

శ్రీభగవద్గీతా శాంకరభాష్య తత్త్వబోధిని

ప్రథమ కుసుమమ్

“శాస్త్రరత్నాకర” బ్ర॥ వే॥ డెండుకూరి నృసింహశాస్త్రిణాం

ప్రియ శిష్యేణ,

బ్ర॥ వే॥ బులుసు వేంకటశాస్త్రిణాం

తనూభవేన,

శ్రీ శేషమాంబాగర్భశుక్తి ముక్తాఫలాయమానేన

“తర్కరత్న, న్యాయవేదాంతవిద్యాపారీణ, దర్శనాలంకార”

శాతమసగోత్తోద్భవేన,

బులుసు అప్పన్న శాస్త్రిణాం

ప్రణీతా సతీ,

ఆస్తికవదాన్యనాం ద్రవ్యసహాయేన,

తత్త్వత్రాభ్యాం న్యాయశాస్త్ర కోవిదాభ్యాం,

శ్రీవేంకటశాస్త్రి, మిత్రసత్యనారాయణాభ్యాం

భట్టువిల్లి గ్రామసంస్థాపితే స్వీయ శ్రీశారదాముద్రణాలయే

ముద్రాపితా సతీ విజయతేతరామ్॥

పునర్ముద్రణమ్

గ్రంథప్రాప్తిస్థానమ్ :

శ్రీ శారదా గ్రంథమాలిక

భట్టువిల్లి - 533 222

అమలాపురం తా॥ (తూ॥ గో॥ జిల్లా.)

పండితాభిప్రాయము



సంస్కృతవాఙ్మయమునఁ గల గీతలలో నెల్ల శ్రీ భగవద్గీత యగ్రగణ్యము. అది యుపనిషత్సారభూత మని తత్తద్భాష్యములవల్ల వేద్య మయ్యెడిది. అందెల్ల శ్రీశాంకరభాష్యముతత్కృష్టమని లోకవిఖ్యాతిని గాంచినది. అట్టి తద్భాష్యసార మవగతమొనర్చుకొనుట జిజ్ఞాసువుల కవశ్యకర్తవ్యము; కాని యందు శాస్త్రచర్చ మెండుగా నుండుటచే సాధారణులకు దురవగాహముగ నున్నది. అందులకే శ్రీమదానందగిరిటీక యేర్పడవలసెను. ఇంకను విశేషములు పరికించిన సుధీమణులు- శ్రీమధుసూదనసరస్వతీప్రభృతులు, నితరులు నాగ్రహించినవానిలోఁ బ్రసిద్ధిని గన్నవి మఱికొన్ని గలవు

ఏనై నను, గీర్వాణభాషానభిజ్ఞులకు దుర్బోధముకాటచేత సుఖావబోధముకొఱకుఁ గొన్ని తెలుగుటీకలును వెలువడనైనవి. కాని, వాని కన్నిటికి నేకవాక్యత పూర్తిగా సాధింపఁబడి యుండలేదు.

ఇప్పుడు ‘తర్కరత్న, న్యాయవేదాంతవిద్యాపారీణులు’ శ్రీవేదమూర్తులునా బ్రహ్మశ్రీ బులుసు అప్పన్నశాస్త్రిగా రిట్టి లోటుచు దీర్చుకూని, ‘శ్రీశాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని’ యను నిద్రానిని బ్రకటింప సంకల్పించినది ప్రశంసార్హము. ఇందు శ్రీశాంకరభాష్యమును, శ్రీమదానందగిరివివరణమును, యధాతథములును దక్కుగలవానిలో నగతార్థము లెల్ల నిరవశేషములుగను సేకరింపఁబడుటచేత నిండేకవాక్యత యబ్బి పాఠకులకుఁ దత్త్వము సుచ్యక్తము కాదగి యున్నది. ఇది యాస్తికాంధ్రమహాశయుకుఁ గల్పభూజమని నిస్సంశయముగా నెంచుచున్నారము.

ఇట్లు,

వావిలాల వెంకటశివావధాని,

పింఛెనునబైజ్జి,

నాదెళ్ళ మేధాదక్షిణామూర్తిశాస్త్రి

కురుగంటి శ్రీరామశాస్త్రి.

బందరు
4-5-1941 }



విజ్ఞాపన.

అస్తి కమహాశయులకు: —

నేను బాల్యావస్థ నెనిమిదవవత్సరమున బ్ర॥ వే॥ గొర్తి విశ్వనాథసోమయాజులు వారివద్ద నామాతృ దేవత యగు శేషమాంబగారు ప్రోత్సహింప బాల్యావస్థ యగుటచే దత్తాలమున “యత్తిద్రగ్గే విషమిన” అను భగవద్వచనానుసారము పిషప్రాయమైనను విద్యాభ్యాస మొనర్చి గుర్వనుగ్రహమువలన గాన్యనాటకాలంకారసాహిత్యమును సంపాదించుకొని బ్ర॥ వే॥ ఒలును సూరావధానులుగారు, బ్ర॥ వే॥ గొర్తి రామమూర్త్యవధానులుగార్ల వద్ద పంచదశ కర్మల నభ్యసించితిని.

పిమ్మటఁ గృషి (వ్యవసాయము) జేయ నారంభించి వ్యవసాయమునందు రెండు వత్సరములు గడపఁ గారణాంతరముచేఁ గులక్రమాగతవిద్యను బరిత్యజించితి నని చింతాకులితహృదయుడనై యంతటితోఁ గృషియందు విరక్తిచే నిర్విణ్ణుడనై కర్తవ్యము దోషక యాతురతను బొందియుండ శ్రీగొర్తి విశ్వనాథసోమయాజులుగారు నాకు సేనత్త కొమరు లగుటంజేసి పరమానుగ్రహమున దర్శనమియ్య నారిపాదారవిండములకు మ్రొక్కి తప్పులు మన్నించి నన్ను విద్యావంతునిగ జేయుఁ డని పాఠించితిని.

అట్టి నాప్రార్థనను మన్నించి నిష్కల్మషహృదయముతోఁ దర్కశాస్త్రము నుపదేశింప దొరకొని సామాన్యనిరుక్తివలన కుపదేశింప నంతవరకుఁ బునర్వ్యాసంగము జేయించెద నను ప్రతిపదము బూనిన తణుకుతాలూకా అజ్జరంకాపురస్తు లగు బ్ర॥ వే॥ చామర్తి విశ్వపతిశాస్త్రి గారి యనుగ్రహమున సామాన్యనిరుక్తివలన దిరుగ వ్యాసంగముఁ జేసి ఉండియగ్రహారనివాసు లగు బ్ర॥ వే॥ ధూళిపాళ సూర్యనారాయణశాస్త్రిగారి పాదారవిండముల నాశ్రయించి తర్కశాస్త్రము నందుత్తీర్ణుడనై, మహీసూరమండలవాసులగు బ్ర॥ వే॥ సుందరరామశాస్త్రిగారి ప్రియశిష్యులును, తర్కవేదాంతశాస్త్రములయం దతినిపుణతఁ బొంది యనేకశిష్యులకు వేదాంత శాస్త్రోపదేశమును గావించినట్టియు, శాస్త్రరత్నాకరత్యాదిబిరుదావళిభూషితులును, గుంటూరు మండలాంతర్గత నల్లపాడుగ్రామనివాసులును, బీతికాపురమహారాజాస్థానవిద్వాంసులు నగు బ్ర॥ వే॥ దెందుకూరి నరసింహశాస్త్రిగారువర్యపాదారవిండ సేవాతత్పరతవలన వేదాంత శాస్త్రాభ్యాస మొనరించితి నని యాంధ్రదేశీయు లెల్లరు బ్రాహ్మకముగఁ దెలిసికొనిన విషయమే.

ఇట్లు విద్యాభ్యాస మొనరించి కీర్తిస్తృశకము 1918వ సంవత్సరము మొదలుకొనియు విద్యాభ్యాసకాలమున నంతేవాసులకు విద్యాభ్యాస మొనరింపవలయు నను నియమమునే

పాటింపుచు శ్రీస్తుశకము 1930వ సంవత్సరమువఱకు విద్యాధులఁ బాఠప్రవచనములకు గడంగి పదచలనమును విడచియుండ నజ్ఞానసంస్కారపరిపాకమున సాంసారికక్షేత్రములు దట్టస్థింప “ఇద మపి టేమాయ” అను న్యాయము ననుసరించి దేశపరిభ్రమణమునకుఁ గడంగి మహారాజ బహ దూర్ సర్ కృష్ణప్రసాద్ బహదూర్ వారి దర్శనమొనరించి వారి యనుగ్రహమునకుఁ బాత్రుఁ డనై శ్రీగద్వాల, వనపర్తి ఆత్మకూరు సంస్థానముల కేగి యచటఁ బ్రభుత్వస్థానము నలంకరించి న్యాయరాజ్యపరిపాలన మొనరించుచున్న శ్రీమహారాజ్యాలచే సపరిమితానందపురస్కరముగ నర్పింపఁబడిన వార్షిక బహుమానముల నంది, తత్పరిసరమున నున్న సింగంపల్లి యగ్రహారమున కధిపతులును, జ్యోతిర్విద్వచ్చిరోమణులును, “భూభ్రమణభ్రాంతినిరాస” యను గ్రంథరచ యితలు నగు బ్ర॥ వే॥ సీతారామసిద్ధాంతిగారి యాహ్వానముమీద వారు నలుపు శ్రీకాశీనాథ విశ్వేశ్వరప్రతిష్ఠామహోత్సవమున కేగి యచట విద్యజ్ఞవమహోసభయం దెనిమిదిదినములవరకు వేదాంతోపన్యాసములు గావింప నద్దానివలన శ్రీసిద్ధాంతిగారు బ్రహ్మానందభరితులై బహుమాన పురస్కరముగ నిడిన సువర్ణపతకాది బహుమానముల నందుకొనియుండఁ దత్పరిసరమునందుండు కలకొండ గ్రామవాసులును, ఆస్తికాగ్రేసరులును, దేవబ్రాహ్మణపూజాధురంధరులును నగు బ్ర॥ వే॥ సిద్ధాంతి రామయ్యగారు మొదలగువారలచే నాహ్వానింపబడి వారిగ్రామముల కేగి వారివలన బహూకరింపబడి, భాగ్యనగరమునకుఁ జేర నట్టిసమయమున బ్ర॥ వే॥ “శిరోమణి” సన్నిధానం సూర్యనారాయణశాస్త్రిగారిచే ప్రోత్సహింపఁబడి న్యాయసిద్ధాంతముక్తావళికి “సుబోధిని” అను వ్యాఖ్యను రచియించి యాగ్రహముద్రణనిమిత్తము ప్రచారము జేయ మొదలిడితిని.

అత్తరి శ్రీకాంచీకామకోటిపితాధిష్ఠిత జగద్గురు శ్రీశ్రీశ్రీ ౧౧౦౮శ్రీశ్రీమచ్చంద్రేశ్వరేంద్రసరస్వతీశంకరభగవత్పాదులుగద్వాలసంస్థానమునందు శ్రీచంద్రమహాశివరాధిపేక పూజాది పురస్కరముగ శిష్యకోటి ననుగ్రహించుచుండిరని తెలిసికొని శ్రీగురుసందర్శనార్థ మచటి కేగి వారిని దర్శించి తీర్థప్రసాదాదిస్వీకార మొనర్చి పునీతుడనై తినిని నిశ్చయించుకొని సన్నిధి యందు “నాచే రచియింపఁబడిన న్యాయసిద్ధాంతముక్తావళివ్యాఖ్యను వినిపించెదను. అందుల కాజ్ఞకై నిరీక్షించుచుంటి” నని విజ్ఞాపనముఁ జేయ శ్రీగురువర్యులు నారాయణస్మరణపూర్వక ముగ సుబోధినివ్యాఖ్యను జదువుట కాజ్ఞ నొసంగిరి. అట్టి సమయమున శ్రీగురువర్యముఖార విందసంజాతాజ్ఞావచనమకరందపానమదమత్త భృంగాయమానమానసుండనై తదీయ పదకముల సందర్శనక్షపితకల్మషుడనై తదీయసందర్శనసంజాతామందానందనిమగ్నుడనై మైమరచి యెచ్చటెచ్చటనో సుబోధినియందుఁ జదువ నారంభించితిని. నేను జదివి వినిపించిన స్థలముల నన్నిటిని విన్న యచ్చటి పండితులందరు “ఈస్థలము లన్నియు మూలమున మనశ్శిక్షేతముతో

ఛేదించడగినవై నను వీరు సుబోధకమగునట్లు వ్యాఖ్యానించిరి. అని పరోక్షమునఁ గూడఁ జెప్పుకొననారంభించిరి. శ్రీపాదులును, శిష్యపరమాణువునం దతివాత్సల్యముతో విని విని తుదకు దీని ముద్రణవిషయ మేమి చేసితి వని ప్రశ్నించిరి.

అట్టి ప్రశ్న వాక్యమును విని యానందాశుసంబుధగ్రీవుడనై గద్గదస్వరమున “శ్రీవారి యాజ్ఞ” యని పలికి యూరకుంటిని. శ్రీవారు నావాక్యము వినినతోడనే భాగ్యనగరమునకు రమ్మని యాజ్ఞ జేయ నట్టి యాజ్ఞను శిరసావహించి భాగ్యనగరమున సందర్శింప శ్రీవారు నాచే రచియింపఁబడిన ముక్తావళిసుబోధినియందుఁ దమకుఁగల యభిప్రాయమును వ్రాసి యాపత్రిము నందే సీవు సర్వదా మతప్రచారమును జేయుమని యాజ్ఞను గూడ లిఖించి యాసమ్మతిపత్రి మునుఁ దగు ద్రవ్యసహాయముతోఁ గూడ నారాయణస్మరణపూర్వకానుగ్రహము నొసంగిరి. పిమ్మట నాసమ్మతిపత్రిమును సభయందు జదివి “నాశక్యముకాని మతప్రచారమును జేయు” మను నాజ్ఞను జదివి నిర్విణ్ణుడ నై తిని. అట్టి స్థితియందుండిన నాస్వరూపమును గుర్తించి “భయ పడవలదు. మానారాయణస్మరణమే యీకార్యమును సాధించు” ననిపలుక నట్టి వాక్యామృత సేకముచే వికసితపదనుడనై శ్రీగురుకటాక్షులబద్ధద్రవ్యసహాయాదులచే ముద్రణాలయమును వారి యాజ్ఞ పై స్థాపించి క్రీ॥ శ॥ 1935 లగాయితే ‘సనాతనమతప్రచారిణీ’ పత్రికాసంపాదకుడనై తన్ముఖమున మతప్రచారము జేయుచు క్రీ॥ శ॥ 1940 మార్చియందుఁ బత్రికాద్వారమునఁ బ్రచారము గొన్ని యీతిగాధలచే నిలిపి తత్ప్రతి శ్రీగుర్వాజ్ఞానుసారము యధాశక్తి మత సేవ జేయవలసియున్నదని నిశ్చయించుకొని ఆనందగిరీయవ్యాఖ్యానహిత శ్రీభగవద్గీతాశాంకర భాష్యమునకుఁ దత్త్వబోధిని యను తాత్పర్యమును అచ్యుతానతిరక్తముగ రచియించితిని. మఱియు నద్వైతమతమునకు సంబంధించిన మధుసూదనసరస్వతీవ్యాఖ్య, శంకరానందీయము, భాష్యోత్కర్ష దీపిక, సదానందీయము, పరమార్థప్రస, నీలకంఠీయము, శ్రీధరీయము, మొదలగు వ్యాఖ్యానిశేషములయందలి యగతార్థవిషయముల నాంధ్రభాషయందు సంగ్రహించితిని. కాన నిది గ్రంథమాలికగ వెలిబుచ్చినగాని ముద్రించుట నాశక్యముకానేరదని నిశ్చయించుకొంటిని. అందువలన శ్రీజగద్గురువుల యాజ్ఞానుసారము నేను జేయు సీమతప్రచారమున కాంధ్రదేశీయు లెల్లరు దోడ్పడుదురుగాక! యని ప్రార్థించుచుంటిని.

ఇట్లు,

‘దర్శనాలంకార, తర్కరత్న, న్యాయవేదాంతవిద్యాపారీణ’

బులుసు అప్పన్న శాస్త్రి.

ॐ
श्रीशृङ्गेरीजगद्गुरुमंस्थानम् ॥



श्रीमत्परमहंसपरित्राजकाचार्यवर्य, पदवाक्यप्रमाणपारावारपारीण, यमनियमासनप्राणायामप्रत्या-
हारध्यानधारणासमाध्यष्टङ्गयोगानुष्ठाननिष्ठ तपश्चक्रवर्त्यनाद्यविच्छिन्न श्रीशङ्कराचार्यगुरु-
परम्पराप्राप्तषड्दर्शनस्थापनाचार्य, व्याख्यानसिंहासनाधीश्वर, सकलनिगमागममारहृदय
सांख्यतयप्रतिपादक, वैदिकमार्गप्रवर्तक, सर्वतन्त्रस्वतन्त्रादिराजधानी, विद्यानगरमहा-
राजधानीकर्णाटकसिंहासनप्रतिष्ठापनाचार्य, श्रीमद्राजाधिराजगुरु, भूमण्डलाचार्य,
ऋष्यशृङ्गपुरवराधीश्वर, तुङ्गभद्रातीर्वासि. श्रीमद्विद्याशङ्करपादपञ्चाराधक,
श्रीजगद्गुरु, श्रीचन्द्रशेखरभारतीस्वामिशुकरकमलसंजात-

श्रीजगद्गुरु शृङ्गेरी श्रीमदभिनवविद्यातीर्थस्वामिभिः

अस्मदत्यन्तप्रियशिष्य 'दर्शनालङ्कार' ब्रह्मश्री बुलुसु अप्पन्नशास्त्रिविषये नारायणस्मरण-
पूर्वकं विरचिता आशिषः समुल्लसन्तु तगम् ॥

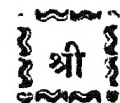
सर्वोपनिषत्सारभूता हि भगवद्गीता । तदर्थव्रगमे हि सर्वाप्यध्यात्मविद्या अधि-
गतैव । अत एव तत्तन्मतप्रतिष्ठापकाचार्यैः अनेकैः स्वाभिमतानुसारेण बहुधा व्याख्याता ।
श्रीमच्छङ्करभगवत्पादाश्च नित्यशुद्ध बुद्ध-मुक्त-स्वभाव सत्यज्ञानानन्दस्वरूप-ब्रह्मावगतिपर्यवसा-
यितां स्वभाष्ये निरणयन् । तस्य च भाष्यस्य बहूनि व्याख्यानानि प्रथितानि सन्ति । बडुषु
दर्शनेषु कृतपरिश्रमाः श्री बुलुसु अप्पन्नशास्त्रिणः श्रीमच्छङ्करभगवत्पादभाष्यं तस्य च व्याख्यानं
आनन्दगिरीयं समग्रतया आन्ध्रभाषयाऽनूद्य श्रीभगवद्गीताशङ्करभाष्यतत्त्वबोधिनीति नामानं
ग्रन्थं प्रकाशयन् । श्रीमधुसूदनसरस्वतीयं, श्रीशङ्करानन्दीयं, भाष्योत्कर्षदीपिकेत्यादीनि बहूनि
व्याख्यानानि सम्यगालोच्य युक्तान् विषयान् तत आदाय तत्र तत्र स्वाभिप्रायांश्च विशदीकृत्य
ग्रन्थेऽस्मिन् अयूयुजन् । अतिनवीनं सुप्रासद्धं च तिलकव्याख्यानं सम्यगत्र व्यमर्शन् ।

भगवद्गीतातात्पर्यं अवजिगमिषूणां लोकानां विमर्शकानांश्च समग्रतया सर्वानपि विमर्शान् पुरत
उपस्थापयन् सिद्धान्तं च प्रतिपादयन् एष ग्रन्थस्सर्वात्मना उपकारको भवतीत्यस्माकमभिप्रायः ।

ग्रन्थोयं विशिष्टशिष्टनराणां आदरातिशयमाप्नुवन् सर्वत्र प्रचारमियादिति आशास्महे ।
ग्रन्थप्रणेतारः श्रीशारदाचन्द्रमौलीश्वरयोरमन्ददयासन्दोहेन चिरमभ्युदयपरम्परा अनुभूयासुः ॥

शावरिवत्सराषाढशुद्धचतुर्थीभौमवासः ॥

२८—६—१०६० काकिनाडाक्षेत्रम् ॥



శ్రీ శృంగేరీ జగద్గురు సంస్థానం.

(శ్రీ విద్యా శంకర

శ్రీమత్పరమహంస పరివ్రాజకాచార్యవర్య పదవాక్య, ప్రమాణవారావారపారీణ యమ నియమాసనప్రాణాయామప్రత్యాహారధ్యానధారణాసమాధ్యష్టాంగయోగానుష్ఠాననిష్ఠ తపశ్చ క్రమవర్తనాద్యవిచ్ఛిన్న శ్రీశంకరాచార్యగురుపరంపరాప్రాప్త షడ్వర్ణసంస్థాపనాచార్య వ్యాఖ్యాన సింహాసనాధీశ్వర సకలనిగమాగమసారహృదయ సాంఖ్యత్రయప్రతిపాదక వైదికమార్గప్రసర్తక సర్వతంత్ర స్వతంత్రాది రాజధానీవిద్యానగరమహారాజధానీకట్టకసింహాసనప్రతిష్ఠాపనాచార్య శ్రీమద్రాజాధిరాజగురు మామండలాచార్యఋష్యశృంగపురవరాధీశ్వరతుంగభద్రాతీరవాసిశ్రీమ ద్విద్యాశంకర రాదపద్మారాధక శ్రీజగద్గురు శ్రీశ్రీచంద్రేశ్వరభారతీస్వామి గురుకరకమలసంజాత

శ్రీజగద్గురు-

శృంగేరీశ్రీమదభినవవిద్యాత్థిస్వాములవారిచే—

అస్మదత్వంతప్రియశిష్య 'దర్శనాలంకార' బులుసు అప్పన్న శాస్త్రివిషయమున నాతా యణస్మరణపూర్వకముగా చేయఁబడిన యాశీర్వాదములు లెస్సగా ప్రకాశించుగాక.

భగవద్గీత సర్వోపనిషత్సాంభూతమని ప్రసిద్ధము. దాని యర్థమును తెలిసికొనినచో నధ్యాత్మవిద్య యంతయు దెలిసినదియే యగును. కనుకనే యాయామతప్రతిష్ఠాపనాచార్యులగు అనేకులచే దమతమ మతముల ననుసరించి యనేకవిధముల వ్యాఖ్యానింపబడినది. శ్రీమచ్ఛంకరభగవత్పాదులు తమ భాష్యమున నిత్యశుద్ధబుద్ధముక్తస్వభావ సత్యజ్ఞానానందస్వరూప బ్రహ్మవగతిపర్యవసాయిత్వమును నిర్ణయించియుండిరి. ఆశంకరభాష్యమునకు సుప్రసిద్ధానేక వ్యాఖ్యానములు కలవు. బహుదర్శనములయందు కృతపరిశ్రమ లగు శ్రీబులుసు అప్పన్న శాస్త్రిలుగాను శ్రీమచ్ఛంకరభగత్పాదభాష్యమును, దానికి వ్యాఖ్యాన మగు ఆనందగిరియ వాఖ్యానముననుసరించి సంపూర్ణముగా నాంధ్రభాషలోని కనువదించి, 'శ్రీభగవద్గీతా-శాంకర భాష్యతత్త్వబోధిని' అను పేర నొక గ్రంథమును ప్రకటించిరి ఈగ్రంథమున మధుసూదన సరస్వతీయ, శ్రీశంకరానందీయ, భాష్యత్కర్తృదీపికే త్యాద్యనేకవ్యాఖ్యానములను లెస్సగా నాలోచించి వానినుండి యుక్తవిషయములను స్వీకరించి వానిని, మరియు స్వాభిప్రాయములను అటనట విశదీకరించి కూర్చియుండిరి. అతినవీనము సుప్రసిద్ధము నగు తిలకుగారి వ్యాఖ్యానమును లెస్సగా సీగ్రంథమున విమర్శించియుండిరి భగవద్గీతాతాత్పర్యమును తెలిసికొనగోరు జనులకు, విమర్శకులకుగూడ, సర్వవిమర్శములను యెదుట బెట్టి, సిద్ధాంతమును ప్రతిపాదించు యీగ్రంథ మన్నివిధముల నుపకారక మగుచున్నదని మాయభిప్రాయము.

ఈ గ్రంథము విశిష్టశిష్టజనుల ఆదరాతిశయమును జూరగొని యంతటను ప్రచారము నొందుగాక యని యాశించుచున్నాము.

గ్రంథప్రణేతలు శ్రీశారదాచంద్రీమాశీశ్వరుల యమంద దయాసందోహముచే జరకాల మభ్యుదయపరంపరల ననుభవించుదురుగాక.

శార్వరిసంవత్సరాషాఢశుద్ధచతుర్థిభౌమవాసరః ది28-6-1960 కాకినాడఃక్షేత్రమ్

(శ్రీ)



శ్రీ శృంగేరి వీరాధిష్ఠిత

శ్రీజగద్గురు

శ్రీ శ్రీ శ్రీ ౧౦౦౮ శ్రీ శ్రీ

శ్రీ మ ద భి న ప వి ద్యా తీ ర్థ మ హా స్వా మి ల వా రు.



శ్రీ కాంచీ కామకోటిప్రతిష్ఠాపిత

శ్రీ జగద్గురు

శ్రీ శ్రీ శ్రీ ౧౧౦౮ శ్రీ శ్రీ

శ్రీ చంద్ర శేఖరేంద్ర సరస్వతీమహాస్వాములు వారు.

శ్రీ: ।

శ్రీమత్పరమహంస పరివ్రజకాచార్యవర్య శ్రీమच्छక్రభగవత్పాదప్రతిష్ఠిత శ్రీకాశ్చీకామకోటి-
 యీథాధిప జగద్గురు శ్రీ ౧౧౦౮ శ్రీమచ్చంద్రశేఖరేంద్రసరస్వతీ శ్రీపాదాదేశానుసారేణ శ్రీమజ్జయేంద్ర-
 సరస్వతీశ్రీపాదై:—

క్రియే నారాయణస్మృతి:—

“శిష్యస్तेహం శాధి మాం త్వాం ప్రపన్నమ్” ఇతి అనన్యశరణతయా ఆత్మానం గురం ప్రపన్నాయ
 అర్జునాయ భగవతా శ్రీకృష్ణేనోపదిష్టా క్రమేణ అధ్యాపకృత్యయేన శోధిత జీవ-ईश्वर-तदैक्यप्रति-
 पादिका, अतएव उपनिषदिति व्यवहियमाणा च श्रीभगवद्गोता परशिवान्तारश्रीशङ्करभगवत्पादा-
 नुगृहीतभाष्ययुता विराजते ।

एतद्रम्भीराथेकं भाष्यं आनन्दगिरिव्याख्यायुतं पण्डित श्री बुल्लुअप्पन्नशास्त्रि-
 रचितान्ध्यनुवादयुतं शङ्करानन्दीयाद्यनेकव्याख्योद्भूतमुखं विषयसनाथं च दृष्ट्वा प्रमुदित-
 स्वान्ताः स्मः ।

श्रीभगवद्गीताशाङ्करभाष्यतत्त्वबोधिन्प्याख्योऽयं ग्रन्थः गीतातात्पर्यजिज्ञासूनां आन्ध्र-
 भाषाज्ञानामत्यन्तमुपकारको भूयादित्याशास्महे ॥

यात्र:स्थलम्

इलैयात्तकुटो

शुभकृतकार्तिकवह्नलद्वितीया ।

}

नारायणस्मृति: ।

శ్రీ:

శ్రీమత్పరమహంసపరివ్రాజకాచార్యవర్య శ్రీమచ్ఛక్రభగవత్పాదప్రతిష్ఠిత శ్రీకాశ్చీకామకోటి-
 యీథాధిప జగద్గురు శ్రీ ౧౧౦౮ శ్రీమచ్చంద్రశేఖరేంద్ర సరస్వతీ
 శ్రీపాదల యాదేశానుసారముగా శ్రీమజ్జయేంద్రసరస్వతీశ్రీపాదలచే నారాయణస్మృత
 ణము చేయబడుచున్నది.—

‘శిష్యస్తే హం శాధి మాం త్వాం ప్రపన్నమ్’ అని యనన్యశరణముగా గురువగుతన్న
 ఆశ్రయించిన యర్జునునకై శ్రీకృష్ణభగవానునిచే నుపదిష్టమైనదియు, యథాక్రమముగా
 సధ్యాయపట్నముచే జీవ, ఈశ్వర, తదైక్యప్రతిపాదకమైనదియు, కనుకనే “యపనిషత్”
 అనివ్యవహరింపబడునదియు నగు శ్రీభగవద్గీత పరశివావతారు లగు శ్రీశంకరభగవత్పాదలచే
 ననుగృహీతమైన భాష్యముతో విరాజిల్లుచున్నది.

ఈగంభీరార్థక మగుభాష్యము ఆనందగిరివ్యాఖ్యాయుతముగ పండిత శ్రీబులుసు అప్పన్న
 శాస్త్రిరచితాంధ్రానువాదసహితమై, మరియు శంకరానందీయా ద్వనేకవ్యాఖ్యోద్భృతముఖ్య
 విషయసంకలితమై యున్నది. ఇట్టి దీనిని జూచి మేము ప్రముదితస్వాంతులమైతిమి.
 “శ్రీభగవద్గీతాశాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని” యను నీగ్రంథము గీతాతాత్పర్యజిజ్ఞాసువు లగు
 సాంధ్యభాషాజ్ఞానసంపన్నుల కత్యంత ముపకరించునని తలంచుచుంటిమి.

మకాం— ఇలైయాత్త కుటీ

శుభకృత్కార్తికబహులద్వితీయా

}

నారాయణస్మృతి: ।

శ్రీమద్భగవత్పాద శ్రీశంకరాచార్య విరచితమ్

ఉపదేశ పంచకమ్.

వేదో నిత్య మధీయతాం, తదుదితం కర్మ స్వనుష్ఠీయతాం

తేనేశస్య విధీయతా మపచితిః, కామ్యే మతి స్త్యజ్యతాం ।

పాపాఘ్నః పరిమాయతాం, భవసుఖే దోషోఽనుసంధీయతాం,

ఆత్మేచ్ఛా వ్యవసీయతాం, నిజగృహ త్తూర్ణం వినిర్గమ్యతామ్ ॥

1.

సంగ స్సత్స విధీయతాం, భగవతో భక్తి ర్ద్రౌఢాఽఽధీయతాం,

శాన్త్యాదిః పరిచీయతాం, దృఢతరం కర్మాఽఽశు సంత్యజ్యతాం ।

సద్విద్వా నుపశృప్యతా మనుదినం తత్పాదుకా సేవ్యతాం,

బ్రహ్మైకాక్షర మర్థ్యతాం, శ్రుతిశిరోవాక్యం సమాకర్ణ్యతామ్ ॥

2.

వాక్యార్థశ్చ విచార్యతాం, శ్రుతిశిరపక్ష స్సమాశ్రీయతాం,

దుస్తర్కా త్సువిరమ్యతాం, శ్రుతిమత స్త్రోకోఽనుసంధీయతాం ।

బ్రహ్మ - స్మృతి విభావ్యతాం, అహరహ ర్గర్వః పరిత్యజ్యతాం,

దేహోఽహంమతి రుజ్యతాం, బుధజనై ర్వాఙ్మః పరిత్యజ్యతామ్ ॥

3.

కుద్వాప్యశ్చ చికిత్స్యతాం, ప్రతిదినం భిక్షోదనం భుజ్యతాం,

స్వాద్వర్షం నతు యాచ్యతాం, విధివశా త్ప్రప్తేన సంతుష్యతాం ।

శీతోష్ణాది విషహ్యతాం, నతు వృథానాక్యం సముచ్ఛార్యతాం,

బౌదాసీన్య మభీప్స్యతాం, జనకృపానైష్ఠుర్య ముత్సృజ్యతామ్ ॥

4.

ఏకాన్తే సుఖ మాస్యతాం, పరతరే చేత స్సమాధీయతాం,

పూర్ణాత్మా సుసమాక్ష్యతాం, జగదిదం తద్బాధితం దృశ్యతాం ।

ప్రాకర్మ ప్రవిలాప్యతాం, చితిబలా న్నాపుత్యైర్జ్ఞిష్యతాం,

ప్రార్థం త్వహ భుజ్యతాం, అథ పరబ్రహ్మత్మనా స్థీయతామ్ ॥

5.

ఏ క శ్లో కీ

కిం జ్యోతిస్తవ ? భానుమా నహని మే, రాత్రా ప్రదీపాదికం,

స్వాదేవం రపదీపదర్శనవిధౌ కింజ్యోతి రాఖ్యాహి మే ? ।

చక్షుః, తస్యనిమూలనాదిసమయే కిం ? ధీః, ధియోఽదర్శనే,

కిం ? తత్రాఽహం, అతో భవా స్పరమకం జ్యోతిః, త దస్మి ప్రభో ॥ 6.

శ్రీ గురుస్తోత్రనవరత్న మాలికా

బ్ర॥ వే॥ బాలకృష్ణశాస్త్రి, సుందరరామశాస్త్రి గురుకరుణాసముపలబ్ధపూర్వోత్తర
మీమాంసాసముపాజ్ఞిత దిగంతనిశాన్తయశోవిలసితానాం, బ్ర॥ వే॥ శ్రీపాద రామశాస్త్రి
లక్ష్మీనరసింహశాస్త్రి గురుపాదశుశ్రూషాసమాసాదిత న్యాయశాస్త్రవికసితప్రజ్ఞాచక్షుషాం,
బ్ర॥ వే॥ దెందుకూరి సదాశివశాస్త్రితనూభవానాం, ద్వైతికరీప్యకుంభదళనప్రోద్భుతపంచాన
నానాం, యాస్కు గోత్రప్రయశాపారావరసుధాకరాణాం, శాస్త్రరత్నాకరేత్యాదిబిరుదావళివిరాజ
మానానా మస్మద్గురువర్యాణాం బ్ర॥ వే॥ **దెందుకూరి నరసింహశాస్త్రిణాం**

గీ॥ వాయాం సవినయం సాదరం పరస్సహస్రవినతిపూర్వకం సమర్పితా ॥

(శ్రీమంతం విజితేంద్రియం పరశివ శ్రీపాదపద్మద్వయీ

ధామాంతకరణం త్రియీమయమహాప్రసృద్ధి తేజస్వినమ్ ।

అద్వైతార్థసుధాపయోధినుభవప్రసీతమంథాచల

ధీమంతం నరసింహశాస్త్రిణ మహం వందేఽస్మదీయం గురుమ్ ॥

1.

క్షోణీదేవకులావతంసితయశశ్శ్రీ దెందుకూర్యవ్యయ

క్షీరాణ్ణోదధిపూర్ణి చూహానుకరం పుంభావవాద్ధేవతామ్ ।

ఆజానోదితవద్విరాగచరితం తం బ్రహ్మభూయంగతం

ధీమంతం నరసింహశాస్త్రిణ మహం వందేఽస్మదీయం గురుమ్ ॥

2.

తర్కన్యాకరణాంబురాశిమిళితం పూర్వోత్తరాభ్యాసయు

జ్ఞీమాంసాబ్ధియుగం ఘటోద్భవ ఇవాఽఽసస్వాద యో లీలయా ।

వాతాపిల్వలతుల్యకద్వదగణం యోఽభక్ష దుక్త్యైవ తం

ధీమంతం నరసింహశాస్త్రిణ మహం వందేఽస్మదీయం గురుమ్ ॥

3.

సృత్యచ్ఛంకరజాటజూటవిలుతద్గంగాతరంగస్వన

ప్రత్యర్థిస్ఫుటసంస్కృతోక్తిభి రుపనృప్యంత హత్యద్భుతమ్ ।

సామంతేశ్వరపీరికాపురపతే రాస్థానవిద్వద్వరం

ధీమంతం నరసింహశాస్త్రిణ మహం వందేఽస్మదీయం గురుమ్ ॥

4.

అద్వైతార్థపరేణ తత్త్వమసినా శాతాసినా దుర్గమం

ద్వైతారణ్య మలావి, యేన సహసా విస్మాపయిత్వా జగత్ ।

శూరం సూరిషు ధీర మద్వయమతే వీరం జయేఽంతర్ద్విషం

ధీమంతం నరసింహశాస్త్రిణ మహం వందేఽస్మదీయం గురుమ్ ॥

5.

శాంతం శాంకరవాఙ్మయామృతసర్వసంతం పిబంతం ముహుః

శాంతం దాంత మనంతబోధఘన మభ్రాంతం చ శాంతాదిషు ।

సంతం శిష్యజనేస్సితార్థఘటనే చింతామణీసంతతిం

ధీమంతం నరసింహశాస్త్రిణ మహం వందేఽస్మదీయం గురుమ్ ॥

6.

జేతారం ప్రతివాదితాక్రికతతే స్త్రీతార మద్వైతినాం

గాతారం గురుశాంకరీయయశసో ధ్యాతార మ్మాశాకృతేః ।

పాతారం పితృనత్సత్వశిష్యచితతేః స్థాతార మగ్రే సతాం

ధీమంతం నరసింహశాస్త్రిణ మహం వందేఽస్మదీయం గురుమ్ ॥

7.

సంసారే నభినీనశేఽంబుకణవ ద్య ససంచరఽన్నిర్గుమో

నిర్ద్వంద్వో నిరహంకృతి శ్శుభిశిఖాకేశికశాలాలసః ।

తం సంతం చిదభిన్న మప్రతిమశుద్ధానంద మంతర్ముఖం

ధీమంతం నరసింహశాస్త్రిణ మహం వందేఽస్మదీయం గురుమ్ ॥

8.

దృశ్యం నశ్వర మిత్యతందితమతే ర్నిశ్చిత్య నిత్యం స్థిత

ప్రజ్ఞో ద్వైతమతాధ్వనో విహరతే బ్రహ్మణ్యభేదేన యః ।

తం ముక్తాసఖియకం బుధమణిం దేదీప్యమానం స్వతో

ధీమంతం నరసింహశాస్త్రిణ మహం వందేఽస్మదీయం గురుమ్ ॥

9.

శ్రీదక్షిణాస్యపరరూపస్సంహసూరేః

స్తోత్రం గురో ర్ననమణీమయమాల్య మేతత్ ।

కంఠంస్థ మాచరతి యః స్స భవే త్సురూప

స్తాపత్రీయూపరహితో భవబంధముక్తః ॥

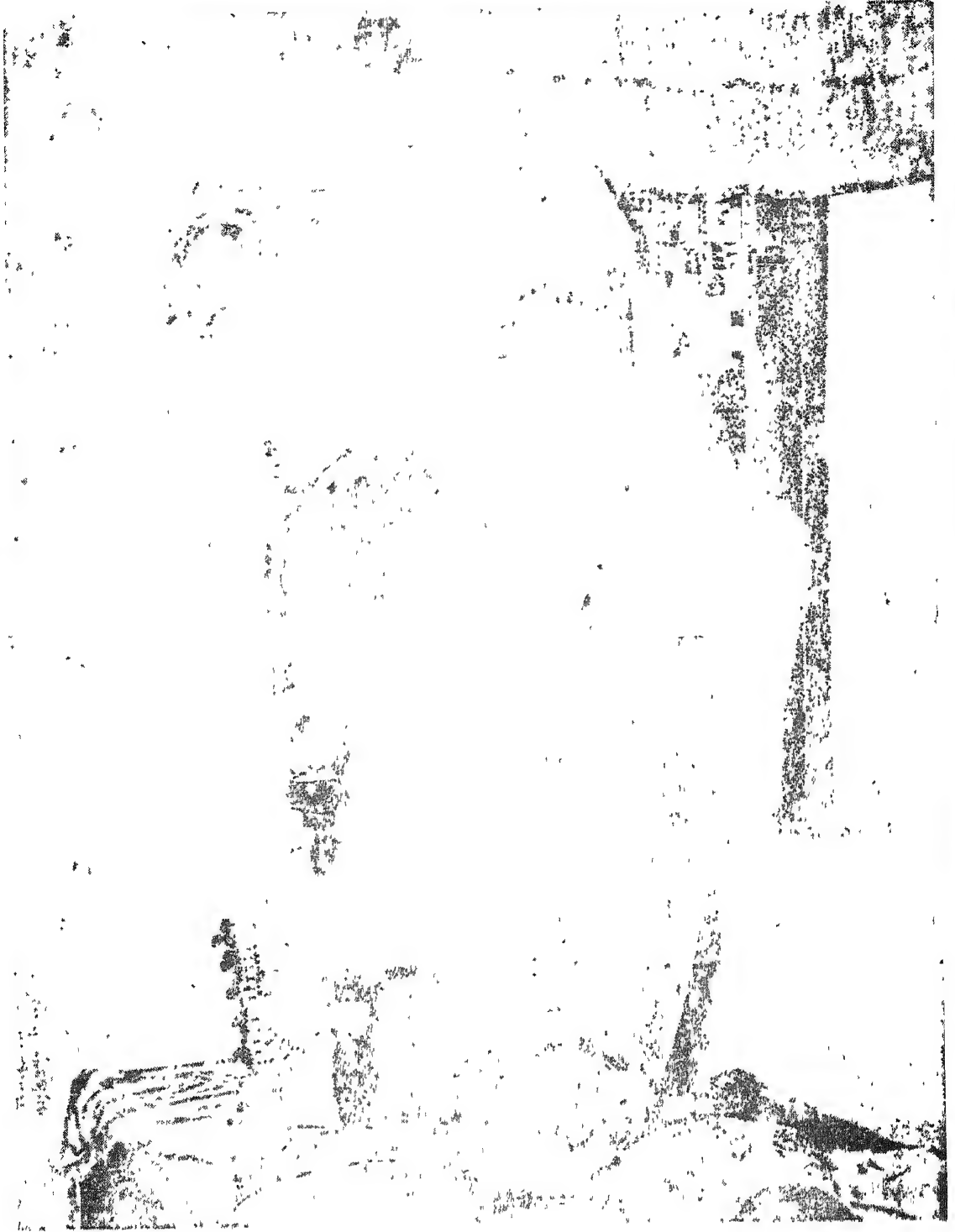
10.



‘శాస్త్రరత్నాకర’

బి|| వే|| దేందుకూరి నృసింహశాస్త్రి

గురుపాదాః.



భగవాన్ శ్రీ సత్యసాయి బాబు వారు.

శ్రీ పార్థసారథయే నమః.
ఆశీః పద్యరత్నమాలికా.

1. శ్రీమాన్ క్షత్రియమండలీపరివృథః శ్రీబుద్ధగాజాన్వయ
ఖ్యాతాదిత్యాకులాబ్ధిశీతకరణో వాసిష్ఠగోత్రాంచితః ।
ధీరః కృష్ణమరాజనామవృపతిః శ్రీబుచ్చివేంకాయమ (వేంకాంబికా
ప్రాణేశః ప్రథితః పురా విజయతే క్షేమంకరః ప్రాణినాం ॥
2. తత్పుణ్యదంపతిపురాకృతపుణ్యపాకా
దావిర్భూతావ తనయో భువి రంగరాజః ।
శ్రీసత్యవత్యభిధయా సుచరిత్రయా యో
గార్హస్థసౌఖ్య, మఖలార్థసమృద్ధి మాప ॥
3. బంధూనాం సురధేను రథివితతే స్సంతాపవల్లీ స్వయం
దేవీ సత్యసతీ సదా పతిహతారంభపీయంభావుకా ।
ప్రాసూత ప్రియవంజనా వధ జగన్నాథాధిపాఖ్యం తతః
శూరం వేంకటరాజ ముత్తమగుణాలంబం చిరంజీవినం ॥
4. పరిణీ యేందిరాదేవీ మిందిరాసుందరీసమాం ।
జగన్నాథవిభుః పూర్ణో రాజతేనాప్తచంతతిః ॥
5. ద్వితీయః కమలాదేవీం పాణౌకృత్య తదాత్మజః ।
భాసతేనఖలస్యాశ్యకేదారో వేంకటపరీభుః ॥
6. తత్పుత్రద్వితయాన్వహార్చనవిధోత్సృజ్ఞాంతరంగో విభూ
రంగక్షోణిపతి స్సదా హృది జప త్యాజై శవం మంత్రవత్ ।
“శ్రీరాజా” బిరుదప్య పోషకపితృః కాకల్లపూడిప్రసి
ద్ధాదిత్యాన్వయదీపకస్య చ జగన్నాథాధిప స్యాహ్వాయం ॥
7. యథా రంగాధీశం తనయ మిన సాక్షౌ దపుపుష
త్తథానౌష ద్భంఘాన్ నిరంధికదానవృత మపి ।
అలంచకేరీ లోదోంతర ముమలసశీర్తి కుసుమై
ర్జగన్నాథక్షోణిపతి రితబహాద్ధూరుబిరుదః ॥
8. శ్రీరాజా వత్సనాయాన్వయజలధినిధుః సూర్యనంశప్రదీప
ధీమాన్ నారాయణాఖ్యపీతిపతిబహదూర్ భవ్యవాసిష్ఠగోత్రః ।
వేతా పెద్దాపురీవిశుతవిపులయశః స్థానసంస్థానలక్ష్మ్యః
సోమం శ్రీరంగరాజావనిరమణమగే రాజబంధు ర్భూత ॥

ఇత్థం సమస్తాభ్యుదయోపపన్నః
 శ్రీబుద్ధరాజాన్వయరంగరాజః ।
 ఆనంద తూర్వీక్య చిరం స్వపుత్ర
 జాతాభివృద్ధిం చ పరాత్కృతత్వమ్ ॥
 ఇతి శమ్ ।

10.

బుచ్చమాంబాకల్పవల్లి, పాణిపల్ల వసంశ 'యః ।
 ధర్మాన్వి నామా నవా ప్యస్తి, కామా నాపూర్య సద్గ్రహీ ॥
 ధృత్వా గెద్దసపల్ల్యాఖ్య, గ్రామే గ్రామాభికారితామ్ ।
 స్వప్రజానిర్విశేషం యో, లపాలయ త్సప్రజాః ప్రజాః ॥
 తస్య కొవ్వామవంశోత్త, మాక్తికస్య మహాధృతేః ।
 మహాన్నత్యయుత స్యాస్య, వెంకటాజమహీభృతః ॥
 సిద్ధిబుద్ధిమహేశక్తి, సంపన్నా మహితు స్సుతా ।
 వినాయకస్కందసమా, వభూతాం సుమనోముదే ॥
 మాతామహమహాసంప, ద్గ్రహభూవిభవా పుభా ।
 ప్రిబుద్ధా బుద్ధరాజాహ్వా, వంశదుగ్ధాభినర్ధనే ॥
 జగన్నాథమహీనాథ, వెంకటాజాహ్వానాంచితా ।
 గీతాశాస్త్ర న్యాదిమత్య, భాగస్యాస్య సుముద్రితే ॥
 సంపూర్ణద్రవ్యసాహయ్య, కృద్భి స్స్వజనకై స్సహ ।
 'విద్వజ్జనకల్పతమ', రూపాధివిభాసురైః ॥
 సమ్మోదభరితస్వాంత, పితృజ్ఞాపరిపాలకా ।
 సహితౌ పరయా భక్త్యా, స హి తౌ భక్తవత్సలః ॥
 వినయాచార్యకా వేతౌ, గీతాచార్యో నయాన్వితౌ ।
 అనయారిపరాభూతే, స్త్రీయౌతాం పార్థసారథిః ॥
 ఆయు రారోగ్య మైశ్వర్యం, యశ శాంతారవంశతాం ।
 ధర్మద్వయీం చ దత్వా వాం, పాయాచ్ఛ్రీ పార్థసారథిః ॥
 భూసురాశీర్వశేషోత్త, జయతోషో స్తు వాం సదా ।
 త్వద్దత్తపోషతోషో స్తు, భూసురేషు చ గోషు చ ॥

॥౧॥

॥౨॥

॥౩॥

॥౪॥

॥౫॥

॥౬॥

॥౭॥

॥౮॥

॥౯॥

॥౧౦॥

॥౧౧॥

స్వస్తి ప్రజాభ్యః పరిపాలయంతాం, న్యాయేన మార్గేణ మహీం మహీశాః ।

ఇతి

“తర్కరత్న, న్యాయ వేదాంతవిద్యాసారీణ, దర్శనాలంకారా
 బు లు సు అ ప్ప న్న శా స్త్రీ.



‘విద్యత్కల్పతరు’

మహారాజశ్రీ బుద్ధరాజు రంగరాజు వారు.

గెదనపల్లి.



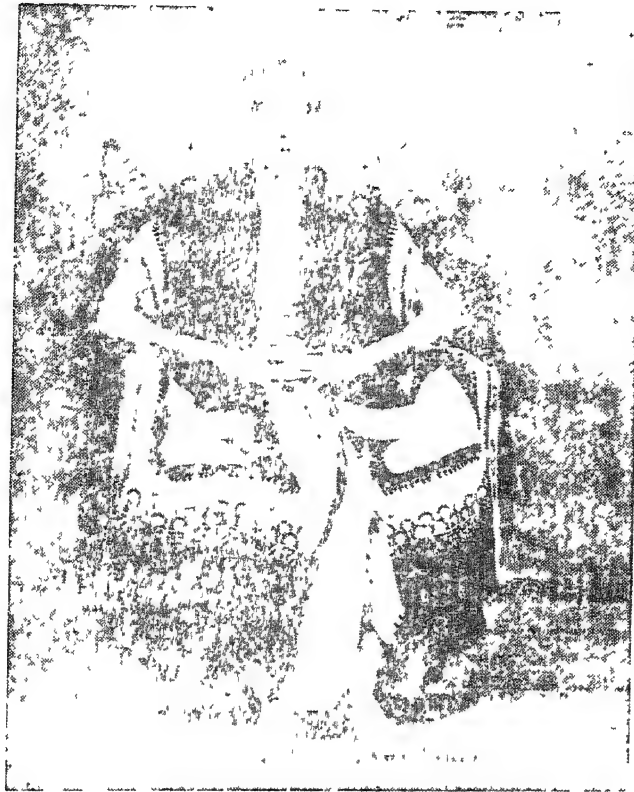
‘పిదవ్వుల్పతరు’

మ॥ రా॥ శ్రీ బుద్ధరాజు రంగరాజువారి జ్యేష్ఠపుత్రులు:
 మహారాజశ్రీ బుద్ధరాజు జగన్నాథరాజువారు, (చిట్టిబాబుగారు)
 వీరి సతీమణి శ్రీమతి, చి॥ సో॥ ఇందిరాదేవిగారు.
 గడ్దసపల్లి.



‘పిదవత్కలపతరు’

మ॥ రా॥ శ్రీ బుద్ధరాజు రంగరాజువారి ద్వితీయపుత్రులు:
 మహారాజశ్రీ బుద్ధరాజు వెంకటరాజువారు, (చిరంజీవిబాబుగారు)
 వీరి సతీమణి శ్రీమతి, చి॥ సౌ॥ కమలాదేవిగారు.
 గెద్దనపల్లి.



ర చ య త :

[చిత్రం]

“తర్కరత్న, న్యాయవేదాంతవిద్యాపారీణ, దర్శనాలంకార”

బ్ర॥ వే॥ బు లు సు అ ప్ప న్న శా స్త్రీ గా రు,

భట్నవిల్లి,

అమలాపురంతాళాంకా,

ప్రొ॥ గో॥ జి॥



(40 వ సం॥ వయస్సులోని ఛాయాచిత్రము)

ర చ య త :

“తర్కరత్న, న్యాయవేదాంతవిద్యాపారిణ, ధర్మనాలంకార”

బ్ర॥ వే॥ బులుసు అప్పన్న శాస్త్రి గార్లు,

భట్నవిల్లి,

అమలాపురంతాలూకా,

తూ॥ గో॥ జి॥

గ్రంథ స్థ విషయములు.



1. శ్రీ బాదరాయణప్రణీత శ్రీభగవద్గీతా.
2. పదవిభాగము.
3. ప్రతిపదార్థము.
4. శ్రీజగద్గురుశంకరభగవత్పాదాచార్యప్రణీత శ్రీభగవద్గీతాభాష్యమ్.
5. “తర్కరత్న, న్యాయవేదాంతవిద్యాపారీణ, దర్శనాలంకార” బులుసు అప్పన్న శాస్త్రిప్రణీత శ్రీమదానందగిరిటీకానుసృత శ్రీభగవద్గీతాశాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని.
6. మధుసూదనసరస్వతీకృత గూఢార్థదీపికకు “న్యాయవేదాంతవిద్యాపారీణ” బులుసు అప్పన్న శాస్త్రివిరచిత తాత్పర్యబోధిని.
7. శంకరానందకృతతాత్పర్యబోధినికి బులుసు అప్పన్న శాస్త్రివిరచిత తాత్పర్యబోధిని.
8. ధనపతిసూరికృత భాష్యోత్కర్షదీపికకు బులుసు అప్పన్న శాస్త్రి విరచిత తాత్పర్యబోధిని.
9. చైవజ్ఞ పండితసూరికృత పరమార్థప్రసక్తు బులుసు అప్పన్న శాస్త్రివిరచిత తాత్పర్యబోధిని.
10. సదానందకృత భావప్రకాశకు బులుసు అప్పన్న శాస్త్రివిరచిత తాత్పర్యబోధిని.
11. నీలకంఠవిరచిత భారతభావదీపమునకు బులుసు వేంకటశాస్త్రివిరచిత తాత్పర్యబోధిని.
- 12 శ్రీధరస్వామికృత సుబోధినికి బులుసు అప్పన్న శాస్త్రివిరచిత తాత్పర్యబోధిని.
13. లోకమాన్య బాలగంగాధరతిలక్మహాశయ విరచిత గీతారహస్యమునకు బులుసు అప్పన్న శాస్త్రివిరచిత విమర్శనము.



పారిభాషిక పదార్థ వివరణము.

- అభ్యుదయము = అభివృద్ధి.
- నిష్ఠాద్యయము = కర్తృనిష్ఠ, జ్ఞాననిష్ఠ యను రెండు.
- ప్రతిపాద్యము = చెప్పబడునది.
- ప్రతిపాదకము = చెప్పినది.
- బాహ్యకరణములు = బాహ్యోందియములు.
- నిరతిశయనుఖము, నిశ్శ్రేయసుము = మోక్షము.
- అష్టప్రణీతము = యథార్థమును బలుకువానిచే రచింపబడినది.
- ప్రేక్షావత్ప్రవృత్తి = చూచువాని ప్రవృత్తి.
- అత్యంతోపరమము = శేషమలేకుండగ నశించుట.
- కర్మసనుచ్ఛితము = కర్మతోగూడినది.
- వివిదిష = అత్యునుచెలిసికొను కోరిక.
- పౌరుషేయము = జీవునిచే రచియింపబడినది.
- బుద్ధుడు చెప్పిన ధర్మద్యయము = బుద్ధునిచే బోధింపబడిన సత్యము, అహింస యను రెండు.
- ఉపాయము = సాధనము, లేక కారణము.
- ఉపేయము = సాధ్యము, లేక కార్యము.
- ఏకవాక్యత = ఏ కార్యమును జెప్పట.
- చిదాభాసలు = జీవులు.
- మౌటస్థము = దాగలివలె వికారము లేకుండగ నుండునది, నిర్వికారము.
- అనుగము = సంగతహితము, సంబంధము లేనది.
- అనితము = ఏ ప్రమాణమునకు గోచరింపనిది.
- కాస్త్రప్రతిపాద్యత్వము = కాస్త్రముచే జెప్పబడుట.
- విరాట్టు = పంచీకృత పంచమహాభూతములు.
- హైరణ్యగంభీరత్వము = అపంచీకృతపంచమహాభూతములు (తన్మాత్రాలు).
- విశ్వదు = జాగ్రదవస్థాభిమాని.
- తైజసుడు = స్వప్నావస్థాభిమాని.
- పౌష్ణాడు = సుషుప్త్యవస్థాభిమాని.
- మాయ = మూఁతప్రకృతి, అవిద్య, అవ్యక్తము, ప్రాధానము.
- పంచతన్మాత్రాలు = అపంచీకృత మగు పృథ్వీప్రేక్షోవాయా కాళములు.
- మహత్తన్మాదు = పంచతన్మాత్రజన్యము మోక్షపర్యంతస్థాయీమగు హిరణ్యగర్భలింగదేహము.
- అహంకారము = పంచతన్మాత్రజన్యము మోక్షపర్యంతస్థాయీమగు జీవలింగదేహము.
- లింగము = పంచతన్మాత్రజన్యము మోక్షసేందియములు పంచస్రావనాయువులు, మనోబుద్ధులు ఈ 17న్ను పంచకర్మేందియములు = వాక్కు, మేములు, మోక్షములు, పాయువు, ఉపస్థయు.
- పంచజ్ఞానేందియములు = త్వక్ప్రక్షుభోత్ప్రజిహ్వఘ్రాణములు.
- పంచప్రాణవాయువులు = ప్రాణాపానవ్యానోదాన సహనములు.

ఈశ్వరఁడు=మాయావిశిష్టచైతన్యము.

ఈశ్వరసాక్షి=మాయోపహితచైతన్యము.

జీవుఁడు=అంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యము.

జీవసాక్షి=అంతఃకరణోపహితచైతన్యము.

బ్రహ్మము=రజోగుణప్రధానమాయావిశిష్టచైతన్యము.

విష్ణువు=సత్త్వగుణప్రధానమాయావిశిష్టచైతన్యము.

రుద్రుఁడు=తమోగుణప్రధానమాయావిశిష్టచైతన్యము.

మూర్తిత్రయము=బ్రహ్మము, విష్ణువు, రుద్రుఁడను మువ్వురు.

హిరణ్యగర్భఁడు=ప్రథమజీవుడు.

మనస్సు=సంశయాత్మకవృత్తితోఁగూడిన యంతఃకరణము, పంచతన్మాత్రజన్యము, చంద్రుఁడధిష్ఠానదేవతగాగలది

బుద్ధి=నిశ్చయాత్మకమగు వృత్తితోఁగూడిన యంతఃకరణము, పంచతన్మాత్రజన్యము, అచ్యుతుఁడధిష్ఠానదేవతగాగలది

అహంకారము=గర్వాత్మకవృత్తితోఁగూడిన యంతఃకరణము, పంచతన్మాత్రజన్యము, చతుర్ముఖుం డధిష్ఠాన

దేవతగాగలది.

చిత్తము=స్మరణాత్మకవృత్తితోఁగూడిన యంతఃకరణము, పంచతన్మాత్రజన్యము శంకరుఁడధిష్ఠానదేవతగాగలది

శ్రోత్రేంద్రియము=శబ్దమును గ్రహించునది, సత్త్వగుణముతోఁగూడిన యా కాశతన్మాత్రవలన జనించునది, దిక్పే

యధిష్ఠానదేవతగాగల యింద్రియము.

త్వగింద్రియము=స్పర్శను గ్రహించునది, సత్త్వగుణముతోఁగూడిన వాయుతన్మాత్రవలన జనించునది, వాయువే

యధిష్ఠానదేవతగాగల యింద్రియము.

చక్షురింద్రియము=రూపమును గ్రహించునది, సత్త్వగుణముతోఁగూడిన తేజస్తన్మాత్రమువలన జన్మించునది, సూర్యు

డధిష్ఠానదేవతగాగల యింద్రియము.

రసేంద్రియము=రసమును (రుచులను) గ్రహించునది, సత్త్వగుణముతోఁగూడిన జలతన్మాత్రమువలన జనించునది.

వరుణుడే యధిష్ఠానదేవతగాగల యింద్రియము.

ఘ్రాణేంద్రియము=గంధమును గ్రహించునది, సత్త్వగుణముతోఁగూడిన పృథివీతన్మాత్రమువలన జనించునది

అశ్వినీదేవతలే యధిష్ఠానదేవతలుగాగల యింద్రియము.

వాగింద్రియము=శబ్దోచ్ఛారణకు హేతువగునట్టియు, రజోగుణముతోఁగూడిన యా కాశతన్మాత్రమువలన జనించు

నట్టియు, అగ్ని యధిష్ఠానదేవతగాగల యింద్రియము.

పాణీంద్రియము=అదామమునకు (స్వీకారమునకు) హేతువగునట్టి, రజోగుణముతోఁగూడిన వాయుతన్మాత్రము

వలన జనించునది, ఇంద్రుఁడధిష్ఠానదేవతగాగల యింద్రియము.

పాదేంద్రియము=గమనమునకు సాధనమగునది రజోగుణముతోఁగూడిన తేజస్తన్మాత్రమువలన జనించునది,

ఉశేఁదుఁడధిష్ఠానదేవతగాగల యింద్రియము.

పాప్యింద్రియము=విదగ్ధనమునకు హేతువగునది, రజోగుణముతోఁగూడిన జలతన్మాత్రమువలన జనించునది,

మృత్యువే యధిష్ఠానదేవతగాగల యింద్రియము.

ఉపస్థేంద్రియము=అనందమునకు హేతువగునది, రజోగుణముతోఁగూడిన పృథివీతన్మాత్రమువలన జనించునది.

ప్రజాపతి యధిష్ఠానదేవతగాగల యింద్రియము.

అ కారాదిసూచిక.

	అ. శ్లో. పే.		అ. శ్లో. పే.
(అ)కౌముదా:	1—4—17	ఏమి తేజఃభిహితా సాంఖ్యే	2—39—205
అస్మాకం తు విశేషాః	1—7—18	ఏమి బ్రాహ్మీ సితిః పార్థ!	2—72—297
అన్యే చ బహవః	1—9—19	ఏవం ప్రకర్తం చక్రం	3—16—349
అపర్యాప్తం తదస్మాకం	1—10—20	ఎవం బుద్ధేః పరం బుద్ధ్యా	3—43—428
అయశేషు చ సర్వేషు	1—11—20		
అనంతవిజయం రాజా	1—16—24	(క)థం న జ్ఞేయ మస్మాభిః	1—39—36
అథ వ్యవస్థితాన్	1—20—25	కథం భీష్మ మహం సంఖ్యే	2—4—44
అథర్మాభిధవాత్కృష్ణ	1—41—37	కర్మణ్యే వాధికారస్తే	2—47—235
అహోబత!	1—45—39	కర్మజం బుద్ధియుక్తా హి	2—51—245
అశోచ్యా నన్యశోచస్త్వం	2—11—51	కర్మోద్దియాణి సంయమ్య	3—6—334
అవివాక తు తద్విద్ధి	2—17—106	కర్మ బ్రహ్మాద్భవం విద్ధి	3—15—347
అన్తఃసత్ ఇమే దేవాః	2—18—114	కర్మజైవ హి సంగీదిం	3—20—367
అచ్యేద్యోఽయం	2—24—157		
అవ్యక్తోఽయం	2—25—165	(కా)శ్యశ్చ పరమేష్వరః	1—17—24
అథచైవం	2—26—169	కార్మణ్యదోషోపహతస్వభావః	2—7—47
అవ్యక్తాదీని భూతాని	2—28—174	కామాత్మానః స్వర్గపరాః	2—43—220
అథ చేత్స్వ మిమం	2—33—195	కామ ఏష కొధ ఏషః	3—37—410
అకీర్తిం చాపి భూతాని	2—34—197		
అవాచ్యవాదాంశ్చబహూన్	2—36—200	(కు)లక్షయే ప్రణళ్యన్తి	1—40—37
అన్నా ద్భవన్తి	3—14—346	కుతస్త్యా కళమ మిదం	2—2—42
అథ కేవ ప్రయుక్తః	3—36—407	(కృ)పయా పరయాఽఽవిష్టా	1—28—30
(ఆ)చార్యాఃపితరః	1—34—33	(కో)ధా ద్భవతి సంమోహః	2—63—271
అశ్చర్యవత్ప్రకృతి	2—29—178	(కై)బ్యం మాస్మగమః పార్థ	2—3—43
అపూర్వమాణి మచలప్రతిష్ఠం	2—70—290	(గాం)డివం స్రంసతే హస్తాత్	1—30—30
అవృతం జ్ఞాన మేతేన	3—39—416	(గు)హ నహత్వాహి	2—5—45
(ఇం)ద్రియాణాం హి చరితాం	2—67—280		
ఇష్టా నోభిగాన్తి వో దేవాః	3—12—342	(జా)తస్యహి ధృవోమృత్యుః	2—27—172
ఇన్ద్రియ స్తేన్ద్రియ స్థాన్దే	3—34—399	(జా)యనీచే త్కర్మజస్తే	3—1—303
ఇన్ద్రియాణి మనో బుద్ధిః	3—40—417	(త)స్య సంజయస్తర్షం	1—12—21
ఇన్ద్రియాణి పరా జ్యామః	3—42—425	తత శృంభాశ్చ భేర్యశ్చ	1—13—22
(ఉ)త్పన్నకలధర్మాణాం	1—44—38	తతశ్చైత్యైర్హయై ర్యక్తే	1—14—22
ఉత్పిదేయ రిమే లోకాః	3—24—374	తతాప్రకృత్యోన్మితా స్పర్శః	1—26—30
(ఏ)వముక్తో హృషీకేశః	1—24—28	కస్మా స్సార్థా నయం హంతుం	1—37—36
ఏతాన్న హస్త మిచ్ఛామి	1—35—34	తం తథా కృపయాఽఽవిష్టం	2—1—41
ఏవముక్త్యాఽర్జునస్సంఖ్యే	1—47—40	త మువాచ హృషీకేశః	2—10—50
ఏవముక్త్యా హృషీకేశం	2—9—49		

	అ. శ్లో. పే.		అ. శ్లో. పే.
తస్మా ద్యస్య మహాబాహో	2—68—282	నేహాభిక్రమరాశోఽస్మి	2- 40- 211
తస్మా దసక్త సుతతం	3—19—366	నై నం చిన్దన్తి కస్త్రాణి	2- 23- 155
తత్త్వవిత్తు మహాబాహో	3—26—380	నైవ తస్య కృతే వార్థః	3-- 18-- 358
తిస్మాత్త్వ మిన్ద్రియా జ్యాదా	3—41—49	వశ్యతాం పాండుపుత్రాదాం	1- 3- 15
(తా) సర్వాణి సంయమ్య	2—61—268	పాంచజన్యం మృషీకేశః	1- 15- 23
(త్రై) గుణ్యవిషయా వేదాః	2—45—223	ప్రజహాతి యదాకామాః	2- 55- 254
(దుః) ఖేష్యమద్విగ్న మానాః	2—56—258	ప్రసాదే సర్వదుఃఖానాం	2--65-- 275
(దూ) రేణ వ్యాకరం కర్మ	2—49—241	ప్రకృతేః క్రియమాణాని	3--27-- 378
(దృ)ష్టౌ తు పాండవానీకం	1— 2— 14	ప్రకృతే ద్దణసంమూఢాః	3--29-- 385
(దే)హినోఽస్మి నృథా దేహీ	2—13— 77	బుద్ధియుక్తౌ జహాతీహ	2- 50- 248
దేహీ నిత్య మవశోయం	2—30—188	భవా న్నిష్కృచ్చ కర్ణశ్చ	1- 8- 19
దేవా న్భగవతాశ్చ	3—11—341	భయా దృణాదుపరతం	2--35-- 199
(దో)షై రైతైః కులఘ్నానాం	1—43— 38	భీష్మదోషిణప్రముఖతః	1- 25-- 23
(దు)ష్టదోషాపదేయాశ్చ	1—18--- 24	భోగైశ్చర్యప్రసక్తానాం	2- 44-- 221
ధర్మక్షేత్రే కురుక్షేత్రే	1—1— 11	మయి సర్వాణి కర్మాణి	3- 30-- 392
ధూమేనావ్రియతే వహ్నిః	3- 38 -414	మాత్రాస్పర్శాస్తు కాస్తేయ!	2-14-- 82
ధృష్టకేతు శ్రేణితానః	1- 5 - 17	యద్యవ్యేతే న వశ్యంతి	1-- 38-- 36
ధ్యాంతో విషయా న్పుంసః	2- 62 -270	యది మా మప్రతీకారం	1—46— 39
న కాంక్షే విజయం కృష్ణ!	1- 32- 33	యం హి న వ్యధయస్త్యేతే	2—15— 87
న చైత ద్విద్యుః కతరన్నో	2— 6— 46	య ఏవం తత్త్వి చాస్తారం	2—19—128
న హి ప్రపశ్యామి మమ	2— 8— 49	యదృచ్ఛయా చోపపన్నం	2—32—193
న త్యేనాహం జాతు నాసం	2—12— 69	యదా తే మోహకలిలం	2—52—248
న జాయతే మిరియతే వా	2—20—132	య స్సర్వత్రానభిన్నేహః	2—57—261
న కర్మణా మనారమ్భత్	3— 4—325	యదా సంహరతే చాయం	2—58—262
న హి కశ్చిత్ క్షణమపి	3— 5—332	యతతో వ్యాపి కాస్తేయ!	2—60—266
న మే సార్థాస్తి కర్మణ్యం	3—22--372	యస్మిన్ద్రియాణి మనసా	3— 7—336
న బుద్ధిభేదం జనయేత్	3--26--376	యజ్ఞారాత్కర్మణోఽన్యత్ర	3— 9—339
నాసతో విద్యతే భావః	2- 16- 94	యజ్ఞకేష్టావ స్సన్తః	3—13—344
నాస్తి బుద్ధి రయ్యుక్తస్య	2--66--277	యస్త్యాత్మరతి రేవ స్యాత్	3—17—351
నిమిత్తాని చ సశ్యామి	1- 31- 32	యద్య దాచరతి శ్రేష్ఠః	3—21—370
నిహత్య ధార్తరాష్ట్రాన్మః	1--36-- 35	యది హ్యహం న వశ్యేయం	3—23—373
నియతం కురు కర్మ త్వం	3-- 8--337	యావదేతాన్నిరీక్షేహం	1-- 22-- 27
		యా మిమాం పుష్పితాం నాచం	2—42—218
		యావా నర్థ ఉదపానే	2—46—230

	అ. ప్లో. పే.		అ. ప్లో. పే.
యా నికా సర్వభూతానాం	2--69--283	శ్వశురా స్సుహృదశ్చైవ	1--27-- 30
యుధామన్యు శ్చ విక్రాంతః	1-- 6-- 17	సఖోషో ధార్తరాష్ట్రాణాం	1--19-- 25
యేషా మర్థే కాంక్షితం నః	1--33-- 33	సంక్మో నరకాయేన	1--42-- 38
యే మే సత మిదం నిత్యం	3--31-- 94	సహ యజ్ఞాః పృజా స్సుప్త్యై	3--10--340
యే శ్వేత దభ్యుదయంతః	3--32--396	సక్తాః కర్మణ్యవిద్వాంసః	3--25--375
యోత్స్యమావానవేక్షేహం	1--23-- 27	సద్భవం చేష్టతే స్వస్థాః	3--33--397
యోగస్తః కురు కర్మాణి	2--48--339	సేదన్తి మమ గాత్రాశి	1--24-- 30
రాగద్వేషవియక్తైస్తు	2--64-- 218	సుఖమఃఖే సమే కృత్వా	2--38-- 203
లోకేస్మిన్ద్వివిధానిష్ఠా	3-- 3--321	స్థితప్రజ్ఞస్య కా భాషా	2--54-- 252
వాసాంసి జీర్ణాని	2--22--153	స్వధర్మ మపి చావేత్య	2--31-- 190
విపయా వినిఘ్నై	2--59--264	హతో వా ప్రాప్న్యసి స్వర్గం	2--37-- 201
విహాయ కామాన్యః	2--71--294	హృషీకేశం తదా వాక్యం	1--21-- 25
వేదావినాశినం నిత్యం	2--21-- 136	ప్రథమాధ్యాయమందలి శ్లోకసంఖ్య	47
వ్యవసాయశ్చైవా బుద్ధిః	2--41-- 215	ద్వితీయాధ్యాయమందలి శ్లోకసంఖ్య	72
వ్యామిశ్లేషైవ వాక్యేన	3-- 2-- 318	తృతీయాధ్యాయమందలి శ్లోకసంఖ్య	43
శ్రుతిప్రతిపన్నాతే	2--53-- 250	మొత్తం	162
శ్లోయా స్వధర్మో విగుణః	3--35-- 404		

ఉ పో ధా త ము.

శుక్రత్యంతపాథోనిధిమంధనోత్థం, జ్ఞానామృతం యేన వితీర్య లోకే ।

సంరక్షితా స్వర్వజనా స్తు మృత్యో స్తం శ్రీ నృసింహం గురు మాశ్రయేహమ్ ।

ఈశ్వరుడు సర్వజ్ఞుడు. తత్సప్తమైన ఈజంతుజాలము సకలవిధముల నతని మహోద్దేశముచు యధావిధి నెరవేర్చుటకే యేర్పడినది. జంగమస్థావరాత్మకములైన యేభూతములును నతని శాసనము సత్తీక్రమింపజాలవు. వాని వాని యవసరములను దెలిసియే వాని బాహ్యభ్యంతరములనిర్మించియున్నాడు ఆనిర్మాణములో బ్రత్యేకములను నీశ్వరుని యొకానొక మహోద్దేశమును నెరవేర్చునదిగనే యున్నదనుట నేటికిని నిర్వివాదాంశముగ నున్నది. ఇదియే యతని సర్వజ్ఞత కొక గొప్ప నిదర్శనము.

మానవజన్మమునకుఁ బ్రయోజనము.

ఈశ్వరప్రపంచమున నెనుబడినాల్గులక్షలజెగులు జీవరాశులు గలవని శాస్త్రజ్ఞుల నిర్ణయము. వీనిలోఁ బశుపక్ష్యాదిజీవులు తాము పూర్వజన్మమునఁ జేసియున్న పాపకర్మలవలన నీలోకమున ధర్మాధర్మపివేకమున కేయించుక యనకాశములేని విధమున జన్మించుచున్నవి.

అవి తమ యీ వర్తమాన జన్మమున నెట్టి సుకృతదుష్కృతములను జేయజాలవు. పాపఫలము ననుభవించుటయే వాని యీ జన్మమున కీశ్వరోద్దేశము.

దేవతలు తాము పూర్వజన్మమున జేసియున్న యజ్ఞయాగాదిపుణ్యకర్మలకు ఫలభూతమైన కేవలసుఖము ననుభవించుటకుమాత్రమే సముచితశరీరములఁ బడసియున్నవారు. కావున వారును నా శరీరమున మఱి సుకృతవిశేషమును సంపాదించుట కనధికారులు. మఱియు నొక దుష్కృతమునకు మాత్రమే వారి కవకాశమున్నది.

ఇక మనుష్యులు తాము చేసియున్న సుకృతదుష్కృతములకు ఫలభూతములైన సుఖదుఃఖముల ననుభవించుచు నుత్తరగతికి సాధనములైన పాపపుణ్యాత్మకములగు వివిధకర్మల కనుకూలములైన శరీరములతో నీభూలోకమున జన్మించి యున్నారు. వీరికి తాముజేసిన పాపములను నివారించుకొనుటకుఁ బ్రాయశ్చిత్తాధికారమును, విహితీరితిని ధర్మార్థకామమోక్షములను పురుషార్థములను నాధించుకొనుటకుదగిన కర్మాధికారమును గలదు.

ఇట్లు హీనోత్తమజాతు లని చెప్పఁబడు తిర్యగ్దేవజాతులకంటె మధ్యమజాతి యని చెప్పఁబడిన మనుష్యుడే యుత్కృష్టుఁ డని నిశ్చిత మగుచున్నది.

కావున మనుష్యుడు తన పూర్వజన్మసుకృతవిశేషముచే బ్రాప్తించిన ధనవిద్యాదులవలనఁ బ్రమత్తుడై మైమఱచి శమదమాదిగుణసంపత్తిగల వ్యక్తినిశేషములను దూషించుచు సత్కర్మ విముఖుడై యకృత్యముల కలవడి యాప్తవాక్యములను, సదుపదేశములను ఆదరింపక పర

కాంతాపరధనాపహరణచతురతామాత్రసాండిత్యగర్వితుడై సాపముల కొడిగట్టి పుణ్యములతోన యెఱుంగక తా ననుకొన్నదియె కర్తవ్యమని యదియు దేశసేవయని దాననే తాను కృతార్థుడ నని ట్టవిగుచుండేనేని తనకంటె నికృష్టజాతు లనఁబడు పశ్వాదులకంటె నధమా ధముడని వాని నేల తలంపగూడదు?

ఇట్లున్నచో మానవునకుఁ దన యుత్తరగతికి నవశ్యమైన యుత్తమకర్మ యెట్టిది? అద్దాని నిరూపించుకొను సాధన మెద్ది? దానివలనగలుగు ఫలితమేమి? అను ప్రశ్నములు సాధారణముగ నెవ్వరికైన గలుగకపోవు. ఇందులకు దగు సమాధానము దొలుదొలుతనే మనము నిశ్చయింపదగియున్నది. మనపెద్ద లీవిషయమున నీశ్వరసృష్టము లగు ప్రకృతిగుణభేదముల ననుసరించి యాసహజభేదములచే మానవజాతి నంతను నాలుగువిధములుగ గుఱుతించి మొదట వర్ణవిభాగమును, తరువాత నాయాతెగలలోని జనులకు వారివారి స్వభావముల కనురూపమైన కర్మవిశేషములను జక్కగఁ ప్రతిపాదించియున్నారు.

వారిలో మొదటి మూడు తెగలజనులకును యధోచితవిధిని నిత్యనైమిత్తి కకామ్యము లను కర్మభేదములను విధించియున్నారు అట్టి నియతకర్మలలో “స్నానం సంధ్యా జపో హోమో దేవతానాం చ పూజనమ్ । ఆతిథ్యం వైశ్వదేవం చ షట్కర్మాణి దినే దినే ॥” స్నానము, (ఇది సర్వకర్మలకు సాధారణముగాన షట్కర్మలయందు పరిగణింపబడదు.) సంధ్య, జపము, హోమము, దేవతాపూజనము, ఆతిథ్యము, వైశ్వదేవము ఇవి నిత్యకర్మలు. శ్రాద్ధాదులలో ప్రత్యాబ్ధికసకృన్మహాలయాదులు నిత్యములు. గృహణాదినిమిత్తకములగు శ్రాద్ధములు నైమిత్తికములు. అష్టకశ్రాద్ధాదులు, పక్షమహాలయాదులు, వాజపేయాదులు కామ్యములు. ఇవి కామ్యములైనను ‘కర్మణ్యే వాధికార స్తే మా ఫలేషు కదాచన’ (గీ-2-47) అను భగవద్వచ నానుసారము ఫలాభిసంధివర్జితములై ఈశ్వరార్పణబుద్ధితో ననుష్ఠింపబడిన పక్షమున నవియు “కర్మణ సుసక్రత స్యాహు సాత్వికం నిర్మలం ఫలమ్” (గీ-14-16) అను వచనానుసారముగ ననుష్ఠాతకు సత్త్వశుద్ధిగలిగించి “సత్త్వాత్సంజాయతే జ్ఞానం” (గీ-14-17) అనుభగవదుపదేశ ప్రకారము బ్రహ్మజ్ఞానమునకు సాధనము లగుచున్నవి.

అట్టిజ్ఞానమువలన ననగా “బహూనాం జన్మనా మంతే జ్ఞానవా న్మాం ప్రపద్యతే । వాసుదేవ స్సర్వమితి స’మహత్మా సుదుర్లభః” (గీ-7-19) అనియు, ‘జ్ఞానీ త్వాత్మైవ మే మతమ్’ (గీ 7- 8) అనియు భగవంతుడు చెప్పిన ప్రకారము క్రిమముగ నా కామ్యకర్మానుష్ఠానపరుడు తానుశుద్ధబుద్ధముక్తస్వభావమగు పరతత్త్వమను యథార్థము ననుభవింపగలుగుచున్నాడు. అదియే యతనిమానవజన్మముయొక్క పరమప్రయోజనము. దానినే ముక్తియందురు.

మా న వు ని క ర్త వ్య ము.

కనుకనే “యథాఽఽదర్శే తథాత్మని యథాస్వప్నే తథా పితృలోకే । యథాపునరీవ బుద్ధ్యశ్చే తథా గంధర్వలోకే । ఛాయాతపయో రివ బ్రహ్మలోకే” అద్దమునం దెట్టితీరున

ముఖము, ప్రత్యక్షమగునో యదేతరున సాధకున కీలోకమున బ్రహ్మము సాక్షాత్కరించును. స్వప్నమునం దెట్టితరుగ పదార్థములు తెలియఁబడునో సాధకున కట్టితరుగ స్వర్గమునం దాత్మ గుందిగముగ దెలియఁబడును. నీటియందు ప్రతిబింబ మెట్టితరున చలించుచు సుస్పష్టముగఁ దెలియదో యదే తరున గంధర్వలోకమున నాత్మసాక్షాత్కారము స్పష్టము గా నేరదు. ఇది యెండ యని యిది నీడయని యెటులదెలియఁబడునో యటులనే బ్రహ్మలోకమున బ్రహ్మ సాక్షాత్కార మగునుగాని భూలోకబ్రహ్మలోకములు యితర (స్వర్గ గంధర్వ) లోకములకన్న బ్రహ్మాజ్ఞానము గలుగుట కుత్కృష్టస్థానము లని కఠోపనిషత్తు ఘోషించుచున్నది. కాన నీలోకమున దగు దేహము ప్రాప్తించిపపుడు పాపకృత్యము లాచరింపక నిత్యనైమిత్తిక కర్మల నాచరించుచు జ్ఞానమునకుఁ దగు బ్రయత్నము జేసి యద్దానిని సంపాదించి మోక్షమును బడయుట మానవ జన్మమునందు జీవుని కర్తవ్యము.

స్వధర్మమవశ్యకర్తవ్యము అందలి ప్రయోజనము.

కనుకనే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ 'స్వధర్మ మపి చావేక్ష్య న వికమ్పితు మర్హసి | ధర్మావ్రిధి యుద్ధాచ్ఛేయోన్యత్ క్షత్రియస్య న విద్యతే' (గీ. 2-31) 'శ్రేయా స్స్వధర్మో విగుణః పర ధర్మాత్స్వనుష్ఠితాత్ | స్వధర్మే నిధనం శ్రేయః పరధర్మో భయావహః||' (గీ. 3-35) అని యజ్ఞున కుపదేశించి 'యది హ్యహం న వర్తేయం జాతు కర్మ ణ్యతంద్రితః | మచ వర్తమాను వర్తనే మనుష్యాః పార్థ సర్వశః||' (గీ. 3-25) అనుచోటఁ గర్మవలనఁ దనకు బ్రయోజనము లేకున్నను నేనే కర్మలను జేయనిచో నామార్గమునే యనుసరించి యితరులుగూడఁ గర్మలను బరిత్యజించెదరు. అటులు పరిత్యజించిన నీలోకము లన్నియు నశించిపోవునని కర్మల నుపదేశించి నీచే నాచరింపఁబడు కర్మలను 'తత్కురుష్వ మదర్పణమ్' (గీ. 9-27) పరమేశ్వరుండ నగు రా కర్పణము జేయుచుని యుపదేశించెను. ఈ యుపదేశమువలనఁ దేలిన యాశయమేమి? ఫల విరపేక్షులై పరమేశ్వరార్పణముగఁ గర్మల నాచరించుటచేత నంతఃకరణము సత్త్వప్రధానమై శ్రీవణాదుల కభిముఖమై శ్రీవణ, మనన, నిదిధ్యాసనములవలన జ్ఞానసిద్ధినిఁ బొంది మోక్షము బొందుదురని యాశయము.

ముక్తివిశేషముల నిరూపణము.

ధర్మార్థకానుమోక్షముల నెడి నాలుగు పురుషార్థములయందు మోక్ష ముత్కృష్టమని సర్వమతస్థు లంగీకరించిన విషయమే. అట్టిమోక్ష మనగా నెట్టిది? అరు విషయమునందు మాత్రమే యాయామతస్థులగు గల వినాదము. అందు తార్కికులు 'దుఃఖజన్మప్రవృత్తిదోష మిధ్యాజ్ఞానానామత్తరోత్తరాపాయే తదనంతరాపాయాదపవర్గః' అను గౌతమసూత్రానుసారము దుఃఖము, జన్మము, ప్రవృత్తి, దోషము, మిధ్యాజ్ఞానము అను నీ యయిదింటిలో గడపటిదగు మిధ్యాజ్ఞానముయొక్క వినాశముచే దోషనాశము, దోషనాశముచే బ్రవృత్తినాశము, నా

బ్రహ్మత్రినాశముచే జన్మనాశ మగు ననియు, దానివలన దుఃఖనాశ మగుననియు, నదియే మోక్ష మనియు, చార్వాకాదిసాస్త్రికులు 'స్వాతంత్ర్య మేన మోక్షః' స్వాతంత్ర్యమే మోక్షమనియు, వైష్ణవులు 'సాయుజ్య మేన మోక్షః' విష్ణుసన్నిధి కేగి యచట విష్ణుసమానరూపధారులై తత్సన్నిధియందు నివసించి లక్ష్మ్యలింగితవక్షస్థలత్వమునూత్రము బ్రత్యజించి యితరభోగముల నన్నిటి ననుభవించుచు వైకుంఠమునందు శాశ్వతముగ నుండుటయే మోక్షమనియు, మార్ఖ్య మతస్థులు జీవులలో కొందఱు ముక్త జీవులనియు, గొందఱు బద్ధజీవులనియు నందు బద్ధజీవులెల్లపుడు బద్ధులే, ముక్తజీవులెల్లపుడు ముక్తులేయనియు, వారు ముక్తియందు వైషమ్యముగలిగి యుందురనియు, మోక్షము సర్వోత్కృష్టమనియు జెప్పెదరు. వారు వీరన నేల? సర్వులుమోక్ష ముత్కృష్టమని యంగీకరింతురు. ఇట్టి మోక్షము సాధింపవలయు ననిన సర్థకామములను ధర్మవనెడి పురుషార్థమున కుపయోగించుచు ఫలమునందిచ్చలేని వారై యీశ్వరార్పణముగఁ గర్మలుచేయుచు వేదాంతశ్రీనాథ మొనర్పనలయును అట్టిశ్రీనాథ మున కాటవట్టుపనిషత్తులే. అట్టి యుపనిషద్ధర్మమునే కురుపాండవ యుద్ధప్రాగంభసమయమున గురుభ్రాతృపితృపుత్రాదుల వధ నూహించి శోక మోహములచేత నితికర్తవ్యతాజ్ఞానవిమూఢుఁ డగు నర్జునునకు జ్ఞానోపదేశము చేసిన గాని యజ్ఞానమువలనఁ బ్రాప్తించిన శోక మోహములు పో జాలవని కృష్ణసరమాత్మ లోకముకొరకు నర్జునునకు జ్ఞానము నుపదేశించెను. ఆయుపదేశ వాక్యములే భగవద్గీత లను పేరఁ బ్రఖ్యాతములై యున్నవి కాన నీభగవద్గీతలుపనిషత్సారమును బోధించుటచేత నౌపచారికముగ నుపనిషత్తులనబడునని ప్రతియధ్యాయాంతమున 'భగవద్గీతా సూపనిషత్సు' అని శ్రీవేదవ్యాసమహర్షి వ్రాసెను.

(శ్రీ)భగవద్గీత 'తత్త్వమసి' అను మహావాక్యార్థబోధకము.

ఉపనిషత్తు లన్నియు జీవబ్రహ్మైక్యము నెటులు బోధించునో యటులే భగవద్గీతలుగూడ జీవబ్రహ్మైక్యమును బోధించుచున్నవి. అది యెట్లు నీన నుపనిషత్తులయందు జీవబ్రహ్మైక్యమును బోధించునవి 'తత్త్వమసి' 'అహం బ్రహ్మస్మి' 'అయమాత్మా బ్రహ్మ' 'ప్రజానం బ్రహ్మ' అనునవి మొదలుగా గలమహావాక్యములు, అందు 'తత్త్వమసి' అను మహావాక్యము 'తత్, త్వం, అసి' అను మూడుపదములు గలది. అందు 'తత్' అనుపదము పరమాత్మను బోధించును. 'త్వం' అనుపదము జీవాత్మను బోధించును 'అసి' అనుపదము జీవబ్రహ్మల కైక్యమును బోధించును. అదేతీరున భగవద్గీత పదునెనిమిదిఅధ్యాయములు గలది. పదునెనిమిదియధ్యాయ ములను మూడుభాగములు చేసిన నొక్కొక్కభాగమున కారారధ్యాయములు. అనగా భగవద్గీత మూడుపట్కములుగా విభజింపబడినది. పట్కమనగా నారధ్యాయములు. అందున మొదటిపట్కము 'న జాయతే మ్రియతే వా కదాచిత్' (గీ.2-20) 'దేహీ నిత్య మవధ్యోయం' (గీ.2-30) 'వేదావినాశినం నిత్యం' (గీ.2-21) 'అచ్ఛేద్యోఽయ మదాహ్యోఽయం' (గీ.2-24)

ఇత్యాదివాక్యములచే జీవస్వరూపమును బోధించుచున్నది రెండవపట్కము 'అహం సర్వస్య జగతిః ప్రభవః ప్రళయస్తథా' (గీ.7-6) 'మయి సర్వ మిదం పోతం సూత్రే మణిఃకా ఇవ' (గీ.7-7) "అహ మాది ధ్వా ధూతానాం" (గీ.) "అహ మాత్మాగుడాకేశ" (గీ. 10-20) ఇత్యాది వాక్యములచే పరమాత్మస్వరూపమును బోధించుచున్నది. మూడవపట్కము 'క్షేత్రజ్ఞం చాపి మాం విద్ధి' (గీ.13-2) "మమైవాంశో జీవలోకే" (గీ.15-7) "తతో మాం తత్త్వతో జ్ఞాత్వా విశతే తదంతరం" (గీ.) ఇత్యాది వాక్యములచే జీవబ్రహ్మల యభేదమును బోధించును. కాన భగవద్గీత "తత్త్వమసి" అను మహావాక్యసమానార్థకము. ఇట్లు శ్రుత్యరమునే బోధించుటచే "భగవద్గీతాసూపనిషత్సు" అని యధ్యాయాంతమున నుడువుట సమంజసముగానే యున్నది.

భగవద్గీత సర్వశాస్త్రసమృతము.

మఱియు వేదములం దచ్చటచ్చట బ్రహ్మజ్ఞైక్యజ్ఞానమునకుఁ గారణమగు భక్తియోగము, అట్టి భక్తి యోగమునకుఁ గారణమగు కర్మయోగము అచ్చటచ్చట విశకలితముగ వర్ణింపఁబడెను. అట్టివాక్యముల ననుసరించియే పఠించలి భక్తియోగము ప్రధానముగాగల యోగసూత్రములను, అట్టి వేదవాక్యముల ననుసరించియే జైమినిమహర్షి కర్మయోగము ప్రధానముగాగల మీమాంసాశాస్త్రమును రచించియుండిరి శ్రీవేదవ్యాసమహర్షి యపనిషత్తుల ప్రధానతాత్పర్య విషయమగు జీవబ్రహ్మైక్యము నుపసంహత్తు లేవిధముగ బోధించునో యారీతిని దెలుపుటకు నాలు గధ్యాయములుగల యత్యంతమీమాంసాశాస్త్రమును (బ్రహ్మసూత్రములను) రచించి యుండెను. కురుపాండవయుద్ధప్రారంభసమయమున శ్రీకృష్ణునిచే నర్జునున కుపదేశింపఁ బడిన సర్వశాస్త్రసారభూతములగు భగవద్గీతలయందు జీవస్వరూపమును నిర్ధారణచేయుచు జ్ఞానోత్పత్తికి మొదటిసోపానమగు కర్మయోగమును మొదటిపట్కమునందును, రెండవసోపానమగు భక్తి యోగమును రెండవపట్కమునందును, పరమపురుషార్థమగు మోక్షమునకు ప్రధాన ప్రయోజనమగు జ్ఞానయోగమును మూడవపట్కమునందును వర్ణించుటచే భగవద్గీతాశాస్త్రము శ్రుతి, పూర్వమీమాంసా సోప్తిరమీమాంసా, యోగశాస్త్రసార మగుటంబట్టి జిజ్ఞాసువున కత్యంతాదరణీయమని ప్రత్యేకము వ్రాయ నవసరములేదు.

జాతులు జన్మసిద్ధములు.

మఱియు వ్యవహారమునందు నిరుద్యోగసమస్య లేకుండగ మానవులు జీవించునటుల "చాతుర్వర్ణ్యం మయా సృష్టం గుణకర్మవిభాగశః" (గీ.4-13) అనునది మొదలుగాగల స్థలము లయందు బ్రాహ్మణ, క్షత్రియ, వైశ్య, శూద్రుల జాతివిభాగమును, తత్త జాతుల కనురూపముగ వృత్తికర్మచిభాగమును, బ్రత్యేకముగ నిందు జెప్పటవలన గీతాశాస్త్రము సర్వులకు నాదరణీయము. దీని ననుసరించి వర్తించినయెడల నిరుద్యోగసమస్యకు నేదేశమునను దావుండదు.

భగద్గీతలయందు జాతులు జన్మసిద్ధములే యని చెప్పబడినంతమాత్రమున నిరుద్యోగ సమస్య దొలగిపోవునా?

జాతులు జన్మసిద్ధమును సీభగవదుపదేశముయొక్క సత్యమును గ్రహించియు, ప్రాచీనభారతీయుల యీ వర్ణవిభాగముయొక్క మూలము నెరింగియు నా యీ వర్ణములవారికి విధింపఁబడిన కర్మలు తత్తజ్జాతుల కనురూపము లను యధార్థము నెరింగియు నుండు మానవులలో వృత్తికర్మవిషయకమగు వివాదము పుట్టుట కెట్టియెడల నవకాశముండదు.

అట్లుకాక కేవలము వారివారి కర్మలను బట్టియే జాతులేర్పడిన వనినచో దత్తత్కర్మ విషయమున మానవులలో భోటీలును, దన్మూలములైన కలహములును, దన్మూలమున పృథ్వాకాలక్షేపమును దానిచే నుభయలోక భ్రంశమును దప్ప మరి యేప్రయోజనము నుండదు.

వృత్తికర్మలయెడ సమానాధికారము సర్వమానవసహజమని తలంచుమానవులకు మాంస శకలము నెడ సమానాపేక్షగల శ్రేయములకుంబోలె గొందర కశక్యకార్యకరణపరతయు, గొందరకు బరస్పరవిరోధమును, గొందరకు స్వల్పాల్పఫలమును నను నీలాటియభీష్టప్రాప్తివై కల్యములే సంప్రాప్తములై లోకమర్యాద సంపూర్ణముగ చెల్లాచెదరగుటతప్పదు. కనుకనే ధర్మప్రభావము నెరిగినపెద్దలు సర్వజ్ఞుండగు నీశ్వరునిచే లోకానుగ్రహబుద్ధితో సృజింపబడిన భగవతియగు వేద మాత నాశ్రయించి తదుప దేశమునఁ దత్త్వజ్ఞులై యీవర్ణ విభాగమును గావించెననుట నిక్కము.

ఈనిక్క మెఱిగిన మహర్షి తనమహాభారతమున ధర్మశబ్దనిర్వచనముచేయుచు “ధారణాధర్మ ఇత్యాహుర్ధర్మో ధారయతే ప్రజాః” అని స్పష్టముగఁ జెప్పియున్నాడు. ప్రజాధారణ సమర్థమైన యీభారతీయధర్మమును దొల్లింటి రాజులును బ్రజలును సమానగౌరవముతో బాటించుచు వచ్చినందుననే పిమ్మట నెన్నివిప్లవములువచ్చినను సీభారతజాతి నిరుద్యోగసమస్య లకు బాల్పడకయు, దన సహజస్వభావమును గోల్పోవకయు నిలిచి యున్నది. ఇట్టి సహజమును, సత్యమును, ధార్మికమునై న వర్ణాశ్రమ విభాగరూప స్వజాతీయధర్మముయొక్క పటుతరశక్తినిగమ నింపక నేటిదుర్వివేక దుస్సంస్కార, దురాచార, దుర్వివాద, దుర్వేష, దుర్భాషాదోషదూషితులగు హైందవులు తమ పతనమునకుఁ దామే గోయిద్రవ్యకొనుట శోచనీయము. కావుననే బ్రహ్మ స్వరూపుండగు వశిష్టమహర్షి స్నాతక ధర్మములలో ‘నస్తేచ్ఛభాషాం శిక్షేత’ అని మున్నెన్నఁదో నీయపభాషాశిక్షణమును నిషేధించియున్నాడు.

కనుకనే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “బ్రాహ్మణక్షత్రియవిశాం శూద్రాణాం చ పరంతప! కర్తానీ ప్రవిభక్తాని స్వభావప్రభవై ధృణైః” (గీ-18-41) ఈజన్మమందు ఫలదానముకొరకభివ్యక్తమైన పూర్వజన్మకర్మసంస్కారమే స్వభావము. అదియే కారణముగా గల సత్త్వరజస్తమోగుణంబు లచేతనే బ్రాహ్మణ, క్షత్రియ, వైశ్య, శూద్రులకు శమదమాదికర్మలు వేర్వేరుగా చెప్పబడెనని “శమోదమస్తపశ్చౌచం క్షాంతిరార్జవ మేనచ, జ్ఞానం విజ్ఞాన మాస్తిక్యం బ్రహ్మకర్మ స్వభా

వజం” (గీ-18-42) శమ, దమ, శౌచ, శాంతి, ఋజుభావ, జ్ఞాన, విజ్ఞానాస్తికతలు బ్రాహ్మణు నకును, “శౌగంధేజో ధృతి ద్దాక్షిణ్యం యుద్ధేచాప్యపలాయనం, దాన మ్మాశ్వరభావశ్చ త్కౌత్యం కర్మ స్వభావజమ్” (గీ-18-43) శౌర్యము, ప్రాగల్భ్యము, ధారణయు, దక్షత్వము, హతా త్సంప్రాప్తమయిన శార్యమందు మోహము లేకుండగ బ్రవర్తించుట, యుద్ధమందు నెనుకకుఁ దిరుగకుండ నిలిచియుండుట, సత్పాత్ర ప్రాప్తించినపుడు ముక్తహస్తం డగుట, తనకుండు ప్రభు శక్తిని ప్రకటించుట అను నీకర్మలు త్కౌత్యమనకును, “కృషి గౌరక్ష్యవాణిజ్యం వైశ్యం కర్మ స్వభావజమ్” (గీ-18-44) వ్యవసాయము జేయుట, గోవులను రక్షించుట, వర్తకము చేయుట, అనుపి వైశ్యునకును, ‘పరిచర్యాత్మకం కర్మ శూద్రస్యాపి స్వభావజమ్’ (గీ-18-44) బ్రాహ్మణ త్కౌత్యమైన శ్మశ్మలకు శుశ్రూష శూద్రునకును, తమ తమ స్వభావప్రాప్తములైన కర్మ లని వేర్వేరుగాఁ జెప్పి ‘స్వే స్వే కర్మ ణ్యభిరత స్సంసిద్ధిం లభతే నరః’ (గీ-18-45) తన తన కర్మలయందనఁగా స్వధర్మమునం దభిరతుఁడైన మానవుడు జ్ఞాననిష్ఠారూపంసిద్ధిని బడయు ననియు ‘స్వకర్మనిరత సిద్ధిం యథా విందతి త చ్ఛృణు’ (గీ-18-45) తన కర్మలయందాసక్తుడై చరించు మానవుఁ డేతరుగ సిద్ధిచి బాంధునో జెప్పెద విను మని ‘యతః ప్రవృత్తి ర్భూతానాం యేన సర్వ మిదం తతమ్ | స్వకర్మణా త మభ్యర్చ్య సిద్ధిం విందతి మానవః’ (గీ-18-41) యెవనివలన సమస్త భూతములు జనించుచున్నవో, యెవనిచే నీప్రపంచమంతయు వ్యాపించి యుండెనో అట్టి పరాత్పరుని తన జాతిసిద్ధమగు కర్మలచేఁ బూజించి మానవుడు జ్ఞాననిష్ఠకు యోగ్యతను పొందుననియు, ‘శ్రీమా స్స్వధర్మో విగుణః పరధర్మా త్స్వనుష్ఠితాత్, స్వభావ నియతం కర్మ కుర్వ న్నాప్నోతి కిల్బిణమ్’ (గీ-18-47). తనకు ననుష్ఠింపఁబడిన నితరజాతికర్మ కన్న కొంత గుణలోపము గలదైనను తన తన జాతిసిద్ధమగు కర్మయే శ్రేష్ఠమయినది. పూర్వ కర్మానుసారము ప్రాప్తించిన తన జాతిస్వభావమున కనురూపంబుగ ప్రాప్తించిన శాస్త్రవియత మగు కర్మ నాచరించువాఁడు పాపమునుఁ పొందనేరడనియు ‘సహజం కర్మ కౌంతేయ! సదోష మపి న త్యజేత్, సర్వారంభా హి దోషేణ ధూమే నాగ్ని రివావృతాః’ (గీ-18-48) అగ్ని ధూమముచే నావరింపబడినటుల సర్వకర్మలు దోషములచే నావరింపఁబడి యుండుటచేత పూర్వకర్మసంస్కారమువలన ప్రాప్తించిన తన జాతికి తగు కర్మ దోషయుక్తమయినను బరిత్యజింపఁగూడదనియు భగవంతుఁ డీగీతయం దుపదేశించుటచే ‘జన్మనా బ్రాహ్మణో జ్ఞేయః’ అనునట్లు జాతి జన్మసిద్ధమని స్పష్టపడుటయే గాక యాయా జాతికి దగు కర్మలుకూడ ప్రజ్ఞేయముగ నుపదిష్టములైనందున నీభారతధర్మములందు నిరుద్యోగసమస్యకు (వృత్త్యభావమునకు) తావు లేదనుట నిర్వివాదాంశము.

మరియుఁ దమ జాతిధర్మంబుల ననుష్ఠించుటచే సంతోకరణము శుద్ధమై మానవజన్మకు పరమార్థమైన జీవబ్రహ్మైక్యజ్ఞానము కలుగు నను సత్యమును బ్రకటించుటచే భగవద్గీత సర్వు లకును మోక్షోపాయమును జక్కగా బ్రదర్శించిన వ్యాప్తగ్రంథమని నిర్ణయింపఁదగి యున్నది.

భగవద్గీత సర్వులకు సమాదరణీయమని మేము చెప్పటయే కాదు. ఇప్పటికే యీ పవిత్రగ్రంథము ప్రాచీనులగుశంకర, రామానుజప్రభృతి వివిధమతాచార్యులకును, నేటిపాశ్చాత్యవిద్యాసంపన్నులగు ప్రాచ్యపండితులకును, బాశ్చాత్యవిద్వాంసులకును నిత్యపరసప్రపంచపవిత్రమునై వారివారి దేశకాలములకును, దత్తత్సంస్కారములకును, దత్తద్బుద్ధివైశిష్యమునకును ననురూపములగుభావములనుత్పన్నముజేయుచు నెల్లరిచేబరమప్రమాణముగ గ్రహింపబడుచున్నది.

ఇట్టి స్థితి భగవద్గీతయొక్క యసాధారణమహిమను వెల్లడించునదియే యైనను ఇందరకిన్నివిధముల యభిప్రాయములను దోపించు నీగ్రంథము నిజములో నేదైననొక నియతాభిప్రాయము గలది యగునా? కాదా? అను సంశయమున కాస్పదమగుచున్నది.

భగవద్గీతను గూర్చి పూర్వులు.

“సర్వోపనిషదో గావో దోగ్ధా గోపాలందనః | పార్థో వత్స స్సుధీ రోభక్తౌ దుగ్ధం గీతామృతం మహత్” అని బహువిధముల బ్రశంసించి యుండిరి ఈగీతామృతముపనిషత్తులను గోవులనుం? యద్లుచుని దూడగాఁగొని శ్రీకృష్ణభగవానుడు తాను స్వయముగ దోగ్ధయై సుధీజనముయొక్క యుపభోగముకొరకును, వారిజనజరామరణ శోకాద్యాధ్మాత్మికతీవ్రవ్యాధిచివారణముకొఱకును బిదికియిచ్చిన మహామహిమగల దుగ్ధమగునేనిదానిని వికృతార్గ్రహణవిషదోషదూషితము గావించి తమ యనుచూయుల కొసంగినచో నీవ్యాఖ్యాతలును, విమర్శకులును, వారి భవరోగశాంతికిగాక తద్విరుద్ధమైన దురంత మన్విషహ సన్నిపాతోత్పత్తికి గారకులై తత్పాపఫలము ననుభవించు వారలగుచున్నారు.

శ్రీమదవైదికభాష్యకారులు తమ భాష్యరచనకు బూర్వమే యీమహాగ్రంథమున కిట్టి దోషమునాపాదించు కొన్నివ్యాఖ్యానము లున్నట్లు తమ భాష్యమునందే సూచించియుండిరి. తరువాతకూడ ననేకవ్యాఖ్యానములు పుట్టినవనుట మన మెఱుంగుదుము. కొంతవరకు శ్రుతిస్మృతిసంప్రదాయము వీడగూడదను సయమమే ప్రధానముగాఁగల ప్రాచీనవిద్వాంసుల వ్యాఖ్యానములు భక్తి, జ్ఞాన, కర్మయోగములలో నేదేనియొక్కదానిని బ్రధానీకరించు నుద్దేశముతో బుట్టినవి. గావునను నవి యపాయోపేయములలో దేనికైన నొకదానికినుసంబధములై యుండినందునను వానివలనగలుగు నుపద్రవమంతగా బాటింపదగినది కాజాలదు.

అది యెట్లనిన? శ్రీభగవాంసులు మోక్షమునకు సాక్షాత్పాదనము జ్ఞాన మొక్కటియే యని సిద్ధాంతీకరించి యట్టియజ్ఞానమునకు భక్తియోగ, కర్మయోగము లుపాయభూతములుగా నంగీకరించిరి. ఇదియే ‘తత్తు సర్వకర్మసన్నానసపూర్వకా దాత్మజ్ఞానస్థామాత్రా ఘ్నేనలూఢ్రాధర్మాభవతి’ అట్టి మోక్షము సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకాత్మజ్ఞాననిష్ఠామాత్రాధర్మమువలననే ప్రాప్తించును అని స్వసిద్ధాంతమును వెల్లడించుటకు గారణము. ‘జ్ఞాన ముత్పద్యతే పుంసాంక్షయో త్పాపస్య కర్మణః’ అనుప్రాచీననియమావళి ననుసరించి వారి యాసిద్ధాంతమే మిక్కిలి

సమంజసముగ నున్నది. నిత్య నైమిత్తికాదివిహితకర్మజాలము చిత్తశుద్ధికిని, నది జ్ఞానోత్పత్తికిని సాధనమగుచునుట భగవద్గ్రంథమే యగునని గీతలలోని “కర్మణసుస్సకృత స్యాహు సాన్వికం నిర్మలం ఫలం” (గీ. 14-16) ‘సత్త్వా త్సంజాయతే జ్ఞానం’ (గీ. 14-17) ‘జ్ఞానీ త్వాత్మైవ మే మతమ్’ (గీ. 7-18) అను భగవద్వచనములవలననే స్పష్టమగుచున్నది. దీనిని సహింపని కర్మవాదులు పూర్వోత్తరభాష్యములైన యీ కర్మజ్ఞానములకు సముచ్చయము ననగా యాగపద్యావస్థతోఁ గూడిన సమప్రాధాన్యము నిచ్చి తదనురూపముగ నీగ్రంథమునకు న్యాఖ్యానము చేసియుండరి.

ఇట్లే భగవంతుడు ‘చతుర్విధా భజన్తే మాం జనాసుకృతినోఽర్జున! ఆర్తో జిజ్ఞాసు రర్థార్థి జ్ఞానీచ భరత్స్వభా’ (గీ. 7-16) అను శ్లోకమునందు ‘సుకృతినః’ అనుటచే కృతపుణ్యులైనవారికే తన భక్తిసాధ్యునియు, నదియు ర్త, జిజ్ఞా, స్వార్థాది, జ్ఞానుల నేడు పరస్పర విశిష్టహృదయులగు నాలుగు తెగల భక్తులయొక్క గాలుగువిధములగు పరమేశ్వర విషయక హర్ద్రప్రీతిభేదములచే నొప్పు చున్నదనియు జెప్పి యట్టి భక్తిచే గలుగు ఫలితమును “మచ్చితా మద్గతప్రాణాః” (నాయందే చిత్తముకలవారై, నన్నుబొందిన ప్రాణములు కలవారై) (గీ. 10-9) అను పరియచయధ్యాయ మందలి తొమ్మిదవ శ్లోకముతో దొరకొని ప్రీతిపూర్వకముగ సతతముత్తులై తన్నుభజించువారికి దేనిచే తన్నుబొందగలుగుదురో అట్టిబుద్ధియాగము నిత్తునని చెప్పటయేకాక స్పష్టవచనముతో బుద్ధియోగశబ్దార్థమును వివరించువాడై యీక్రిందిశ్లోకము అనగా “తేషా మేవానుకంపార్థ మహామజ్ఞానజం తమః | నాశయా మ్యాత్మభాసభ్యో జ్ఞానదీపేన భాస్వతా” (గీ. 10-11) అను శ్లోకమును జెప్పియున్నాడు. అట్టి భక్తులయందలి పరమకారుణ్యముతో నాత్మస్వరూపముననున్న నేను వారి యజ్ఞానజలతమగు తమస్సును ప్రకాశమానమగు జ్ఞానదీపముచే నశింపఁజేయుదునని స్పష్టముగ జెప్పియున్నాడు. ఇందువలన భక్తియొక్క ప్రథమావతరణము స్త్రీసూద్రాదిజాతులకు ననగా నజ్ఞానులకు సయితము గలిగి క్రమక్రమముగ దాని మూలమున నీశ్వరానుగ్రహము ప్రవృద్ధమై యాయనుగ్రహమున జ్ఞానోత్పత్తియై దానిచే నజ్ఞానతమోనాశనమగునని చెప్పియున్నాడు.

వాటియు “భక్త్యా మా మభిజానాతి యావాన్య శాస్త్రి తత్త్వతః” (గీ. 18-55) అని యనుటవలన భగవంతుని స్వరూపజ్ఞానమునకు భక్తియనునది యొకసాధనమనియు, వెంటనే ‘తితో మాం తత్త్వతో జ్ఞాత్వా విశతే తదంతరం’ (గీ. 18-55) అనుటవలన పరమేశ్వరస్వరూప జ్ఞానానంతరమే తత్ఫలభూతమైన మోక్షరూపమగు నవిద్యావివృత్తిపూర్వక బ్రహ్మప్రాప్తియనియు భగవంతుఁడెఱ్ఱింపించినట్లై నది. ఇందుచే కర్మజ్ఞానవైరాగ్యములు భక్తికిసాధనములను విశిష్టా ద్వైతసిద్ధాంతముకంటే, కర్మ, భక్తి, వైరాగ్యములే జ్ఞానమునకు సాధనములను నద్వైతాచార్య సిద్ధాంతము భగవద్గ్రంథమనుట నెల్లరు గ్రహింపదగినదని విషయము.

సంస్కర్తల విమర్శనము.

ఇది యిట్లుండ నేటి నవీనవ్యాఖ్యాతలు తమ జాతీయతాప్రభావసముహారకో, ప్రాకృత జనసమ్మోహనార్థమో భగవద్గ్రంథమునందలి ‘చాతుర్వర్ణ్యం మయా సృష్టం’ (గీ. 14-13)

“విద్యావినయసంపన్నే బ్రాహ్మణే గవి హస్తిని, శుని చైవ శ్వపాకే చ పండితా స్సమదర్శినః” (గీ. 5-18) ఇంకను విచారించుమేని ‘ప్రజన శ్చాస్మి కందర్వః’ (గీ. 10-23) అను నిత్యాదిగా గల శ్లోకములకు యథామతిః దమకుః దోచిన దుర్థావలంబనభ్రాంతిచే పారప్రవచనంబు లకుఁగడంగియు వ్యాఖ్యానవిమర్శనములు వ్రాసి ప్రకటించియు వివాహవిచ్ఛేదాస్పృశ్యదేవా లయప్రవేశన ప్రాధావివాహ వితంతూద్వాహాదులై న స్వాభిమంతసంఘసంస్కారములకు జనులను నిరంతరము ప్రేరేపించుచున్నారు. వారిమతములో భగవదుద్దిష్టమైన కర్మ యీ యుక్తసంస్థా రాదికర్మయే. వారిదృష్టి కీగీతాశాస్త్రము శ్రుతిస్మృత్యాదిప్రాచీనశాస్త్రసాపేక్షముగాక తమవలె నూత్నసంప్రదాయ సంస్కారప్రతిష్ఠాపనము కొరకు స్వతంత్రబుద్ధితో బుద్ధావతారమునకు ముందే యతని పురోమార్గమునుజక్కజేయుటకు బుట్టిన యొకానొక సహజజ్ఞానసంపన్నుడగు గొల్ల పిల్లవానిచే రచింపఁబడిన గ్రంథవిశేషమైయున్నది. గ్రంథకర్త యీకారణముచే సర్వజ్ఞఁ డనుట కాస్తికులకంటె నాస్తికులకే యెక్కువ యనకాశము చిక్కినది ఏలయన? రమారమీ. యిరువదియైదువందలసంవత్సరములకు ముందు జన్మించిన బుద్ధభగవానుని కార్యక్రమ మునేకాక తరువాత నింతకాలమున కవతరించిన తమనంటి మహాశయులయొక్క మహత్తరకార్యక్రమమును గూడ నంతటిపూర్వకాలముననే తనభవిష్యద్జ్ఞానపాలనముతో గురితించియే తాదృశగ్రంథనిర్మాణము గావించు మహాప్రజ్ఞ సర్వజ్ఞ శేఖరునకు గాక యితరుల కేలగుగునని వారి యాశయము. ఎట్లై ననేమి? శ్రీకృష్ణుడుసాక్షాత్పరమేశ్వరుడని తత్సర్వజ తను గొనియా డుచుండు సనాతనులవలెపేరు నతని నేకారణమున నైననేమి తాదృశగౌరవముతోఁ గొనియాడు టొక్కటి మాత్రము శ్లాఘ్యతరమైన కృత్యమే.

గీతారహస్య విమర్శనము.

సరి ఇదియంతయు నిట్లుండనిచ్చి ప్రఖ్యాతదేశనాయకులగు శ్రీ. శ్రీ. శ్రీ. కీ. శే. లోక మాన్య బాలగంగాధర తిలక్ మహాశయులు వారి గీతారహస్యములో శ్రీ శ్రీ శ్రీ ౧౦౦౮ శ్రీభగవద్వాక్యముల భాష్యమును విషయీకరించుకొని దొరలించిన కొన్ని యనుపేక్ష్యములగు దూషణవాక్యములను సయిత ముపేక్షించి ముఖ్యాంశముల విచారితము.

భారతయుద్ధారంభదివసమున నుభయపక్షములవారును సన్నాహముతోఁ గురుక్షేత్రము. బ్రవేశించినపిమ్మట తత్కార్యక్రమమును గూర్చి కథకుడై న సంజయు నుద్దేశించి ధృతరాష్ట్రుఁ డడిగిన “ధర్మక్షేత్రే కురుక్షేత్రే” (గీ. 1-1) ఇత్యాదిగా.గల ప్రశ్నశ్లోకములతో గీతాగ్రంథ మారంభమగుచున్నది. ప్రతిపక్షసైన్యమునకు దాని బలీయస్త్వమునకు వెరఁగుబడి గగ్గోలుచెందిన కౌరవనాయకుని స్వపక్షప్రోత్సహనవాక్యములతో విషయమారంభింపబడినది. దుర్యోధనుఁడుతన దురభిమాన, కామ, కోభ, లోభ, మద మాపితుడై మాయోపాయమున దాను బడసిన పరస్వ త్వమును రక్షించుకొను ప్రయత్నముతోఁ దనపాపమున కనురూపమగు నష్టానశంకాసంకులహృద్

యుద్ధై యేదేదియో మాటలాడి తన యజ్ఞానమునకు దగినట్లు పరవిధ్వంసనార్థము భీష్మద్రోణాదులగు బెద్దలు తాత్కాలికముగజూపిన యుత్సాహమునకు నుప్పొంగి యంతటితో స్వస్థుడయ్యెను.

గీతలపదునాఱవయధ్యాయములో శ్రీకృష్ణు డర్జునునకుఁ జెప్పిన యాసురసంపదభిజాతుల లక్షణములన్నియు నేకొదువయులేకుండగ సరిపోయినవాడు దుర్యోధనుండును, నానియనుచులు నై యున్నారు. పైలక్షణములన్నియు భగవంతుడర్జునునకుఁ దత్ప్రతిపక్షస్వరూపనిరూపణముకొఱకే చెప్పియున్నాడనుట నిక్కము. ఈస్థలమున మొట్టమొదటనే దై వసంపదభిజాతుల పవిత్రగుణములను వర్ణించి “మాశుచ స్సంపదం దైవీ మభిజాతోసి పాండవ!” (గీ. 16-5) అని తానెవ్వని యసాధారణభక్తిశ్రద్ధలకుఁలాంగి సారధ్యముచేయఁగడఁగెనో యాశోతయగు సర్జునునియొక్కయు, దదుపలక్షితన్యాయమున నతని సోదరాదులయొక్కయు నుత్తమప్రకృతిని ముందుగనే వర్ణించియున్నాడు. దీనివలన ధర్మైకరతులగు తనభక్తులకే తాను సమయమున దోడ్పడుదు నను స్వాభిప్రాయమును భగవంతుడు స్పష్టపరచిన ట్లయినది.

‘అభయం సత్త్వసంశుద్ధిః’ (గీ 16-1) ఇత్యాదిగాగల దై వసంపద్యోగములైన మహాగుణములుగల కథానాయకుడగు సర్జునుఁడు స్వపక్షపైన్యముఖమున నిలిచి యభయసేనామధ్యమునకు తన తేరు బోనిమ్మనియు, నందు ప్రతిపక్షవీరులలో నెవ్వరెవ్వరు నకలజగద్విజేతయగు తన్ను మార్కొన నువ్విఘ్నరుచున్నారో, లేక, తనతో యుద్ధముచేయతగిన యోధపుంగులెవరో చూతుననియు చెప్పినపిమ్మట భక్తవత్సలుడగు భగవంతుడు నిశ్చంకముగ నారధమునచ్చటకు దోలి ‘ఉవాచ పార్థ పశ్యతా స్సచువేతాన్కురూః’ (గీ. 1-25) అని పలికి శిష్యునకు మొదటిసంశయము గావించింపజేసి విషయమునెదుట నిలిపి సిద్ధాంతాబోధమునకు దగు నవకాశము వెదుకు నాచార్యునట్లు తాన వినోదముచూచుచున్న వానివలె నూరకుండెను.

అంతట తన యుద్దేశానుసారముగ నుభయపక్షములయందున్న పితృపితామహాచార్య మాతులశ్వశురాదులగు పూజ్యులను, సుహృద్భ్రాతృదులగువయస్యులను, పుత్రపౌత్రాదులగు వాత్సల్యస్థానములను, పరాధీనజీవనులగు నానాదేశైస్సైనికులను జూచియు తన జగత్ప్రఖ్యాత విక్రమమును నసాధారణసంపత్తిని నొక్క మామస్మరించుకొనినంత మాత్రమునం దనబుద్ధియందు వారి విషయమై తోచిన ఘోరతరాపదను దలంచియు, చుటయు ననధ్యులును విఘాతయోధులు నగు ప్రతిపక్షసేనానుల వీర్యవిక్రమములు దలంచికొనినమాత్రమున దోచు స్వపక్షవీరుల వినాశమును భావించియు, నొకవంక తల్లడమును, నొకవంకదయయు. నొకవంకపశ్చాత్తాపమును గలిగి వీరపురుషోచితమైన యుత్సాహము నడలి కుణంసమునకు మూలమైన శోకము పొంగి పొకులుచుండ యుద్ధమునందును దన్మూలమైన విజయమందును, దానంగలుగఁబోవు నిహపరసుములందును గాఢతరమైన విరక్తి పొడమి నిర్విణ్ణుడై కర్తవ్యము దోషక కొంతసేపు భగవంతునితో దన దుశ్చితినిఁగూర్చి యేమేమియో యంగలార్చి తుదకాయుద్ధము తన యజ్ఞాన

నకీర్తికరమనియు, నట్టి వైరాగ్యము నవలంబింపబూనిన నీవు క్షీబసదృశుడవనియు, నట్టి క్షీబ్యము నీకుఁ దగదు కావున యుద్ధమైన యీహృదయచౌర్యల్యమును వదలి యుద్ధమున కభిముఖుడవు కమ్మని భగవంతు డతనిని నిందాపూర్వకముగఁ బోత్సహించుచున్నాఁడు.

ఇట్టి భగవద్వచనములకుఁ గారణమైనది (1) నిజములో జగదీశ్వరుడనని చెప్పకొనిన యతని హృదయమునందుగల విషమబుద్ధియు, గౌరవులయెడల యీర్ష్యాసూయఁలను మాత్రమే యగునా? (2) లేక యతనికి గలిగిన యా వైరాగ్యముయొక్క దార్ధ్యమెంతటిదియో పరీక్షింప వలయు నను యుద్దేశమా? ఈరెండును గాక (3) యుద్ధముని హృదయమందుఁ గలిగిన యా యుద్ధ వైముఖ్యరూపమయిన వైరాగ్యమును, దానికిఁ గారణభూతములైన బంధుప్రీతి, దయా, శోక ములును నయోగ్యములని భగవంతుఁడు తలంచి యుండుటయా? చూతము.

భగవంతుని యావచనములు విన్న పమ్మట మఱల నర్జునుడు కొన్నిమాటల నుడివి యున్నాఁడు. (1) భీష్మద్రోణులు వారికిని రాకును గల సంబంధమునుబట్టి నాకుఁబరమపూజ్యులని యెఱుంగుమచ్చగదా పూవులఁ బూజింపవలసినవారికిఁ బ్రచండకాండములతోఁ బూజ నెట్లు గావించును? పాపము వారీ ముసలిముప్పున నేదేని నొక స్వార్థభంగభీతిచే నన్నెదుర్కొన వచ్చి యున్నారు. వారినిఁజంపి తదుగ్రహింపగర్హములైన భోగము లనుభవించుటకంటె నాక్షత్రియ జాతికి శాస్త్రగర్హితమైన భిక్షాటనవృత్తిసయితము నాకు శ్రేయస్కరమని భావించుచున్నాను. ఇందుల నీయభిప్రాయమేమి?

మఱియు (2) నీయుద్ధమునందు దుదికి జయాపజయము శేషక్షమున కలుగునో ఆజయా పజయముల వలన లాభనష్టములలో నేది యెవ్వరికి గరిష్ఠమైనదో తెలిసినది కాదుకదా. యిట్టి స్థితిలో మరల నెదుర్కొనునది మేమెవ్వరినిఁ జంపి ట్టణమైనను జీవింపఁగోరమో యిట్టి కురు వంశవృద్ధుఁడగు మాపెనతండ్రి ధృతరాష్ట్రుని కుమారులై యున్నారు. వారినిఁజంపి జయము గొనుటకంటె మా యపజయమునె యంగీకరించుట శ్రేయస్కరము కాదా? అని. యీవిధముగ బ్రశ్నించియున్నాడు.

కాని యర్జునుఁడు తన యీనిశ్చయముపైననే యాధారపడి యుద్ధము మానుకొనఁ దలంపలేదు. తన ధర్మసందేహములనెల్ల బాగుగా దాను దెలియఁజేసినందున దిన హృదయము దేలపడి భగవంతుఁడు దనకు సరియైన మార్గము నుపదేశించు ననియే తలంచినట్లున్నది.

భగవంతుఁ డింతకుముందు దనకుఁజెప్పిన వచనములను గూర్చి యతనికిని మనకుఁ గలిగి యున్న పూర్వోక్తసంశయత్రయములో రెండవసంశయమే (అనగా అర్జునునకుగలిగిన యావైరాగ్యముయొక్క దార్ధ్య మెంతటిదియో? అను సంశయయో) కలిగియుండవచ్చుననితోచుచున్నది. ఇంతటితో విడువక యర్జునుఁడు నాస్వభావము కార్యణ్యదోషముచే బెదరిపోయినది. ధర్మము నెడ సతిమాధ్యమును వహించినది. కావున నిన్నడుగుచున్నాను. నేనునీశీష్యుడను. నిన్ను శర

ఋజేందితిని. నాకిష్టమైన యుద్ధత్యాగమే కర్తవ్యమగునో? యుద్ధమే కర్తవ్యమగునో నిశ్చయించి సున్యక్తముగ బోధింపుము.

నాకిష్టమైన కలిగిన సకలేంద్రియశోషకమగు శోకముమాత్రము యీభూమియందు నిస్సపత్నమగు సామాజ్యము చేకూరినమాత్రమున బోవునదికాదు. అదియేమి! తిరిలోకాధిపత్యము కలిగిన నాయీశోకము దానిని నినారింప జాలదనియెను. ఈమాటలవలన నర్జునుని మనస్తత్వ మిప్పు డెట్లున్నదో మహాభారతకవి మనకు జక్కగ బ్రదిర్పించియున్నాడు.

శ్రీభగవత్పాదుల సిద్ధాంతము.

ఇప్పుట్టున శ్రీభగవత్పాదులు శ్రోతయగు నర్జునునకు గలిగిన యవస్థనుగూర్చి సంగ్రహముగఁ జెప్పచు “శోకమోహ మహోదధౌ నిమగ్నా యాస్తునాయ” అని వర్ణించియున్నారు. మఱియు ప్రథమాధ్యాయ రూపమగు గ్రంథభాగ మంతయు శ్రోతయొక్క శోకమోహపరిదర్శనమాత్ర పర్యవసితమని గూడ నుడివియున్నారు.

ఈశోకమోహములే మానవుని సంసారమహాసముద్రములో పడవైచు నవిద్యాయు మహావృక్షమునకు భీజభూతములనియు జెప్పియున్నారు. కావున నిట్టి పాపిష్టములగు నీరంసార బీజములు నర్జునుని హృదయక్షేత్రమునుండి దూరము చేయుటకే భగవంతుడు “అశోచ్యా నన్వశోచస్త్వం (గీ. 2-11) అను నీత్యాదిగా నుపదేశగ్రంథము నారంభించెననియు నుపక్రమ లింగముయొక్క స్వరూపమును నిర్వచించియున్నారు. వారి యీనిర్ణయము సరియైనది కాదని త్రోసివేతమనిన మహాభారతకర్త యీగ్రంథమునకు యోగశాస్త్రమని పేరు పెట్టియున్నాడు. “భగవద్గీతాసూపనిషత్స” అనువచనముచే నీగ్రంథ మూపనిషదసంప్రదాయమునకు సంబంధించినదనకూడ చెలిపియున్నాడు.

యోగశాస్త్రమై యుపనిషద్ధర్మాబోధకమునైన యీగ్రంథము వాని ప్రయోజనమగు శోకమోహనివృత్తిని జేయవలసియుండును. శోకమోహము లాత్మజ్ఞానమువలనగాని నిష్పత్తములు కావరుట స్వసంప్రదాయసిద్ధమైన నిశ్చయము.

ఇంతేకాక మొదటియధ్యాయమునకు విషాదాధ్యాయమని శ్రీవ్యాసభగవానుడే పేరు పెట్టియున్నాడు విషాదము మోహజనితమనుట స్పష్టము. అట్టిదికనుకనే భగవద్గ్రంథమున దానిని ‘కశ్యపం’ ‘క్లైబ్యం’ ‘క్షుద్రం’ ‘హృదయదౌర్బల్యం’ అను పేర్లతో నుడివియున్నాడు ఇక శోకమునుగూర్చియో పూర్వాధ్యాయమున బ్రదిర్పించినదియేకాక యర్జునునినోటనే దుర్నివారమైనది తిరిశోకమనియు జెప్పియున్నాడు. భగవంతుడును సతివిశోకమునుగూర్చియే ప్రస్తావించి యతని జ్ఞానమును బరిహసించియున్నాడు. ఇట్లు భగవత్పాదులు చెప్పిన భగవద్గీతోద్దేశముయొక్క ముఖ్యస్వరూపము శోకమోహనివారణైకప్రయోజన మనుట యెటుజూచినను స్థిరపడుచున్నది.

(శ్రీ)తిలకుగారి యాశయము.

ఇంక తిలకుగారు గీతోద్దేశము నిజములో నర్జునునకుఁ గలిగిన సన్న్యసనీకారబుద్ధిని వివరించుటయే యనుచున్నారు. అర్జునుడు తనకు యుద్ధోచితములైన ధనుర్భాణాదులను విసరి పారవైచి వానికి మారుగ జోలెయును, కమండులువు గైకొని సన్న్యసింప సంసిద్ధుడై యుండ నతని నాతుచ్చమార్గమునుండి తప్పించుటకై భగవంతుఁడీయపదేశమును జేసినందునను, తుదకు భగవంతునితో 'నట్టోమోహస్సృప్తిర్లభ్యాకరిష్యే వననం తవ' (గీ. 18-73) అని తన మోహము అనగా కర్మానుష్ఠానముకంటె సన్న్యాసము శ్రేష్ఠమని తాను 'శ్రేయో భోక్తుం భైక్ష మపీహ లోకే' అని నిశ్చయించుకొనుటకుఁ గారణమైన యజ్ఞానము నశించినదనియు, పూర్వస్మృతి అనగా తా నేయుద్ధములో యుద్ధముచేయదలచి వచ్చియుండెనో ఆవిషయస్మృతి మఱల గలిగి నదనియు నింక నీమాటను బరిపాలింతు ననియు స్వయముగనే చెప్పినందునను సీగ్రంథము కర్తైక నిష్ఠాప్రతిపాదక మేగాని భగవత్పాదులు చెప్పినట్లు సర్వకర్మసన్న్యాసపూర్వకాత్మజ్ఞాననిష్ఠానూప ధర్మప్రతిపాదకము కాదనియు నఖండముగ నాందోళనము సాగించియున్నారు.

ఇంకను నటు భక్తియోగ ప్రతిపాదకమని కాని, ధ్యానయోగ ప్రతిపాదకమని కాని, యీ భగవద్గీతయొక్క యుద్దేశనిర్ధారణము చేసియున్న వ్యాఖ్యాతలను మిక్కిలి పరిహసించియున్నారు. అబోధోపహతులైన జనులు తక్కినదేదియు దమకు దెలియకున్నను ప్రసిద్ధిరాయకుని యీ పరీ హాసవచనములను మాత్రము చదివి తెలిసికొని తొల్లిటి పెద్దల యధాసారణజ్ఞానసంపత్తిని విశ్వసింపక త్రోసివేసి విరుద్ధచతులగుచున్నారు.

ఇట్టి విభ్రాంతికి మూలమైన లోకమాన్యుని గీతారహస్యమును నితరవిషయములలో వారి యందు మాకెట్టిగౌరవ మున్నను విమర్శించక తప్పినదికాదు.

గీతారహస్య విమర్శనము.

(శ్రీ)తిలకుగారు అర్జునుని యుద్ధవైముఖ్యుని సన్న్యసనీచ్ఛాపేతుకముగా మొదట నిశ్చయించియుండినచో దానినే యుపక్రమలింగముగా గ్రహించి యుపదేశ తాత్పర్యము నిట్లు తారు మారు చేసి యుండఁగూడదు. కాని అర్జునుడు తనకు సన్న్యసనీచ్ఛ యున్నట్లు వారుప క్రమభాగమని తలంచిఁ గ్రంథప్రథమాధ్యాయములోఁగాని తరువాత యర్జునుని వచనములలోఁ గాని యెచ్చటను వాచ్యముగ దెలిపియుండలేదు. పోనీ న్యంగ్యముగనైనఁ దెలిపియుండెనా? యనిన ననియుఁగానరాదు. కాని 'శ్రేయోభోక్తుం భైక్ష మపీహ లోకే' (గీ. 2 5) అనువాక్యము వలన వారు భ్రమించినట్లు తోచుచున్నది ఇట్టి భ్రమ వారికిఁ గలదనుటకు వారు నాగిసిన 'అర్జునుడు సన్న్యసించి భిక్షు'టనమునకు సంసిద్ధుడై యుండఁగా' అను వాక్యములే సాక్ష్యము విచ్చుచున్నవి.

భిక్షు'చర్యనునది సన్న్యాసికి శరీరయాత్రార్థమగు వృత్తియగుట సత్యమేకాని యంత మాత్రమున నది సన్న్యసనీచ్ఛాసూచక మనుట యుపపన్నముకాదు. ఏలయన? బ్రహ్మచారికిని

భిక్షావృత్తి నియతమైయున్నది. ఈయర్జునుడే యొకప్పుడుతనబ్రహ్మచర్యమున ఏకచక్రపురము నందు భిక్షావృత్తి నవలంబించియున్నాడు. సరి. గృహస్థుడైనపిమ్మట నర్జునుడిట్టివృత్తి నవలంబింపదలచె నను సూచనచే నతఁడు సన్నన్యసింపదలచెనని యేల చెప్పగూడదందురేమో! వారు. కానియర్జునుడు దాను భిక్షాటనము చేయుదునని యేమియుఁ జెప్పియుండలేదు. మఱి యేమనః గురువులనువధించి వారి నెత్తురుకూడు భుజించుటకంటె భిక్షావృత్తితో జీవించుటైన మేలుగాదా! యని తనగురువభాత్మక కర్మమునందలి జుగుప్సను దెలిపియున్నాడు. ఇంతమాత్రముననే యతఁడు సన్నన్యసింపదలచెనని నిశ్చయింపదలచినచో నొకానొకఁడు తనభార్యయిందలి యల్పకారణకమైన కోపముతో “నీతోగాపురముచేయుటకంటె మాడూళ్ళు ముప్పియెత్తుకొనుట మేలు” అని యనెననుకొనుడు. అట్టి సామాన్యగృహస్థుని పలుకులు వినినను తిలకుగారతఁడు త్షణమాత్రములో సన్నన్యసాశ్రమమునకు సంసిద్ధుడై వింధ్యగుహలకు బరుగిడుచున్నాడని తాము తలంచెడు సంతటి దుర్బలహృదయ లనక తప్పదు.

ధీరపుంగవులైన తిలకుగారట్లు చేయుదురా? పోనీ యర్జునుడు నుడివిర మాటలంతకంటె సన్యాససూచనమునెడ బ్రబలములైనవి కావే! భగవంతు డీమాటలకు బెడరి తన చెల్లెలైన సుభద్రకెట్టి కడగండ్లు వచ్చునోయనియా? యతనికి “నాయనా! యర్జునా! అయ్యో! ఇంత మాత్రమునకు సన్యసింతురా? మానుముతండి” అని యతనికి కర్మయోగమునుమాత్రమే యుపదేశింప దొరకె ననుట శ్రీతిలకుగారికి మాత్రము సమ్మతమా? ఇట్లనుటకంటె వానము మొదటివిధమున దెలిపిన సంశయమే నిజమైనదని భావించి యర్జునుడు తన పితృబంధువులయెడ జూపు నాదర, గౌరవ, దయా, వాత్సల్యములకు వెగటుపడి యసూయాగ్రిష్టుడై భగవంతుఁ డతనికి సహజముగాగలిగిన యావైరాగ్యమును దొలగించి యా యుద్ధమును సాగింప దృఢ ప్రయత్నము చేసెననినను గొంతశ్రీకృష్ణుని ప్రజ్ఞాబలముమనచే శ్లాఘింపబడినట్లేయగునుగదా!

కానీ భగవంతునియెడ నట్టిమిథ్యాదోషము నాపాదించి తిలకుగారి వాదమును యంగీకరించి ప్రతినాదము చేయజాలనిచో మూడూళ్ళు భిక్షమెత్తుకొనుచు బ్రాద్దుపుచ్చుటయైనను మేలే యగును.

నిజమేకానీ తిలకుగారు సన్నన్యమనగ నెట్టిదో తెలిసికొనినవారుకారు. “యదహావేవ విరజేత్త దహావేవ ప్రవ్రజేత్” అను శ్లోకాని గమనించినవారుకారు. ఇట్లనిన వా రావాక్యమునే చూడలేదని కాదు. దాని తాత్పర్యమును గ్రహింపలేదని మాత్రమే మా యభిప్రాయము. శ్రీతిలకుగారు సాశ్చాత్యవిద్యాసంస్కారశూన్యులై యుండినచో వారి కీశ్చిత్రార్థము చక్కగా దెలిసియుండెడిదియే.

అర్జునుని స్వపచనములచేతనే యతఁడు కార్పణ్యదోషోపహతస్వభావు డనియు, ధర్మ సంమాధతచేతనకుడనియు దెలియుచున్నది. అతడు స్వయముగనే తన శోకము యుద్ధవిజయ

మూలములైన భోగభాగ్యములవలనగాని, మఱియే యితరమనోరథములవలనగాని దీరదని స్పష్టపడి యున్నాడు. ఈయజ్ఞానశోకములే సన్న్యాసాధికారమునకు ముఖ్యలక్షణములనియా? తిలకుగారి తలంపు. అట్లైనచో “సన్న్యాసః కర్మయోగశ్చ నిశ్చేయసకరా వుభౌ” (గీ. 5-2) అను శ్లోకమునకు దామువ్రాసిన టీకయైన దగియుండదు. ఏలయన? సన్న్యాసమునయితము కర్మయోగముతోపాటు శ్రేయస్కరమని వ్రాసింటిక యెట్లు సమంజసమగును? పతంతరముగ నైన శోకమోహహేతుకమైన మూర్ఖసన్న్యాసమును దెచ్చి పరచుపియమైన తమకర్మయోగ ముతో సదృశమని భగవంతుడు చెప్పినయెడల నా కర్మయోగము కూడ గొంచ మించు మించుగా నట్టి యగౌరవమునే పొందదా?

తిలకుగారు చెప్పిన గ్రింథోద్దేశమునకు నెట్లు సర్వవిధముల వారియుపక్రమలింగము నిరుపయక్తము కాఁగా తుదికి శ్రీభగవత్పాదులు చెప్పినట్లు శోకమోహవివరణప్రయోగము లిచ్చి నది. కావుననే తద్దర్థము గ్రింథనివృత్తి యనకతప్పదు. తిలకుగారు వ్రాసిన తాత్పర్యార్థమువాదానిచుండు జక్కగా సహించినచో భగవత్పాదుల యభిప్రాయమునే స్థిరపరుపవలసియున్నది. మఱి యేమోమోహము రా నభ్యాసోపపూర్వకా ఫలమే! అర్థనానోపపత్తి యగుటచేత యెట్లు ప్రశ్నించె? అట్లొకముగ చెప్పబడినది. ఉపదేశమునకుపక్రమము తనారంభమైనది. అదిగాని అదిగాని చెప్పినట్లు. సీతాప్రభుభాగ్యముమో, తత్పూర్వకభాగమో కాఁజాలదు.

సన్న్యాసమునకు మున్నగు రహస్య భగవంతుఁ డవి మజ్జానవిత్తమున మోహ సంకెను, అనునాది మోహో భగవదుపదేశ మారంభమొంది. మోహముగని యిదిగాని నదిచిన్న తైలముగని, తల మునభిముఖులుగాని) వారనియెఱ్ఱి గోకించితిని. ప్రజ్ఞావంశమునోలెఁ బలుకుచున్నాడెని యిదిగాని గతానుభవవిషయమునగాని, యుగతానుభవ నిషయమునగాని గోకింపదు. అనిప్రారంభించెను. గతానుభవగతానుభవములు మిథ్యాపూషములనియు, యాత్మ నిత్య సత్యస్వరూపమనియు స్పష్టపరచుటకే తత్త్వవేత్తలైనపండితుల శోకరాహిత్యమును భగవంతుఁ డట్లు ప్రస్తావించియున్నాడు. దానికనురూపముగనే “ఏష తేభిహితానాంభ్య” (గీ. 2-39) అనుసంతకమును నాత్మనిత్యత్వమును గూర్చి యర్జునునకుఁ జక్కగా బోధించియున్నాఁడు.

దీనివలన భగవదభిప్రాయములో దిలికుగారు చెప్పినట్లు కర్మప్రీత్యహనము కానరాదు. శోకాపాయమునకు వలయు నుపాయమే యందుఁ బ్రశంసింపఁబడినది. కావుననే సర్వజ్ఞులగు భగవత్పాదు లాత్మజ్ఞాననిష్ఠారూపధర్మమువలననే శోకమోహవినాశమగునని భగవద్మతమైనట్లు స్థిరపరచియున్నారు.

ఇక భాష్యకారులయొక్క యాత్మజ్ఞానవిషయముగ నీయబడిన ‘సర్వకర్మసన్న్యాసపూర్వకమైన’ యనువిశేషణమే తిలకుగారికి విద్వేషస్థానమైనది. ఏలయనఁగా భాష్యకారుల సన్న్యాసః

శబ్దము వారు పరిహసించి విడిచిన సన్న్యాసాభాసమునే బోధించునని వారిభయము. తిలకుగారు సన్న్యాసమనిన నేమనుకొన్నారు? యిల్లు వాకిలి విడచుట, శిఖాయజ్ఞోపవీతములు విసర్జించుట, పూయ్యి రాజవేసికొనక పరులయిండ్లపై బడి తెగదినుట, మఱియెట్టిపాటును బడక నిష్ప్రయోజనముగ “గ్రామైకరాత్రం దినమేకభుక్తం” అని తిరుగుట అను నీలక్షణములే తిలకుగారు తమ యుపోద్ఘాతగ్రంథమున నేమి శ్లోకవ్యాఖ్యాన వివరణములయందైన నేమి మిక్కిలి పట్టుదలతో నుడివిన సన్న్యాసలక్షణములు. భగవద్భాష్యకానుల సన్న్యాసమో బ్రహ్మత్వైక్యజ్ఞానలక్షణమైనది. “జ్ఞానం సన్న్యాసలక్షణమ్” అను నభియక్తవచనముగూడ దీనినే తెలుపుచున్నది.

తిలకుగారి యుపక్రమలింగమిట్లు వివర్యన మైపోవుటయేకాక నారనుకొనిన సన్న్యాసలక్షణమునకు దమప్రకాశములకుంవలె బరస్పరివిరుద్ధస్వభావ మున్నదని స్పష్టచుయిననది

ఇక వారియుపసంహారలింగమో యట్లునుని ‘సప్తోమోహః’ ఇత్వాదిగా గలవాక్యములును తదనంతరీయ తద్వృద్ధ ప్రవృత్తియు నై యున్నది కాని తాత్పర్యలింగమగు నుపసంహారభాగము నుపదేశగ్రంథమునుండియే గ్రహింపవలయుననుట శాస్త్రీయమగు పద్ధతి. (అసగా యుపక్రమోపసంహారములు సమానకర్తృకములనుట, “సర్వధర్మా స్పరిత్యజ్య మా మేకం శరణం వ్రజ! అహం త్వా సర్వపాపేభ్యో మోక్షయిష్యామి మాశుచః” (గీ 18-66) అనునదియే యుపదేశగ్రంథముయొక్క యంతిమశ్లోకము, తిలకుగారు భగవద్గీతపై వ్యాఖ్యానము చేయునపు డేక్లిప్తకల్పనలకుఁ బోక సరళముగా శ్లోకముల సన్న్వయించుకొనినచోఁ దమయభిప్రాయమే భగవదుద్దిష్టమని తోచుననియు, పూర్వాచారులటుచేయక తమయభీష్టార్థమును లాగుకొనుటకై యనేకశబ్దములకు క్లిప్తవిధమున సర్థము చెప్పిరనియు నిందించుచున్నారుగదా! మన మీయుపసంహారశ్లోకమును వారు విధించిన సరళపద్ధతితోడనే యన్వయించి వారియభిప్రాయముయొక్క ప్రబలదోషమును నిరూపితము.

‘సర్వధర్మా స్పరిత్యజ్య’ అనగా “యెల్ల ధర్మములను బరిత్యజించి” ‘మామేకం శరణం వ్రజ’ ‘సన్న్యాకనినీనే శరణః జెందుము’ అనునది పూర్వాధర్మములోని విషయము. ఇందు రెండు విషయ శ్రోతృవిషయములుగా గానవచ్చుచున్నవి. మొదటిది ‘యెల్ల ధర్మములను వదలివేయుము’ అని. రెండవది ‘సన్న్యాకనినీనే శరణః జెందుము’ అని. ఇట్లైనచో సర్వధర్మములనగా తిలకుగారి కర్మయోగములోని కర్మపిశేషమైనట్లా? కాదా? అయినచో కర్మయోగము బరిత్యజింపుమనియే భగవంతుఁడు చెప్పినట్లే నది. కానిచో వారి కర్మయోగమునకును, ధర్మమునకును నేసంబంధమును లేదని చెప్పవలసివచ్చుచున్నది.

అట్లైనచో భగవంతుఁడు సర్వధర్మములను బరిత్యజింపుమనుటలో సర్వధర్మములనన్నిటిని చేయుమని చెప్పినట్లగుచున్నది. ఇది తిలకుగారి యభిమతమే యగునా?

ఇది యిట్లుండ రెండవవాక్యములో సన్న్యాకనినీనే శరణః జెందుమనియు జెప్పుచున్నాఁడు. ‘సన్న్యాకనినీ’ అనుటవలన ధర్మములను శరణః జెందకుమనీయుఁ జెప్పినట్లగుచున్నది. ఏలయన?

నన్నొకనినే శరణుజెందుమనుటలో నీకితరాళ్యయమేదియునక్కరలేదనియేకదాతాత్పర్యము. దీని వలన నర్జునునకు ధర్మాధర్మములలో దేనినిసయిత మాశ్రయింప నవసరములేదని భగవంతుడు నిశ్చయించినట్లయినది. కర్మలెల్ల నిటు ధర్మమునకో, అటు అధర్మమునకో సంబంధించియే యుండును. కావునఁ గర్మయోగమనగా తిలకుగారు చెప్పిన యర్థముప్రకారము కర్మానుష్ఠాన యుక్తియై యున్నది. అట్లయినచో భగవంతుడు చెప్పిన “నన్నొకనినే శరణుజెందుము,” అను విధివాక్యమువలన నాకర్మలుగాని, వానిని చేయుటకు నవలంబింపవలసిన యాయుక్తిగాని యత దాశ్రయింపకుండునట్లు భగవంతుడు ముందుగనే జాగ్రత్తపడినట్లున్నది. అనగానేమి? ఆకర్మ లతోఁగాని దానికి సంబంధించు నాయుక్తితోగాని నీకేలాటిప్రయోజనమునులేదు. అనుటలోఁ బ్రయోజనకారియైనది. యొక్క భగవచ్చరణాగతియే. అని భగవద్దేశముగదా.

ఆశరణాగతివలన ప్రయోజనమునునిర్దేశించుట కీశ్లోకముయొక్కయుత్తరార్థము ప్రారంభింపబడినది, “అహం త్వా సర్వపాపేభ్యో మోక్షయిష్యామి మా శుచః” (18-68) నేను నిన్ను సకలపాపములనుండి విముక్తుని జేసెదను. శోకింపకుము. అని యాయుత్తరార్థమున భగవంతు డర్జునున కభయ మొసంగి ‘మాశుచః’ అని యోదార్పుచున్నాడు. ఇట్లుపదేశోప క్రమశ్లోకమున “అశోచ్యాన స్వశోచః” గీ 2-11) అని యుపక్రమించి యుపదేశాన్నిమశ్లోక మున “మాశుచః” (గీ 18-68) అని యీవిధముగ జెప్పినందున నీయుపదేశోపక్రమోప సంహారలింగములు శోకనిరాసమునకై యీగీతయుపదేశింపబడినదనియు నంతకుముం డర్జునున కుదయించినయుద్ధజ్యో పాపశంకా నివృత్తియగుటకు భగవంతుడు పరమేశ్వరశరణాగతియొక్క టయే ముఖ్యసాధనముగ నిర్దేశించెననియు స్పష్టపడినది.

శంకరభగత్పాదులును తమ యుపోద్ఘాతగ్రంథమున గ్రంథతాత్పర్యనిర్ణయార్థ మీయు పసంహారశ్లోకమునే గ్రహించియున్నారు.

జ్ఞానము, తద్వారా శోకనాశము అనునీయుద్దేశము భగవన్నతమున నున్నట్లుపలుచూరు లచ్చటచ్చట గానవచ్చుచునేయున్నది. అట్టి బహువారోక్తమునే యభ్యాససలింగ మందురు.

అ భ్యా స లిం గ ము లు,

“మాశుచ స్సంపదం దైవీం” (గీ. 13-5) ‘నైవం శోచితు మర్హసి” (గీ. 2-26) “నాను శోచితుమర్హసి” (గీ 2-25) ‘న త్వం శోచితుమర్హసి” (గీ 2-27) “తస్మా స్సర్వాణిభూతాని న త్వం శోచితుమర్హసి” (గీ 2-30) ‘తత్రాకాపరిదేవనా’ (గీ 2-28), శోకకారణమైన పశు తను వారించుచు “నైవం పాప మవాప్నోసి” (గీ. 2-38) “కర్మబంధం ప్రహస్యసి” (గీ. 2-39) అను యభ్యాసము లున్నవి.

జ్ఞా నా భ్యా స లిం గ ము లు.

“జ్ఞానాగ్నిదగ్ధకర్మాణం” (గీ. 4-19) జ్ఞానాగ్ని స్సర్వకర్మాణి భస్మసాక్షురుతే (గీ. 4-37) శ్రీయా న్ద్రవ్యమయాద్యజ్ఞాన్యానయజ్ఞః పరంతపః సర్వం కర్మాఖిలంపార్థ జ్ఞానే పరిసమా

వ్యతే (గీ. 4-33) 'తద్విద్ధి పాణిపాతేన పరిపృశ్యేన సేవయా । ఉపదేక్ష్యంతి తే జ్ఞానం' (గీ. 4-34) "సర్వం జ్ఞానప్లవేనైవ వృజినం సంతరిష్యసి" (గీ. 4-35) "నహి జ్ఞానేన సదృశం పవిత్ర మిహ విద్యతే" (గీ. 4-36) "యోగసంన్యస్తకర్మాణం జ్ఞానసంఛిన్నసంశయం । ఆత్మవన్తం న కర్మాణి నిబద్ధంతి ధనంజయ!" (గీ. 4-41) 'తస్మాదజ్ఞానసంభూతం హృత్స్థం జ్ఞానాని నాత్మనః! చిత్తే న సంశయం యోగ మాతిష్ఠోత్తిష్ఠ భారత!" (గీ. 4-42) "జ్ఞానీ త్వత్త్వేన మే మతమ్" (గీ. 7-18) ఇవన్నియు శోకనిరసన జ్ఞానప్రధానతా నిర్ణయలింగములు.

అపూర్వతాలింగము.

అపూర్వత యనగా శాస్త్రాంతరమునఁ జెప్పబడని కొత్తపద్ధతి. అర్జునుడు ఊర్జీయుడైనందున నతనికి ప్రత్యక్షముగఁ గర్మత్యాగము చేయు నధికారము లేదు. కావున భగవంతుడు బాహ్యకర్మవిధిని జేయుచు నంతస్సన్యాసమున నంతడు ముక్తుఁడగుటకు రెండు కొత్తమార్గములు అనగా శాస్త్రాంతరమున స్పష్టరూపమున వివేచింపబడని మార్గము లిందుఁ జూపియున్నాడు. అదియే కర్మయోగము. 'అనాశ్రితః కర్మఫలం కార్యం కర్మ కరోతియః ససన్నాన్తీ చ యోగీచ న నిరగ్ని ర్న చాక్రియః' (గీ. 6-1) 'యం సన్నాన్త స మితి పాహు రోగ్యం తం విద్ధి పాండవ!' (గీ. 6-2) 'ఆరుక్షో ర్మునే ర్యోగం కర్మ కారణ ముచ్యతే" (గీ. 6-4) 'సర్వసంకల్పసన్నాన్తీ యోగారూఢ స్తదోచ్యతే' (గీ. 6-4) 'జ్ఞానవిజ్ఞానతృప్తాత్మా' (గీ. 6-5) బ్రహ్మార్పణం బ్రహ్మ హవి ర్బ్రహ్మగ్నో బ్రహ్మణా హుతమ్' (గీ. 4-24) 'యస్య సర్వే సమారంభాః కామసంకల్ప వర్జితాః' (గీ. 4-19) 'త్యక్త్వా కర్మఫలాసంగం నిత్యతృప్తో నిరాశ్రియః కర్మణ్యభిప్రవృత్తోపి నైవ కించిత్తరోతి సః' (గీ. 4-20) (యోగారూఢస్యాపి) 'లోకసంగ్రహమేవాపి సంపశ్యన్తస్తు మర్హసి' (గీ. 3-20) అనునవి యీ అపూర్వత్యమునే ప్రదర్శించుచున్నవి.

ఫలలింగములు.

ఫలలింగము లేవనిన "య ఇమం పరమం గుహ్యం మద్భక్తే ష్యభిధాన్యతి । భక్తిం మయి పరాం కృత్వా మామేవై ష్యత్యసంశయః" (గీ. 18-68) అని యంతిమభాగమునందును 'మద్భక్తవీర ద్విజ్ఞాయ మద్భావా యోపపద్యతే" (గీ. 13-19) 'శరీరస్థాపి కాంతేయ న కరోతి న లిప్యతే" (గీ. 13-32) 'ఇమం జ్ఞాన ముపాశ్రిత్య మమ సాధర్మ్య మాగతాః' (గీ. 14-2) 'గుణే భ్యశ్చాపరంవేత్తి మద్భావం సోధిగచ్ఛతి' (గీ. 14-19) అనునవి యీఫలమునే ప్రదర్శించుచున్నవి.

అర్థవాదలింగములు.

అర్థవాద మనఁగా స్తుతిప్రధానమైన వాక్యవిశేషము. అవి యేవనిన? "అపిచేదసి పాపేభ్య స్సర్వేభ్యః పాతకృత్తమః । సర్వం జ్ఞానప్లవేనైవ వృజినం సంతరిష్యసి" (గీ. 4-35) "అపిచే త్సుదురాచారో భజతే మా మనన్యభాక్ । సాధురేవ స మన్తన్య స్సమ్యగ్వ్యవసితో హి సః" (గీ. 9-30) 'యస్య వాహం కృతోభావో బుద్ధిర్యస్య న లిప్యతే । హత్వాపి స ఇమాన్లోకాన్ న హన్తి

నన్నొకనినే శరణుజెందుమనుటలో నీకితరాశ్రయమేదియునక్కరలేదనియేకదాతాత్పర్యము. దీని వలన నర్జునునకు ధర్మాధర్మములలో దేనినిసయిత మాశ్రయింప నవసరములేదని భగవంతుడు నిశ్చయించినట్లయినది. కర్మలెల్ల నిటు ధర్మమునకో, అటు అధర్మమునకో సంబంధించియే యుండును. కావునఁ గర్మయోగమనగా తిలకుగారు చెప్పిన యర్థముప్రకారము కర్మానుష్ఠాన యుక్తియై యున్నది. అట్లయినచో భగవంతుడు చెప్పిన “నన్నొకనినే శరణుజెందుము.” అను విధివాక్యమువలన నాకర్మలుగాని, వానిని చేయుటకు నవలంబింపవలసిన యాయుక్తిగాని యత దాశ్రయింపకుండునట్లు భగవంతుడు ముందుగనే జాగ్రత్తపడినట్లున్నది. అనగానేమి? ఆకర్మ లతోఁగాని దానికి సంబంధించు నాయుక్తితోగాని నీకేలాటిప్రయోజనమునులేదు. అనుటలోఁ బ్రయోజనకారియైనది. యొక్క భగవచ్చరణాగతియే. అని భగవద్దేశముగదా.

అశరణాగతివలన ప్రయోజనమునునిర్దేశించుట కిశ్లోకముయొక్కయుత్తరార్థము ప్రారంభింపబడినది, “అహం త్వా సర్వపాపేభ్యో మోక్షయిష్యామి మా శుచః” (18-68) నేను నిన్ను సకలపాపములనుండి విముక్తుని జేసెదను. శోకింపకుము. అని యాయుత్తరార్థమున భగవంతు డర్జునున కభయ మొసంగి ‘మాశుచః’ అని యోచార్చుచున్నాడు. ఇట్లుపదేశోప క్రమశ్లోకమున “అశోచ్యాన న్వశోచః” (గీ 2-11) అని యుపకృమించి యుపదేశాన్నిమశ్లోక మున “మాశుచః” (గీ 18-68) అని యీవిధముగ జెప్పినందున నీయుపదేశోపకృమోప సంహారలింగములు శోకనిరాసమునకై యీగీతయుపదేశింపబడినదనియు నంతకుముం డర్జునున కుదయించినయుద్ధజ్యో పావళంకా నివృత్తియగుటకు భగవంతుడు పరమేశ్వరశరణాగతియొక్క టయే ముఖ్యసాధనముగ నిర్దేశించెననియు స్పష్టపడినది.

శంకరభగత్పాదులును తమ యుపోద్ఘాతగ్రంథమున గ్రంథతాత్పర్యనిర్ణయార్థ మీయు పసంహారశ్లోకమునే గ్రహించియున్నారు.

జ్ఞానము, తద్వారా శోకనాశము అనునీయుద్దేశము భగవన్మతమున మన్నట్లుపలుమారు లచ్చటచ్చట గానవచ్చుచునేయున్నది. అట్టి బహువారోక్తమునే యభ్యాససలింగ మందురు.

అ భ్యా స లిం గ ము లు,

“మాశుచ స్సంపదం దైపిం” (గీ. 13-౯) ‘నైవం శోచితు మర్హసి’ (గీ. 2-26) “నాను శోచితుమర్హసి” (గీ 2-25) ‘న త్వం శోచితుమర్హసి’ (గీ 2-27) “తస్మా త్సర్వాణిభూతాని న త్వం శోచితుమర్హసి” (గీ 2-30) ‘తత్రాకాపరిదేవనా’ (గీ 2-28) శోకకారణమైన పశు తను వారించుచు “నైవం పాప మవాప్నోసి” (గీ. 2-38) “కర్మబంధం ప్రహస్యసి” (గీ. 2-39) అను యభ్యాసము లున్నవి.

జ్ఞా నా భ్యా స లిం గ ము లు.

“జ్ఞానాగ్నిదగ్ధకర్మాణం” (గీ. 4-19) జ్ఞానాగ్ని స్సర్వకర్మాణి భస్మసాక్షురుతే (గీ. 4-37) శ్రీయా స్త్రీవ్యమయాద్యజ్ఞాద్భానయజ్ఞః పరంతపః సర్వం కర్మాఖంపార్థ జ్ఞానే పరిసమా

ఇట్లు భాష్యకారుల యభిప్రాయము దెలిసికొనిన విమ్మట మనమిప్పుడు భగవద్గతాను సారముగఁ గర్మయోగమన నెట్టిదో నిశ్చయింపవచ్చును. ఎట్లనఁగా గర్మయోగము రెండువిధములు. జకటి అతత్త్వవిత్కర్మానుష్ఠానరూపము, రెండు తత్త్వవిత్కర్మానుష్ఠానరూపము. అతత్త్వవిత్కర్మానుష్ఠానరూపమైనకర్మయోగము(ఫలనిరపేక్షమునునీశ్వరార్పితమునైనకర్మానుష్ఠానము) జ్ఞాననిష్ఠాప్రాప్తి కవశ్యమైన చిత్తశుద్ధి కుపాయభూతము. రెండవదియగు తత్త్వవిత్కర్మానుష్ఠానరూపకర్మయోగము (కేవల లోకసంగ్రహార్థమైన కర్మాచరణము) ముఖ్యసన్నాన్వితసానదికారులకు జెప్పబడిన గౌణసన్నాన్వితము.

గావున శ్రీమచ్ఛంకరభగవత్పాదుల యుపోద్ఘాతమెఱుంగక వారి సర్వకర్మసన్నాన్వితపూర్వకాత్మజ్ఞానప్రయోజననిర్దేశకసన్నాన్వితశబ్దముచే భ్రాంతియు సన్నాన్వితమనగఁ మఱియేదో బయిరాగిచర్య యను నయోగ్యనిశ్చయముతో శ్రితిలకుగారు వృథాగ్రంథమును బెంచిరని ఫలితార్థము.

మఱియు నేతద్భ్రాంతినిమిత్తకములైన వ్యాఖ్యాదోషములను నాచే రచయింపబడు తత్త్వోక్త శాంకరభాష్యతత్త్వబోధినియను వివరణమునందే చూపింతును.

ఓం త త్స త్.

(శ్రీ. శ్రీ. శ్రీ. శ్రీ. శ్రీ)

శాంతిపాఠః ।



శ్లో॥ శివనామ్నివిభావితేంతరంగే మహతి జ్యోతిషి మానినీమయాధే ।
దురితా న్యపయాన్తి మూడూరం ముహు రాయాన్తి మహంతి మజ్జభాని ॥
శ్లో॥ స్మృతే సః అకల్యాణభాజనం యత్ర జాయతే ।
పురుష స్త మజం నిత్యం ప్రజామి శరణం హరిం ॥

శంసో మిత్ర శృం వరుణః । శంసో భవత్వర్యమా । శం న ఇంద్రో బృహస్పతిః । శంసో విష్ణు రుహ
కృమః । నమో బ్రహ్మణే । నమస్తే వాయో । త్వమేవ ప్రత్యక్షం బ్రహ్మాసి । త్వమేవ ప్రత్యక్షం బ్రహ్మ వది
ష్యామి । ఋతం వదిష్యామి । సత్యం వదిష్యామి । తస్మామవతు । తద్వక్తార మవతు । అవతు మాం । అవతు
వక్తారం । ఓం శాంతి శాంతి శాంతిః ॥

సహ నా వతు । సహ నౌ భుక్తు । సహ వీర్యం శరవావహై । లేజన్వినా వధీత మస్తు చావి
ద్విషవహై । ఓం శాంతి.....

యశ్శందసా మృషభో విశ్వరూపః । ఛందోభ్యోధ్యమృతా త్సంబధూన । సమేంద్రో మేధయా సృజోతు ।
అమృతస్య దేవధారణో భూయాసం । శరీరం మే విచర్షణం । జిహ్వ మే మధుమత్తరూ । కర్ణాభ్యాం భూరి విశ్వ
వం । బ్రహ్మణః కోశోసి మేధయా పిహితః । శుక్రం మే గోహయ । ఓం శాంతిః....

ఆహం వృక్షస్య రఠవా । కీర్తిః పృష్ఠం గిరీ రవ । ఊర్ధ్వపవిత్రో వాజినీవ స్వమృత మస్మి । ద్రవిణ్గం
సవర్చసం । సుమేధాఽమృతోక్షితః । ఇతి త్రింశతో ర్యేదానువచనం । ఓం శాంతిః.....

పూర్ణమదః పూర్ణమిదం పూర్ణా త్పూర్ణ ముదచ్యతే । పూర్ణస్య పూర్ణ మాదాయ పూర్ణ మేవావశ్యతే ।
ఓం శాంతిః.....

అహ్మాయంతు మహంగాని వాక్పాణిశ్చక్షు శ్శ్రోత్ర మధోబల మింద్రియాణి చ సర్వాణి । సర్వం
బ్రహ్మాపనిషదం మాహంబ్రహ్మ నిరాకుర్యాం మామాబ్రహ్మనిరాకరో దనిరాకరణ మస్త్యవిరాకరణం మే అస్తు
తదాత్మని నిరతే య ఉపనిషత్సు ధర్మాస్తే మయి సస్తు తే మయి సస్తు । ఓం శాంతిః.....

వాజ్మే మనసి ప్రతిష్ఠితా । మనో మే వాచి ప్రతిష్ఠితం । అనిరావీన్మవిధి । తేదస్యను ఆణీస్థః । శుక్రం
మే మా ప్రాహసీః । అనే నాధీతే నాహోరాత్రా స్సందధామి । ఋతం వదిష్యామి । సత్యం వదిష్యామి ।
తస్మా మవతు । తద్వక్తార మవతు । అవతు మాం । అవతు వక్తారం । ఓం శాంతిః.....

ఓం భద్రం నో అపి వాతయ మనః । ఓం శాంతిః... ఓం భద్రందదాతు । ఓం శాంతిః.....

ఓం భద్రం కర్ణేభి శృణుయామ దేవాః । భద్రం పశ్యేమాక్షభి ర్యజతాః । స్థితై రంగైస్తుమవాగ్ం
సస్త నూభిః । వ్యతేష దేవహితం యదాయుః । స్వస్తి న ఇంద్రో వృద్ధశ్రీవాః । స్వస్తి నః పూషా విశ్వదేవాః ।
స్వస్తి న స్రాక్ష్యో ఆరిష్టనేమిః । స్వస్తి నో బృహస్పతి ర్దధాతు । ఓం శాంతిః.....

ఓం నమో బ్రహ్మదిభ్యో బ్రహ్మవిద్యాసంప్రదాయకర్తృభ్యో వంశఋషిభ్యో నమో గురుభ్యః । సర్వోప
ప్లవరిహితఃప్రజ్ఞానఘనఃప్రత్యగర్థో బ్రహ్మైవాహ మస్మి బ్రహ్మైవాహ మస్మి । అధీహి భోభగవః ।

శ్లో॥ సదాశివసమారంభాం శంకరాచార్యమధ్యమాం, అస్మదాచార్యపర్యవ్రాం వందే గురుపరంపరామ్ ।
నారాయణం పద్మభువం వశిష్ఠం, శక్తిం చ తత్పుత్రపరాశరం చ । వ్యాసం శుకం గౌడపదం మహాన్తం, గోవింద
యోగీంద్ర మథాస్య శిష్యమ్ ॥

శ్రీశాంకరాచార్య మథాస్య పద్మ, సాదంచ హస్తామలకంచ శిష్యమ్ । తంత్రోటకం వార్తిక కారమన్యా
నస్మద్గురూ స్సంతత మానతోస్మి ॥

శ్లో॥ శ్రుతిస్మృతిపురాణానా మాత్రయం కరుణాలయం, నమామి భగత్పాదశంకరం లోకశంకరమ్!
యదవిద్యావిలాసేన భూతభౌతికసృష్టయః, తన్నామి పరమాత్మానం సచ్చిదానందవిగ్రహమ్!
శంకరం శంకరాచార్యం కేశవం బాదరాయణం, నూత్రిభాష్యకృతో వందే భగవన్తే పునః పునః॥

దక్షిణామూర్తిస్తోత్రము.

- శ్లో॥ మానవ్యాఖ్యాప్రకటితపరబ్రహ్మతత్త్వం యువానం వర్తి స్థాంతేవసద్వక్షిగజై రాగృతం జ్ఞాననిష్ఠైః.
అచార్యేంద్రంకరకలితచిన్మంద్రమానందమూర్తిం స్వాత్మాగామం యదితవదనం దక్షిణామూర్తిమిదే ౧.
- శ్లో॥ విశ్వందర్పణదృశ్యమానసగరీతుల్యంనిజాంతర్గతంపశ్యన్నాత్మనిమాయయాఽహివోద్భూతంయదానిద్రయా,
యస్మాత్కాత్మరుతేప్రబోధసమయేస్వాత్మానమేవాద్వయంతస్మైశ్రీగురుమూర్తయేనమఇదం శ్రీదక్షిణామూర్తయే.
- శ్లో॥ బీజస్యాంత రివాంకురోజగదిదంప్రాజ్ఞిర్వికల్పంపునర్మాయాకల్పితదేశకాలకలనావై చితత్వచిత్రీకృతమ్,
మాయావీణ విజృంభయత్యపి మహాయోగీన య స్వేచ్ఛమా తస్మైశ్రీగురుమూర్తయే నమ ఇదం శ్రీ...౩.
- శ్లో॥ యన్త్రైకస్ఫురణంనదాత్మకమనత్తల్పార్కరంభాసతేసాత్కత్తత్త్వమనీతివేదవచసాయోబోధమత్వాశ్రితాక్
యత్సాత్కత్కరణా ద్భవేన్న పునరావృత్తిర్భవాంభోనిధౌ తస్మై శ్రీగురుమూర్తయే నమ ఇదం శ్రీ...౪.
- శ్లో॥ నానాభిద్రుఘటోదరస్థితమహాదీపప్రభాస్వరమ్ జ్ఞానం యస్య తు చక్షురాదికరణద్వారా బహిస్సృందతే,
జానామితి శ మేనభాంత వసుభా త్యేతత్సమస్తం జగ త్తస్మైశ్రీగురుమూర్తయే నమ ఇదం శ్రీ.....౫.
- శ్లో॥ దేహం ప్రాణ మపీదియా ఇతి చలాం బుద్ధిం చ కూన్యం విదుః శ్రీబాలాంధజడోపమా స్త్యహామితి
భ్రాంతా భృశంవాదిసః,
మాయాశక్తి విలాసకల్పితమహావ్యామోహసంహరిణే తస్మై శ్రీగురుమూర్తయే నమ ఇదం శ్రీ.....౬.
- రాహుగ్రసదివాక రేన్దుసద్బోమాయాసమాచ్ఛాదనాత్పన్నాత్రః కరణోపసంహరణతోయోభూత్సుఖ పుమా
నాగ్రస్వాస్వ మితి ప్రబోధసమయే యఃప్రత్యభిజ్ఞాయతే తస్మై శ్రీగురుమూర్తయే నమ ఇదం శ్రీ...౭.
- శ్లో॥ బాల్యాదిష్యపిజాగ్రదాదిఘతభాసర్వాస్వవస్థాస్వపిశ్వావృత్తాస్వనురత్త మానమహామిత్యంతస్ఫురంతంనదా,
స్వాత్మానం ప్రకటికరోతి భజతాం యోధద్రయా ముద్రయా తస్మై శ్రీగురుమూర్తయేనమ ఇదం శ్రీ...౮.
- శ్లో॥ విశ్వంపశ్యతి కార్య కారణతయాస్వస్వామిసంబంధత శ్చిష్ట్యాచార్యతయాతదైవపితృపుత్రాద్యాత్మనాభేదతః,
స్వప్నే జాగ్రతివా య విష పురుషో మాయాపరిభ్రామిత స్తస్మై శ్రీగురుమూర్తయే నమ ఇదం శ్రీ...౯.
- శ్లో॥ భూ రంభా స్వనలోఽనిలోఽంబర మహర్షాధోహిమాంకుః పుమా నిత్యాభాతి చరాచరాత్మక మిదం
యన్త్రైక మూర్త్యష్టకమ్,
నాన్యత్కించన విద్యతేవిమృశతాం యస్మాత్పురస్మాద్విభో స్తస్మై శ్రీగురుమూర్తయేనమ ఇదం శ్రీ...౧౦.
- శ్లో॥ సర్వాత్మత్వ మితి సుఖటికృత మిదంయస్మాదమష్మింస్తవేతేనాన్యశ్చివజాత్తదర్థమనాధ్యానాచ్చసంకీర్త
నాత్,
సర్వాత్మత్వమహావిధూతీసహితం స్వా దీశ్వరత్వం స్వతస్పితృత్వత్పునర్వధాపరిణతంచైశ్వర్యమవ్యాహతమ్.
- శ్లో॥ వటవిటపసమీపే భూమిభాగే నిష్ణం నకలమనిజనానాంజ్ఞానదాతార మారాత్,
తిభువనగురు మీశం దక్షిణామూర్తి దేవం జననమరణదుఃఖచ్ఛేదదక్షం నమామి. ౧౧.
- శ్లో॥ చిత్రంవటతరోర్మూలే వృద్ధాశ్చిష్ట్యా గురుర్యువా, గురోస్తుమానవ్యాఖ్యానాచ్చిష్టాస్తచ్చిన్న సంశయాః ౧౩.
- శ్లో॥ అంగుష్ఠతర్జనీయోగముద్రావ్యాజేన నేవినామ్, శ్రుత్యర్థం బ్రహ్మజీవైశ్చందర్పయన్నోఽవతాచ్చివః. ౧౪.
- శ్లో॥ సమం సర్వేషు భూతేషు తిష్ఠంతం పరమేశ్వరం, మన్నాధంమరమాత్మానం ప్రణతోఽస్మి నదాశివమ్. ౧౫.

నిర్వాణ దశ క స్తోత్రం.

- శ్లో॥ నభూమిర్నతోయం నతేతో నవాయు, ర్నఖం నేందిరియంవా నతేషాం సమూహః ।
అనై కాంతికత్వా త్సుషుప్తైకసిద్ధ, త్తదేకోఽవశిష్ట శ్శివః కేవలోహమ్ ॥ ౧.
- శ్లో॥ నవర్ణా నవర్ణాశ్చమాచారధర్మా, నమే ధారణాధ్యానయాగాదయోపి ।
అనాత్మాశ్చయోహం మమాధ్యాసహానా, త్తదేకోఽవశిష్ట శ్శివః కేవలోహమ్ ॥ ౨.
- శ్లో॥ నమాతా పితావా నదేవా నలోకా, నవేదా నయజ్ఞా న తీర్థంబుగ్గివంతి ।
సుషుప్తా నిరస్తాతికూన్యాత్మకత్వా, త్తదేకో వశిష్ట శ్శివః కేవలోహమ్ ॥ ౩.
- శ్లో॥ నసాంఖ్యం నశైవం నతత్త్వాంచరాత్రం, నజైనం నమీమాంసకాదేర్మతం వా ।
విశిష్టానుభూత్యా విశుద్ధాత్మకత్వా, త్తదేకో వశిష్ట శ్శివః కేవలోహమ్ ॥ ౪.
- శ్లో॥ నశుక్లం నకృష్ణం నరక్తం నపీతం, నపీనం నకుబ్జం నహాస్యం నదీర్ఘమ్ ।
అరూపం తథా జ్యోతిరాకారవత్త్వా, త్తదేకో వశిష్ట శ్శివః కేవలోహమ్ ॥ ౫.
- శ్లో॥ నజాగ్రి న్న మే స్వస్నకోవా సుషుప్తి, ర్నవిశ్వా నవాతైజసః ప్రాజ్ఞ కోవా ।
అవిద్యాత్మకత్వాత్ప్రియాణాంతురీయం, తదేకో వశిష్ట శ్శివః కేవలోహమ్ ॥ ౬.
- శ్లో॥ నశాస్త్రా నశాస్త్రం నశిష్యో నశిషా, నచత్వం నచాహం నచాయం ప్రపంచః ।
స్వరూపావబోధా ద్వికల్పాసహిష్టు, త్తదేకో వశిష్ట శ్శివః కేవలోహమ్ ॥ ౭.
- శ్లో॥ నచోర్ధ్వం నచాధో నచాంతర్నబాహ్యం, నమధ్యం నతిర్య జ్నుపూర్వాపరాదిక్ ।
వియద్వాప్యవకత్వా దఖండై కరూప, త్తదేకో వశిష్ట శ్శివః కేవలోహమ్ ॥ ౮.
- శ్లో॥ అపివ్యాపకత్వా ద్వివితత్వాత్ప్రియోగా, త్స్వితస్సిద్ధ భావా దనన్యాశ్చయత్వాత్ ।
జగత్తుచ్ఛ మేతత్సమస్తం తదన్య, త్తదేకో వశిష్ట శ్శివః కేవలోహమ్ ॥ ౯.
- శ్లో॥ నచైకం తదన్య ద్వివితీయం కుతస్స్య, న్నచా కేవలత్వం న వాకేవలత్వమ్ ।
నశూన్యం నచాశూన్య మదైవితకత్వా, త్కథం సర్వవేదాంతసిద్ధం బ్రవీమి ॥ ౧౦.
- శ్లో॥ దశశ్లోకవర్యా ఇమే సమ్యగుక్త్వా, ఆహో శంకరాచార్యవక్త్రాగ్రిరవిందాత్ ।
అజస్రం పతంతీహ సంతోష బుద్ధ్యా, ప్రయాంత్యేవ తే సచ్చిదానందరూపమ్ ॥ ౧౧.

ఇతి శ్రీమచ్ఛంకర భగత్పాదాచార్యవिरచితం
నిర్వాణ దశ క స్తోత్రం
సంపూర్ణమ్.

శ్లో॥ శేనయో రుభయో ర్మధ్యే రథం స్థాపయ మేఽచ్యుత ।
యావ దేతా నిర్మితేఽహం యోద్ధుకామా ననస్థితాన్ ॥



అగ్రే కృత్వా కమపి చరణం జానునై కేన త్విష స్పృశ్య త్పార్శ్వం ప్రణయరసజహ చతుషాఽవేక్షమాణః ।
సవ్యే తోశ్శ్రీం కరసరసిజే దక్షిణే జ్ఞానముద్రా మాభిభ్రాంతో రథ మధివస స్వాతు న స్మృతవేషః ॥

శుభము.

శ్రీమహాగణాధిపతయే నమః.

శ్రీభువనేశ్వర్యై నమః.

శ్రీభగవద్గీతా శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని

శ్రీ భ గ వ ద్గీ తా శాం క ర భా ష్య మ్.

శ్లో॥ నారాయణః పరోఽవ్యక్తా దండ మవ్యక్తసంభవమ్ ।

అండ స్యాన్త స్త్విమే లోకా స్సప్తద్వీపా చ మేచినీ ॥

శ్రీశాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని.

శ్రీగీతాశాస్త్రము “ఉపాయోపేయభూతములగు (సాధనసాధ్యములగు) కర్మనిష్ఠ, జ్ఞాన నిష్ఠ” అనురెండింటి నుద్దేశించి ప్రవృత్తమయ్యెను. అట్టిగీతాశాస్త్రమును వ్యాఖ్యానింపఁ దలఁచి భగవద్భాష్యకారులు తొలుత విఘ్నోపప్లవశాంతికై యాస్తికవ్యవహారానుప్రాప్తమగు నిష్ఠ దేవతాతత్త్వానుస్మరణరూపమంగళాచరణముంజేయువారై యితహాసపురాణములకును, ప్రకృత గీతాశాస్త్రమునకు నేకవాక్యత నంగీకరించుచు నంతర్యామివిషయకమగు నీశ్లోకము నుదహరించిరి.

ఇందలి నారాయణశబ్దము స్థూలదృష్టితో “అపో నారా ఇతి పోక్తిక్తా అపో వై నరసూ నవః । అయనం తస్య తాః పూర్వం తేన నారాయణ స్మృతః” అనుపౌరాణికవచనానుసారము జలధిశయనుండగు నారాయణుం దెల్పున దని కొందరు చెప్పుచున్నారు. సూక్ష్మదృష్టితోఁ బరికించువారు “నరశబ్దము చరాచరాత్మకములగు శరీరములను జెప్పుచున్నదనియు, వానియందు నిత్యసన్నిహితములగు చిదాభాసజీవులు “నారాః” అనంబడుదురనియు, ఆజీవులకు “అయనం” ఆశ్రయము; అనఁగాః నియామకుఁడగు నంతర్యామి నారాయణుఁడు” అనియు జెప్పుచున్నారు. అట్టి నారాయణు నుద్దేశించియే “యః పృథివ్యాం తిష్ఠ న్నంతరో యమయతి” అనునది మొదలగు నంతర్యామిజాహ్నుతమును, నారాయణమంతాహ్నుయమును బరింపఁ బడుచున్నవి. కావునఁ నీ నారాయణశబ్దముచే గీతాశాస్త్రమువలన ప్రతిపాదించబడు విశిష్టతత్త్వముఁ జెప్పబడుచున్నది.

కూటస్థము, అసంగము, ఆవిషయము, అద్వితీయము నగు పరతత్త్వమునకు మాయా పంబంధములేనిచో అంతర్యామిత్యము, శాస్త్రప్రతిపాద్యత్వమును సంభవములు కావు కాన

శాస్త్రాదియం దనుస్మృతమగు తత్త్వము శబలబ్రహ్మమగును. అట్టిశబలదేవతాస్మరణమున నభీష్టఫలసిద్ధి కలుగ నేరదని శంకింపరాదు.

కావుననే “పరోఽవ్యక్తాత్” అను విశేషణము విన్యసింపఁ బడినది. అవ్యక్తమన నవ్యాకృతమగు మాయ. దానికి పరమనఁగా “అక్షరాత్పరతః పరః” అను శ్రుతిసిద్ధమగు శుద్ధబ్రహ్మము. ఆశుద్ధబ్రహ్మమునకు మాయాసంబంధము నిజముగ లేకున్నను కల్పితమగు మాయాసంబంధమును బురస్కరించుకొని అంతర్యామిత్వ శాస్త్రప్రతిపాద్యత్వము లూహింపఁబడుచున్నది. అందువలన నిచట శుద్ధపరదేవతాతత్త్వానుస్మరణమే సిద్ధమగును. కానః నిష్టఫలప్రాప్తికెట్టి యాటంకము లేదు.

“పై విశేషణవ్యాఖ్యానమువలన నవ్యక్తము ప్రకృతానుస్మృతమగు శుద్ధబ్రహ్మము కంటె వ్యతిరిక్తమై యున్నదని నిరూపింపఁ బడుచున్నది. అది సాక్షిసిద్ధ (సాక్షివలన జీవామభూత) మైనను ప్రమాణాంతర సిద్ధమగువా?” యను శంకకు సమాధానముగ “అండమవ్యక్త సంభవం” అని విపరింపఁబడినది.

అపంచీకృతపంచమహాభూతాత్మకమగు (తన్మాత్రస్వరూపమగు) హైరణ్యగర్భతత్త్వమిచట యండ మని చెప్పఁబడెను. ఆయండము పూర్వోక్తావ్యక్తమువలన జనించెడిని. ఈవిషయము శ్రుతిస్మృతిసిద్ధము. కార్యమాత్రము సజాతీయకారణసాపేక్షమగుటంబట్టి యాయండరూపకార్యము సజాతీయకారణము నపేక్షించును. ఆ కారణము మాయాపదవాచ్యమగు నవ్యాకృతతత్త్వమనకతప్పదు. కాన నీ యవ్యక్తము కార్యలింగకానుమానసిద్ధమగునని గ్రహింపవగును.

పూర్వోక్తహైరణ్యగర్భతత్త్వము శ్రుతిస్మృతులచే సిద్ధించుచున్నను, అనుమానప్రమాణముచే గాని పరితోషము నందనేరని శుష్క వైయాకరణలం దనియింపఁబూని “అండస్యాస్తస్త్విమే లోకా స్సప్తద్వీపా చ మేదినీ” అని చెప్పుట యవసర మయ్యెను.

సప్తద్వీపవిశిష్టమేదినిస్వరూపములగు నీలోకము లాయండములోన నిమిడియున్నవని దీని యర్థము. ఇచట లోకశబ్దము పంచీకృతపంచభూతాత్మకమగు విరాట్టును తెల్పుచున్నది. ఈ విరాట్టు కార్యమగును. కార్యము సజాతీయకారణసాపేక్షముగాన సజాతీయకారణ మనుమేయమగుచున్నది. అట్టి కారణమువిలక్షణమగునీ కార్యమునెడ హైరణ్యగర్భతత్త్వము దక్కవేరొండుగాజాలదు. ఇట్లునుమానప్రమాణముచే పైతము హైరణ్యగర్భతత్త్వము సిద్ధించుచున్నది.

ప ర్య ప సి తా ర్థ ము.

దృశ్యమానజగద్రూపకార్యమగువిరాట్టువలనఁ కారణమగు హైరణ్యగర్భతత్త్వమూ హింపబడుచున్నది. హైరణ్యగర్భాండమువలనఁ దత్కారణమగుమాయయనిపేర్కొనఁబడునవ్యక్తమనుమితమగుచున్నది. అట్టి యవ్యక్తమునకు పరమాత్మ యతీతమనియు, కావుననే శుద్ధమనియు ఆశుద్ధబ్రహ్మమే స్వవిషయకాజ్ఞానద్వారమున నీ సకలలోకముల నుత్పాదించి, తనయందే

శాంకరభావ్యమ్:— (1) స భగవా స్సృష్టేదం జగ త్తస్య చ స్థితిం చిక్షీద్ధు ర్మరీచ్యాదీ నగే) సృష్ట్యా పృజాపతీ స్సృష్టత్తిలక్షణం ధర్మం గ్రాహయామాస వేదోక్తం తతోఽన్యాంశ్చ సనకసనందనాదీ మత్పాద్య నివృత్తిలక్షణం ధర్మం జ్ఞానవై రాగ్యలక్షణం గ్రాహయామాస ।
యమిడించికొని యఖండై కసచ్చిదానందాత్మకమై తనమహిమయందే తాను నెలకొనియున్నది. అట్టి పరమాత్మ కల్పితమాయాసంబద్ధుడై యంతర్యామిత్య, శాస్త్రప్రతిపాద్యత్వపురస్సరముగ ననుస్మృతుడగుచున్నాడు. కాన ఇష్టఫలప్రదాత యగుఁగాకయని యాశయము.

(1) “భూదేవి ప్రార్థనము ననుసరించి పరమేష్ఠి ప్రార్థింప భూభారాపనయనార్థము దేవకీ వసుదేవులకుఁ బుత్రుడై భగవంతుడగు వాసుదేవుఁ డుదయించెను. కావున స్వప్రయోజనాను రూపముగఁ నర్జునునియుద్ధకర్మమునఁ బోత్సహించుట భగవంతుని కవసరమయ్యెను. తత్ప్రసం గానుసారము నిష్ఠాద్వయ మనువదింపఁ బడెనేకాని యుపాయోపేయభావముచే నీశాస్త్రమున నానిష్ఠాద్వయ ముపదేశింపఁబడుటలేదు.” అని శంకింపరాదు —

భగవదవతారప్రయోజనము ధర్మస్థాపనమే కాని భూభారహరణము కాదు. స్వభావాను సారముగ భగవంతున కదియే నిర్వర్తనీయమగుచున్నది. స్వప్రయోజనానుసారము ప్రకృత శాస్త్రమున కధికారియగు నర్జునుని నిమిత్తముగాఁ జేకొని కర్మజ్ఞాననిష్ఠలనుభగవంతుఁడుపదేశింప నర్హానివలసి భూభారపరిహార మానుషంగికముగ సిద్ధించుచున్నది. ప్రకృతోపదేశమువలన విశిష్టాధికారియగు నర్జునుని స్వధర్మప్రవృత్తి ప్రేరణద్వారమున జ్ఞాననిష్ఠ యందవతరింపఁ జేయుచు నధికారిసామాన్యమును నైతమునం దవతరింపఁజేయుట యీగీతాశాస్త్రమున కుద్దేశము. కాన ఇందు కర్మజ్ఞాననిష్ఠలు సాధనసాధ్యరూపమున విషయములగుచున్నవి. కావునఁ బూర్వోక్తాశం కావకాశ మిందులేదు. ఈవిషయమునే శ్రీమద్భాష్యకారులు, ‘స భగవాన్’ అని ప్రార్థించి, ‘ఉపదిదేశ’ అనుట యంతముగాఁగల గ్రంథముచే ముపపాదించుచున్నారు.

సర్వజ్ఞుడగు సర్వేశ్వరుం డీజంగమస్తావరాత్మకజగత్తును సృజించెను. తనచే సృజింపఁ బడిన జగత్తునకు వ్యవస్థాపకుఁడు లేనియెడల నాజగత్తు సుస్థిత మగుట దుర్బటము. తానే వ్యవ స్థాపకుడైనచో వ్యవస్థితమగు జగత్తునందలి విషమభావమునుఁ బట్టి యీశ్వరు నెడ వైషమ్య మును, జగత్తునందలి శోక బాహుల్యమునుఁ బట్టి నిర్దయత్వమును నారోపితములు కావలసివచ్చును. కావున భగవంతుడు జగద్వ్యవస్థాపనార్థము ప్రవృత్తిరూపధర్మము సుత్పాదించెను. తాదృశ ధర్మము సాధ్యరూపమగుటంజేసి సాధకుఁడు లేనిచో నప్రవృత్తమగును. గాన తత్సాధకులగు మరీచ్యాదిప్రజాపతులను దొలుత సృజించి యా వేదోక్తధర్మమును వారి కుపదేశించెను.

ఇంతమాత్రమున నశేష జగద్వ్యవస్థాపనము సాధ్యము కానేరదు. పూర్వోక్తధర్మముచే నియతమగు ప్రవృత్తిమార్గమున జగద్వ్యవస్థాపనము సాధింపఁ బడినను నివృత్తిమార్గమునఁ జేయఁ

(2) ద్వివిధో హి వేదోక్తో ధర్మః- ప్రవృత్తిలక్షణో నివృత్తిలక్షణశ్చ । జగత్స్థితికారణం ప్రాణినాం సాక్షాదభ్యుదయనిశ్చేయసహేతు ర్య స్య ధర్మో బ్రాహ్మణాదైత్యవర్జిభి రాశిమిభిశ్చ శ్రేయోర్నిభి రనస్తీయమానో దీప్తేణకాలేనానుష్ఠాతృణాం కామోద్భవాద్ధీయమానవివేకవిజ్ఞానసహేతుకే నాధర్మే ణాభిభూయమానే ధర్మే ప్రవర్తమానే చాధర్మే జగత్ స్థితిం పరిపిదగు జగద్వ్యవస్థాపన మాధర్మముచేఁ జేయ నశక్యమగుటంజేసి నివృత్తిధర్మము నుత్పాదించి, పిమ్మట సనకసందనసనత్కుమారసనత్సుజాతులను సృజించి, జ్ఞానవైరాగ్యలక్షణమగు నానివృత్తిధర్మము నుపదేశించెను.

(2) “ధర్మవిషయమున వాదిభేదమునుబట్టి వివాదములు గనుపట్టెడివి. కానః జగత్తు యొక్కస్థితికిసహేతువగు ధర్మాంతరమునైతము సృజింపదగియున్న” దని తలంపరాదు. ప్రాణుల యభ్యుదయ నిశ్చేయసములకు సాక్షాద్దేతువగునదియే ధర్మ మనఁబడును. జగత్తుయొక్కస్థితికి సహేతువగు నావేదోక్తధర్మము ప్రవృత్తిరూపము, నివృత్తిరూపమును గాక వేఱొండు సంభవింపదు. అందుఁ బ్రవృత్తిరూపధర్మము సాక్షాదభ్యుదయమునెడను, సత్వశుద్ధిద్వారమున జ్ఞానసాధనమై నిశ్చేయసమునెడను సహేతు వగుచున్నది. నివృత్తిరూపధర్మము నిశ్చేయమునకు సాక్షాద్దేతు వగుచున్నది. పూర్వోక్తరీతి నభ్యుదయనిశ్చేయస సహేతువగు నాధర్మద్వయము పురుషార్థాభిలాషులగు నెల్లవారికి ననుష్ఠేయమగును. కానః ననుష్ఠాతృనియమము సిద్ధింపదయ్యెను. అట్టియెడ బ్రాహ్మణాదివర్ణాశ్రములకును, దదితరులకును బురుషార్థాభిలాష తుల్యమైనను శ్రుతిస్మృతిపర్యాలోచనచే నాయా వర్ణాశ్రములకే యాయా ధర్మానుష్ఠానమభిహిత మగుటంజేసి యనుష్ఠాతృనియమము సిద్ధించుచునేయున్నది.

అట్టి నియమానుసారము శ్రేయోర్థులగు బ్రాహ్మణ, ఊత్రియ, వైశ్య, శూద్రవర్ణముల చేతను, ఆశ్రములుచేతును ప్రవృత్తినివృత్తిరూపధర్మద్వయ మనుష్ఠింపఁ బడుచున్ననుఁ గృతత్రేతాద్వాపరావసానపర్యంత మనుష్ఠించుటచే గ్రీమకగ్రీమమున ననుష్ఠాతలకుకాచుక్రోధాదులుద్భవించుటంబట్టి వివేకజ్ఞాననాశసహేతువగు నధర్మము ప్రబలి. ధర్మము కృశింప, నధర్మము కృష్ణకగ్రీమముగాఁ బ్రవర్తమానమయ్యెను. అట్టి యధర్మమువలనస్వనిర్మితజగముయొక్కమర్యాద నశించుచుండ జగత్స్థితికి సహేతువగు మర్యాదను నిలుపఁదలచి యాదికర్తయగు నా నారాయణుఁడు బ్రాహ్మణత్వరక్షణార్థమై దేవకీదేవియందు వసుదేవునివలన స్వేచ్ఛానిర్మితంబగు మాయామయస్వరూపముతో నావిర్భవించెను.

“యదా యదా హి ధర్మస్య గ్లానిర్భవతి భారత! అభ్యుత్థాన మధర్మస్య తదాఽఽత్మానం సృజామ్యహమ్” అను భగవద్వచనానుసారము వైదికధర్మద్వయరక్షణార్థమే భగవంతుఁడవతరించె నని స్పష్టముగాఁ గనబడుచుండ బ్రాహ్మణత్వమును మాత్రము రక్షించుట కావిర్భవించె ననుట బరమేశ్వరుఁడు విషమప్రవృత్తిగలవాఁడు గాదా? యని శంకింపరాదు.

పాలయిము స్స ఆదికర్తా నారాయణాభ్యో విష్ణు రౌమస్యబ్రహ్మణో బ్రాహ్మణత్వస్య రక్షణా
ర్థం దేవక్యం వసుదేవా దంశేవకీల సంబభూవః। బ్రాహ్మణత్వస్య హి రక్షణేన రక్షిత సాన్స్య
ద్వైదికో ధర్మ స్తథీనత్వా ద్వర్ణాశ్రమధర్మాణాం ।

(2) సచ భగవాన్ జ్ఞానైశ్వర్యశక్తిబలవీర్యతేజోభి సుదా స్సంపన్న స్త్రిగుణాత్మికాం
వైష్ణవీం స్వాం మాయాం మూలప్రకృతిం వశీకృత్యాఽఙ్గోఽవ్యయో భూతానా మీశ్వరో
నిత్యశుద్ధబుద్ధముక్తస్వభావోపి స స్వమాయయా దేహవానివ జాతఇవచ లోకానుగ్రహం
కుర్వన్నివ లక్ష్మతే ।

యాజనాధ్యాపనములు బ్రాహ్మణాధీనములగుటంబట్టి బ్రాహ్మణులు స్వకర్మనిరతులేని
అట్టిబ్రాహ్మణుల నుపదేశకులుగ గ్రహించి ఊత్తియాదులు స్వవర్ణాశ్రమాచారములయందు
బ్రవర్తింతురు: బ్రాహ్మణులే స్వవర్ణాశ్రమాచారదూరులై నయెడల కూకటివేరున బురుగుపట్టిక
చెట్టుయొక్క శాఖాదులు యథాస్థితియం దుండని విధమున ఊత్తియాదులుపదేశకులు లేమిం
జేసి స్వవర్ణాశ్రమాచారాదుల యందుండజాలరు. కానఁ ప్రథమమున రక్షణీయమగు బ్రాహ్మ
ణత్వమును రక్షించిన దదుపదేశములవలన ఊత్తియాదులు స్వవర్ణాశ్రమాచారనిష్ఠు లగుదు
రనియు, నందువలన వైదికధర్మరక్షణమగుచనియు, బ్రాహ్మణత్వరక్షణార్థము శ్రీకృష్ణజననమని
నిర్ధారించవలసియున్నది.

(3) భగవంతుఁ డగు నారాయణునకు శరీరసంబంధమున్నను శరీరసంబంధముగల జీవులకు
వలె ననీశ్వరత్వము సంభవింపదు. ఏలయనః నారాయణుడు:- జ్ఞానము. ఈశ్వరత్వము అర్థ
నిర్వర్తనసామర్థ్యము, బలము (సహాయసంపత్తి) పరాక్రమము, అప్రధృష్యత్వము (ఇతరులచే
పరిభవింపబడకుండుట) అను నీయారుగుణములు గలవాడు. కాన శరీరసంబంధమున్నను నత
నికి జీవులవలె ననీశ్వరత్వము బ్రాప్తింపదు.

“పాజ్ఞానైవండును ననర్థమును దెలిసికొని యాయనర్థమునఁ బ్రవేశింపడుగదా! నిత్యశుద్ధ
బుద్ధముక్తస్వభావుడును, స్వతంత్రుడునగు నీశ్వరుఁ డనర్థరూపశరీరము నెట్లు గ్రహియిం
చెను. అట్లనర్థరూపశరీరమును గ్రహించుటవలన నేమిప్రయోజన” మని శంకింపరాదు.

శ్రీనారాయణుఁడు సత్వరజస్తమోగుణాత్మకమైనట్టియు, సర్వవ్యాపకమైనట్టియు,
స్వాధీనమైనట్టియు, స్వకీయమగునట్టి, ప్రతిభాసరూపమగు మాయ యనునట్టియు నానావిధ
కార్యకారవణామియగు మూలప్రకృతిని స్వాధీనమొనర్చుకొని యెల్లపుడునిత్యుడు. (కార్య
కారవిరహితుడు) బుద్ధుడు (కారణరహితుడు) శుద్ధుడు, (జాడ్యరహితుడు) ముక్తుడు (అవిద్యా
కామకర్మపారతంత్ర్యరహితుడు) నై నను తనమాయచే దేహవంతునివలె జన్మించినవానివలె
లోకానుగ్రహమును చేయువానివలెఁ గానబడుచున్నాడు. పరమేశ్వరుని దేహీదులు వాస్తవిక
ములు కావనియు, గల్పితములనియు గ్రహింపవలయును.

(4) స్వప్రయోజనాభావేపి భూతానుజిఘృక్షయా వైదికం హి ధర్మద్వయ మర్జునాయ శోకమోహమహోదధౌ నిమగ్నా యోషదిదేశ గుణాధిక్యైర్హి గృహీతోఽనుష్ఠితమానశ్చ ధర్మః ప్రచయం గమిష్యతీతి ।

(5) తం ధర్మం భగవతా యథోపదిష్టం వేదవ్యాస స్సర్వజ్ఞో భగవాన్గీతాశ్చైస్సప్తభి శ్లోకశ్చైతే రుపనిబంధన్ ।

(6) త దిదం గీతాశాస్త్రం సమస్త వేదార్థసారసంగ్రహభూతం దుర్విజ్ఞేయార్థం తదర్థా విష్కరణా యానేకై ర్వివృతపద, పదార్థ, వాక్యార్థ, న్యాయ మశ్లేష్యంతవిరుద్ధానేకార్థ

(4) “ప్రయోజన మనుద్దిశ్య న మన్తోపి ప్రవర్తతే” అను న్యాయానుసారముగ కృత కృత్కుఁడును, అప్రకాముఁడు నగు పరమేశ్వరునకుఁ బ్రయోజనమేమియు లేకుండుటయు, నద్వైతవాదమున ననుగ్రహింపఁదగిన దేదియు గానరానందునను ధర్మద్వయోపదేశము లోకా నుగ్రహబుద్ధితోడనే యొనరించె నని చెప్పుట యెట్లు నమంజన మగుననిన—

స్వప్రయోజనము వాస్తవముగ లేకున్నను, తనకంటె నితరమగునది లేకున్నను గల్పిత భేదముగల భూతములయందు దయకలవాడై పరమేశ్వరుఁడు ప్రవృత్తి, నివృత్తిరూపధర్మద్వయ మును శోకమోహమహోదధియందు మునిగియుండి కర్తవ్యము దోషక యాతురత బొందియున్న యర్జునున కుపదేశించెను. ఇట్టివార లనేకులుండ నర్జునున కేల యుపదేశింప వలయుననిన— గుణాధికుల కుపదిష్టమై వారిచే గృహీతమగు ధర్మద్వయము వారలచే ననుష్ఠింపబడి యభివృద్ధిని పొందును కాన నీయర్జునుడే గుణాధికుడగుటంబట్టి యతనికి ధర్మద్వయము నుపదేశించెను.

(5) “బుద్ధో నామ్నా జినిసుతః కీకలేషు భవిష్యతి” అను పురాణవచనానుసారము బుద్ధుఁడును భగవదవతారమే. అట్టి బుద్ధభగవానునిచే బోధింపబడిన ధర్మద్వయము ప్రామాణి కులచే గ్రహింపఁ బడలేదు. అవిధమున భగవదవతారమగు శ్రీకృష్ణునిచే బోధింపబడిన ప్రవృత్తి నివృత్తిరూప ధర్మద్వయము పరిత్యజింపఁ దగినదే యగు” నని శంకింపరాదు.

బుద్ధుఁడుచెప్పిన ధర్మద్వయము శుశ్రీతివిరుద్ధం బగుటంజేసి శిష్టులు గ్రహింపరైరి, ఈధర్మ ద్వయము వేదోక్తంబగుటంజేసి ప్రామాణికగృహీతము. కాన నర్జునునకు శ్రీకృష్ణుఁ డేకమము ననుసరించి యేధర్మద్వయము నుపదేశించెనో యాకమము ననుసరించి యాధర్మద్వయమును బోధింప “కృష్ణద్వైపాయనం విద్ధి వ్యాసం నారాయణం ప్రభుమ్” అను స్మృత్యనుసారము సాక్షాత్సారాయణ స్వరూపుఁడైన సర్వజ్ఞుఁడగు వేదవ్యాసుఁడు గీత లనుపేర నేడునూరుల శ్లోక ములచే గ్రంథమును రచించెను.

(6) “గీతాశాస్త్రము పౌరుషేయము, పౌరుషేయమునకు మూలమగు వేదమును బట్టియే ప్రామాణ్య మంగీకరింపవలయును. అట్టివేదము గానరాదు. కాన నీగీతాశాస్త్రము ప్రమాణము కానేర”దని శంకింపరాదు.

త్యేన లాకికై ర్గృహ్యమాణ ముపల భ్యాహం వివేకతోఽర్థనిర్ధారణార్థం సుక్షేపతో వివరణం కరిష్యామి ॥

(7) తస్యాస్య గీతాశాస్త్రస్య సంక్షేపతః ప్రయోజనం పరం నిశ్చేయసం సహేతుకస్య సంసార స్యాత్మనోపరమలతణమ్

(8) తచ్చ సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకా దాత్మజ్ఞాననిష్ఠారూపా ద్ధర్మా దృవతి ।

ఈగీతాశాస్త్రము సమస్తవేదార్థసారసంగ్రహము. కాన వేదమూలకమగుటచే ప్రమాణము. ఇట్టి గీతాశాస్త్రముయొక్క యర్థముమూలమాత్రముచేగ్రహింపశక్యముగాదు. దీనికిఁబూర్వులు కొందరు (వృత్తికారాదులు) ‘‘పదచ్ఛేదః పదార్థోక్తి ర్విగ్రహో వాక్యయోజనాః ఆక్షేపోఽథ సమాధానం వ్యాఖ్యానం పడ్విధం మతమ్’’ అను న్యాయము ననుసరించి పదచ్ఛేదము, పదార్థోక్తి, విగ్రహము, వాక్యసమన్వయము, ఆక్షేపము, సమాధానరూపమునగు వ్యాఖ్యలను జేసి యుండిరి. ఆవ్యాఖ్యానములు విరుద్ధమగు ననేకార్థములు గలవగుటచే యజ్ఞానులు విరుద్ధముగనే గ్రహించుచుండిరి. అట్టి విరుద్ధార్థగ్రహణమును మాన్పుటకు నేను విరోధములు లేకుండ స్పష్టముగ దెలియునటుల సంక్షేపముగ నీగీతాశాస్త్రమును వివరింతును.

(7) ఈగీతాశాస్త్ర మాప్తప్రచీతమైనను ప్రేమావత్ప్రవృత్త్యంగములగు విషయ, ప్రయోజన, సంబంధాధికారిరూపమగు ననుబంధచతుష్టయమిందు కానరానందున నిగ్రంథము శాస్త్రము కానేరదు. కాన నిది వ్యాఖ్యానయోగ్యము కాదని తలంపరాదు.

ఈగీతాశాస్త్రమునకు సంక్షేపముగ (సంగ్రహముగ) ననఁగా నేకవాక్యతచే మత్కృష్టమగు నిశ్చేయస్సు ప్రయోజనము.

నిశ్చేయస్సనగా నిరతిశయశుభావిర్భావమనియు, నిశ్శేషముగ ననర్థవినాశమనియు, నర్థద్వయము గ్రహింపవగును. అందెట్టి నిశ్చేయస్సు ప్రాప్తించుననిన; మూర్ఖాస్వాపాదుల యందుఁ బునరావృత్తికి హేతువగు మూలావిద్యగలదు. అట్టి మూలావిద్యాసహితంబగు సంసార ముయొక్క యత్యంతోపరమరూపమగు నిశ్చేయస్సు, నిరతిశయానందావిర్భావరూపమునగు నిశ్చేయస్సును ప్రయోజనములు.

(8) ఇట్టి నిశ్చేయసము జ్ఞానసముచ్చితమగు కర్మవలనగాని. కేవలకర్మవలనగాని ప్రాప్తింప నేరదు. ఇక సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకంబగు నాత్మజ్ఞాననిష్ఠామాత్రమువలననే ప్రాప్తించును. అనఁగా సర్వకర్మసంన్యాసద్వారమునఁ బెక్కుసార్లనుష్ఠింపఁబడిన శ్రీవణాదులవలననే జ్ఞాననిష్ఠ సిద్ధించును. కర్మవలన చిత్తశుద్ధియు, చిత్తశుద్ధివలన వివిదిషయము, దానివలన వైరాగ్యము, తన్మూలమున శ్రీవణాదులును, వానివలన జ్ఞాననిష్ఠయును గలుగును. గానఁ గర్మము జ్ఞాననిష్ఠకు పరంపరయా కారణము.

(9) తథేమ మేవ గీతార్థధర్మ ముద్దిశ్య భగవత్తైవోక్తమ్ “స హి ధర్మ స్సుపర్యాప్తో బ్రహ్మణః పదవేదనే” ఇత్యనుగీతాసు । తత్రైవ చోక్తమ్ “నైవ ధర్మీ న చాధర్మీ న చైవ హి శుభాశుభీ। యస్యా దేకాసనే లీన స్తూష్ణిం కించి దచిన్తయత్” ‘జ్ఞానం సంన్యాసలక్షణమ్’ ఇతిచ।

(10) ఇహాపి చాన్త ఉక్త మర్జునాయః— “సర్వధర్మా న్నరీత్యజ్య మా మేకం శరణం వ్రజ” ఇతి । (గీ. 18-66)

(11) అభ్యుదయాద్ధోపి యః ప్రవృత్తిలక్షణో ధర్మోవర్ణాశ్రమాశ్చోద్దిశ్య విహితస్స దేవా దిష్ఠానప్రాప్తి హేతు రపి స న్నిశ్వరార్పణబుద్ధ్యాననుష్ఠీయమానసత్త్వశ్చుద్దయేభవతిఫలాభిసంధి

(9) “యజ్ఞ దాన తపః కర్మ న త్యాజ్యం కార్య మేవ తత్” యజ్ఞ దాన తపోరూపకర్మ లను వదలఁగూడదు. అట్టి కర్మ తప్పక చేయవలయునని యీగీత చెప్పటవలన నిశ్చేయస్సనకు కర్మసముచ్చితజ్ఞానము కారణమగుననియు, సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకజ్ఞాననిష్ఠామాత్ర మిందుఁ జెప్పబడలేదనియు శంకింపరాదు.

నిశ్చేయస్సనుగూర్చి కారణమగు సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకజ్ఞాననిష్ఠామాత్రము నుద్దేశించి భగవంతుడగు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యనుగీతలయందు “బ్రహ్మయొక్క స్థానమగు నిశ్చేయస్సనుఁ బొందుటకు సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకమగు జ్ఞాననిష్ఠయొక్కటయే సమర్థమైనది.” అని చెప్పియుండెను. నుఱియు నాయనుగీతలయందే యెవఁడు వాగాదిజాహ్యకరణవ్యాపారశూన్యడై. యంతఃకరణవ్యాపారశూన్యడై (అనగా జాహ్యభ్యంతరకరణవ్యాపారశూన్యడై) కేవల బ్రహ్మమునందే అవస్థానము (బ్రహ్మరూపముగ నవస్థిత) నొంది (యనఁగా నసంప్రజ్ఞాత సమాధినిష్ఠడై) యుండునో వాడు ధర్మీయుగాడు, నధర్మీయుగాడు, శుభాశుభములులేనివాడు (అనగా సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకాత్మజ్ఞాననిష్ఠామాత్రుడగు) నని చెప్పబడినది. “జ్ఞానము సర్వకర్మసంన్యాసరూప” మనియుఁ గూడ నచ్చటనే వచింపబడెను. కాన సర్వకర్మసంన్యాస పూర్వకాత్మజ్ఞాననిష్ఠామాత్రముచేతనే మోక్షము ప్రాప్తించును. “యజ్ఞ దానతపఃకర్మ” అను వచనమున కర్థము ప్రకృతార్థమునకు విరోధములేకుండునట్లు యీగీతావాక్యవివరణమునందే చూపుదుము.

(10) ఈవిషయ మనుగీతలయందే గాక యీభగవద్గీతాశాస్త్రసమాప్తియందుఁగూడ శ్రీకృష్ణభగవానుడు సర్వధర్మములను వదలి నన్నొకనినే శరణుఁజెందుమని చెప్పెను. (అనగా సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకాత్మజ్ఞాననిష్ఠామాత్రుడవు కమ్మని బోధించెను.) కాన భగవద్గీత సర్వ కర్మసంన్యాసపూర్వకజ్ఞాననిష్ఠామాత్రమువలననే మోక్షప్రాప్తియని బోధించుచున్నదనిగ్రహింప నగును. (విశిష్టాద్వైతులు చెప్పినట్లు కర్మసముచ్చితజ్ఞానమువలన మోక్షముప్రాప్తించునని కాని, తిలకుగారు చెప్పినట్లు జ్ఞానసముచ్చితమగు కర్మవలన మోక్షము ప్రాప్తించుననికాని బోధింప దని గ్రహింపవలయును.)

(11) ఈగీతాశాస్త్రమునందు యథోక్తజ్ఞానమాత్రమే చెప్పబడుటలేదు. “కురు కర్మైవ

వర్జితః శుద్ధసత్త్వస్య చ జ్ఞాననిష్ఠాయోగ్యతాపాప్తిర్వాచరేణ జ్ఞానోత్పత్తి హేతుత్వేన చ నిశ్చే-
యసహేతుత్వ మపి ప్రతిపద్యతే । తథా చేమ మేవార్థ మభిసంధాయ వత్సతి "బ్రహ్మ-
ణ్యాధాయ కర్మాణి" (గీ. 5-10) "యోగినః కర్మ కుర్వన్తి సంగం త్యక్త్వాఽఽత్మశుద్ధయే"
(గీ 5-11) ఇతి ।

(12) ఇమం ద్విప్రకారం ధర్మం నిశ్చేయసప్రయోజనం పరమార్థతత్త్వంచ వాసుదేవా-
ఖ్యం పరం బ్రహ్మభిధేయభూతం విశేషతోఽభివ్యజ్ఞాయ ద్విశిష్టప్రయోజన సంబంధాభిధేయవ-
ద్గీతాశాస్త్రమ్ । యత స్తదర్థే విజ్ఞాతే సమస్తపురుషార్థసిద్ధి రిత్యత స్తద్వివరణే యత్నః క్రియతే
మయా ।

తస్మాత్త్వాం" ఇత్యాదస్తలములయందు కర్మనిష్ఠగూడ ప్రధానముగాఁజెప్పబడుచున్నది అందు
పలన నిశ్చేయసమునుగూర్చి కర్మగూడ కారణమనక తప్పదని శంకింపరాదు. అఖ్యుదయార్థ
మగు ప్రవృత్తిరూపధర్మము కామనతో ననుష్ఠింపబడిన పక్షమున దేవాదిస్థానపాప్తికి హేతు
వగును. ఈశ్వరార్పణముగ ఫలనిరపేక్షులై యాకర్మనే యాచరించినచో నట్టికర్మ సత్త్వశుద్ధికి
హేతువై జ్ఞాననిష్ఠాయోగ్యతమ గలిగించి క్రిమముగ శ్రివణాదులయందు బ్రవృత్తినిజనింపజేసి
జ్ఞానమును గలిగించును. దానివలన శ్రేయఃపాప్తి యగును.

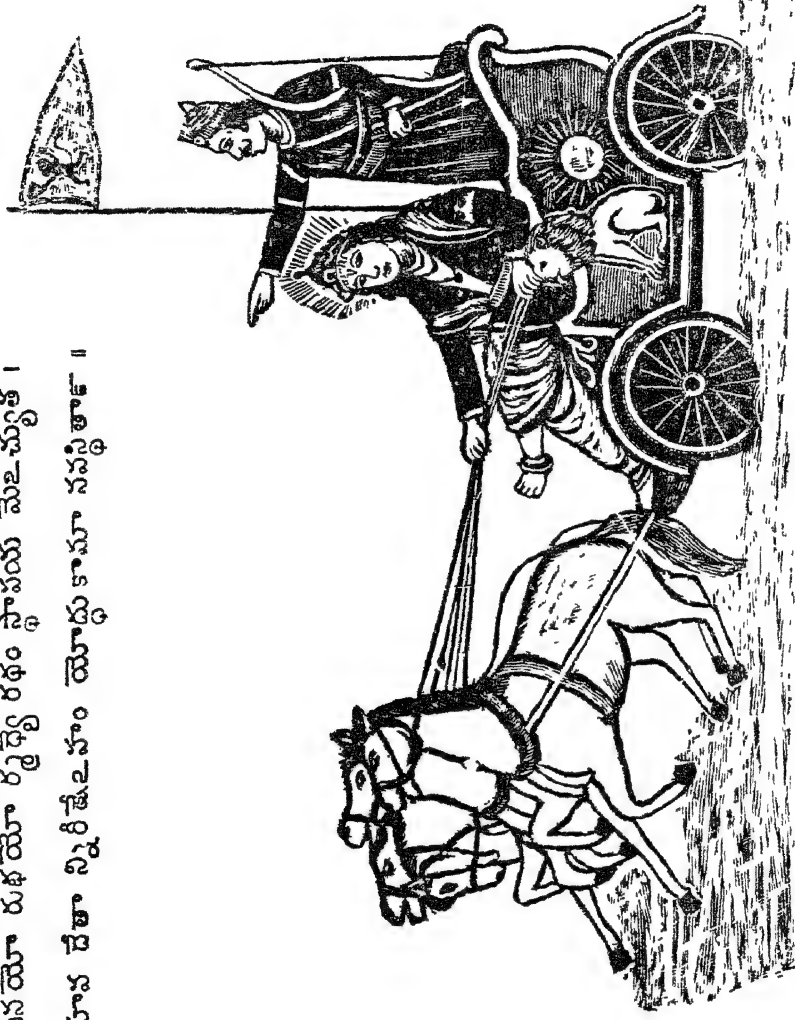
కనుకనే 'బ్రహ్మ ణ్యాధాయ కర్మాణి' తాను జేయుకర్మలనుపరమేశ్వరార్పణముజేసి,
'యోగినః కర్మ కుర్వన్తి సంగం త్యక్త్వాఽఽత్మశుద్ధయే' యోగులు (కర్మనిష్ఠాపరులు) అంతః
కరణపరిశుద్ధికొఱకు ఫలపరిత్యాగ మొనరించి కర్మలను జేయుదురు అని శ్రీకృష్ణుడు చెప్పి-
యుండెను. కాన ప్రవృత్తి మార్గముకూడ సత్త్వశుద్ధిద్వారమున జ్ఞానమునకు హేతువగును.
కాన నీగీతలయందు "కురు కర్మైవ తస్మాత్త్వం" అనునది మొదలుగాగల స్థలములయందు
ప్రవృత్తి మార్గ ముపదేశింపఁబడెను.

(12) "ఈద్వివిధ కర్మనిష్ఠ, జ్ఞాననిష్ఠ" యరు ధర్మములు నిశ్చేయసమునకు హేతువులు.
కాన నిష్ఠాద్వయద్వారమున గీతాశాస్త్రమునకు నిశ్చేయసము (మోక్షము) ప్రయోజనము
గీతాశాస్త్రముచే జీవునకు పరమార్థతత్త్వమగు వాసుదేవుడను పరబ్రహ్మము చెప్పబడును.
కాన విషయము పరబ్రహ్మము, గీతాశాస్త్రమునకును, నిశ్చేయసమునకును (మోక్షమునకు) నిష్ఠా-
ద్వయద్వారమున సాధ్యసాధరభావము సంబంధము. పరమార్థతత్త్వమగు పరబ్రహ్మమునకును,
గీతాశాస్త్రమునకు విషయవిషయభావము (ప్రతిపాద్య ప్రతిపాదకభావము) సంబంధము. పరమ
పురుషార్థియగు విజ్ఞానువు అధికారి. కాన నీగీతాశాస్త్రము విషయ, ప్రయోజన, సంబంధాది
కారులను అనుబంధచతుష్టయము కలది. అట్టి గీతాశాస్త్రార్థమును దెలిసికొనిన సమస్త
పురుషార్థసిద్ధి కలుగుటంబట్టి యీగీతాశాస్త్రమును వివరింతును. హరిః ఓం త త్స త్.

సంబంధగ్రంథము ముగిసెను.



శ్లో॥ నేనయో రుభయో ర్మధ్యే రథం స్థాపయ మేఘచ్యుత ।
యావ దేతా నిర్మిశ్మేహం యోద్ధుకామా నవస్థితాః ॥



అగ్రే కృత్వా కమపి చరణం జాను నైకేన తిష్ఠన్ శ్చాత్పార్థం ప్రణయరసజుషా చక్షుషావేక్షమాణః ।
సప్యే తోత్రం కరసరనిజే దక్షిణే జ్ఞానముద్రా మౌఖిభ్రాణో రథ మధిపన న్నాతు న స్మృతవేషః ॥

శ్రీ భగవద్గీతాను

ప్రథమోఽధ్యాయః.

ధృతరాష్ట్ర ఉవాచ:—

ధర్మక్షేత్రే కురుక్షేత్రే సమవేతా యుయుత్సవః ।

మామకాః పాణ్డవా శ్చైవ కి మకుర్వత సంజయ! ॥

॥౧॥

పదవిభాగము:— ధృతరాష్ట్రః— ఉవాచ— ధర్మక్షేత్రే— కురుక్షేత్రే—సమవేతాః— యుయుత్సవః— మామకాః— పాణ్డవాః— చ— ఏవ— కిం— అకుర్వత— సంజయ ॥

ప్రతిపదార్థము:— ధృతరాష్ట్రః=ధృతరాష్ట్రుడు; ఉవాచ=పలికెను; హేసంజయ! =ఓసంజయుడా; ధర్మక్షేత్రే, ధర్మ=ధర్మమునకు, ధర్మజ్ఞానమునకును; క్షేత్రే=అభివృద్ధికారణమైన; కురుక్షేత్రే=కురుక్షేత్రమునందు; యుయుత్సవః=యుద్ధముచేయ నిచ్చగలవారలై; సమవేతా ఏవ=కలిసికొనినట్టి; మామకాః=నాకొమరులగు దుర్యోధనాదులును; పాండవాః=పాండురాజుకొమరులగు ధర్మరాజుదులును; కిం=దేనిని; అకుర్వత=చేసిరి *చేయుచుండిరి.

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ధర్మరాజులు రాజసూయయాగానంతరమున దుర్యోధనాదులచే ద్యూతమున కాహ్య నింపబడి, కపటద్యూతమున రాజ్యము నొడిపోయి, పదురెండువత్సరము లరణ్యవాస మొనర్చి, పదమూడవ వత్సరమున విరాటునికొలుపు జేరి; యజ్ఞాతస్వయాశులై యా వత్సరమును గడిపిరి.

—, ౧వ అధ్యాయము ౧వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు .—

శంకరానందీయము:— ఈగీతాశాస్త్రాధ్యయన, తదర్థగ్రహణ, తిచ్చిరణజన్యజ్ఞాన, తత్ఫలప్రాప్తలయం దధికారిగఁ జేయఁబడిన యర్జునుని యందలి సదసద్వివేచనము, ఇహముత్సృఖలభోగవిరాగము, శమాదిషట్కాంక్షాసంపత్తి, ముముక్షుత్వము మొదలగు సద్ధికారిత్వగుణములను సూచించుటకుఁ బ్రథమాధ్యాయ మారంభింపబడెను.

“ధర్మక్షేత్రే” ధర్మము ప్రధానముగాఁ గలదగుటచే లేక, ధర్మమునిచ్చునదగుటచేలేక, ధర్మక్షయము నుండి రక్షించున దగుటచే ధర్మక్షేత్రము.

ఇట ‘యుయుత్సవః’ అనెడి విశేషణబలమున యుద్ధము నిశ్చితపూర్వమగుటచే ‘యుద్ధరంగ సమవేతులైన పాండవ ధార్మరాష్ట్రు లేవిధముగ యుద్ధమును మొనరిడిరి.’ అని ప్రశ్నింపవలయునుగాని “ఏమిచేసిరి” అని ధృతరాష్ట్రుడు ప్రశ్నించుట యనుపపన్నమని శంకెంపజనను. ఏలన ‘ధర్మక్షేత్రే’ అనుటవలన క్షేత్రమహిమచే దుర్యోధనుడే స్వయముగ ధర్మరతుడై తిష్ఠిత్వయమగు సర్వరాజ్యమును పాండవులకిచ్చియుండవచ్చును. లేక, ప్రవృద్ధధర్మ్యుడై ధర్మజుడు స్వజనవధము నరక హేతువని యూహించి యుద్ధవిరతుడు కావచ్చును లేక, అందఱును గలసి యుద్ధమునే చేయుచుండవచ్చును. కాన ననిశ్చితయుద్ధవిషయక విశేషప్రశ్న మే యనుపపన్నము. కనుకనే “కిమకుర్వత” “ఏమిచేసిరి” యని ప్రశ్నించుటయే యనుపపన్నము.

భాష్యత్కర్తృదీపిక:— “ధర్మక్షేత్రే” ధర్మాభివృద్ధికి కారణమగు “స్వీయధర్మమగు ధర్మయుద్ధమునుజేసిరా” లేక, అధర్మయుద్ధమును జేసిగా” అనుప్రశ్నము “ధర్మక్షేత్రే” అను విశేషణముచే బోధింపబడెను. ‘నావారగు

* ధృతరాష్ట్ర ప్రశ్న భూతాద్యతిని కాలి. మగుటచే “అకుర్వత” అను పదమునకు చేయుచుండిరి అని అర్థముచెప్పుట సమంజసము.

తరువాత శ్రీకృష్ణభగవానుని ధృతరాష్ట్రుని కడకు అయిదు గామములనైన నిమ్మని రాయజారమునంప దాని కంగీకరింపక సూదిమోపునంత భూమి నైన నివ్వనను దుర్యోధనుని వాక్యములను విని, శ్రీకృష్ణుడత్యాగ్రహముతో వచ్చి, ధర్మరాజాదులకు జెప్ప నది విని ధర్మ రాజాదులు దుర్యోధనాదులను యుద్ధమున కాహ్వానించ యిరువురు కురుక్షేత్రమునందు యుద్ధ సన్నద్ధులై యుండిరి.

అట్టి చర్మచతువులు లేమింజేసి ప్రజ్ఞాచతువగు ధృతరాష్ట్రుండు కురుక్షేత్రమునందు జరుగనున్న యుద్ధమును తెలిసికొనఁగోరి తనకు హితమును గోరుచట్టి, సమీపము నందుండిన సంజయునిగూర్చి యిట్లు ప్రశ్నించెను.

దుర్యోధనాదు లధార్మికులగుటవలన ధర్మక్షేత్రముగుటజేసి హింసాప్రధానమగు యుద్ధమున కనర్హమగు కురు క్షేత్రమునం దధర్మయుద్ధమును చేసెడివారైనను, పరమధార్మికులగు పాండవులు భీష్మపతనము నెట్లు జేసిరి?" అని నూచించుటకు "పాండవాః" అని చెప్పఁబడెను.

"పాండవుల బహువిధమగు జయ కారణమును ధృతరాష్ట్రుండు విని, స్వపుత్రరాజ్యచ్యుతి నాశంకించి "ధర్మక్షేత్రే" మొదలుకొని పూర్వయుయుత్సాహసారము యుద్ధముచే చేసిరా? లేక, వేరొక కారణముచే నపగతయుద్ధేచ్ఛులై వేటొండొడయేసి చేసియుండిరా? అని ప్రశ్నించెను.

ఇట యుయుత్సాహివృత్తికి భీమార్జునాదివీరపురుషనిమిత్తకమగు దృష్టభయము కారణము. "ధర్మక్షేత్రే" అనుటచే నదృష్టభయరూప కారణము గూడ నూచింపబడెను. "ధర్మక్షేత్రముగు కురుక్షేత్రమునందున్న పాండవులు వస్తుతః పరమ ధార్మికులుగాన సుభయపక్షహింసాకారణముగు నధర్మమునకు భీతిల్లి యుద్ధోపరతులైనచో నాపుత్రులు పాప్తరాజ్యలే యగుదురు. లేక స్వతఃపాపులగు నా పుత్రులు ధర్మక్షేత్ర మాహాత్మ్యముచే నిర్మలమనస్కులై, యనుతప్తులై, కపటోపాత్తమగు రాజ్యమును పాండవుల కిచ్చినచో యుద్ధమును చేయునివారైనను మృతప్రాయులే యగుదురు." అను నీవిధమగు వికల్ప కల్పనచే సంశయితుడై స్వపుత్ర రాజ్యప్రాప్తికిని, పాండవరాజ్యాప్రాప్తికిని దృఢతరోపాయమును గనుఁగొనఁజాలని ధృతరాష్ట్రుని యపరిమితోద్వేగమే యిట ప్రశ్నబీజము అని కొందరి (వధునూదనసరస్వతి) యభిప్రాయము.

కాని "అథ గావల్గణి ర్ధిమా న్సంగరా దేత్య సంజయః । పృత్యక్షదర్శి సర్వస్య భూతభవ్యభవిష్యతః ॥ ధ్యానతో ధృతరాష్ట్రస్య సహసోపేత్య దుఃఖితః । హతో భీష్మ శ్చాంతనవో భరతానాం పితౄమహః" అనునది మొదలుకొని "సశేతే నిహతో భూమా వాతరుగ్ల ఇవ ద్రుమః" అనునది యంతఃసుగాగల సంక్షేపోక్తి పరమును, యుద్ధనిశ్చయకము నగు పూర్వగ్రంథమునకు విరోధము వాటిల్లునుగాన పూర్వోక్తాభిప్రాయ ముపేక్షణీయము. ఈప్రశ్నము పూర్వగ్రంథావిరుద్ధముగ నెను నుడివివరితిని నూపపన్నమగుచుండుటచే 'సంక్షేపోక్తి పరమగు పూర్వ గ్రంథమును వినియు మోహముచే విస్మృతినిఁబొందిన ధృతరాష్ట్రుడేవిధముగ ప్రశ్నించె" ననుటయు నసంగతము.

ఇట కురుక్షేత్రపదప్రయోగముచే "అవిముక్తం వై కురుక్షేత్రం" అనుటచే నవిముక్తక్షేత్ర ప్రతీతి గావండుటకు "ధర్మక్షేత్రే" అను విశేషణముని కొందరి (నీలకంఠుని) యభిప్రాయము. కాని ప్రస్తుతప్రసక్తమగు కురుక్షేత్రమునుండి తిరిగివచ్చిన సంజయునకు "మక్తిక్షేత్రమునందెట్లు కలిసికొనిరి?" అను సంశయమే కలుగదుగాన నీయభిప్రాయము గూడ నసంగతమే యగును.

"భీష్మపతనముచే నీయుద్ధ మనర్థదాయకమని చెప్పిన నీవాక్యమునకు లెస్సగా జయము కలిగె" నని నూచించుటకు "సంజయః" అని సంబోధించెను.

ఓసంజయా! ధర్మమునకును, ధర్మజ్ఞానమునకును నభివృద్ధికారణమగుకురుక్షేత్రమునందు యుద్ధముచేయు నిచ్చగలవారై కలిసికొనిన నాకొమరులగు దుర్యోధనాదులును, పాండవులగు ధర్మరాజాదులు నేమి (చేసిరి) చేయుచుండిరి.

స్వాభీనాయము:— వైశంపాయనుడు జనమేజయునకుఁ జెప్పినట్లువ్యాసమహామనిభారతేతిహాసమును గవించెను. అందు “హతో భీష్మ శ్శాంతనవో భరతానాంపితామహః” ఇత్యాదిసంక్షేపాక్షిపరగ్రంథమునుసంజయుఁడు ధృతరాష్ట్రునకుఁజెప్పినట్లు వైశంపాయనుడు జనమేజయునకు సంగ్రహముగఁజెప్పి, విపులముగఁజెప్ప నెంచి “ధృతరాష్ట్రఉవాచ” ఇత్యాదిగ్రంథమును జెప్పమొదలిడెను. కనుకనే వైశంక్షేపాక్షిపరగ్రంథముజనమేజయునకు యుద్ధవిశ్చయకముగాని, ధృతరాష్ట్రునకు యుద్ధనిశ్చయమను కలుగఁజేయునదిగాదు. అందువలననే ధృతరాష్ట్రుడు యుద్ధసంకలపఁడై యట్లు వికల్పముగఁ బ్రశ్నించెనను మధునాథనసరస్వత్యభిప్రాయమే సమంజసము. భాష్యత్కర్త దీపికాకారాభిప్రాయ మనుపపన్నమనియు మాయాశయము.

పరమార్థప్రపా:— ఉభయసేనాసన్నాహ సమయమున నాచార్య, గోత్ర, సుహృదాది వధాశంకచే “మలక్షయ కృతం దోషం,” అచార్యా స్మాతులా స్పృతౌ” మొదలగు వాక్యములచే నిర్విణ్ణుడును, అవిధముగనే నిత్యానిత్యవస్తువివేకముచే స్వీయ (కృష్ణ) చరచైకశరణుడును, నుతీయు “అపి త్రైలోక్యరాజస్య” మొదలగు వాక్యములచే నిహాముత్యఫలభోగవైరాగ్యవంతుడును, అట్లే “శిష్యప్రేమాంశాధి మాం త్యాం ప్రపన్నం” అనుటచే గురుదైవతవాక్యవిశ్వాసముతో మోక్షార్థియునగు యర్జునునిఁగూర్చి వర్ణధర్మోచితకర్మోపదేశావసరము కలిగెను. అసయముననే “న కాంతే విజయం కృష్ణ!” అనియు అట్లే “ఏతాన్న హంతు మిచ్ఛామి” అనియు, “శ్రేయో భోక్తుం ధైక్ష మపీహ లోకే” ఇత్యాదివాక్యార్థ పర్యాలోచనచే శ్రీకృష్ణభగవాను డర్జునునిజ్ఞానాధికారిగనిశ్చయించి, స్వరూపమును (బ్రహ్మత్వభావమును)గూడనుపదేశించెను.

సదానందీయము:— ఈగీతాశాస్త్రాధిమల్లోకమునందు రూపకప్రదర్శనము చేయఁబడెను. అడెట్లు:— మునుపులనగా కరణములు (ఇంద్రియములు) వానికిక్షేత్రము దేహము ఈదేహమేసర్వధర్మసాధకముగాన ధర్మక్షేత్రము. అడెట్లు:— శరీరసంబంధముచే ముముక్షువులాత్మజ్ఞానరూపమగు పరమధర్మము నోందుచుండిరి. లేక మోక్షైకలాభముచే సమస్తధర్మము లీశరీరమునందు నశించునుగాన ముముక్షువులు శారీరకధర్మక్షయరూపకారణముచే రక్షించునదిగాన ధర్మక్షేత్రము. క్షేత్రములలో సుత్యుప్తమగు నీశరీరమునందుపరస్పరబాధ్యబాధకభావముతో రాగచైరాగ్యసంతోషత్కషాదులు యుయుత్సువులై కలిసికొనియుండును. “మానుశాః” నాదియను భ్రాంతిని కలిగించునవిగానఁ గామకోపాదులుమామకములనంబడును. కనుకనే మహామోహునిసంతానమనియు, కూరమునియుఁ జెప్పనొప్పును. ‘పాండుః’ యనగా శుద్ధియని యర్థము. తత్పుత్రులు ‘పాండవాః’ పాండవులనంబడు ఓమా. వైరాగ్య, సంతోషాదులు వీరలు విద్యామయులగు సౌమ్యులు. ఇటఁబ్రాశ్నికుడు జాత్యంభుడగు ధృతరాష్ట్రుడు (అనగా విజ్ఞానచక్షూరహితుడగు ముముక్షువు) అని యర్థము. సంజయుఁడు (తెన్నగనింద్రియముల జయించినవాడగు జ్ఞాని) కథకుఁడు. ప్రాశ్నికుఁడగు ముముక్షువు కథకుఁడగు జ్ఞానినిగూర్చి ధర్మక్షేత్రమగు నీశరీరమునందు మమకారాభినివేశకములు, యాసురప్రవృత్తులనగు కామక్రోధాదులు, సాత్త్వికములు దైవప్రవృత్తులనగు త్తమావైరాగ్యాదులు కలిసి నల్గుర్నించుకొను సమయమున వేనిని నెవ్వ జయింపగల్గును? అని ప్రశ్నించెనని యాశయము. ఇట, ప్రశ్నార్థకముగనే “కిమకుర్వత” అని నుడువఁబడెను.

లేక, యిట ప్రాశ్నికుడు మహామోహుడు “మామః ములగు కోపాదులు, తద్విపత్తులు, సాత్త్వికములనగు త్తమావైరాగ్యాదులు యుయుత్సువులై దేహమునందు సమావేశమై యెప్పునిని యెవ్వ జయింపగలిగెను?” అనిసర్వ ద్రియార్థసంబంధముగని (సర్వేంద్రియములను స్వాధీన మొందుకొనిన మనస్సును) ప్రశ్నించెను. కనుకనే గ్రంథాంతమున ధృతరాష్ట్రునిఁగూర్చి “యత్ర యోగీశ్వరః కృష్ణో యత్ర పార్థో ధనుర్ధరః”

సంజయ ఉవాచ:—

గీ॥ దృష్ట్వా తు పాండవానీకం వ్యూఢం దుర్యోధన స్తదా ।

అచార్య ముపసంగమ్య రాజా వచన మబ్రవీత్ ॥౨॥

ప ద వి భా గ ము:— సంజయ:— ఉవాచ— దృష్ట్వా— తు— పాండవానీకం— వ్యూఢం— దుర్యోధన:— తదా అచార్యం— ఉపసంగమ్య— రాజా— వచనం— అబ్రవీత్ ॥౨॥

ప్రతిపదార్థము:— సంజయ:—సంజయుడు; ఉవాచ—సమాధానమును జెప్పెను; తదా—అట్టి సమయమున, రాజా—ప్రభువగు; దుర్యోధన:—దుర్యోధనుడు; వ్యూఢం—గారుడాదివ్యూహముగఁ బన్న బడిన; పాండవానీకం—పాండవనైస్యమును; దృష్ట్వా—చూచి, అచార్యం—ద్రోణాచార్యులను; ఉపసంగమ్య—కలిసి కొని; వచనం—వాక్యమును; ఉవాచ— పలికెను.

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ప్రభుమన ధర్మరాజాదులు యుద్ధము నంగీకరింపమికి రెండు కారణములు. మొదటిది— భీష్మద్రోణకృపాచార్యాశ్వత్థామాదిమహావీరులచే వ్యాప్తమైయున్న మనసై న్యమునుజూచునంత మాత్రముచేత భయముగలుగుట, రెండవది— ఉభయపక్షనాశనమూలకమగు పాపభయము.

ఈరెండింటిలో నేకారణము చేతనైనను ధర్మరాజాదులు యుద్ధమును జాలించెదరా? యను విషయమును దెలిసికొనుటకు పుత్రప్రేమాకులుఁడగు ధృతరాష్ట్రునిచే వేయబడిన ప్రశ్నకు సంజయుఁడు సమాధానముఁ జెప్పుచున్నాడు.

పాండవుల కెంతమాత్రము భయప్రసక్తియేలేదు. మఱియు నీకుమారుడగు దుర్యోధను నకే ధున్ద్యుమ్నాదిమహారథికాధిపతిమగు పాండవనై న్యమును జూచిరతోడనే భయ మావి ఇత్యాదికముచే యోగీశ్వరుడగు శ్రీకృష్ణభగవానులు భక్తి యోగాదులచే నేదేహదేహాలయమునందు సమారాధిం పఁబడునో యచ్చటపాఠుఁడు (క్షమాద్విజేతసంపత్తి) ధనుర్వనఁడై విజయసామగ్రిఁజేసివాడై యుండునో అదేహమునందు “శ్రీ” మోక్షసాధనసంపత్తి మొదలగునవి నెఱకొనియుండును. అని చెప్పబడెను. ఇట జెప్ప బడిన యింద్రియవృత్తులే ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందు దైవీవృత్తులుగాను, ఆసురీవృత్తులుగాను జెప్పబడినవి. స్వభావప్రవృత్తము, శాస్త్రసిద్ధార్థప్రకాశనముచే బరాధూతములగు నింద్రియవృత్తులే యాసురము లనబడును. ఇవియే కామకోపాధులు. శాస్త్రానుసృతములై జడలెడి యింద్రియవృత్తులు దైవికములనబడును. ఇవియే శాంతి దాంత్యాదులు. అనాది కాలమునుండియు ప్రతిమానవదేహమునందును నీదేహసురసమ్మేళనమై యుద్ధము జరుగు చుండును. ఈయుద్ధపర్యవసానవివిధియే యిట ప్రశ్న బీజము. ఈవివిధిషానివృత్తికొఱకు నీగ్రంథోపకృమోప సంహారములు సమర్థము లగుచున్నవి. కాన నిదియే వ్యాసభగవానుని తాత్పర్యము.

— ౧వ అధ్యాయము ౨వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు . —

మధునూదనసరస్వతీయము:— ఓరాజా! “నీపుత్రుడు రాజ్యమును వారల కర్పించునేమో” యని భీతిల్లవలదు ఏమన? అందుకు మన దుర్యోధనుని దౌష్ట్యమే ప్రతిబంధకము. అని తెల్పుటకు “దృష్ట్వాతు” అను శ్లోకమును మొదలిడెను.

“అకురుక్షేత్రమునందు పాండవులకు దృష్టభయ మూహించుటకైనను లేదు. ఇక దృష్టభయము మాత్ర మున్ననును జనించెను. అదియు శ్రీకృష్ణభగవానునిచే దొలగింపబడెను. అని నూచించుటకు యీశ్లోకమునం దున్న ‘తు’ అను శబ్దముచే పాండవుల యుక్తుర్న నూచింపబడెను.

శ్లో॥ పశ్యతాం పాండుపుత్రాణా మాచార్య! మహతీం చమూమ్ ।

వృథాం దుఃపదపుత్రేణ తవ శిష్యేణ ధీమతా ॥

॥౩॥

ప ద వి భా గ ము:— పశ్య- ఏతాం- పాండుపుత్రాణాం- ఆచార్య- మహతీం- చమూం-
వృథాం- దుఃపదపుత్రేణ- తవ- శిష్యేణ- ధీమతా । ॥౩॥

ప్రతిపదార్థము:— హేఆచార్య! = ఓగురువగు దోణాచార్య!; దుఃపదపుత్రేణ = దుఃపదరాజు
కొమరుడును; తవ = నీయొక్క; శిష్యేణ = శిష్యుడునైన; ధీమతా = బుద్ధిమంతుడగు దుష్టద్యుమ్నుచే; వృథాం =
పన్నుబడిన; మహతీం = అనేకాక్షాహణీసంఖ్యాకమగు; పాండుపుత్రాణాం = ధర్మరాజాదులయొక్క; ఏతాం =
మనసమీపమున తమబోటి మహాపురుషులను గూడ లెక్కజేయక నిలచియున్న యీ; చమూం = సైన్యమును;
పశ్య = చూడుము. ॥౩॥

ర్థవించెను. అట్టిభయము గలిగియు ఏరాకృతివంతుడగుటంబట్టి యుద్ధప్రారంభ సమయమునఁ
దనకు శిక్షకుఁడును; రక్షకుఁడునైన దోణాచార్యుని సమీపమునకు వినయపూర్వకముగ నేగి
నర్థసహితమగు నొక చాక్రమును బలికెను. ॥౨౩॥

“పరసైన్యము గొప్పదై నను బరపక్షబలము నీసంబంధమైన”దని సూచించుచు దోణాచా
ర్యులకుఁ గోపోద్రేకముఁ గలిగింప దుర్యోధనుఁ డిట్లు పలికెను. దోణాచార్య! నీకుఁ బ్రబల
శత్రువుగు దుఃపదరాజు కుమారుండా నీకు శస్త్రాస్త్రవిద్యలయందును శిష్యుఁడు! అట్టివాడయ్యు
నీయెదుట నిర్భయముగ నిన్నెదుర్కొన సైన్యమును వ్యూహముగఁ బన్ని నిలిచియుండ నెట్లు
సహించుచుంటివి? ధృష్టద్యుమ్నుచే వ్యూహాతమైనట్టియు, తమబోంట్లను లెక్కజేయక నిర్భయ
ముగ నిలిచియున్న అనేకాక్షాహణీసంఖ్యాకమైన నీ పాండవసైన్యమును జూడుము. ॥౩॥

ఆచార్యుని తనదగ్గరకు రప్పింపక తాను రాజైయుండియు స్వయముగ నాచార్యుని సమీపించి
అనుటచే దుర్యోధనునకుఁ బాండవసైన్యదర్శనముచే భయము కలిగెనని సూచితమయ్యెను.

భయముచే స్వీయరక్షణనిమిత్త మాచార్యుని సమీపించినను యాచార్యునియందలి గౌరవప్రదర్శనవ్యాజ
మున భయమును కప్పిపుచ్చెనని రాజనీతిశుభలత్వద్యోతికమగు “రాజా” అను పదముచే ధృనితమయ్యెను.

శంకరానందీయము:— పాండవబాహ్మర్షవర్ణనచే తనసైన్యమునకు శౌర్య, బల, పౌరుష,
తాపహోద్రేకములను వృద్ధిచేయుట కాచార్యుని సమీపించి వక్ష్యమాణవాక్యమును బలికెను.

సదానందీయము:— పితృశిష్యులగు పాండవులతో యుద్ధముచేయుట కాచార్యు డిచ్చగింప
డేమో యను భయముచే నాచార్యుని ప్రోత్సహించుటకు సమీపించి యీవాక్యమును బలికెను.

భాష్యత్కర్తృదీపిక:— “పీఠికోమణియు, పరమకారుణికుఁడు నగు అర్జునుఁడు హింసాప్రధానమగు
యుద్ధమునుండి విరతుఁడైనను భూభారసంజహీర్షవగు శృక్మష్టునిచే నుపదిష్టుఁడై తిరిగి యుద్ధమునే చేసెను. ధర్మ
రాజాదులు ఔత్రధర్మకోవిదులగుటచే యుద్ధమును జేసిరి. ఇక నీవారగు దుర్యోధనాదులన్న నో క్రూరస్వభావులై
యుద్ధమును జేసిరి” అని తెల్పుటకు ‘సృష్టౌతు’ అను శ్లోకమును సంజయుడుపక్రమించెను. (ఈవ్యాఖ్యాత ప్రథమ
శ్లోక స్వీయవ్యాఖ్యానరీతిగ యుద్ధనిశ్చయముగల ధృతరాష్ట్రుఁడు జేసిన ప్రశ్నకు సమాధానముగ వ్యాఖ్యానించెను)

—• గవ అధ్యాయము ౩వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు •—

మధునూదనసరస్వతీయము:— ‘ఓఆచార్య! నీపోటిమహానుభావులు సమీపవర్తులై యున్నను మిమ్ము
అను లెక్కింపక నిర్భీకముగ నిలిచియున్న యీ పాండవసైన్యమును మానుము.’ అని పాండవస్నిగ్ధుడగు నాచా

ర్యుడు వారితో యుద్ధము జేయడేమో యను సంశయముతో నాచార్యునకుఁ గోధోద్దీపనార్థమై పాండవ కృతము, అచార్యవిషయకమునగు నవమానమును దుర్యోధను డ్దీక్షోకమున నూచించెను.

“నేనుశిష్యుడనగుటచే చూడుముఅనిపార్థింపుచుచుంటిని,” అనినూచించుటకు “అచార్య” అని సంబోధించెను.

ఇటు “తవ శిష్యేణ పూర్ణాం” అనుటచే నీశిష్యునిచే (పన్నబడినది) పూర్ణము గానః ఈసేనజయించుట నీకు నుకరము. కాఁట్టి యప్రతీకార్యమని యూహింపజనదు. అని నూచితమైనది.

“దుర్యోధనపుత్రేణ” అనుటచే గోధోద్దీపనార్థము దుర్యోధనపుత్రుడైన నూచనము చేయుటచేనది.

“ధీమతా” అనుటచే “బుద్ధిమంతుడగు నీచ్ఛష్టమ్యమునఁ దమపేక్షజీయుదునుమా” యని నూచితమయ్యెను. లేక “హే పాండుపుత్రాణా మాచార్య” ఓ పాండవగురూ! అని సంబోధనముచే “వారలయందధి కానురాగవంతుడ వగుటఁజేసి వారలకే గురుడవు” అని నూచించెను.

“దుర్యోధనపుత్రేణ తవ శిష్యేణ” అనుటచే నీశత్రువుతున్నాడును, త్వద్వధార్తసంజాతుడు నయ్యు నీచే నధ్యాపితుడయ్యెను, ఇట్టి నీహాధ్యమే నాకు మహానర్థకారణమయ్యె” అని నూచింపబడెను.

“శత్రువగు నీపల్లనే త్వద్వధోపయోగియగు యస్త్రవిద్య గ్రహింపబడెను. కనుకనే వీనిబుద్ధిశ్లాఘ్యము” అని “ధీమతా” అను విశేషణముచే నూచితమయ్యెను.

“ఈసేనాదర్శనముచే నానందము భ్రాంతిచిత్తుడవగు నీకే కలుగును. కాన దీనిని నీవే చూడుము” అని యావిధముగ నానైశ్యమును జూపుదు దుర్యోధనుఁ డాచార్యునకు నిగూఢమగు ద్వేషమును రిగుల్లాల్పించుచుండెను. కాన ధర్మక్షేత్రగుఁడైనను దుష్టబుద్ధియగు నీకుమారుఁ డనుతత్తుఁ డెట్లుగును? అని సంజయుఁడు ధృతరాష్ట్రునకు నూచించెనని యాశయము.

భాష్యోక్త్యర్థ దీపికః— తనకు రక్షకుఁడును, విద్యాశిక్షకుఁడునగు నాచార్యుని సమీపించి నమస్కారపురస్కరముగ యుద్ధార్థము పార్థింపుచు దుర్యోధనునకు ‘లేక’ అని మొదలుకొని తెలిపినపై మధునూధన సరస్వత్యభిప్రాయము ప్రకృతాసంగతము గాన నుపేక్షజీయుము.

స్వాభిప్రాయము:— దుర్యోధనుఁడాచార్యుని దనకభిముఖునిగ, పాండవులయొడ విముఖునిగ జేయ నెంచెను. అందున స్వీయాభిముఖ్యసంపాదనార్థమునమస్కారపురస్కరముగ స్వయముగ నాచార్యుని సమీపించి విజ్ఞాపించుకొనెను. ఇకఁ బాండవవైముఖ్యసంపాదనార్థము పాండవకృతావమాననిరూపణమును, పాండవపక్షపాతులయొడను, పాండవులయొడను నాచార్యునకుగల ప్రీయశిష్యత్వభ్రాంతియొక్కనిరసనమునుజేయుట ప్రస్తుతప్రసక్తమగును. కనుకనే “నీశత్రువునకు ప్రీయశిష్యత్వభ్రాంతిచే స్వీయవధోపయుక్తమగు విద్యనుపదేశించి త్వతోష్ణకుండ నగుటయే కాక శిష్యుడనుగూడ నగు నాకును, మీకునుగూడ మహానర్థమును దెచ్చిపెట్టితిరి. కాన నిష్పృహడైనను నీప్రీయశిష్యత్వభ్రాంతిని విడువఁ బార్థింపుచున్నాడ” నను మధునూధనసరస్వతీన్యాఖ్యాపర్యవశితభావమువలన నాచార్యునకుఁ బాండవకృతావమాన పూర్వచైరస్మృతులచే వారియొడ ప్రీయశిష్యత్వభ్రాంతి తొలగి, పాండవవైముఖ్యము, స్వాభిముఖ్యము కలుగునని దుర్యోధనుఁ డూహించుట యసమంజసము కానేరదు. అట్లే ఏతదర్థద్యోతకముగ బలుకుటయు ప్రస్తుతప్రసక్తము కాకపోదు.

మఱియు స్వయముగ సమీపించి నమస్కారపురస్కరముగ ప్రహ్లిభూతశిష్యభావమును కార్యరూపముగఁ జూపుదు, “హే పాండుపుత్రాణా మాచార్య” అని “నమమ” నాకు కావు. అను నర్థమునుధ్యనింపఁ జేసినంతమాత్రమున విచక్షణుడగు నాచార్యుఁడు “దుర్యోధనుఁడు నాకుశిష్యుఁడు కాఁడు పాండవులే ప్రీయశిష్యులు” అని యథాశ్చిత్తార్థమునే గ్రహించునేమోయని దుర్యోధనుఁడుసంజేహింపవలెననుటయుఁగతము.

కాన మధునూధనసరస్వత్యభిప్రాయముపేక్షజీయుము కాదని మాయభిప్రాయము.

గీ॥ అత్ర శూరా మహేష్వాసా భీమార్జునసమా యుధి ।
యుయుధానో విరాట శ్చ ద్రుపద శ్చ మహారథః ॥

1౪౪

గీ॥ ధృష్టకేతు శ్చేకితానః కాశీరాజ శ్చ వీర్యవాన్ ।
పురుజి త్కుంతిభోజ శ్చ శైబ్య శ్చ నరపుజ్గవః ॥

౫౫౫

గీ॥ యుధామన్యు శ్చ విక్రాంత ఉత్తమాజా శ్చ వీర్యవాన్ ।
సౌభద్యో ద్రౌపదీయాశ్చ సర్వ ఏవ మహారథాః ॥

పద విభాగము:— అత్ర- శూరాః- మహేష్వాసాః- భీమార్జునసమాః- యుధి- యుయుధానః- విరాటః- చ- ద్రుపదః- చ- మహారథః ॥౪॥ ధృష్టకేతుః- చేకితానః- కాశీరాజః- చ- వీర్యవాన్- పురుజిత్- కుంతిభోజః- చ- శైబ్యః- చ- నరపుజ్గవః ॥౫॥ యుధామన్యుః- చ- విక్రాంతః- ఉత్తమాజాః- చ- వీర్యవాన్- సౌభద్యః- ద్రౌపదీయాః- చ- సర్వ- ఏవ-మహారథాః । ॥౬॥

ప్రతిపదార్థము:— అత్ర=శత్రుభూతమగు నీనైన్యమునందు; శూరాః=స్వయముగ భయములేక శస్త్రాస్త్రములందు నెప్పురులు; మహేష్వాసాః=గొప్పవిండ్లుకలవారు; యుధి=యుద్ధమునందు, భీమార్జున సమాః=విల్లరచేతను మహాపరాక్రమవంతులని కొనియాడబడుచున్న భీమార్జునులతో సమానమైనవారను గలరు; వారివరని? యుయుధానః=(విశేషేణయుధ్యతీతి యుయుధానః) విశేషముగ యుద్ధముచేయుసాత్వకి; విరాటశ్చ=(శత్రు)న్విశేషేణ రటయతీతి విరాటః) శత్రువులను విశేషముగ రోదనధ్వనిని చేయించు విరాటరాజును; మహారథః=మహారథికుడగు; ద్రుపదశ్చ=(ద్రు)ః పృక్షః; పదం ధ్వజే చిహ్నం యస్య స ద్రుపదః) వృక్షము ధ్వమనందు చిహ్నముగాగల ద్రుపదరాజును. ॥౪॥

ధృష్టకేతుః=ధృష్టకేతువు, చేకితానః=చేకితానుడును; వీర్యవాన్=పరాక్రమవంతుడగు; కాశీరాజః=కాశీరాజును, పురుజిత్=(యుద్ధే పురూ నృహూ న్నయతీతి పురుజిత్) యుద్ధమునం దనేకులను జయించుపురజిన్యమారాజును; కుంతిభోజశ్చ=(కుంతితండి)యగు కుంతిభోజుడును; నరపుజ్గవః=నరశ్రేష్ఠుడగు శైబ్యశ్చ=శైబ్యుడును ॥౫॥

విక్రాంతః=పరాక్రమముగల; యుధామన్యుశ్చ=యుధామన్యువును; వీర్యవాన్=పరాక్రమముగల; ఉత్తమాజాశ్చ=ఉత్తమాజులగుదును, సౌభద్యః=అభిమన్యుడును, ద్రౌపదీయాశ్చ=ఉపసాందవులును; సర్వఏవ=పిరిందరును; మహారథాః=మహారథికులు. ॥౪, ౫, ౬॥

కాంక్షిరభావ్యతత్త్వబోధని:—

ఈధర్మరాజుల నైన్యమునందు భీమార్జునులకు సరివచ్చువారు, పిరికిపందలు కానివారు; గొప్పవిలుకాండ్రగు యుయుధాన, విరాట ద్రుపదాది మహారథికులు గలరు. కాన నీనైన్య మెంతమాత్ర ముపేక్షింపదగినదికాదు. ॥౪, ౫, ౬॥

— ౧వ. అధ్యాయము ౪వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు —

మధుసూదనసరస్వతీయము:— “ఒకద్రుపదపుత్రాధిష్ఠిత మగుటచేతనే యీనైన్య మజేయమని శంకింపవలదు. మనసేవలలో నొక్కొక్కడైనను జయింపసమర్థుడు” అని అందుజేమా! అట్లుకాదు. మనప్రతిపక్ష సేనయంద నేకులుమహారథులుయుద్ధమునందు భీమార్జున సములుకలరనివారలమజేర్వణజైష్వలకుపక్రమించెను.

భాష్యాత్కర్తృదీపిక:— శత్రునైన్యవిషయమై యనుపేక్షణీయత్వమును నిరూపించుటకు ‘అత్ర శూరాః’ అని చెప్పమొదలిడెను. ఇచ్చట ‘మహారథః’ అని ఏకవచన స్వారస్యముచే సన్నిహితుడగు ద్రుపదునకే విశేషణ మగును. ఇదేతీరున ముందు “సర్వ ఏవ మహారథాః” అని బహువచన స్వారస్యమున సాత్వకి మొదలగు వారలకు మహారథిత్వ మూహింపనగును.

గీ॥ అస్మాకం తు విశిష్టా యే తాన్నిబోధ ద్విజోత్తమ! ।
నాయకా మమ సైన్యస్య సంజ్ఞార్థం తాన్ప్రవీమి తే ।

॥౭॥

పదవిభాగము:— అస్మాకం- తు- విశిష్టా- యే- తా- నిబోధ- ద్విజోత్తమ!- నాయకాః- మమ- సైన్యస్య- సంజ్ఞార్థం- తాన్- ప్రవీమి- తే ।

ప్రతిపదార్థము:— హేద్విజోత్తమ=ఓబ్రాహ్మణోత్తమ; అస్మాకంతు= ఇక మనలో; యే=ఎవరు; విశిష్టాః=పరాక్రమాదిగుణమహత్తరులలో; తాన్=వారలను; నిబోధ=తెలిసికొనుము; మమ=నాయొక్క; సైన్యస్య=సైన్యమునకు; యే=ఎవరు; నాయకాః=నాయకులలో, తాన్=వారలను; తే=నీకొఱకు; సంజ్ఞార్థం=గుర్తుకొఱకు; ప్రవీమి=చెప్పెదను. ॥౭॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

“ధర్మరాజాదుల బలము మహత్తరముగా నున్నదని తెలిసికొని భీతుడవైనట్లు పలుకుచుంటివి. అట్లేని నీయుద్ధము నందింత పట్టుదలయేల? ధర్మరాజాదులతో సంధిచేసుకొను” మని యాచార్యుని కభిప్రాయము గలదేమోయని దుర్యోధనుడు తనకు గలిగిన భయమును కప్పి పుచ్చి, తన ప్రాణిని వెలిబుచ్చుచు ద్రోణాచార్యున కిట్లు జెప్పఁదొడఁగెను

నీవు బ్రాహ్మణులలో నుత్తముడవు, త్రైవర్ణికులలో నీవు వృద్ధుడవు నగుటంజేసి నేను చెప్పబోవు విషయము నీకు తెలిసినను మన సైన్యమున నెవరు పరాక్రమశాలురో వారలను నీకొఱకు గుర్తునిమిత్తము చెప్పెదను తెలిసికొనుము.

స దా నం దీ య ము:— భీష్మపరిగణితు అగుటచే సాత్యకి, విరాట, ద్రుపదులకు “మహారథుః” అను విశేషణము వర్తించును. ॥౮॥

— ౧వ అధ్యాయము ౬వ శ్లోకవ్యాఖ్యానవిశేషములు —

భాష్యోక్తర్వదీపిక:— అతిరథుడవగు నీకు మహారథులగు వీరల నందఱను జయించుట నులభమని తెలిసి యాచార్యునకుత్సాహము పుట్టించుటకు పరసైన్యమునం దతిరథులున్న నువారలనుగప్పిపుచ్చుచుమారథికులజెప్పెను.

— ౧వ అధ్యాయము ౭వ శ్లోకవ్యాఖ్యానవిశేషములు —

మధునూదనసరస్వతీయము:— ఈసమృద్ధమగు పరసైన్యమును జూచి భయమునొందితివా? అట్లయిన వారితో సంధిని చేసికొనరాదా? అను నాచార్యాభిప్రాయము నాశంకించుకొని “అస్మాకంతు” అని చెప్పవారంభించెను. ఇట ‘తు’ శబ్దముచే లోనగలిగిన భయమును గప్పిపుచ్చుకొనుటకు స్వీయధార్మ్యమును వెలిబుచ్చెను. స్వకార్యమునందాచార్యాభిమతియును సంపాదించుటకు “ద్విజోత్తమ!” అని సంబోధించెను. ప్రియశిష్యులగు పాండవుల సైన్యమును జూచినతోడనే హర్షవ్యాకులితమానసుడవగు నీవు స్వీయవీరులనుమఱచి పోకుండుటకు నేనిట్లు చెప్పవలసినది తెల్పుటకు “సంజ్ఞార్థం” అనెను.

లేక దుర్యోధనునకు దౌష్ట్యమును నిరూపించెడి పక్షమున “బ్రాహ్మణుడ వగుటంజేసియుద్ధానుశలడవు గాన నీవు యుద్ధవిముఖుడవైనను భీష్మానిత్యత్రయశ్రేష్ఠు లుండుటంజేసి నాకేమియు కొరతలేదని తెల్పుటకు “ద్విజోత్తమ” అని సంబోధించెను.

స్వాభిప్రాయము:— ఈశ్లోకమునకు ముందున్న “భవాన్భీష్మశ్చ” అను శ్లోకమున ప్రప్రథమమున ద్రోణుని, తరువాత కృపాశ్వత్థామలను యుద్ధవిశారదులుగ బరిగణింపబోవు దుర్యోధనుఁడు దుష్టుఁడైనను రాజ

గీ॥ భవా న్భిష్మశ్చ కర్ణశ్చ కృపశ్చ సమితింజయః ।

అశ్వత్థామా వికర్ణశ్చ సౌమదత్తి స్తథైవ ।

॥౮॥

పదవిభాగము:— భవా=భీష్మ; చ=కర్ణ; చ=కృప; చ=సమితింజయః; అశ్వత్థామా=వికర్ణ; చ=సౌమదత్తి; తథా=ఏవ; చ ।

ప్రతిపదార్థము:— భవా=భీష్మ; భీష్మశ్చ=భీష్ముడును; కర్ణశ్చ=కర్ణుడును; కృపశ్చ=కృపాచార్యుడును; సమితింజయః=శత్రుసంఘమును జయించునట్టి; అశ్వత్థామా=అశ్వత్థామయు; వికర్ణశ్చ=వికర్ణుడును; తథైవ=అటులనే; సౌమదత్తి శ్చ=భూరిశ్రవస్సును.

గీ॥ అన్యేచ హవ శూరా మదర్థే త్యక్తజీవితాః ।

నానాశస్త్రప్రహరణా స్రుర్యే యుద్ధవిశారదాః ।

॥౯॥

పదవిభాగము:— అన్యే-చ-బహవః-శూరాః-మదర్థే-త్యక్తజీవితాః-నానాశస్త్రప్రహరణాః-స్రుర్యే-యుద్ధవిశారదాః ।

ప్రతిపదార్థము:— అన్యేచ=ఇతరులున్న; బహవః=అనేకులు; శూరాః=శూరులు; మదర్థే=నానిమిత్తము; త్యక్తజీవితాః-త్యక్త=విడిచిపెట్టబడిన; జీవితాః=జీవనముకలవారు; స్రుర్యే=ఆందరును; నానాశస్త్రప్రహరణాః=అనేకకస్త్రములుప్రహరణసాధనములుగా గలవారు; యుద్ధవిశారదాః=యుద్ధమునందు=నేర్పరులు.

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

తనభయము పోవుటకై దుర్యోధనుడు తననైనవ్యమునందుగల మహావీరులను లెక్కింప మొదలిడెను. మననైనవ్యమునఁ దమరు, భీష్ముడును, కర్ణుడును, అశ్వత్థామయు, వికర్ణుడును, భూరిశ్రవస్సుయు కలరు. ఇంతమాత్రమే కాదు ఇంక నసంఖ్యాకులగు శూరులు నానిమిత్తము ప్రాణత్యాగము సేయుటకు సిద్ధముగానున్నారు. వీరందఱు నచేక (శాస్త్రాస్త్ర) ఖండివాల తోమరమునలముద్గరాదిప్రహరణసాధనములు గలవారు ఎన్నిసాధనములున్నను వానిని విని యోగించు శక్తిలేనిచో యవియన్నియు నిష్ఫలములుకావా! యని శంకింపరాదు. వీరందరు యుద్ధమునం దారితేరినవారు కాన మనకెంతమాత్రము భయము లేదు.

॥౮, ౯॥

శ్రీతితోవిమండగుటంచేసిన “లేక” అని మొదలుకొని పైఁజూపినమధునాదనసరస్వత్యభిప్రాయానుసారము “ద్విజోత్తమ” అని సంబోధించెననుట యుత్తరగ్రంథ విరుద్ధముగాన యుపేక్షణీయము.

తిత్తప్రకాశిక:— “ద్విజోత్తమ” అనునది స్తుతిబోధకమైనను “నీవు యుద్ధమునుజేయునిచో నీ బ్రాహ్మణోత్తమత్వము “బ్రాహ్మణో భోజనప్రియః” అను న్వాయానుసారము భోజనప్రియత్వ మాత్ర పర్యవసాయియై యగును” అను గూఢార్థమును ధ్వనింపఁజేయును.

—* గవ అధ్యాయము ౮వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు *—

మధునాదనసరస్వతీయము:— పూర్వశ్లోకమునందుఁ జేసిన ప్రతిజ్ఞ ననుసరించి యీ శ్లోకమునందుఁ బ్రోణ, భీష్మ, కర్ణ, కృపాచార్యులను దన సైన్యమునందు విశిష్టులుగను అశ్వత్థామ వికర్ణ భూరిశ్రవస్సులను నాయకులుగను నిరూపించెను. కర్ణానంతరస్వీయపరిగణనముచే కృపాచార్యుడు గోపగించునేమో యను భయమునఁ దన్ని రాసార్థము కృపాచార్యునకు “సమితింజయః” అను విశేషణమును విన్యసించెను.

భాష్యోత్కర్షదీపిక:— కర్ణపరిగణనానంతరము తమ్ము లెక్కించుటంచేసి కృపాశ్వత్థామలకుఁ గోపము రాకుండుటకై మధ్య మణిన్వాయముగ నిద్దరకు వర్తించునట్లు “సమితింజయః” అను విశేషణమును విన్యసించెను.

గీ॥ అపర్యాప్తం త దస్మాకం బలం భీష్మాభిరక్షితమ్ ।

పర్యాప్తం త్వద మేతేషాం బలం భీమాభిరక్షితమ్ ।

అయనేషు చ సర్వేషు యథాభాగ మవస్థితాః ।

భీష్మ మేవాభిరక్షన్తు భవన్త స్సర్వ ఏవ హి ।

||౧౦, ౧౧||

ప ద వి భా గ ము:— అపర్యాప్తం- తత్- అస్మాకం- బలం- భీష్మాభిరక్షితం- పర్యాప్తం- తు- ఇదం- ఏతేషాం- బలం- భీమాభిరక్షితం- అయనేషు- చ- సర్వేషు- యథాభాగం- అవస్థితాః- భీష్మం- ఏవ- అభిరక్షన్తు- భవన్తః- సర్వ- ఏవ- హి ।

||౧౦, ౧౧||

ప్ర తి ప దా ర్థ ము:— అస్మాకం=మనసంబంధమైన; తత్=పదునొకండక్షాహిణులగు; బలం=నైస్యము; భీష్మాభిరక్షితం, భీష్మ=భీష్మునిచేత; అభిరక్షితం=రక్షింపబడినదై; పర్యాప్తం=శత్రువులను జయించుటయందు సమర్థమైయున్నది; ఏతేషాం=ఈభగ్గురాజులయొక్క; ఇదం=ఈయేడు అక్షాహిణుల నైస్యము; భీమాభిరక్షితం=భీమునిచే రక్షింపబడినదై; అపర్యాప్తం=మనలను జయించుటకు సమర్థము కాదు. లేక:- తత్=ఆ; అస్మాకం=మనసంబంధమగు; బలం=బలము; భీష్మాభిరక్షితం=భీష్మునిచేరక్షింపబడినదై, అపర్యాప్తం=అసంఖ్యాకమైనది, లేక పరులచేజయించుటకు శక్యమైనది కాదు. లేక పరులచే ఊబపెట్టబడుటకుశక్యమైనది కాదు; ఏతేషాం=ఈపాండవులయొక్క; ఇదం=ఈ; బలం=బలము. భీమాభిరక్షితం=భీమునిచేరక్షింపబడినదై; పర్యాప్తం=ఏ డక్షాహిణుల మాత్రమే లేక మనలచే జయింపబడుటకు సమర్థమైనది, లేక మననైస్యముచే ఊభ పెట్టబడుటకు సమర్థ మగుచున్నది. సర్వఏవ=సమస్తమైన; భవన్తోహి=తామందరు: సర్వేషు=సమస్తమైన; అయనేషు=అయనములయందు; (అనగా యుద్ధప్రారంభసమయమున ప్రధాన నాయకు లేయే స్థలములయందుండవలెనో నాయాస్థలములయందు)యథాగం=ఎవరవరికి యేమే స్థానములునియమితములాయా స్థానములయందు; అవస్థితాః=ఉన్నవారలై; భీష్మమేవ=భీష్మునిచే; అభిరక్షన్తు=అంతటను రక్షింతురుగాక. ||౧౦, ౧౧||

—• ౧వ అధ్యాయము ౯వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు •—

మ థు నూ ద న స ర స్వ తీ య ము:— “సింధురాజు, జయద్రథుడు మొదలగువారు కలరుగదా! వారు మాత్రము నాయకులుగారా? నీచే బూర్వబరిగణితులగు వీరే నాయకులా?” అని యాచార్యుఁ డాశంకించునని యాచార్యుఁడుసమాధానముగ నీశ్లోకమునుజెప్పుచున్నాడు. శల్య, కృతవర్మప్రభృతులు, నాప్రయోజనమునిమిత్తమై జీవితమునుగూడ విడచుటకు సిద్ధముగా నున్నారని భావము. “త్యక్తజీవితాః” అనుటచే దనయందు వారలకుఁ గల యసురాగము నూచింపబడెను. వతియు నట్లే “నానాశస్త్రప్రహరణాః” “సర్వేయుద్ధ వికారిదాః” అను విశేషణములచే తన నైస్యబాహుళ్యము, అనైస్యమునకు దనయందుగల భక్తి, బాంశౌర్యము, యుద్ధోద్యోగము, యుద్ధకౌశలము నూచింపబడెను.

భా ష్యో త్క ర్ణ దీ పి క:—శత్రురాజులు “మహేష్వాసాః” గొప్పధనస్సులు గలవారు. అని పూర్వమందు జెప్పి స్వీయపక్ష రాజులు “నానాశస్త్ర ప్రహరణాః” నానావిధములగు శస్త్రు, ఖడ్గాదులు, గదాదులు కలవారు యని చెప్పుటచే తనవారి యుక్తర్ణ మాపబడెను.

గీ॥ తస్య సంజనయ స్వార్థం కురువృద్ధః పితామహః ।

సింహనాదం విన ద్యోచై శృంఖం దధ్మౌ ప్రతాపవాక్ ॥

॥౧౨॥

ప ద వి భా గ ము:— తస్య- సంజనయ- స్వార్థం- కురువృద్ధః- పితామహః- సింహనాదం- వినద్య- ఉచైః- శృంఖం- దధ్మౌ- ప్రతాపవాక్ । ॥౧౨॥

ప్రతి ప దార్థ ము:— ప్రతాపవాక్=ప్రతాపవంతుడును; పితామహః=తాతయు; కురువృద్ధః=కురు వంశరాజులలో వృద్ధుడును నగు భీష్ముడు; తస్య=తానుప్రభువైనను ద్యోజాచార్యునిసమీపమునకేగి భీష్ముడై యేమేమో పలుకుచున్న దుర్యోధనునకు; స్వార్థం=సంతోషమును; శత్రువులను జయించుటచేడనకు పొందించు

కాంక్షంభాష్యతత్త్వబోధిని:—

మనబలము పదునొకొండతొహిణులనైననము. ఉత్కృష్టమహిమగల సూక్ష్మబుద్ధియగు భీష్మునిచే రక్షింపబడుటచే ధర్మరాజాదులను జయించుటకు సమర్థమైనది.

ధర్మరాజాదుల బల మేడతొహిణుల నైననము. స్వల్పమైనది. చపలబుద్ధిగల భీమునిచే రక్షింపబడుచున్నది గాన మనలను జయించుటకు సమర్థమైనదికాదు.

మననైననము అసంఖ్యాకమైనది. మరియు యుద్ధమునం దతినై పుణ్యము, సూక్ష్మబుద్ధిగల భీష్మునిచే రక్షింపబడుచున్నది. కాన మననైననమును జయించుటకు ధర్మరాజాదుల నైననము సమర్థమైనది కాదు. ధర్మరాజాదులనైనన మల్పసంఖ్యాకము. పాండవులనైననము చపలబుద్ధియు, దుర్బలుడునగు భీమునిచే రక్షింపబడుచున్నది. కాన మననైననము ధర్మరాజాదులనైననమును జయించుటకు సమర్థమైనది. ॥౧౦॥

మనసర్వనైననమున కధిపతి భీష్ముడు. కాన నాభీష్ముని రక్షించిన మనలను రక్షించు కొనినవారల మగుదుము. కావునఁ దానుందలు దత్తన్నియతస్థానములందుండి సేనాధిపతియై సేనామధ్యమున నున్న భీష్ముని రక్షింతురుగాక. ॥౧౧॥

— ౧వ అధ్యాయము ౧౦ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు —

మధుసూదనసరస్వతీయము:— “అస్మాభిః భీష్మః య త్పాండవస్తే న్యనివృత్త్యై ఆభిరక్షితః తత్ భీష్మభిరక్షితం” మనలచే భీష్ము డేపాండవస్తేన్యనివృత్తికొఱప రక్షింపబడుచుండునో అట్టి పాండవ స్తేన్యము మనలను జయించుటకు సమర్థమైనది కాదు. “తైః భీష్మః య ధర్మరాష్ట్రస్తేన్యనివృత్త్యై ఆభిరక్షితః తత్ భీమాభిరక్షితం” వారలచే నే మనస్తేన్యనివృత్తికొఱప భీముడు పాండవులచే రక్షింపబడుచుండునో అట్టి మనస్తేన్యము వారలను పరిభవించుటకు సమర్థము. మనలను జయించుట కత్యంతదుర్బలహృదయుఁడగు భీముని రక్షించుచుండుటంజేసి పాండవస్తేన్యమునకు నే నెంతమాత్రము జంక నని యాశయును. అట్లే నామధ్యమధ్యమున్నదని చెలుపుట కిట “తు” శబ్దము ప్రయోగింపబడెను.

శ్రీ ధ రీ య ము:— “తత్” అట్టి పీఠపురుషాధిష్ఠితమైనను, భీష్మభిరక్షితమైనను మన బలము వారలను జయించుట కసమర్థమైనది. “ఇదంత” ఈ మల్పసంఖ్యాకమగు వారిస్తేన్యము భీమాభిరక్షితమైనను మనలను జయించుటకు సమర్థమైనది. ఎవని? భీష్ము డుభయపక్షపాతి గావునను, భీముఁ డేకపక్షపాతిగావునను ఇట్లు తోచుచున్నది. యని యభిప్రాయము. ॥౧౦॥

విజయము వలనఁగలుగు సంతోషమును;) సంజనయన్-పుట్టించుచు; ఉచ్చైః-గట్టిగ; సింహనాదం=సింహనాదమును; వివద్య=పలికి; శంఖం=శంఖమును, దధౌ=తూరించెను. ||౧౨||

గీ॥ తత శృంఖా శృ భేర్య శృ పణవానకగోముఖాః ।

సహ సై వాభ్యహన్యంత స శబ్ద స్తుములోఽభవత్ ॥

తత శ్వేత్వై ర్హయై ర్యుక్తే మహతి స్వందనే స్థితౌ ।

మాధవః పాండవ శ్రైవ దివ్యౌ శంఖౌ ప్రదధృతుః ॥

||౧౩, ౧౪||

ప ద వి భా గ ముః— తతః— శంఖాః— చ— భేర్యః— పణవానకగోముఖాః— సహసా— ఏవ— అభ్యహన్యంత— సః— శబ్దః— తుములః— అభవత్ ।

తతః— శ్వేత్వైః— హయైః— యుక్తే— మహతి— స్వందనే— స్థితౌ— మాధవః— పాండవః— చ— ఏవ— దివ్యౌ— శంఖౌ— ప్రదధృతుః । ||౧౩, ౧౪||

ప్ర తి ప దా ర్థ ముః— తతః=భీష్మునిచే సింహనాదము, శంఖధ్వనిచేయబడినపిమ్మట; శంఖాశృ=శంఖములు; భేర్యశృ=భేరులు; పణవానకగోముఖాః=పణవములు, అనకములు గోముఖముల నెడి వాద్యవిశేషములు; సహసైవ=శీఘ్రముగ; అభ్యహన్యంత=మోగింపబడెను. సః=అట్టి వాద్యవిశేషములనుండి బుట్టిన; శబ్దః=శబ్దము; తుములః=సంకులమై; (అనగా ధర్మరాజాదుల నైశ్యమునకు భయముచేయునదై;) అభవత్=అయెను. ||౧౩||

తతః=దుర్యోధనుని నైశ్యమునదిట్టి గొప్పశబ్దము బయలుపెడలిన పిమ్మట; మాధవః=శ్రీకృష్ణపరమాత్మయు; పాండవః=అర్జునుడును; శ్వేత్వైః=తెల్లనైన; హయైః=గుర్రములచే; యుక్తే=కూడిన; మహతి=గొప్ప; స్వందనే=రథమునందు; స్థితౌ=ఉన్న వారై; దివ్యౌ=దివ్యములగు; శంఖౌ=శంఖములను; ప్రదధృతుః=పూరించిరి. ||౧౪||

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిః—

ఇవిధమున భీముడై ద్రోణాచార్యునివద్దనేమేమో మాటలాడుచున్న దుర్యోధనునకుఁ బ్రతాపశాలియు, కురువృద్ధుడను, తాతయు నగు భీష్ముడు శత్రువులను జయించి సంతోషింపఁజేయుటకై గట్టిగ సింహనాదమునుజేసి శంఖమును పూరించెను. ||౧౨||

— ౧వ అధ్యాయము ౧౨వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు —

మధుసూదనసరస్వతీయముః— “దుర్యోధనుడు స్తుతింపుగాక, లేక, నిందించుగాక వీరినిమిత్రమిశ్చరత్యాగ మనశ్చకర్తవ్యమకదా” యని యూహించి భీష్ముఁ డాదుర్యోధనున కుత్సాహజనకమగు నట్లు సింహనాదమును జేసి శంఖమును పూరించెనని యాశయము. ఇట దుర్యోధనుడు పరనైశ్యనిరీక్షణముచే భీష్ములను, అవిధముగ భయభ్రాంతుడగు దుర్యోధనుని విషయమై యాచార్యుఁ డుపేక్షించుటను గమనించెనని చెల్పుటకు “కురువృద్ధః” అనియు, అట్టి దుర్యోధనుని విషయమై యుపేక్షింపలేదని చెల్పుటకు “ప్రతాపవాన్” అనియు శత్రుభీయంకరమగు నట్లు సింహనాదమును జేసె నని తెల్పుటకు “ప్రతాపవాన్” అనియు భీష్మునకు విశేషణ త్రయవిన్యాసము చేయఁబడెను.

భాష్య త్న దీ పి కః— “భీష్మునే మిరందరు ప్రధానముగా రక్షింపవలెను. అయినను రక్షించి నచో మిరందరు సురక్షితులై యుండగలరు” అని దుర్యోధనుడు చెప్పినతోడనే ద్రోణాచార్యులు భీష్ముని కంటె దన యప్రాధాన్యమును చెల్లెనని తూష్ణింభూతుడయ్యెను. అట్టి ద్రోణుని గని ఖమ్మడైకట్టియు తన యందత్యంతము భక్తియుక్తుడైన దుర్యోధనుని జూచి భీష్ముడు దుర్యోధనహర్షోత్పాదనార్థమై ప్రకరించెనని చెప్పట కీశ్లోకము జెప్పుచున్నాడు. ||౧౨||

గీ॥ పాశ్చాజన్యం హృషీకేశో దేవదత్తం ధనంజయః ।

పాండ్రం దధ్మౌ మహాశంఖం భీమకర్మా వృకోదరః ॥

॥౧౫॥

పదవిభాగము:— పాంచజన్యం- హృషీకేశః- దేవదత్తం- ధనంజయః- పాండ్రం- దధ్మౌ- మహాశంఖం- భీమకర్మా- వృకోదరః ॥

ప్రతిపదార్థము:—హృషీకేశః=మాయకు ప్రభువగు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ; పాశ్చాజన్యం=పాంచజన్యమును శంఖమును; ధనంజయః=దిగ్విజయసమయమున సకలదేశాధీశ్వరులను జయించి ధనంజయుడను పేరునుబడిసిన యర్జునుడు; దేవదత్తం=దేవదత్తమును శంఖమును, భీమకర్మా=యుద్ధమునందు భీమంకరముగు కర్మను జేయు నట్టియు, వృకోదరః=అంగుష్ఠప్రమాణముగల జతరాగ్నికలభీముడు; పాండ్రం=పాండ్రమును పేరుగల, మహాశంఖం=గొప్పశంఖమును, దధ్మౌ=పూరించెను. ॥౧౫॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

దుర్యోధను నభిప్రాయము చెలసికొని దుర్యోధనునకుఁ గలిగిన భయముతోఁగి సంతోషము గలుగుటకు భీష్ముఁడు చేసిన సింహనాదమును, శంఖధ్వనిని విని దుర్యోధనపక్షియులగు రాజులు శత్రువులకు భయము కలుగునటుల భేరులు మొదలుగాగల వాద్యవిశేషములను మ్రోగించిరి. వానివలన శత్రుభయంకరమగు మహాశబ్దము బయలువెడలెను. కాని పాండవులు కొంచెమైనను ఊబించలేదు.

ఇవిధమున దుర్యోధననైన న్యమునందు గలిగిన ప్రవృత్తినిజూచి కేశవార్జును లతిబలపరాక్రమములుగల శ్వేతాశ్వములు కట్టిన రథమునగూర్చుండి తమదివ్యశంఖములను పూరించిరి. ॥౧౬॥

శ్రీకృష్ణపరమాత్మ తన పాంచజన్యమును, అర్జునుడు తన దేవదత్తమును, భీముడు తన పాండ్రమును శంఖమును పూరించెను. ॥౧౭॥

—• ౧వ అధ్యాయము ౧౪వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు •—

మధుసూదనసరస్వతీయము.— ఇతరులుగూడ రథములైనను కృష్ణార్జునుల రథోత్కర్షణను నూచించుటకు ప్రత్యేకముగ “శ్వేతైర్నయై ర్యుక్తే” ఇత్యాదికముచే కృష్ణార్జునులకు రథస్తత్వమును జెప్పెను. అగ్నిదత్తరథస్థులగు కృష్ణార్జును లజేయులని యాశయము.

భాష్యోత్కర్షణదీపిక:— ఈశ్లోకపూర్వార్థముచే ధార్తరాష్ట్రుల తుములశబ్దాకర్షణానంతరము కృష్ణార్జునులు భయప్రచలితులు కాలేదని నూచింపబడెను ఇట ‘మాధవః’ అనుటచే “అక్షిప్తవల్లభుడగు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ తన శంఖారావముచేతనే నీపుత్రుల రాజ్యలక్ష్మిని నైకొనె” నని నూచితమయ్యెను. “పాండవః” అనుటచే “పాండరాజు రాజ్యము పాండవులకే సంక్రమించు” నని నూచితమయ్యెను. ॥౧౮॥

౧వ అధ్యాయము— ౧౫-౧౬వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు.

మధుసూదనసరస్వతీయము:— శత్రునైన నందు బ్రసిద్ధములైన శంఖములు కలవు. నీవారల నైన్యమునం దొక్కనికైన నట్టి శంఖము లేదు.” అని పాండవుల యుత్కర్షణను నూచించుటకు తత్త్వానునిరేఖ పురస్కరముగ పాండవుల శంఖములను పేర్కొనెను.

“సర్వేంద్రియ ప్రేరకుడగు పరమాత్మ వారలకు సహాయకారి” అని నూచించుటకు “హృషీకేశః” (ఇంద్రియములకు ప్రభువు) అను శబ్ద ముపయోగింపబడెను.

గీ॥ అనంతవిజయం రాజా కున్తిపుత్రో యుధిష్ఠిరః ।

నకుల స్సహదేవ శ్చ సుఘోషమణిపుష్పకౌ ॥

॥౧౬॥

పదవిభాగము:— అనంతవిజయం— రాజా— కున్తిపుత్రః— యుధిష్ఠిరః— నకులః— సహదేవః— చ— సుఘోషమణిపుష్పకౌ ।

ప్రతిపదార్థము:— రాజా=ప్రభువగు, కున్తిపుత్రః=కున్తికుమారుడగు: యుధిష్ఠిరః=ధర్మరాజు; అనంతవిజయం=అనంతవిజయమును పేరిశంఖమును; నకులః=నకులుడును; సహదేవశ్చ—సహదేవుడును, సుఘోషమణిపుష్పకౌ= సుఘోషము, మణిపుష్పకమున నెడి శంఖములను; ప్రదధ్మతుః=పూరించిరి. ॥౧౬॥

గీ॥ కాశ్య శ్చ పరమేష్వాస శ్శిఖండి చ మహారథః ।

ధృష్టద్యుమ్నో విరాట శ్చ సాత్యకి శ్చాపరాజితః ॥

॥౧౭॥

దుప్రదో ద్రౌపదేయా శ్చ సర్వశః పృథివీపతే ।

సౌభద్రీ శ్చ మహాబాహు శ్శంఖా న్దధ్మః పృథక్పృథక్ ॥

॥౧౮॥

పదవిభాగము:— కాశ్యః— చ— పరమేష్వాసః— శిఖండి— చ— మహారథః— ధృష్టద్యుమ్నః— విరాటః— చ— సాత్యకిః— చ— ఆపరాజితః । ॥౧౭॥

దుప్రదః— ద్రౌపదేయాః— చ— సర్వశః— పృథివీపతే— సౌభద్రీః— చ— మహాబాహుః— శంఖా— చ— దధ్మః— పృథక్— పృథక్ ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

కృష్ణార్జునాదుల ప్రవృత్తిని దెలిసికొని పరిపాలనావకాశమిదియేయని ప్రభువగు ధర్మరాజు అనంతవిజయశంఖమును, నకులుడు సుఘోషము పేరి శంఖమును, సహదేవుడు మణిపుష్పకము పేరి శంఖమును పూరించిరి. ॥౧౬॥

“దిగ్విజయమందు సమస్తరాజలోకమును జయించి భూరిధనమును సేకరించిన వాడగుటచే నర్జునుడజేయుడని నూచించుటకు “ధనంజయః” అను పద ముపయోగింపబడెను.

“హిడింబపథాదిభీకర కార్యకారియగు భీముడు మహాబలిష్ఠు” డని నూచించుటకు “భీమకర్మా” అని చెప్పబడెను.

“గొప్పతనముచే ధర్మనివలన కుంతికి లభించినట్టియు, స్వయముగ రాజనూనయగకర్త యగుటచే మఖ్యముగ రాజగు ధర్ముడే యుద్ధమునందు జయమును బొందువాడై నిరుడగు” నని నూచించుటకు “నాజా కున్తిపుత్రో యుధిష్ఠిరః” అని చెప్పబడెను.

భాష్యోక్తర్షదీపిక:— “సర్వేంద్రియములకు ప్రభువగుటంచేసి శ్రీకృష్ణపరమాత్మ పాండవుల యింద్రియములకు బలప్రదాతయు, ధార్మరాష్ట్రాదుల యింద్రియముల బలమును హరించువాడగు” ననియు నూచించుటకు ‘హృషీకేశః’ అను పద ముపయోగింపబడెను.

“అతిరాద్రుగు దుశ్శాసన రక్తపానాదులయందు సమర్థుడగు భీమసేనుడు త్రాగిన యాకర్షణమును తన వ్యక్తప్రమాణముగు నొదరాగ్నిచే జీర్ణముచేసికొనగలుగు” నని నూచించుటకు “భీమకర్మా వృకోదరః” అను పదముల నుపయోగించెను. ॥౧౭, ౧౮॥

ప్రతిపదార్థము:— హేపృథివీపతే=భూమికిప్రభువగు ఓధృతరాష్ట్రుడా!; పరమేష్వరః=గొప్ప ధనుస్సుగల; కాశ్యపు=కాశీరాజును; మహారథః=మహారథికుడగు; శిఖండిచ=శిఖండియు; ధృష్టద్యుమ్నః=ధృష్ట ద్యుమ్నుడును; విరాటశ్చ=విరాటరాజును; అపరాజితః=యుద్ధమునందు పరాజితుడుకానట్టి; సాత్యకిశ్చ=సాత్య కియు; దురీపదః=దురీపదమహారాజును; ద్రౌపదీయాశ్చ=ద్రౌపదికుమారులగు ఉపపాండవులును; మహాబాహుః= గొప్పబాహువులుగల; సౌభద్రః=సుభద్రకుమారుండగు అభిమన్యుడును; పృథక్పృథక్=జేర్వేరుగా; సర్వశః= అంతటను, శంఖాః=శంఖములను, దధ్ముః=పూరించిరి. ||౧౬-౧౮||

గీ॥ స ఘోషో ధార్తరాష్ట్రాణాం హృదయాని వ్యదారయత్ ।
నభ శ్చ పృథివీం చైవ తుములోఽభ్యనునాదయన్ ॥౧౯॥

గీ॥ అథ వ్యవస్థితా స్తృప్త్యా ధార్తరాష్ట్రా న్కపిధ్వజః ।
ప్రవృత్తే శస్త్రసంపాతే ధను రుద్యమ్య పాండవః ॥౨౦॥
హృషీకేశం తదా వాక్య మిద మాహ మహీపతే ।
సేనయో రుభయో ర్మధ్యే రథం స్థాపయ మేఽచ్యుత ॥౨౧॥

పదవిభాగము:— సః-ఘోషః-ధార్తరాష్ట్రాణాం-హృదయాని-వ్యదారయత్-నభః-చ-పృథి వీం-చ-ఏవ-తుములః-అభ్యనునాదయన్ ||౧౯|| అథ-వ్యవస్థితాః-దృష్ట్యా-ధార్తరాష్ట్రాః-కపిధ్వజః- ప్రవృత్తే-శస్త్రసంపాతే-ధనుః-ఉద్యమ్య-పాండవః ||౨౦|| హృషీకేశం-తదా-వాక్యం-ఇదం- అహ-మహీపతే-సేనయోః-రుభయోః-మధ్యే-రథం-స్థాపయ-మే-అచ్యుత । ||౨౧||

ప్రతిపదార్థము:— సః=ధర్మరాజులచే నొనర్పబడిన; తుములః=సంకులమైన; ఘోషః=అశంఖధ్వని; నభశ్చ=అంతరిక్షమును; పృథివీంచైవ=భూలోకమును; (అనగా) మల్లోకములను; అభ్యనునాదయన్=ప్రతిధ్వనింపఁజేయుచు; ధార్తరాష్ట్రాణాం=దుర్యోధనాదులయొక్క; హృదయాని=అంతఃకరణములను; వ్యదారయత్=ప్రయ్యలుచేసెను. ||౧౯||

అథ=ఇవిధమున శంఖశబ్దము బయలుపెడలినప్పుట; హేమహీపతే=ఓ ప్రభువగు ధృతరాష్ట్రుడా; కపిధ్వజః=జండాపైఁగపిరాజుగల, పాండవః=ఆరుసుడు, వ్యవస్థితాః=ఎదుటనిలిచియున్న; ధార్తరాష్ట్రాః= దుర్యోధనాదులను; దృష్ట్యా=చూచి; శస్త్రసంపాతే=బాణపాతము; ప్రవృత్తేనతి=నిద్దముగానుండగా, తదా= అత్తరి; ధనుః=గాండీవమును; ఉద్యమ్య=ఎత్తి; హృషీకేశం=మాయకు ప్రభువగు శ్రీకృష్ణపరమాత్మనుగూర్చి; ఇదం=ఈ, వాక్యం=వాక్యమును; అహ=పలికెను. ||౨౦||

హేఅచ్యుత=ఓశ్రీకృష్ణుడా!; మే=నా సంబంధమును; రథం=రథమును; ఉభయోః=రెండయిన; సేనయోః=సేనలయొక్క; మధ్యే=మధ్యయందు; స్థాపయ=నిలుపుము. ||౨౧||

శాంకరభావ్యతత్త్వబోధవి:—

వైన జెప్పబడిన వారలే గాక యితరులగు తత్పక్షీయులగు రాజులకై కమత్యముగలదు. కాన ఓధృతరాష్ట్రుడా! నీ దురాశను వదలుకొనుమని సూచనఁ జేయుచు సంజయుడు ధృత రాష్ట్రునిగూర్చి యిట్లుఁబలికెను. ఓప్రభూ! వీరలేగాక శత్రువులకు మార్కొనరాని గొప్ప ధనుస్సుగల కాశీరాజును, మహారథికుడగు శిఖండియు (శిఖండంశ్రుసృశూన్యతా) (మీసములేని వాడు) ధృష్టద్యుమ్నుడును, విరాటుడును, యుద్ధమునం దజేయుడగు సాత్యకియు, దురీపద మహారాజును; ఉపపాండవులును, అభిమన్యుడు మొదలగు వారలందరును తమ శంఖములను పూరించిరి. ||౧౭, ౧౮||

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ధర్మజుని నైస్యమొనర్చిన శంఖధ్వని ముల్లోకములను మార్మోగించుచు దుర్యోధనాదుల హృదయములను బద్ధలుజేసెను.

అట్టి శంఖధ్వనిని వినినతోడనే ముల్లోకములు బెదరి బెదరి గగ్గోలు పొందె నన దుర్యోధనాదుల హృదయములు బెదరిపోవుట యక్కజము (అశ్చర్యము) కాదు. ||౧౯||

ఓ ధృతరాష్ట్రుడా! కపిధ్వజుడగు యర్జునుని శంఖధ్వని హృదయవిచారకమగుటచే గడుంగడు భయపడి నీపుత్రులు యుద్ధమును వదలి పారిపోవలసియుండెను. అట్లుగాక దైర్యముతో యుద్ధము చేయుటకు నెదుటనిలచిన నీకుమరులగు దుర్యోధనాదులనుజూచి శస్త్రాస్త్రప్రయోగమునకు సిద్ధపడి గాండివమెత్తి యర్జునుడు శ్రీకృష్ణపరమాత్మను గాంచి యొక వాక్యమును బలికెను. ||౨౦||

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

స్వరూపమువలన నెన్నడును నాశనములేని యో శ్రీకృష్ణ! నారథము నుభయసేనల మధ్య నిలుపుచుని యర్జునుడు పలికెను. పరమేశ్వరుడు భక్తవశుడు భక్తుల నియోగము నవశ్యము జేయువాడగు పరమేశ్వరు డుండ భక్తుల కశక్యమైన దేమి కలదు? కాన నర్జునుడిట్టి సారథ్యమునందు శ్రీకృష్ణుని నియోగించుట నమంజనమే. ||౨౧||

—+ ౧వ అధ్యాయము ౨౦వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు +—

శంకరానందీయము:—“తద్యథేహ కర్మచిత్ లోకః క్షీయతే... సస్య మివ మర్త్యః పచ్యతే | సస్య నివాజాయతే పునః, అష్టాదశోక్త మవరం యేష కర్మ | ఏత చ్ఛ్రేయా యేభిందంతి మాథా జరా మృత్యుః పున రేవాపియన్తి, శ్వో భావా మర్త్యస్య యదంత కైతత్. పరాచః కామా ననుయన్తి బాలాః కర్మణా పితౄలోకో విద్యయా దేవలోకః. అంధం తమః ప్రవిశన్తి యేఽవిద్యా మసాసతే | తతో భూయ ఇవ తే తమా య ఉ విద్యాయాగ్ం రతాః” ఈ మొదలగు శ్రుతులచేతను, “నాతస్య హి ధృవో మృత్యుః ధృవం జన్మ మృతస్య చ. మోక్షాశా మోక్షకర్మాణః, క్షీణే పుణ్యే మర్త్యలోకం విశన్తి” ఈ మొదలగు స్మృతుల చేతను “ఏది పుట్టునో యది గిట్టును” “ఏది చూడఁబడునో యది నశించును” అను యుక్తులచేతను మోక్షమునే యర్థించు పండితుడు తా నారాధించు దేవతలను, దేవతోద్దేశముగఁ జేయఁబడు కర్మలను, ఆకర్మల ఫలమును విచారించవలయును. కానః పరమార్థియగు యర్జునునకు కర్తవ్యమును, యుద్ధయోగ్యతను, యుద్ధము జేసెడివారల యొక్క విచారమును, యుద్ధముయొక్క విచారమును, యుద్ధమువలన బ్రాప్తిం చెడి ఫలముయొక్క విచారమును, అట్టి విమర్శనమువలన కలిగెడి తైరాగ్యమును ప్రతిపాదించుటకు “అథ వ్యవస్థితాక్ దృష్ట్వా” అను శ్లోకము మొదలుకొని ప్రకరణ మారంభింపబడెను. ||౨౦||

—+ ౧వ అధ్యాయము ౨౧వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు +—

సుధునూదనసరస్వతీయము:— “నే నీరథము వాపునమన్నను శత్రువులు శస్త్రాస్త్రప్రహరణములచే నన్నీరథమునుండి క్రిందికి బడదోయుదు రందు కేమందువు?” అని శ్రీకృష్ణుఁ డాశంకించు నని యూహించి “దేశ కాలనస్తువులయందు చ్యుతిరహితుడవగు నీస్థిరధమునుండి యెవడును క్రిందికిఁబోయజాల” డని సూచించుటకు “అమృత!” అని సంబోధించెను. “ధర్మరాజులు విమర్శించి చేయువారలు కానః నీతిధర్మ వీరములు. విమర్శింపక నీవు వారి రాజ్యమునపహరించితివి. కాన జయము వారలకేప్రాప్తించును కాని నీతిధర్మ దూరమగు మహిపతిత్వముకల నీకు ప్రాప్తింపనేరదు” అని సూచించుటకు “మహిపతే” అని సంబోధించెను.

గీ. యావ చేతాన్నిరీతేహం యోధుకామా నవస్థితాః ।

కైర్మయా సహ యోధవ్య మస్మి న్నిజసముద్యమే ॥

॥౨౨॥

యోత్యమానా నవేతేహం య ఏతేత్ర సమాగతాః ।

ధార్తరాష్ట్రస్య దుర్భుధే ర్భుధే ప్రియచిక్షిరవః ॥

॥౨౩॥

ప ద వి భా గ ము:— యావత్- ఏతాః- నిరీతే- అహం- యోధుకామా- అవస్థితాః- కైః- మయా- సహ- యోధవ్యం- అస్మిన్- నిజసముద్యమే । ॥౨౨॥

ప్రతిపదార్థము:— ఏతాః=ఈశత్రుపక్షమందున్న; యోధుకామాన్=యుద్ధముచేయుటకు కోరికగల; అవస్థితాః=విదురుగా నిలిచియున్న భీష్మద్రోణాదులను, యావత్=ఏప్రదేశమందుండి; అహం=నేను; నిరీతే=చూడఁగలనో అట్టిప్రదేశమునందు నారథమును నిలుపుము, అని పూర్వశ్లోకముతో సమన్వయము; అస్మిన్=ఈ; నిజ సముద్యమే=యుద్ధ ప్రారంభమునందు; కైస్సహ=ఏవరితో; మయా=నాచేత; యోధవ్యం=యుద్ధము చేయఁదగినది.

ప ద వి భా గ ము:— యోత్యమానాన్- అవేతే- అహం- యే- ఏతే- అత్ర- సమాగతాః- ధార్తరాష్ట్రస్య- దుర్భుధేః- యుధే- ప్రియచిక్షిరవః । ॥౨౩॥

ప్రతిపదార్థము:— దుర్భుధేః=తన రక్షణోపాయమును గుర్తెరుంగనట్టి; ధార్తరాష్ట్రస్య=ధృతరాష్ట్రుని కుమారుడగు దుర్యోధనునకు; యుధే=యుద్ధమునందు; ప్రియచిక్షిరవః=ప్రియమును జేయ నిచ్చగలవారలై, య ఏతే=ఏఈరాజులు; అత్ర=ఈయుద్ధభూమియందు; సమాగతాః=కలిసికొనినో; యోత్యమానాన్=యుద్ధముచేయుట కిచ్చగలవారలను; అహం=నేను; నిరీతే=చూడఁగలను. ॥౨౩॥

కాంక్షరభావ్యతత్త్వబోధిని:—

దుర్యోధనపక్షమున యుద్ధము చేయఁగోరి వచ్చి ఎదుట నిలచియున్న భీష్మద్రోణాదులను చూడఁగల ప్రదేశమున రథమును నిలుపుము ఈ యుద్ధప్రారంభమున ననేకరాజులు యుద్ధభూమియందు నిలిచియుండిరి. నాగమనమున కెచ్చటను అడ్డులేదు. కాన: వీరలతో నెవరితో నేను యుద్ధముచేయవలెను? ఎవరును యిచట నాతో యుద్ధము చేయదగినవారు కానరారు. ॥౨౨॥

యుద్ధముచేయుటకు దగినవా రీ యుద్ధ భూమి నిఁ గానరారనిఁ బలికితివి. అట్టి ప్రతిపక్షులు లేనప్పుడు యుద్ధమునం దౌత్సుక్యము నిష్ఫలము కాదా యని శంకింప

భాష్యాత్కర్తృదీపిక:— “వాక్ష్పివర్తకుడగు శ్రీకృష్ణునిచే బ్రేరేపితుడై యుద్ధనుఁడు పల్కె” నని తెల్పుటకు “హృషీకేశం” (ఇంద్రియములకు ప్రభువు) అని చెప్పబడెను. “బలహీనులు, బుద్ధిహీనులు నగు మీచే కపటముగ నార్జింపఁబడిన మహిపతిత్వము, మహాకూతులు, చైవానుగ్రహవంతులు, బుద్ధివంతులు. నగు పాండవులకే పాప్తించును. కాన: నిట్టి రాజ్యబోధిమును వటలుకొను” నని నూచించుటకు స్లోత్సవముగ ‘మహిపతే’ అని సంబోధించెను.

“నేను రథము నాపినను శత్రువును నిలువనీయరుకదా! అందు కేమందువు?” అను శ్రీకృష్ణభగవానుని ప్రశ్న నాశంకించుకొని “మృతిరహితుడ వగు నీవీరధనుసుగూడ నచలముగ జేయసమర్థుడవే” అని నూచించుటకు ‘అచ్యుత’ అని సంబోధించెను. పరమేశ్వరుడు గూడ ప్రాకృతునివలె యెవరికి సారథి యయ్యెనో యట్టి యుద్ధనునకు విజయము పాప్తించుననిన యాశ్చర్యమేమి యని యాశయము. ॥౨౩॥

—• గవ అధ్యాయము ౨౨వ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేములు —

మ ధు నూ ద న స ర స్వ తీ య ము:— నేను చేసెడి యుద్ధమున కెవరు ప్రతియోగులు? ఎవరు చేసెడి

గీ॥ సంజయ ఉవాచ:—

ఏవ ముక్తో హృషీకేశో గుడాకేశేన భారత!॥

సేనయో రుభయోర్మధ్యే స్థాపయిత్వా రథోత్తమమ్ ॥

॥౨౪॥

భీష్మద్రోణప్రముఖత స్సర్వేషాం చ మహీక్షితామ్ ।

ఉవాచ పార్థ! పశ్యతా నమవేతా న్కురూ నితి ॥

॥౨౫॥

పదవిభాగము:— సంజయః— ఉవాచ । ఏవం— ఉక్తః— హృషీకేశః— గుడాకేశేన— భారత— సేనయో— ఉభయోః— మధ్యే— స్థాపయిత్వా— రథోత్తమమ్ ॥౨౪॥ భీష్మద్రోణప్రముఖతః— సర్వేషాం— చ— మహీక్షితామ్— ఉవాచ— పార్థ— పశ్య— ఏతాన్— సమవేతాన్— కురూన్— ఇతి ॥౨౫॥

ప్రతిపదార్థము:— సంజయః=సంజయుడు; ఉవాచ=పలికెను; హేభారత!=భరతవంశమునందు జనించిన ఓధృతరాష్ట్రుడా!; గుడాకేశేన=(అంగుష్ఠతర్జనల మధ్యభాగముచేఁగొలువదగినకేశపాశముగల) అర్జునునిచే; హృషీకేశః=శ్రీకృష్ణపరమాత్మ; ఏవం=ఈరీతిగ; ఉక్తః=పలకబడినవాడై; ఉభయోః=రెండగు; సేనయోః=సేనలయొక్క; మధ్యే=మధ్యయందు భీష్మద్రోణప్రముఖతః=భీష్మద్రోణాచార్యులయెదుట, సర్వేషాం=సమస్తమైన; మహీక్షితాం=రాజులయొక్క; (అంతికేఅనుపద మధ్యాహర్యము) అంతికే=సమీపమునందు; రథోత్తమం=శ్రేష్ఠమగు రథమును, స్థాపయిత్వా=నిలిపి;

హేపార్థ!=ఓఅర్జునుడా; సమవేతాన్=కలిసియున్న, ఏతాన్= ఇత్యువులగు; కురూన్=కురువంశమునందు జనించిన దుర్యోధనాదులను, పశ్య=చూడుము, ఇతి=ఈవిధముగ, ఉవాచ=పలికెను. ॥౨౪, ౨౫॥

రాదు. తనరక్షణోపాయమును గూడ గుర్రెరుగని దుర్యోధనునకు బ్రీయముఁ గూర్పదలచి యీ యుద్ధభూమియందు నిలిచి యుద్ధమునకుఁ దగు ప్రవారణోపాయములతో సన్నద్ధులై యున్న వీరలను చూచెదను. అనఁగా బ్రత్యేకవ్యక్తి ప్రతిపక్షిగ లేకున్నను సంఘము నాయుద్ధోత్సుకమును సార్థకము జేయును. అట్టి సంఘము పూర్వవైరము లేక, యెట్లు సంభవించునన్న బూర్వవైరము గల దుర్బుద్ధి యగు దుర్యోధనునకు యుద్ధమునందు సహాయ మొనర్చుట మూలమున సంభవించును.

॥౨౬॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:— “ఇ ట్లర్జునునిచే బేరితుడగు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యహింసారూప యుద్ధమునకు నేను ప్రతియోగి నగుదును. ఈవిషయమును తెలిసికొనుటయే యీరధస్థాపనమునకు బ్రయోజన మని యర్థము.

॥౨౭॥

— + ౧వ అధ్యాయము— ౨౩వ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు. + —

భాష్యోక్తర్షదీపిక:— దుష్టబుద్ధియగు దుర్యోధనున కీయుద్ధమునందు తాము సమర్థులు కాకపోయిన నెవరు మేలును కూర్చునిచ్చగించిరో వారిని చూచెదనని యర్థము. ఇట “ధార్తరాష్ట్రస్య” అనుటచే ధృతరాష్ట్రుని కుమారులగు దుర్యోధనాదులేగాక ధృతరాష్ట్రుడుగూడ దుర్బుద్ధి కలవాడెయని నూచింపబడెను. ॥౨౮॥

౧వ అధ్యాయము— ౨౪-౨౫ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు.

మధునూదనసరస్వతీయము:— “భరతవంశమర్యాదను జూచియైన జ్ఞాతులవిషయమై ద్రోహచింతను మాను” మని నూచించుటకు సంజయుడు ధృతరాష్ట్రుని “భారత” అని సంబోధించెను.

ధర్మము నాశ్రయించి శతవిధముల నర్జునుని యుద్ధమునుండి విరతుని జేయగలడు. అట్లేని యుద్ధప్రసక్తి లేకయే నాకుమారులకు రాజ్యము లభింపగలదు.” అను ధృతరాష్ట్రుని దురభిప్రాయమును తొలగింపదలచి సంజయుడు ధృతరాష్ట్రునితో నిట్లనియె.

భూభారహరణార్థము ప్రవృత్తుడైన శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యర్జునుని యభిప్రాయమును తెలుసుకొనినసిమ్మట తన యభీష్టమును నెరవేర్చుకొన దలచి యర్జునుని వాక్యము ననుసరించి తనయభిప్రాయానుసార ముఖయసేవలనుధ్యకు రథమును బోనిచ్చి భీష్మాదులగు పర్వరాజు న్యుల యెదుట నిలిపి ఓయర్జున! ఈసైన్యమున శస్త్రాస్త్రసంన్నులగు నీరాజు లువేషింప దగిన వారు కారు. కానసారథ్యమున నామనస్సును భేదపెట్టక యెవరెవరితో నీకు యుద్ధము చేయ వలయునని కోరికగలదో వారలను చూచుకొనుము.

॥౨౪-౨౫॥

“గుడాకాయాః=నిద్రాయాః, ఈశః, గుడాకేశః” (నిద్రను జయించినవాడు) “హృషీకేశః” అందరి యొక్క నిగూడాభిప్రాయమును తెలిసికొనువా డగుటచే శ్రీకృష్ణుఁ డర్జునుని శోకమోహముల తెలిసికొనియే పలికె నని యభిప్రాయము.

“పార్థ!” అనుటచే గుంతికి శోకమోహములు స్త్రీస్వభావసిద్ధములు, కాన: నామెపుత్రుడవగుటచే నవి నీకుఁగూడ ప్రాప్తిం చెననియు, “నామేనత్త కొమరుడవగు నీకు నేను సారథ్యమును జేయుచుండ నీకేమి కొనువ? కాన నిశ్చితబుద్ధితో నిశ్చంకగ వీరలను చూడు” ననియు, నూచితమయ్యెను.

శంకరానందీయము:— “గుడ్డోగో శేషుపాకయోః” అను కోశానుసారము గుడమన గోళమని యర్థము. గుడం=బ్రహ్మాండగోళం, + అకతి=వ్యాప్నోతితిగుడాకః సఈశః యస్యసగుడాకేశః” ఎవనికి బ్రహ్మాండగోళ మంతటను “విశ్వవైకం పరివేష్టితాగం జ్ఞాత్వాశివం” అను శ్రుత్యుక్తరీతిని వ్యాపించియున్న పరమశివుడు పాశుపతాస్త్రప్రదానరూపమున రక్షకుడో యట్టియర్జునుండు గుడాకేశు డనబడును. లేక, “రసోవై సః” అను శ్రుత్యుక్త రీతిని బెల్లమువలె మధురమై భిక్షులను పొందువాడగు శివుడు రక్షకుడుగా గలవాడగుటంజేసి యర్జునుడు గుడాకేశు డనబడును.

భాష్యత్కర్తృదీపిక:— ఎవని యజ్ఞ ననుసరించి పరమేశ్వరుడగు శ్రీకృష్ణుడుగూడ రథమునాపి శత్రువులను జూడమని జెప్పెనో యట్టి యర్జునుని మాహాత్మ్య మేమిచెప్పుదుగనియిశ్లోకమున కభిప్రాయము. భరత వంశ్యులు విషమావస్థయందును దుఃఖింపనట్టి ధీరులు. అట్టి భరతవంశోద్భవుండ వగు నీవుగూడ “పరమేశ్వరు డగు శ్రీకృష్ణుడు నాపుత్రులకు పృతికూలు డగుటయేగాక పాండవుల కనుకూలు డయ్యె” నని దుఃఖింపవలదని నూచించుటకు “భారత” అని సంబోధించెను.

“గుడాకాయాః=అజ్ఞానరూప నిద్రాయాః + ఈశః, గుడాకేశః” అజ్ఞానరూపమగు నిద్రను జయించిన వాడని యర్థము.

॥౨౪, ౨౫॥

గీ॥ తత్రాపశ్యత్ స్థితా న్పార్థః పితౄ నథ పితామహాన్ ।

అచార్యా న్మాతులా న్భ్రాతృ న్పృతా న్నౌతా న్సఖీన్ స్తథా ॥

శ్వశురా న్సుహృద శ్చైవ సేనయో రుభయో రపి ।

॥౨౬॥

గీ॥ తా న్సమీక్ష్య స కాంతేయ సర్వా బంధూ నవస్థితాన్ ।

కృపయా పరయాఽఽవిష్టో విషీద నిద మబ్రవీత్ ॥

॥౨౭॥

గీ॥ అర్జున ఉవాచ:- దృష్ట్వైవమం స్వజనం కృష్ణ! యుయుత్సుం సముపస్థితమ్ ॥౨౮॥

నీదన్తి మమ గాత్రాణి ముఖం చ పరిశువ్యతి ।

గీ॥ వేపధు శ్చ శరీరే మే రోమహర్ష శ్చ జాయతే ॥

॥౨౯॥

గాంధీవం స్రంసతే హస్తా త్త్వైవైవ పరిదహ్యతే ।

గీ॥ చ చ శక్నో మ్యవస్థాతుం భ్రమతి చ మే మనః ॥

॥౩౦॥

పదవిభాగము:- తత్ర-అపశ్యత్-స్థితా-పార్థః-పితౄ-అథ-పితామహాన్-అచార్యాన్-మాతులాన్-భ్రాతృ-పుత్రాన్-పృతాన్-సఖీన్-తథా ॥ శ్వశురాన్-సుహృదః-చ-ఏవ-సేనయోః-ఉభయోః-అపి । ॥౨౬॥

పదవిభాగము:- తాన్-సమీక్ష్య-సః-కాంతేయః-సర్వా-బంధూన్-అవస్థితాన్ ॥౨౭॥
కృపయా-పరయా-అవిష్టః-విషీదన్-ఇదం-అబ్రవీత్ ॥ అర్జునః-ఉవాచ ॥ దృష్ట్వై-ఇమం-స్వజనం-కృష్ణ-యుయుత్సుం-సముపస్థితం-॥౨౮॥ నీదన్తి-మమ-గాత్రాణి-ముఖం-చ-పరిశువ్యతి-వేపధుః-చ-శరీరే-మే-రోమహర్షః-చ-జాయతే ॥౨౯॥ గాంధీవం-స్రంసతే-హస్తాత్-త్వై-చ-ఏవ-పరిదహ్యతే-చ-చ-శక్నోమి-అవస్థాతుం-భ్రమతి-ఇద-చ-మే-మనః । ॥౩౦॥

ప్రతిపదార్థము:-తత్ర=యుద్ధమారంభింపఁగొనికృష్ణపరమాత్మయొక్కయాజ్ఞాకాగానే; పార్థః=అర్జునుడు. ఉభయోః=రెండయిన; సేనయోః=సేనలయందు; స్థితాన్=ఉన్న; పితౄన్=పితృస్థానీయులను; అథ=అథశబ్దమునకు తథాశబ్దార్థము) అట్టి, పితామహాన్=తాతలను; అచార్యాన్=విద్యాగురువులను; మాతులాన్=మేనమామలను; భ్రాతృన్=అన్నదమ్మలను; పుత్రాన్=మమారులను, పృతాన్=మనుమలను. తథా=అట్లు, సఖీన్=స్నేహితులను, (ప్రత్యుపకారము నపేక్షింపక యుపకార మొనర్చువారుసఖులు) శ్వశురాన్=మామలను, సుహృద శ్చైవ=స్నేహితులను, (ప్రత్యుపకార మపేక్షించి యుపకార మొనర్చువారు సుహృత్తులు) అపశ్యత్=చూచెను. ॥౨౬॥ సః=ఆ, కాంతేయః=కుంతీపుత్రుండగు యర్జునుడు. అవస్థితాన్=ఉభయ సేనలయందున్న, తాన్=ఆ, సర్వాన్=సమస్తమైన, బంధూన్=పితృపితామహాదులను, సమీక్ష్య=చేటిపాఠజూచి, పరయా=గొప్ప, కృపయా=దయతో, అవిష్టః=కూడుకొన్నవాడై, విషీదన్=దుఃఖించుచు; కృష్ణంప్రతి=శ్రీకృష్ణుని గూర్చి, ఇదం=ఈవాక్యమును, అబ్రవీత్=పలికెను ॥౨౭॥ అర్జునం=అర్జునుడు, ఉవాచ=లికెను, హేకృష్ణ=ఓశ్రీకృష్ణుడా! యుయుత్సుం=యుద్ధము చేయచిచ్చగల, సముపస్థితం=(యుద్ధభూమియందు)కూడిన ఇమం=ఈ, స్వజనం=నాపితృపుత్రాదులను, దృష్ట్వై=చూచి, మమ=నాయొక్క, గాత్రాణి=అవయవములు, నీదన్తి=విలవిలపోవుచున్నవి, ముఖం=చ=నోరును, పరిశువ్యతి=ఎండుచున్నది. ॥౨౮॥

మే=నాయొక్క, శరీరే=శరీరమునందు, వేపధుశ్చ=కంపమును, రోమహర్షశ్చ=గంగుర పొటును. జాయతే=పుట్టుచున్నది, హస్తాత్=హస్తమునుండి, గాంధీవం=గాంధీవు, స్రంసతే=జారుచున్నది, త్వైవైవ=ఒడలును, పరిదహ్యతే=అంతలును మండుచున్నది. ॥౨౯॥

హేకేశవ=ఓకేశ్వరా! అవస్థాతుం=నిలచుటకును, నశక్నోమి=సమర్థుడను గావలెనని, మే=నాయొక్క, మనః=మనస్సు, భ్రమతి=తిరుగుచున్నట్లున్నది. ॥౩౦॥

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

శ్రీకృష్ణునివలన యుద్ధమున కాజ్ఞను గొన్నపిన్ముట నుభయ సేనలయందున్న పితృస్థానీయులను, పితామహులను, విద్యోపదేశకులగు నాచార్యులను, మేనమామలను, సోదరులను, కుమారులను, మనుమలను, ప్రత్యుపకార మపేక్షింపక యుపకార మాచరించెడి మిత్రులను, మామలను, ప్రత్యుపకారమపేక్షించి యుపకారము నాచరించెడి స్నేహితులను జూచెను. ||౨౬||

ఓ ధృతరాష్ట్ర! అర్జునుఁ డుభయ సేనలయందున్న పూజ్యులగు పితృపితామహాదులను, వాత్సల్యపాత్రులగు పుత్రాదులను, పరాధీనజీవనులగు సేనలను జూచి కృపాపరపశుఁడై యిందరను హింసించుట ధర్మమా? యని దుఃఖించుచుశ్రీకృష్ణపరమాత్మనుగూర్చియిట్లు పలికెను. ||౨౭||

అట్లయెడ శ్రీకృష్ణునిగూర్చి యర్జును డిట్లు వచించెను. ఓ శ్రీకృష్ణ! యుద్ధముచేయఁగోరి యుద్ధభూమియందుఁగూడిన నాపితృపుత్రాదులను జూడఁగా ఆయ్యా! వీరిని హింసంపవలయునే! యని నాయవయవములు విలవిలపోవుచున్నవి. నో రెండుచున్నది.

దేవాంశసంభూతుడగు నర్జునునకు నాత్మయాథాత్మ్యజ్ఞానము లేకుండుటంబట్టి తన దేహమునం దాత్మజ్ఞానము, పరదేహములయం దాత్మీయజ్ఞానమును నుంటజేసి యుద్ధారంభమున యమున మృత్యుప్రసంగదర్శనమువలన బెద్ద యలజడి గలిగెను. ||౨౮||

ఓ శ్రీకృష్ణ! భయకారణమగు కంపము, రోమాంచములు నాశరీరమునందుదయించుచున్నవి. ఇంతియేకాదు. గాండీవముకూడ హస్తమునుండి జారిపోవుచున్నది; నఖశిఖాంతము నాయొడలు మండుచున్నది. ||౨౯||

ఓ శ్రీకృష్ణ! భయహేతువులేకావు; అధైర్యముకూడ కలుగుచున్నది. నిలుచుటకు శక్తి చాలకున్నది. మోహము గలుగుచున్నది. నామనస్సు తిరుగుచున్నట్లున్నది. ||౩౦||

—• గవ అధ్యాయము— ౨౬-౨౭-౨౮-౨౯-౩౦ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు •—

మధురూపసరస్వతీయము:— “యుద్ధరూపమగు హింస మధర్మము” అనెడి విపరీతబుద్ధియే మోహమనబడును. దీనివల్ల మమకారనిబంధనమగు చిత్త వైక్లవ్యము జనించును. దీనినే శ్లోకమోహములందురు. ఈచిత్త వైక్లవ్యమే “శాస్త్రవిహితముగాన యుద్ధము తత్ప్రియధర్మము” అనెడి జ్ఞానమును ప్రతిబంధించును. ఇట్టి చిత్త వైక్లవ్యముచే గప్పబడిన వివేకముగల యర్జునునకు మహాన్ధ్ర కారణమగు “యుద్ధమునుండి విరమించవలె” ననెడి యిచ్చ గలిగెనని “తా స్సమీత్య స కాస్తేయః” అనునది మొదలుకొని చెప్పుచున్నాడు.

స్వదేహమునందాత్మాభిమానమును, పరదేహమునందాత్మీయాభిమానమును గలవాడగుటచే ననాత్మవిదుడగునట్టియు కనుక నే యుద్ధమువలన తనదేహము, పరదేహములు నశించునేమో యని దిగులాందుచున్న యర్జునునకు స్వధర్మప్రవృత్తి కిఁ గారణమగు తత్త్వజ్ఞానమును ప్రతిబంధించు శ్లోకము కలిగెనని ‘తస్మే త్తేమతరంభ వేత్’ ౧౬ శ్లో.

గీ॥ నిమిత్తాని చ పశ్యామి విపరీతాని కేశవ! ।

నచ శ్రేయోనుపశ్యామి హత్యా స్వజన మాహవే ।

॥౩౧॥

ప ద వి భా గ ముః—నిమిత్తాని- చ- పశ్యామి- విపరీతాని- కేశవ!- న- చ- శ్రేయః- అనుపశ్యామి- హత్యా- స్వజనం- ఆహవే ।

॥౩౧॥

ప్రతిపదార్థముః— హేకేశవ! విపరీతాని=విరుద్ధములైన; నిమిత్తాని=శకునములను; పశ్యామి=చూచుచున్నాను, ఆహవే=యుద్ధమునందు, స్వజనం=నావారిని, హత్యా=సంహరించి, శ్రేయశ్చ=ఎట్టి మేలును, ననుపశ్యామి=చూడను.

॥౩౧॥

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధినిః—

ఓ శ్రీకృష్ణ! ఈ రణభూమియందు వామనేత్ర మిదురుట, నక్కలు కూయుట, గృధ్ర వాయసాదులు యవగ్రదక్షిణముగ సంచరించుట మొదలగు దుర్నిమిత్తములు గానవచ్చుచున్నవి. యుద్ధమునందు నావారలను జంపుటవలన నా కెట్టిమేలును కానరాదు

॥౩౧॥

౧౭॥ అనునది యంతిముగాగల గ్రంథముతో నిరూపించదలచి గ్రంథమును “ద్వైపాయనం స్వజనంకృష్ణ!” అను శ్లోకము మొదలుకొని “భీమతీవచమే మనః” అనువంతవరకు నగు చూడుశ్లోకములచే తల్లింగనిరూపణమును జేయుచుండెను.

శంకరానందీయముః— ముముక్షువు తా నారాధించు దైవమును పరిశీలింపవలెను, కాన నట్టి యర్జునునకు యష్టవృద్ధతారూపమైన సైనికులను బరిశీలించుటను “తతాప్రశస్యత్” అనునది మొదలుకొని రెండు శ్లోకములతో జెప్పుచుండెను.

“తస్మాచ్చ దేవా బహుధాసంప్రసూతాః” “ముఖాదింద్రాచ్చగ్నిశ్చ” ఇత్యాదిశ్లోకులచే దేవతలకుఁ గూడ పుట్టుక కూయమాణ మగుచుండుటచే వార లసిత్వులనియు, కనుక నే యాగ తుకైశ్వర్యవంతులనియు, సంసారులనియు, ఫలదాతలగుటచే బంధులనియు నిత్యనుభార్గ్యులుగు ముముక్షువు తెలిసికొని యాయాదేవతల నారాధింపక “ఈ దుఃఖాంతములగు కర్మలతో నేమిప్రయోజనము” అని పరితపింపవలయును. కానః నట్టి యర్జునునికి స్వకర్తృకబంధుజనభద్రనిమిత్తమగు పరితాపమును “ద్వైపాయనం స్వజనంకృష్ణ” అనుశ్లోకము మొదలుకొని యధ్యాయంతిము వరకు జెప్పుచున్నాడు.

॥౨౬, ౨౭, ౨౮, ౨౯, ౩౦॥

— ౧వ అధ్యాయము ౩౧వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు —

మధునూదనసరస్వతీయముః— నే నాత్మజ్ఞునిగానందున దుఃఖించు స్వభావముకలవాడను. కనుకనే యాదుఃఖజన్యమగు క్లేశమును అనుభవించుచుంటిని. ఇక నీవన్ననో సదానందస్వరూపుడవు గాన శోకసంబంధము లేనివాడవు. స్వజనదర్శనము మనమిరువురకు సమానమైనను శోకసంబంధములేని నీవునన్న శోకగ్రహిణుని జేయు మనిభావము. శోకగ్రహిణ్యమును జేయు సామర్థ్యము “కేశవ!” అను సంబుద్ధిచే నాచితిమయ్యెను. (కః= బ్రహ్మ, సృష్టికర్త, ఈశః=రుద్రః సంహర్తా తే వాత్మనుకంప్యతయా గచ్ఛతీతి కేశవః) సృష్టికర్తయగు బ్రహ్మను, సంహర్త యగు రుద్రుని యనుగ్రహించెడివాడు కేశవుడనబడును. ఈరీతిగ హేతుపురస్కరముగ యోగ్యప్రవృత్తి హేతువగు తత్త్వజ్ఞానమునను ప్రతిబంధకమగు శోకమును జెప్పి ఆ శోకకృత్తియను విపరీత ప్రవృత్తి హేతువగు విపరీతబుద్ధిని “నచ శ్రేయోనుపశ్యామి” అను శ్లోకముచే జెప్పుచున్నాడు.

“ద్వావిమా పురుషౌ లోకే నూర్వమండలభేదినౌ । పరివ్రాడ్యోగయుక్తశ్చ రణే చాభియభోహతః” అను వాక్యనుసారము యుద్ధమునందు మృతినొందినవానికి శ్రేయోవిశేషము చెప్పబడినది. గాన స్వీయులు కాని వారైననుఁ బిమ్మి శ్రేయస్సునుఁ బొందజాలను. ఇక స్వజనమును జంపి యేమి ప్రయోజనము” అని మాచించుటకు “స్వజనం” అని జెప్పబడెను.

॥౩౧॥

శ్లో॥ న కాంక్షే విజయం కృష్ణ! నచ రాజ్యం సుఖాని చ ।

కిం నో రాజ్యేన గోవింద! కిం భోగై ర్జీవితేన వా ॥

॥౩౨॥

యేషా మర్థే కాంక్షితం నో రాజ్యం భోగా సుఖాని చ ।

త ఇమేఽవస్థితా యుద్ధే ప్రాణాం స్వక్వా ధానాని చ ॥

॥౩౩॥

ఆచార్యాః పితరః పుత్రాస్తథైవ చ పితామహాః ।

మాతులా శ్వశురాః పౌత్రాః స్వాల్లాస్సంబంధినస్తథా ॥

॥౩౪॥

ప ద వి భా గ ము:— న- కాంక్షే- విజయం- కృష్ణ!- న- చ- రాజ్యం- సుఖాని- చ- కిం-
నః- రాజ్యేన- గోవింద!- కిం- భోగైః- జీవితేన- వా ॥౩౨॥ యేషాం- అర్థే- కాంక్షితం- నః- రాజ్యం-
భోగాః- సుఖాని- చ- తే- ఇమే- అవస్థితాః- యుద్ధే- ప్రాణా- త్వక్వా- ధనాని-చ॥౩౩॥ ఆచార్యాః-
పితరః- పుత్రాః- తథా- ఏవ- చ- పితామహాః- మాతులాః- శ్వశురాః- పౌత్రాః- స్వాల్లాః- సంబం-
ధినః- తథా । ॥౩౪॥

ప్రతిపదార్థము:— హేకృష్ణ! = భక్తజనహృదయములయందుండు సాపముల నాకర్షించు ఓ శ్రీకృష్ణపర-
మాత్మా!; విజయం = యుద్ధమునందు జయమును, న కాంక్షే = కోరను; రాజ్యం = రాజ్యమును, సుఖానిచ = సుఖము-
లను, నచ కాంక్షే = కోరను, హేగోవింద = ఇందియములకు సాక్షిభూతుడవగు ఓ శ్రీకృష్ణ!; నః = మనకు; రాజ్యేన
= రాజ్యముచేత, కిం = ఏమిప్రయోజనము?; భోగైః = భోగములచేతగాని; జీవితేనవా = జీవనముచేతగాని; కిం = ఏమి-
ప్రయోజనము?; యేషాం = యెవరియొక్క; అర్థే = నిమిత్తము; నః = మనకు; రాజ్యం = రాజ్యము; కాంక్షితం = ఆభి-
లషితమయ్యెనో; భోగాః = భోగములు; కాంక్షితాః = ఆభిలషితములూ; సుఖానిచ = సుఖములును; కాంక్షితాని =
ఆభిలషితములూ; తే = ఆ; ఇమే = వీరు; ప్రాణా = ప్రాణములను; ధనాని చ = ధనములను; త్వక్వా = విడిచి;
యుద్ధే = యుద్ధమునందు; అవస్థితాః = ఉండిరి. ॥౩౨, ౩౩॥

ఆచార్యాః = విద్యోపదేష్టలగు దోషాచార్యులు; పితరః = పితృసములు; పుత్రాః = ఆభిమన్యాదులు; తథైవ =
అట్లే; పితామహాః = భిష్మాదులు; మాతులాః = శల్వాదులు; శ్వశురాః = ద్రుపదాదులు; పౌత్రాః = మనుమలు; స్వాల్లాః
= భార్యతోబుట్టిన ధృష్టద్యుమ్నాదులు; తథా = అట్లే; సంబంధినః = పరంపరాసంబంధులు; సంతి = కలరు. ॥౩౪॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఓ శ్రీకృష్ణ! శ్రేయస్సు (మోక్షము)ను గోరు నేను యుద్ధమువలన గలుగబోవు-
తుచ్చమైన విజయమునుగాని, దానివలన ప్రాప్తించు రాజ్యమునుగాని, రాజ్యమువలన
ప్రాప్తించు విషయసుఖములనుగాని కోరను. “చతుషశ్చతుః” ఇత్యాదిశుభ్రులచే సర్వేంద్రియ-
ములకు సాక్షిభూతుడవగు నో శ్రీకృష్ణ! ఎవరినిమిత్తము రాజ్యము, భోగములు, సుఖము-
లును మనము కోరుచున్నామో అట్టి పితృపితామహాచార్యస్థానికాదులు ధనప్రాణము-
లను లెక్కసేయక యుద్ధమునందు నిలిచియుండిరి. అట్టివాడు మరణింప మనకీరాజ్యమువలనగాని,
భోగములవలనగాని, జీవితమువలనగాని యేమి ప్రయోజనముగలదు? ॥౩౨, ౩౩॥

ఎవరు లేనిచో రాజ్యభోగాదులు వ్యర్థమో వారెవరనిన? పితృసములు, దోషాచార్య-
కృపాచార్యులు, అభిమన్యుప్రభృతిపుత్రులు, తాత యగు భీష్ముడు, మేనమామలగు శల్వా-
దులు; మామలగు ద్రుపదాదులు, మనుమలు, స్థానికులగు ధృష్టద్యుమ్నాదులు, మఱియు
నితరులగు సంబంధులు ఇందఱను జంపియా మనమీతుచ్చరాజ్యభోగాదులను గైకొనుట ? ॥౩౪॥

— * గవ అధ్యాయము— ౩౨, ౩౩ వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు. —

మ ధు నూ ద న స ర స్వ తీ య ము:— యుద్ధమువలన యదృష్టఫలము లేకున్నను విజయ, రాజ్యసుఖాది

గీ॥ ఏతా న్న హంతు మిచ్ఛామి ఘ్నతోపి మధుసూదన ।

అపి త్రైలోక్యరాజ్యస్య హేతోః కిం ను మహీకృతే ॥

॥౩౫॥

పదవిభాగము:— ఏతాః-న-హంతు-ఇచ్ఛామి-ఘ్నతః-అపి-మధుసూదన-అపి-త్రైలోక్యరాజ్యస్య-హేతోః-కిం-ను-మహీకృతే ।

॥౩౫॥

ప్రతిపదార్థము:— ఈశోఃమున “అహం” అనుపదమధ్యాహార్యము. అహం=నేను; హేమధుసూదన=మధు పను రాక్షసుని సంహరించిన యోశ్రీకృష్ణ!; ఘ్నతోపి=నన్ను కొట్టుచున్నవారైనను; ఏతాః=ఈదుర్యోధనాదులను; త్రైలోక్యరాజ్యస్య=త్రైలోక్యరాజ్యముయొక్క; హేతోరపి=హేతువుకొరకైనను; హంతుం=చంపుటకు; నేచ్ఛామి=కోరను; మహీకృతే=ధూమనితము; కిం=ఏమి చెప్పవలెను.

॥౩౫॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

తన రాజ్యమునకు శత్రువు లగుట నవశ్యవధ్యు లగువారి యందు జాలిఁగొని మోహవశుడై స్వధర్మమగు యుద్ధమునుండి వైరాగ్యముబొందియద్దును డిట్లనెను. “జిఘాంసంతంజిఘాంసీయాత్” చంపగోరుచున్నవానిని చంపదలపవలెను. అను న్యాయము ననుసరించి దుర్యోధనాదుల వధ యధర్మఫలకము గాకున్నను, ఓ శ్రీకృష్ణ! నన్ను చంపనున్న దుర్యోధనాదులను త్రిలోకాధిపత్యము నాకొసంగినను జంపజాలను. ఇక నీ భూరాజ్యము నిమిత్తము వీరలను జంపుదునే ? ॥౩౫॥

దృష్టఫల మున్నను దానిని నేను గోరను. అని తెల్పుటకు “న కాంతే” అని పూర్వార్థము చెప్పబడెను. ప్రయోజనము లేకపోవుటచే నట్లుంటి నని చెల్లుటకే “కిం నో రాజ్యేన” అని చెప్పబడెను. రాజ్యాను లక్ష్మరలేకపోవుటకు హేతువును ‘యేషామర్థే’ అనునది మొదలుకొని జెప్పెను. “సర్వేంద్రియప్రవర్తకుడ వగు నీవే నాయైహిక ఫలై రాగ్యము నెరుగుచువు” అని చెల్లుటకు “గోవింద!” అని సంబోధించెను. “గాః ఇంద్రియాణి విందతి గోవిందః” సర్వేంద్రియసాక్షి యని గోవిందశబ్దమున కర్థము.

శంకరానందీయము:— ‘అప్యకార్యశతం కృత్వా భర్తవ్యా మను రబ్రవీత్’ అను వచనముచే నీవు స్వజనపోషణకొరకు తప్పుక యుద్ధము చేయవలయు నందువా? అట్లు కాదు. ఎవరినిమిత్రము రాజ్యాదు లాకాంతీతములో, ఎవరు ఆకార్యములను జేసియైన బోషింపఁదగినవారో వారే నాతో యుద్ధము జేయుటకు సంసిద్ధులై యుండిరి. అని జెప్పటకు “యేషామర్థే కాంతీతం” ఇత్యాదికము నుపక్రమించెను.

భాష్యోక్తర్షదీపిక:— ‘హేకృష్ణ’ అను సంబోధనచే “వాసుదేవే మనో యస్య జపహోమార్చనాదిభిః । తస్యాన్తరామో మైత్రేయ! జేవేన్ద్రిత్యాదికం ఫలం” అను వచనానుసారము పరమేశ్వరునియందు భక్తికి యంతరాయము లగు విజయ, రాజ్యాదులను హరించుటయే నీకుఁగల యనుగ్రహ మని నూచించి “యస్యానుగ్రహ మిచ్ఛామి తస్య విత్తం హరా మ్యహం” అను భగవద్వచనానుసారము విజయరాజ్యాదులను నీకుండుగల భక్తి కంతరాయములని యాలోచించి యైన వాటిని గోరను” అని “న కాంతే విజయం” అను వాక్యముచే నూచించెను.

॥౩౬, ౩౭॥

— ౧వ అధ్యాయము ౩౫వ శ్లోకవ్యాఖ్యానితేషములు —

భాష్యోక్తర్షదీపిక:— ‘మధుసూదన’ అను స్థలమున మధుపదముకై టభానురునికి గూడ నుపలక్ష్యము. మధుకైటభు అనగ రజస్తనుస్సులు. వాటిని నశింపఁజేసెడి నీకు నీభక్తుడ వగు నన్ను రజస్తమోరూపము, స్వజనహింసారూపము నగు నీఘోరకర్మయందు నియోగించుట దగదని “మధుసూదన” అను సంబోధనముచే నూచించెను.

॥౩౫॥

గీ॥ నిహత్య ధార్తరాష్ట్రాన్నిః కా పీఠి సస్య జ్వనార్దనః ।

పాప మేవాశ్రియే దస్మాన్మత్వైతా నాతతాయినః ॥

॥౩౬॥

పదవిభాగము:— నిహత్య- ధార్తరాష్ట్రాన్- నః- కా- పీఠి- సస్య- జ్వనార్దనః- పాపం- ఏవ-

అశ్రియేత్- అస్మాక్- హత్వా- ఏతాక్- అతతాయినః ।

॥౩౬॥

పులిపదార్థము:— హేజ్వనార్దన! ఓశ్రీకృష్ణ! ధార్తరాష్ట్రాన్=దుర్యోధనాదులను; నిహత్య=చంపి; నః=మనకు; పీఠి=సంతోషము; కా=ఏమి? అస్మాక్=నిర్దోషులమగు మనలను; హత్వా=చంపి; ఏతాక్=ఈ, అతతాయినః=“అగ్నిదోగరదశ్చైవ” అన్నరీతి నిష్పటికే యాతతాయులయిన దుర్యోధనాదులను; పాపమేవ=నిర్దోషులగు స్వజనమును హింసించుటవలన పొందించుపాపమే; అశ్రియేత్=అశ్రియింపనిమ్ము. ॥౩౬॥

కాంక్షారభావ్యతత్త్వబోధిని:—

ఓశ్రీకృష్ణ! శత్రువులగు దుర్యోధనాదులను సంహరించినయెడల పీఠి సంభవించునుగాన యుద్ధమే కర్తవ్యమనెదవేమో మూపెదతండ్రి ధృరాష్ట్రుని పుత్రులగు దుర్యోధనాదులగు స్వజనమును హింసించుటవలన మన కెట్టిపీఠి గలుగును? మనము దుర్యోధనాదులను హింసించమేని వారే మిమ్ములను హింసించెదరనెదవా! అట్లేని నిర్దోషులగు మనలను హింసించి ఇవివరకే ఆతతాయులగు (“అగ్నిదోగరదశ్చైవ శస్త్రపాణి ర్థనాతహృత్ । ఊత్రాదారహరశ్చైవ పడై తే హ్యేతతాయినః” ఇండ్ల కగ్నిని పెట్టువాడు, విషమును జెట్టువాడు. నిష్కారణముగ శస్త్రాస్త్రములను ధరించువాడు, పరధనముల నపహరించెడివాడు, పరజేత్రముల నపహరించువాడు, పరదారల నపహరించువాడు నీయార్గురు నాతతాయు లనబడుదురు) నీదుర్యోధనాదులు మఱియు జాపిష్టు లగుదురుగాక.

లేక, ఈదుర్యోధనాదు లాతతాయులు గాన నవశ్యవధ్యులే కాని యతిదీను లగుటచే శోచ్యులు గాన నిట్టివారిని హింసించినయెడల స్వజనులను హింసించుటవలన గలుగు పాపము మనలనే యాశ్రియించును.

లేక: గురుభ్రాతృపుత్రసుహృద్భ్రాతృలగు వీరలనే హింసించుమేని మనమేయాతతాయుల మగుదుము. గాన నట్టి గురుభ్రాతృదుల హింసవలన పాపము మనలనే యాశ్రియించును. కాన మనకు యుద్ధము నుండి విరమించుటయే శ్రేయస్కరము. ॥౩౬॥

— • ౧వ అధ్యాయము ౩౬వ శ్లోక వ్యాఖ్యాని శేషములు • —

మధునూదనసరస్వతీయము:— ఇట “జ్వనార్దన!” అనుసంబోధనమువలన “ఓశ్రీకృష్ణ! నీవు పృథ్వీ కాలమందున సర్వజనసంహరకుడవైనను నిన్నే పాప మంటుకుండును. కాన నేనుకాకి నీజే యీబంధువధను జేయదగుదువు” అని మూచింపబడెను.

అతతాయులు గాన నీదుర్యోధనాదులు వధ్యులేమందువా? “స్మృత్యో ర్విరో ధేన్యాన్మస్తు బలవాన్స్యవి హరతః । ఆర్కశాస్త్రా ద్భజవ ద్భృకాస్త్ర మితి స్థితిః” అను యజ్ఞవల్క్యేక్తిచే “అతతాయినం హన్యాత్” అనుఆర్కశాస్త్రముకంటె “మహింసా త్సర్వభూతాని”అనుధర్మ శాస్త్రముబలమైనది కానఅతతాయులైనను వీర లనుజంపింపమిమ్ములనే పాపమాశ్రియించుమగాని దృష్టాదృష్టరూపమగు మఱియొక పృమోజన మేమియు లేదని భావము.

శంకరానందీయము:— అతతాయని జగపుట “అతతాయిన మాయాంతం” అను యర్కశాస్త్రముచే పాప కార్యము కొనిపోయినను యిట్టి యర్కశాస్త్రముకంటె “సవిప సాక్షిప్తమో యః కలనానశః” అను ధర్మ శాస్త్రము బలవత్తరముగాన వీరిని జంపింపనో మేమే పాపిష్టుల మగుదు మని భావము.

గీ॥ తస్మా న్నార్హా వయం హంతుం ధార్తరాష్ట్రాన్ స్వబాంధవాః ।

స్వజనం హి కథం హత్వా సుఖిన స్సాయమ మాధవ!

॥౩౩॥

గీ॥ యద్య ప్యేతే న పశ్యన్తి లోభోపహతచేతసః ।

కులక్షయకృతం దోషం మిత్రద్రోహే చ పాతకమ్ ॥

॥౩౪॥

గీ॥ కథం న జ్ఞేయ మస్మాభిః పాపా దస్మాన్నివర్తితుమ్ ।

కులక్షయకృతం దోషం ప్రపశ్యద్భిర్జనార్దన ॥

॥౩౫॥

పదవిభాగము:— తస్మాత్—న— అర్హాః— వయం— హంతుం— ధార్తరాష్ట్రాన్— స్వబాంధవాః— స్వజనం— హి— కథం— హత్వా— సుఖినః— సాయమ— మాధవ! ॥౩౩॥ యది— అపి— ఏతే— న— పశ్యన్తి— లోభోపహతచేతసః— కులక్షయకృతం— దోషం— మిత్రద్రోహే— చ— పాతకమ్ ॥౩౪॥ కథం— న— జ్ఞేయం— అస్మాభిః— పాపాత్— అస్మాత్— నివర్తితుం— కులక్షయకృతం— దోషం— ప్రపశ్యద్భిః— జనార్దన! ॥౩౫॥

ప్రతిపదార్థము:— హేమాధవ! = ఓశ్రీకృష్ణ; తస్మాత్ = ఆ కారణమువలన (స్వజనమును సంహరించుట వలన ఫలములేకపోవుట; మఱియు ననర్థము సంభవించుటవలన); స్వబాంధవాః = మనబంధువులగు; ధార్తరాష్ట్రాన్ = దుర్యోధనాదులను; హంతుం = సంహరించుటకు; వయం = మనము; నార్హాః = తగినవారలము కాము; స్వజనం = మనవారలను; హత్వా = చంపి, కథం = ఎవ్వధమున; సుఖినః = సుఖవంతులము, సాయం = కాగలము. ॥౩౩॥

యద్యపి = విచారింపగ; ఎతే = ఈదుర్యోధనాదులు; లోభోపహతచేతసః = రాజ్యలోభముచే కొట్టబడిన చిత్తము గలవారై; కులక్షయకృతం = స్వకులనాశమువలన గలుగు; దోషం = దోషమును; మిత్రద్రోహే = మిత్రద్రోహమునందుగల, పాతకంచ = పాతకమును; నపశ్యంతి = తెలుసుకొనకున్నారు. ॥౩౪॥

హేజనార్దన! = ఓశ్రీకృష్ణ!; కులక్షయకృతం = కులక్షయమువలన గలుగు; దోషం = దోషమును (పాపమును); ప్రపశ్యద్భిః = తెలిసికొన్న; అస్మాభిః = మనచేత; అస్మాత్ = ఈ (ఈకులక్షయమువలన, మిత్రద్రోహమువలన పొందించిన); పాపాత్ = పాపమునుండి; నివర్తితుం = మళ్ళుటకు; కథం = ఎట్లు; నజ్ఞేయం = తెలుసుకొనబడతగదు ॥౩౫॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

దుర్యోధనాదులను సంహరించుటవలన ఫలములేకపోగా ననర్థపొందియు గలుగుచున్నది. కాన మనబంధువులగు దుర్యోధనాదులను సంహరించు టర్హకృత్యము కాదు. స్వజన మున్న గదా రాజ్యసుఖము. అట్టి స్వజనమును సంహరించి మనమెట్లు సుఖమును బొందుదుము. ॥౩౩॥

అట్లేని దుర్యోధనాదులకు మాత్రము కులక్షయమునందు, స్వజనహింసయందు ప్రవృత్తి యేల? అందువేమో! వారు రాజ్యలోభముచే యుక్తాయుక్తజ్ఞానము లేనివారు. కానవారు కులక్షయమువలన పొందించిన దోషమును, మిత్రద్రోహమునగల దోషమును తెలిసికొనకున్నారు. కావుననే దుర్యోధనాదులకు స్వజనహింసారూపమగు యుద్ధమునందు బ్రవృత్తి కలిగినది. ॥౩౪॥

“దుర్యోధనాదుల కెట్లు యుద్ధప్రవృత్తిగలదో మనకును యట్లే యుద్ధప్రవృత్తియందు సిమ్మకముండుగాక” అని యనెదవేమో మిత్రద్రోహమువలన బ్రాప్తించెడి పాపమును,

భాష్యోక్తిర్నదీపిక:— “అపకారియైనను వృద్ధుడగు ధృతరాష్ట్రునివిషయమై యపకారియ జేసిన దగదు” అని నూచించుటను “ధార్తరాష్ట్రః అని ధృతరాష్ట్రసంబంధమును జూపెను. ॥౩౫॥

—* ౧వ అధ్యాయము ౩౫వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు *—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— ‘అహూతో న నివర్తత ద్యుతాదపి రణాదపి’ అనియు ‘విజతం క్షత్రియస్య’

గీ॥ కులక్షయే ప్రణశ్యంతి కులధర్మా స్సనాతనాః ।

ధర్మే నష్టే కులం కృత్స్నం మధర్మో లభిభవత్కృత ॥

॥౪౦॥

గీ॥ అధర్మాభిభవాత్కృష్ణ! ప్రదుష్యంతి కులస్త్రీయః ।

స్త్రీషు దుష్టాసు వాష్ణయ! జాయతే వర్ణసంఙ్కరః ॥

॥౪౧॥

పదవిభాగము:— కులక్షయే=ప్రణశ్యంతి- కులధర్మాః=సనాతనాః- ధర్మో- నష్టే- కులం- కృత్స్నం- అధర్మః- అభిభవతి- ఉత ॥౪౦॥ అధర్మాభివాత్-కృష్ణ!- ప్రదుష్యంతి- కులస్త్రీయః- స్త్రీషు- దుష్టాసు- వాష్ణయ!- జాయతే- వర్ణసంఙ్కరః । ॥౪౦॥

ప్రతిపదార్థము:— కులక్షయే=కులమునశింపగా, సనాతనాః=ప్రాచీనములైన, కులధర్మాః=కులధర్మములు, ప్రణశ్యంతి=నశించుచున్నవి, ధర్మో=కులధర్మము, నష్టే=నశించినచో, కృత్స్నం=సమస్తమైన, కులం=కులమును, అధర్మః=అచ్యుతము, అభిభవతి=తిరస్కరించుచున్నది. ॥౪౦॥

ప్రతిపదార్థము:— హేకృష్ణ!-భక్తవృద్ధయస్తనిఖలపాపములను నశింపజేయు శ్రీకృష్ణ! అధర్మాభివాత్=అధర్మముచేసిన తిరస్కరించువలన, కులస్త్రీయః=కులస్త్రీలు, ప్రదుష్యంతి=చెడుచున్నారు. హేవాష్ణయ!-ఓకృష్ణకుల సంభూతుడవగు శ్రీకృష్ణ, స్త్రీషు=స్త్రీలు, దుష్టాసు=దుష్టలైనచో, వర్ణసంకరః=వర్ణసంకరము, జాయతే=కలుగుచున్నది. ॥౪౧॥

కులక్షయమువలన ప్రాప్తించెడు పాపమును తెలిసికొనజాలని దుర్బోధనాదులకు తత్పరిహారము సంభవింపకపోయినను, తద్వివేకముగల మనకట్టి పాపపరిహార మెట్లు తెలియకపోవును ॥౪౨॥

శాంకరభాష్యత్వబోధిని:—

మనకు యుద్ధమునందు బ్రవృత్తిలేకపోవుటకు హేతువగునట్టి కులక్షయమునందుగల దోషమెట్టిదని?

కులక్షయమైనయెడల కులధర్మములను పాలించువారు నశించెదరు. వారు లేనియెడల చిరంతనములగు కులధర్మములు (అగ్నిహోత్రాదికర్మలవలన సాధింపదగిన ధర్మములు), నశించి పోవును. అట్టిధర్మము నశించెనేని నశింపఁగా మిగిలిన కులము నధర్మము వ్యాపించుచున్నది. అనఁగా నష్టావశిష్టమగు కులమంతయు నగ్నిహోత్రాదిధర్మముల నాచరించువారులేమిచే నధర్మభూయిష్టము కాగిలదు. ॥౪౦॥

శాంకరభాష్యత్వబోధిని:—

నష్టావశిష్టమగు కుల మధర్మభూయిష్ట మగునేని యేమి దోషము ప్రాప్తించునని? అగ్నిహోత్రాదికర్మల నాచరించువారు లేమి నధర్మము కులము నాచరించును.

అను వాక్యములలో కాలము క్షిప్రియులగు యుద్ధము ధర్మమనియు, యుద్ధార్జిత మగు ధనము ధర్మమనియు శాస్త్రములను నిర్ణయించుచున్నవి. కాన ధర్మరాష్ట్రము లుబ్బచిత్తులైనను వారిచే యుద్ధమున కాహ్వానింపఁ దగిన ఓరు యుద్ధమునందు బ్రవర్తింపకుండుట చునుచితము అని శ్రీకృష్ణుడనునని యర్జును డాశంకించుకొని “హే పాపాస్మాన్నిగర్హితుం” (ఈ బంధువధూపమైన పాపమునుండి మరలుటకు మనమెందుకు తెలుసుకొనగూడదు) అని చెప్పెను అనిగా “ఈ కార్యము శ్రేయస్సాధనము” అను జ్ఞానము ఆయా కార్యములయందు బ్రవర్తక మగును. యియ్యది యశ్రేయస్సునుగూర్చునదో యది శ్రేయస్సాధనమగును. అట్లు కానిచో శాస్త్రోక్తమగు శ్రేయ యాగముకూడ ధర్మమే కావలసియుండెడిది. ఈవిషయమునే “ఫలతోపి చ యత్కర్మ నానర్థేనానుబధ్యతే । కేవలప్రీతిహేతుత్వాత్తద్ధర్మ ఇతి కథ్యతే” అనువాక్యముకూడ దెలుపుచున్నది. అందుచే శాస్త్రప్రతిపాదితమైనను, అశ్రేయస్సును గూర్చునదిగాన యుద్ధమునందు బ్రవర్తించుట మనకుచితము గాదు. అనిభావము. ॥౪౧॥

గీ॥ సంకరో నరకాయైవ కులఘ్నానాం కులస్య చ ।
పతన్తి పితరో హ్యేషాం లుప్తపిండోదక క్రియాః ॥౪౨॥

॥౪౨॥

గీ॥ దోషై రేతైః కులఘ్నానాం వర్ణసంకరకారకైః ।
ఉత్సాద్యన్తే జాతిధర్మా కులధర్మాశ్చ శాశ్వతాః ॥

॥౪౩॥

గీ॥ ఉత్సన్నకులధర్మాణాం మనుష్యాణాం జనార్దన! ।
నరకే నియతం వాసో భవతి త్యనుశుశ్రుమ ॥

॥౪౪॥

పదవిభాగము:— సంకరః- నరకాయ- ఏవ- కులఘ్నానాం- కులస్య-చ- పతన్తి- పితరః-హి-విషాం-
లుప్తపిండోదకక్రియాః- ॥౪౨॥

పదవిభాగము:— దోషైః- ఏతైః- కులఘ్నానాం- వర్ణసంకరకారకైః- ఉత్సాద్యన్తే- జాతిధర్మాః-
కులధర్మాః- చ- శాశ్వతాః- ॥౪౩॥ ఉత్సన్నకులధర్మాణాం- మనుష్యాణాం- జనార్దన!- నరకే- నియతం-
వాసః- భవతి- ఇతి- అనుశుశ్రుమ । ॥౪౪॥

ప్రతిపదార్థము:— సంకరః=సంకరము; కులఘ్నానాం=కులనాశము చేసినవారికిని; కులస్య=అట్టి
వారికులమునకు; నరకాయైవ=తప్పకనరకముకొరకు, (‘భవతి’ అనుపదమధ్యాహ్నము) భవతి=అగుచున్నది,
విషాం=ఇట్టివర్ణసంకరకారకులయొక్క, పితరోహి=పితరులు, లుప్తపిండోదకక్రియాః=లుప్త=లోపించిన, పిండ=
పిండములయొక్కయు, ఉదక=ఉదకములయొక్కయు, క్రియాః=క్రియలుకలవారై, పతన్తి=నరకము
అందు బడుచున్నారు. ॥౪౨॥

ప్రతిపదార్థము:— ఏతైః=ఈ, వర్ణసంకరకారకైః=వర్ణసంకరమును జేయునట్టి, దోషైః=దోషములచేత,
కులఘ్నానాం=కులనాశకులయొక్క, శాశ్వతాః=శాశ్వతిములగు, జాతిధర్మాః=జాతిధర్మములు, కులధర్మాశ్చ=
కులధర్మములను, ఉత్సాద్యన్తే=నశించియుండుచున్నవి. ॥౪౩॥

ప్రతిపదార్థము:— ‘జనార్దన!’=ఓశ్రీకృష్ణ, ఉత్సన్నకులధర్మాణాం=నశించినకులధర్మములుగల, మను
ష్యాణాం=మనుష్యులకు, నరకే=నరకమునందు, నియతం=నియతముగు, (తిప్పని) వాసః=నివాసము, భవతి=అగు
చున్నది, ఇతి=ఈరీతిని, అనుశుశ్రుమ=స్మృతిగూహస్యముల నెఱిగిన పెద్దలకలన విచరుంటిమి ॥౪౪॥

దాని కులస్త్రిలు వ్యభిచారాది దోషదూషిత లగుదురు. అట్లు కులస్త్రిలు దుష్టులైనచో వర్ణసాంక
ర్య మేర్పడును. ॥౪౧॥

కులమును నశింపజేయువారును, వారికులమును కులనాశమువలనగలుగు సాంకర్యదోష
ముచే నరకమును బొందుదురు ఇంతేకాదు; కులక్షయకారకుల వంశము నశించుటచే పితరుల
కుత్తరక్రియలు జేయువారులు లేమింజేసి పిండోదకక్రియలు లేక ప్రేతస్థనివృత్తి కాజాలదు
ప్రేతత్వము పోకున్న నాపితరులు శాశ్వతముగ నరకమున మృగుచుందురు. ॥౪౨॥

వర్ణసంకరమునకు కారణమగు మైత్ర్యజడన వాసములచేత కులమును గూర్చివేసిన
వారిశాశ్వతము లగు జాతిధర్మములు, కులధర్మములు నశించిపోవుచున్నవి ఇట్టి దోషదూషద్రవ్యము
నకు యుద్ధము హేతువుకాన మనవిట్టి యుద్ధమును మానుటయే శ్రేయస్సాధకము. ॥౪౩॥

జాతిధర్మములు కులధర్మములు నశించినేని వానినాచరించువారుండరు. అట్టి శాశ్వతముగజాతి

—+ ౧వ అధ్యాయము ౪౪వ శ్లోకవ్యాఖ్యాపశేషములు +—

శ్రీ భ గీ య మః— “ప్రాప్యశ్చిత్తమకర్మాణాః పాశేష నిరతాసరాః । అపశ్చత్తాపినః కష్టాన్నిర

గీ॥ అహో! బత! మహా త్పాపం కర్తుం వ్యవసీతా వయమ్ ।

య ద్ద్రాజ్యసుఖలోభేన హస్తుం స్వజన ముద్యతాః ॥

॥౪౫॥

యది మా మప్రీతీకార మశస్త్రం శస్త్రపాణయః ।

ధార్తరాష్ట్రాః రణే హన్యుస్త స్మే తేమతరం భవేత్ ॥

॥౪౬॥

ప ద వి భా గ ముః— అహో! బత! మహాత్— పాపం— కర్తుం— వ్యవసీతాః— వయం— యత్— రాజ్యసుఖలోభేన— హస్తుం— స్వజనం— ఉద్యతాః ॥౪౫॥ యది— మాం— అప్రీతీకారం— అశస్త్రం— శస్త్రపాణయః— ధార్తరాష్ట్రాః— రణే— హన్యుః— తత్— మే— తేమతరం— భవేత్ । ॥౪౬॥

ప్రీతిపదార్థముః— యత్=ఏ కారణమువలన; లేక (“యత్”) అనునది లుప్తతృతీయాంతపదము) యత్=ఏ; రాజ్యసుఖలోభేన=రాజ్యసుఖమువలనగుల లోభముచేత; స్వజనం=స్వజనమును; హంతుం=సంహరించుటకు; ఉద్యతాః=ఉద్యుక్తులమో; తత్ (ఈపదమధ్యాహార్యము) ఆ కారణమువలన; వయం=మనము; మహత్=గొప్ప; పాపం=పాపమును; కర్తుం=చేయుటకు; వ్యవసీతాః=పూనుకొన్న వారము; అహో!=ఎంత అశ్చర్యము; బత!=ఎంత కష్టము! ॥౪౫॥

శస్త్రపాణయః=శస్త్రహస్తులగు; ధార్తరాష్ట్రాః=దుర్యోధనాదులు; అశస్త్రం=శస్త్రములు లేనట్టియు; అప్రీతీకారం=ప్రీతికియచ్చేయనట్టి; మాం=నన్ను, రణే=యుద్ధమున, హన్యుర్భవ=సంహరించినయెడల, తత్=అది, మే=నాకు, తేమతరం=అతిశ్రేష్ఠమై, భవేత్=అగును. ॥౪౬॥

ధర్మములను, కులధర్మముల నాచరింపని వారికి నరకమునందు నివాసముతప్పదు. అని ధర్మశాస్త్ర వేత్తల వలన వినుచుంటిమి. గానః నిట్టి మహానర్థమూలమగు యుద్ధమును మానుటయే మేలు.

గుణదోషవిభాగము తెలిసిన చునకు రాజ్యప్రాప్తివలన గలుగు సుఖోపభోగములందు గల లోభముచే స్వజనుల హింసించుటయందుకల ప్రవృత్తి యతికష్టమైనది' (మంచిదికాదు) అని తెలిసియున్నను రాజ్యసుఖలోభముచే స్వజనహింసాస్వరూపదోషమునందు ప్రవర్తించుచుంటిమి. ఎంత అశ్చర్యము! ఎంత కష్టము ప్రాప్తించెను. ॥౪౫॥

“శత్రువులను పరిభవించజాలిన శస్త్రాస్త్రములను వదలి శత్రుభూతుడవై యుద్ధమునంను విముఖుడవై యున్నచో శస్త్రపాణులగు శత్రువులు నిన్ను సంహరింపరా?” అని యనెదవేమో? శస్త్రాస్త్రసంపన్నులగు దుర్యోధనాదులు శస్త్రములను విడిచి యుద్ధవిముఖుడనగు నన్ను యుద్ధమునందు సంహరించినయెడల యది నాకు మక్కిలి తేమము. పరియన? మనుష్యులకు ప్రాణములను రక్షించుటకన్న సహింసారూపధర్మముతృప్తము. కానః ప్రాణసంరక్షణధర్మము కన్న గొప్పదగు సహింసాధర్మము నాచే నాచరింపబడిన దగును. ॥౪౬॥

యాన్యాంతి దారుణాన్” ఇత్యాదిచసములచే నుత్పన్నమతధర్మములకు నియతిమగు నరకమునందు నివాసము సంభవించునని వినుచుంటిమి. ॥౪౪॥

—* ౧వ అధ్యాయము ౪౬వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు *—

శంకరానందీయయః— మలమును నశింపజేయుటవలన గలిగెడి దోషము. దానివలన గలిగెడి నరకపతనము, అపేర్తి మొదలగు యనర్థములు లేకుండుటయు, పురాకృతపుణ్యము నశింపకుండుటయు తేమతరశబ్దాగ్తము.

గీ॥ సంజయ ఉవాచ:— ఏవ ముక్తార్జున సంఖ్యే రథోపస్థ ఉపావిశత్ ।

విసృజ్య సశరం చాపం శోకసంవిగ్నమానసః ॥ ౪౭ ॥

ప ద వి భా గ ము:— వివం- ఉక్తా- అర్జునః- సంఖ్యే- రథోపస్థః- ఉపావిశత్- విసృజ్య- సశరం- చాపం- శోకసంవిగ్నమానసః । ॥౪౭॥

ప్రతిపదార్థము:— సంజయః=సంజయుడు; ఉవాచ=పలికెను; అర్జునః=అర్జునుడు; శోకసంవిగ్నమానసః శోక=దుఃఖముచేత, సంవిగ్న=వ్యాప్తమైన; మానసః=మనస్సుకలవాడై; వివం=ఈరీతిని; ఉక్తా=పలికి; సంఖ్యే=యుద్ధమునందు, సశరం=బాణములతోగూడిన; చాపం=విల్లును; విసృజ్య=విడచి; రథోపస్థః=రథమునందున్నవాడై; ఉపావిశత్=కూర్చుండెను. ॥౪౭॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

సంజయుడు ధృతరాష్ట్రునిగూర్చి చెప్పుచుండెను.

ఓ ధృతరాష్ట్ర! అర్జునుడివిధముగ శోక మోహవ్యాకులుడై యుద్ధరంగమధ్యమున రథసమీపమునందు (రథమధ్యమున) బాణములను, గాండివమును విసర్జించి నేను యుద్ధమొనర్చనని కూర్చుండెను. ॥౪౭॥

ఇతి శ్రీ మహాభారతే శతసాహస్యాం సంహితాయాం వైయాకిర్యాం భీష్మపర్వణి

శ్రీమద్భగవద్గీతా సూపనిషత్సు బ్రహ్మవిద్యాయాం యోగశాస్త్రే శ్రీకృష్ణార్జునసంవాదేర్జున విషాదయోగోనామ ప్రథమోఽధ్యాయః.

ఓం తత్ సత్.

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఇట్లు నూరువేలసంఖ్యగలిగి వ్యాసప్రొక్కము, సంహితాయాపమునగు మహాభారతమునందంత ర్గతమైన భీష్మపర్వమునందున్న యుపనిషద్బ్రాహ్మము, బ్రహ్మవిద్యరూపమును యోగశాస్త్రమునగు భగవద్గీతలయందున్న శ్రీకృష్ణార్జున సంవాదమందు గల యర్జునవిషాదయోగ మను పేరి ప్రథమాధ్యాయము సమాప్తము.

అధ్యాయసముదాయార్థము

ప ర మార్త పృ షా:— “సవ్యో మోక్షాధికారీ స భవతి ఖలు యః సాపభీరు ర్విత్కృష్ఠః
తాదృశ్చార్తోఽస్తి తస్మాన్నిజమలదమవా ద్భాష్యభోగాన్నివృత్తః ।
మత్త్యేవం యాదవేశోఽప్యయపద నుకరో ద్బ్రహ్మవిద్యోపదేశం
భూభృద్ధర్మానురూపం త దిద మభిహితం త్వదిమాధ్యాయకృత్యమ్ ॥

ఎవడు సాపభీరువో, ఆకారహితుడో వాడు మోక్షాధికారి యగును. ప్రస్తుతము స్వీయసమీపమునండియు, రాజ్యభోగము నుండియు విముఖుడైన యర్జునుని యట్టి మోక్షాధికారిగ నూహించి శ్రీకృష్ణభగవానులు వెంటనే క్షత్రియధర్మానురూప మగు బ్రహ్మవిద్య నుపదేశించెను.

ఇదియే యీ ప్రథమాధ్యాయసముదాయార్థము.

ప్రథమాధ్యాయశ్లోకవ్యాఖ్యానికేషమలు ముగిసెను.

శ్రీభగవద్గీతా

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని

ద్వి తీ యో ౭ ధ్యా యః.

సంజయ ఉవాచ:—

గీ॥ తం తథా కృపయా౭౭విష్ట మశ్రుపూర్ణాకులేక్షణమ్ ।

విషీదంత మిదం వాక్య మువాచ మధుసూదనః ॥

॥౧॥

ప ద వి భా గ ము:— సంజయః— ఉవాచ— తం— తథా—కృపయా— అవిష్టం— ఆశ్రుపూర్ణాకు లేక్షణం—విషీదంతం— ఇదం— వాక్యం— ఉవాచ— మధుసూదనః ।

॥౧॥

ప్ర తి ప దా ర్థ ము:— సంజయః=సంజయుడు; ఉవాచ=పలికెను; మధుసూదనః=మధ్వాసురుని సం హరించిన శ్రీకృష్ణపరమాత్మ; విషీదంతం=దుఃఖించుచున్నట్టియు, తథా=స్వజనమరణప్రసక్తి జ్ఞానముచే, కృప యా=దయచేత, అవిష్టం=వ్యాప్తమైనట్టియు; ఆశ్రుపూర్ణాకులేక్షణం—ఆశ్రు=కన్నీటితో; పూర్ణ=నిండిన; ఆకుల= కలతవడిన; ఈక్షణం=కన్నులుగల; తం=అయిదునునిగూర్చి; ఇదం=ఈచెప్పబోవు; వాక్యం=వాక్యమును, ఉవాచ=పలికెను.

॥౧॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

అహింసయు, భిక్షాటనము బరమధర్మములని తలంచి యర్జునుడు యుద్ధవిముఖు డాయె నని సంజయునివలన విని ధృతరాష్ట్రుడు తనకుమారులగు దుర్యోధనాదుల రాజ్య మప్రచలిత మని నిశ్చయించుకొని స్వస్థచిత్తుడై యుండెను. అట్టి ధృతరాష్ట్రునిగాంచి సంజయు డీధృత రాష్ట్రుని దుర్బుద్ధిని దొలగించు నూహతో నిట్లు పలికెను—

—* ౨వ అధ్యాయము ౧వ శ్లోక వ్యాఖ్యావిశేషములు *—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— ఈశ్లోకమున “కృపయా౭౭విష్టం” అని కృపనుఁ గర్తగాను, అర్జునునిఁ గర్మగాను జేయుటచే నర్జునునకు గృప స్వభావసిద్ధమనియు, “విషీదంతం” అని అర్జునునిఁగర్తగాను, విషాదమునుఁ గర్మగాను జేయుటచే నర్జునునకు విషాద మాగంతకుమనియు సూచిత మయ్యెను.

“మధుసూదనః” అనుటచే స్వయముగ మధ్వాసురాదిమష్టనిగ్రహకర్త యగు శ్రీకృష్ణుఁ డర్జునునిఁగూడ దుష్టనిగ్రహమందు నియోగించుట కుపక్రమించె నని సూచితమయ్యెను.

శంకరానందీయము:— సదసద్విశేషముచేతను, తీవ్రజైరాగ్యముచేతను, మోక్షేచ్ఛచేతను సర్వకర్మలను సంగమించిన బ్రాహ్మణునకు మోక్ష సాధనసంపత్తియొక్కయు, బ్రాహ్మణత్వముయొక్కయు సాఫల్యము కొఱకు “అద్విజ్ఞానార్థం స గురుమేవాభిగచ్ఛేత్” అను నీమొదలగు శ్రుతులు జెప్పినరీతిని శ్రోత్రీయుఁడు, బ్రహ్మ నిష్ఠుఁడు నగు సద్గురువు నాశ్రయించి “అత్మావశే దప్రవృత్తి కోపితవ్యః” “ఆథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” అను

శ్రీభగవానువాచః— కుత స్త్వా కశ్మల మిదం విషమే సముపస్థితమ్ ।

అనార్యజుష్ట మస్వర్గ్య మక్తికర మర్జున! ॥

॥౨॥

పదవిభాగము:— శ్రీభగవాన్— ఉవాచ— కుతః— త్వా— కశ్మలం— ఇదం— విషమే— సముపస్థితం— అనార్యజుష్టం— అస్వర్గ్యం— అక్తికరం— అర్జున! ॥

ప్రతిపదార్థము:— శ్రీభగవాన్=శ్రీకృష్ణపరమాత్మ; ఉవాచ=పలికెను, హేఅర్జున!—ఓ యర్జునుడా; అనార్యజుష్టం=కాస్త్రార్థపరిజ్ఞానము లేనివారలచే నేవంపబడినదియు; అస్వర్గ్యం=పాపకారణ మగుటం జేసి స్వర్గానర్హమైనట్టియు; అక్తికరం=అపఖ్యాతికరమైనట్టియు; ఇదం=ఈ, కశ్మలం=(శివులచే నిండింపబడిన) యుద్ధపరాజుభుత్వము; విషమే=విషమస్థానమునందు; (భయస్థానమునందు) త్వా=సర్వక్షత్రియశ్రేష్ఠుడవగు నిన్ను; కుతః=ఏ కారణమువలన; సముపస్థితం=పొందెను. ॥౨॥

ఓధృతరాష్ట్ర! శ్రీకృష్ణపరమాత్మ మాటిమాటికిని గృత్యాకృత్యములను జ్ఞాపకము చేయుచున్నను నర్జునుడు ధృతరథుని మోహమువలనఁ గల్గిన విపరీతజ్ఞానముచే జనించిన శోకము కలవాడగుటంబట్టి కృత్యాకృత్యములను స్మరింపకపోగా దిరిగి శ్రీకృష్ణుడు—కన్నీరు రాల్చుచుఁ దిక్కుదిక్కులు చూచుచుఁ దనవారు మరణింతురే యని కనికరించి దుఃఖించుచున్న యర్జునునిఁగూర్చి యిట్లు పలికెను. ॥౨॥

శ్రుతిస్మృతులు జెప్పిన విధమున బ్రహ్మజ్ఞానముకొనుట వేదాంతవిచారమును జేయవలె నను యర్జునును నూచించుటకును, సదసద్వివేకము, పరమార్థపక్షగల యర్జునుని “శిష్య స్తేహం కాధి మాం త్వం ప్రపన్నం” అనురీతిని జెప్పబడిన యాశ్వరప్రపత్తిని, భగవత్కృత మగు నాత్మానాత్మోపదేశమును ప్రతిపాదించుట కీద్వితీయాధ్యాయ మారంభింపఁబడెను,

“సర్వేషాం దేహే మధున దివ్యత్వా నృధు రహంకారః త మాత్మప్రకాశనేన సూదయతి నాశయతితి మధుసూదనః” సర్వదేహములయందు తేనెవలె నిష్టమగునదిగాన నహంకారము మధు వనంబడును. అట్టియహంకారము నాత్మప్రకాశనముచే నశింపజేయువాడు కాన శ్రీకృష్ణుడు మధుసూదను డనబడును.

లేక, “ఇయం పృథివీ సర్వేషాం మధు” అను శ్రుతిప్రకారము స్వరూపానందమును, నపరోక్షానుభూతికలవారలకు స్ఫురింపజేయువాడు కాన శ్రీకృష్ణుడు మధుసూదనుఁ డనబడును.

ఈశ్లోకమున “కృపయాఽఽవిష్టం” అని చెప్పటచే ముముక్షు వగువాడు కృప మొగలగు నేనిమిది యాత్మగుణములు కలవాడై యుండవలె నని స్పష్ట మగుచున్నది. కనుకనే ఇట ‘కృపయా’ అను పద మాత్మ నిష్టమగు త్సంతోషాదిగుణావృక్షమున కుపలక్షణము. “దయా సర్వేషు భూతేషు త్సంతి, రసనూయా, శుచి, రసా యాసోమాంగల్య, మకార్పణ్య, మస్పృహ, చేత్యస్తా వాత్మగుణాః” సర్వభూతములయందును దయ, ఓర్పి, ఆనానులేపోవుట, పవిత్రత. అలసలలేపోవుట, మాంగల్యము, కార్పణ్యము లేకపోవుట, కోరిక లేకపోవుట” అను గౌతమప్రతిపాదితము లగు నీగుణములు కలవారలకే లెస్సగ జ్ఞానము కలుగు.

“సోహం భగవ శ్శోచామి” అను శ్రుతిప్రకార “మీసంసారము నెట్లు తరించగలను” అని శోచించు (తపించు) వానినే ఈశ్వరుడు ననుగ్రహించును. అట్టివాడే యర్జునుడు అని నూచించుటకు “విషీదంతం” ‘అశ్రుపూర్ణాక్షలేక్షణం’ అను విశేషము లుపయోగించబడెను.

నీలకంఠీయము:— “ఈశ్లోకమున ‘మధుసూదనః’ అనుటచే దుష్టులను సంహరించెడివాడు కావుననే శ్రీకృష్ణుడు యర్జునుని నిమిత్తముగా జేసికొని నీపుత్రులను సంహరింపగలఁడు. కానః నీపుత్రులకే జయము సాగ్రించు నని యాశింపకుము” అని నూచితమైనది. ॥౩॥

గీ॥ కై బృం మా స్మ గమః పార్థ! నై త త్వ య్యుపపద్యతే ।

తుద్యం హృదయదౌర్బల్యం త్వక్తో వత్తిష్ఠ పరస్తప! ॥

13॥

పదవిభాగము:— కై బృం- మా- స్మ- గమః- పార్థ- న- ఎతత్- త్వయి- ఉపపద్యతే-తుద్యం- హృదయదౌర్బల్యం- త్వక్త్వా- ఉత్తిష్ఠ- పరస్తప! ।

13॥

ప్రతిపదార్థము:— 'పే-పాగ' = కుంతికి ముడువగు నోయర్జునా!; 'కై బృం' = కృపించుకద్యమును; (అదై ర్యమును) 'మా స్మ గమః' = పొందకును; 'ఎతత్' = ఈ కుదైర్యము; 'త్వయి' = (నుహే శ్వయనితో యుద్ధముజేసి) నీకుండు, 'నోపపద్యతే' = ననుంజనుము (మంచిది) కాదు, 'హే పరస్తప!' = శత్రుతాపనుడవగునోయర్జునా!; 'తుద్యం' = నీచమైన; 'హృదయదౌర్బల్యం' = నునోరుర్బలత్వమును, 'త్వక్త్వా' = వదలి, 'ఉత్తిష్ఠ' = లేము; యుద్ధమును ప్రారంభించుము.

13॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఓదృతరాష్ట్ర! శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యర్జునునిగూర్చి యిట్లు పలికెను.

ఓ యర్జునా! ఈ యుద్ధపరాజ్ఞుభక్త్యమును శాస్త్రార్థసాంప్రదాయము తెలియనివారు సేవించిరి. ఇయ్యది పాపహేతువగుటంజేసి స్వర్గప్రాప్తికి ప్రతిబంధకము. నివాతకవచాది రాక్షసులను జయించి ప్రఖ్యాతినడసిన నీవంటి యుత్తమక్షత్రియున కవఖ్యాతిని బుట్టించునది. ఇట్టి కశ్యపము (శిష్టగర్హితమగు యుద్ధపరాజ్ఞుభక్త్యము) విషమస్థానము (అసమయము) నందు సర్వ శ్రేష్ఠుడవగు నీ న్నేకారణముచే నాశ్రయించెనో తెలియమన్నది.

1౨॥

మఱియు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యర్జునునిగూర్చి యిట్లు పలికెను.

ఓ యర్జునా! అదైర్యమును (క్షీబక్త్యమును) పొందకుము. శంకరునితో యుద్ధ మొనర్చి

— * ౨వ అధ్యాయము ౨వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు * —

మధునూదనసరస్వతీయము:— “శ్రీభగవానువాచ” అనుచోట ‘భగవాన్’ అనగా “విశ్వరూప్య సమగ్రస్య ధర్మస్య యశస్ శ్రీయః । వైరాగ్యస్యాథ మోక్షస్య షణ్ణాం భగ ఇతీంగనా” సంపూర్ణమగు వైశ్వరూప్యము, ధర్మము, కీర్తి, సంపత్తు, వైరాగ్యము ననెడి నీయారంటిని దెలుసుకొనువాడని యర్థము.

శిష్టగర్హితమగు నీయుద్ధపరాజ్ఞుభక్త్య మసమయమందు నీకెట్లు ప్రాప్తమైనది. అనగా మోక్షేచ్ఛచేతనా? లేక స్వకేచ్ఛచేతనా? లేక యశః కామనచేతనా? అని ప్రశ్నించుట.

మోక్షేచ్ఛచేతనందువా? స్వధర్మాచరణముచే శంతిఃకరణపరిశుద్ధి నొంది మోక్షమును గోరు నపక్యకమయలు స్వధర్మమును విడనాడరు కాన మోక్షేచ్ఛచే నీవు యుద్ధపరాజ్ఞుభుడ నైతి ననుట బొసగదు” అని నూచించుటకు ‘అనార్యజ్ఞం’ అని చెప్పబడెను ఇక స్వకేచ్ఛచేనందువా? త్రితీయులకు స్వర్గహేతువు స్వధర్మమగు యుద్ధము కాని; నట్టియుద్ధపరాజ్ఞుభక్త్యము నీకు శగదని చెప్పటకు ‘అస్వర్గ్యం’ అని చెప్పబడెను. కీర్తి కామనచేనందువా? త్రితీయులకు యుద్ధము స్వధర్మము. అట్టి స్వధర్మాచరణగలన కీర్తి వృద్ధి కొందును. నీవట్టి స్వధర్మమగు యుద్ధమును బిత్వజించిన నపకీర్తియే నాటిల్లను. కాని కీర్తి ప్రాప్తింపజేసెదని నూచించుటకు “అకీర్తికరం” అని చెప్పబడెను.

1౨॥

భాష్యత్నరదీపిక:— స్వధర్మమగు నీయుద్ధమును జేయనిచో శుద్ధస్వభావుడ వగు నీకు బాపము ప్రాప్తించునని నూచించుటకు ‘అర్జునా’ అని సంబోధించెను.

— * ౨వ అధ్యాయము ౩వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు * —

మధునూదనసరస్వతీయము:— ఇట “పాగ” సంబోధనచే “కుంతిచే నారాధింపబడిన మహేంద్రుని

అర్జున ఉవాచ;— కథం భీష్మ మహం సంఖ్యే ద్రోణం చ మధుసూదన ।

ఇమభిః ప్రతియోతస్యమి పూజార్హా వరిసూదన! ॥

॥౪॥

పదవిభాగము:— అర్జునః— ఉవాచ। కథం— భీష్మం— అహం— సంఖ్యే— ద్రోణం—చ— మధుసూదన!— ఇమభిః— ప్రతియోతస్యమి— పూజార్హా— అరిసూదన ।

ప్రతిపదార్థము:— అర్జునః=అర్జునుడు; ఉవాచ=పలికెను; —హే అరిసూదన=అప్రయత్నముగ సర్వ శత్రుసంహార మొనర్చిన; హేమధుసూదన=ఓశ్రీకృష్ణ!; పూజార్హా=పూజ బూజింపదగిన; భీష్మం=(తాతయగు భీష్ముని, ద్రోణంచ=(ఆశ్రువిద్యాగురువగు) ద్రోణాచార్యులను; సంఖ్యే=యుద్ధమునందు; ఇమభిః=బాణములతో; కథం=ఎట్లు; ప్రతియోతస్యమి=విమర్శిని యుద్ధము చేసెదను. ॥౪॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

యాతనిచే గొనియాడబడిన పౌరుషముగల నీ కీయధైర్యము తగదు. నీచత్వమునకు గౌరవముగ నీయధైర్యమును వదిలి యుద్ధము చేయుటకు సన్నద్ధుడవు కమ్ము. ॥౪॥

ఇవిధముగ భగవంతుడు తెలియజెప్పినను శోకాభిభూతమనస్కు డగుటచే నర్జునుడు ప్రకృతమగు తన యభిప్రాయమును భగవంతుని కిట్లెరింగించెను.

అప్రయత్నముగ సర్వశత్రువులను నశింపజేసిన యోశ్రీకృష్ణ! తాతయగు భీష్ముడు, శస్త్రాశ్రువిద్యాగురువగు ద్రోణాచార్యులు పూవుల పూజింపవలసినవారు. అట్టి వారల నెదిర్చి యుద్ధమునందు ప్రచండకాండములతో నెటుల యుద్ధము చేయగలను? ॥౪॥

వలన జన్మించిన నీకీర్తి బభావ మనర్హము' అని నూచితమయ్యెను. “త్వయి” అనుటచే యుద్ధమునందు మహేశ్వరు నోడించి బ్రసిద్ధి వడసిన నీకీర్తి బభావము తగదు అని నూచితమయ్యెను. “పరంతప” అను సంబోధనముచే ‘శత్రుతాపనుడ వగుటంజేసి యుద్ధోన్ముఖుడ వగుటకు తగునువు’ అని నూచితమయ్యెను.

భాష్యోక్తర్షదీపిక:— “నామేవత్తకొనురుడవిగు నీవు మాకుండు ధైర్యముండుట యుచితము” అని నూచించుటకు ‘పార్థ’ అని సంబోధించెను. “శత్రువులను దశింపజేయుము కాని యుద్ధోపరతుడవై నీవు హితమును జేకూర్చు స్వజనమును బాధింపకుము.” అని నూచించుటకు “పరంతప” అని సంబోధించెను. ॥౪॥

— + ౨వ అధ్యాయము— ౪ వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు. + —

నీతికంక్షము:— “శత్రువులనుగాని, స్వభావమధ్వులనుగాని, హింసించుటయుక్తమేముగను. కాని శత్రువులు దోషరహితులు నగు వారినెట్లు హింసించదగును” అని యర్జును డీశ్లోకమున ప్రశ్నించుచుండెను.

“మధుసూదన! “అను సంబోధనముచే మధ్వులగువారిని, ‘అరిసూదన’ అను సంబోధనముచే శత్రువులగు వారినే హింసించెడి నీవుగూడ పూజార్హులు, దోషరహితులు నగు భీష్మద్రోణులను హింసించుమని యుగళేపముట యపగతమని నూచితమయ్యెను.

(శత్రువుల యర్జునుడు శోకవ్యాకులుడగుటచే “మధుసూదన” ‘అరిసూదన’ అని సంబోధనపదవ్యయము నమానాస్తకమేయైనను పానరుక్త్యదోషము నావాదింపవని కొందరి (మధుసూదనసరస్వతి) యభిప్రాయము.)

“పూజ్యులగు భీష్మద్రోణులతో వాక్కులహమునైన జేయుట యనుచితమన నిగక బాణములతో నెదుర్కొనవలెనని నేమిచెప్పును” నని నూచించుటకు “ఇమభిః” అనుపదము నివేశింపబడెను. ॥౪॥

గీ॥ గురూ నవాత్వా హి మహానుభావా స్మేయో భోక్తుం భైక్ష మపీహలోకే ।

హాత్వాఽర్థకామాంస్తు గురూ నిప్రైవ భుంజీయ భోగా న్నిధిరప్రదిగ్ధాన్ ॥౫॥

పదవిభాగము:— గురూన్-అహత్వా-హి-మహానుభావాన్-శ్రేయః-భోక్తుం-భైక్షం-అపి-ఇహ-లోకే-హత్వా-అర్థకామాన్-తు-గురూన్-ఇహ-ఏవ-భుంజీయ-భోగాన్-రుధిరప్రదిగ్ధాన్ ॥౫॥

ప్రతిపదార్థము:—మహానుభావాన్=శ్రుతిశీలాధ్యయనసంపన్నులగు; గురూన్=భిష్మద్రోణాచార్యులను; అహత్వా=సంహరింపక; ఇహ=ఈ, లోకే=లోకమునందు; (అనగా నీభూలోకమునందు), భైక్షమపి=భిక్షాశనము నైనను, భోక్తుం=భుజించుట; శ్రేయః=శ్రేష్ఠతరము; గురూన్=గురువులను; హత్వా=వహించి, ఇన్ప్రైవ=ఈ భూలోకమునందుమాత్రమే; రుధిరప్రదిగ్ధాన్=రక్తముచే బూయబడినపదార్థములువలె; (అతితుచ్ఛమైనట్టి); భోగాన్=భోగరూపములగు, అర్థకామాంస్తు=శబ్దస్పర్శరూపరసగంధాత్మకము లగు నర్థములను; సక్చిందనవనితాదిభోగములను, భుంజీయ=ఆనుభవించెదము. ॥౫॥

శాంకరభాష్యతత్త్వవిభోధిని:—

ఏకర్మమునకు నిహలోకమున జీవికావృత్తిమాత్రము ఫలమో చుట్టి కర్మపాప హేతువు. క్షత్రియులకు యుద్ధము ధర్మకారణమైనను గుర్వాది వధాత్మకమగు నీకర్మము జీవికావృత్తి మాత్రహేతువగుటంజేసి పాపహేతువని తలంచి యర్జునుడు శ్రీకృష్ణవరమాత్మనుగూర్చి యిట్లు పలికెను. శ్రుతిశీల వేదాధ్యయనాదులచే గొప్పవారలగు భిష్మద్రోణకృపాచార్యులనుసంహరించుటకన్న నీలోకమున భిక్షాశనమును భుజించుటమేలు. గురువులను వధియించి మన మనుభవించునది యీలోకమున నతితుచ్ఛమగు భోగరూపములైన నర్థకామములే కాని మఱొండు మోక్షమనుభవింపబోము. అట్టి యీలోకమునమాత్రమే యనుభవించు నీ యర్థకామముల నిమిత్త మీగురువధాత్మక కర్మ పాపహేతువు

అవ అధ్యాయము— ౫వ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు.

మధుసూదనసరస్వతీయము:— భిష్మద్రోణకృపాచార్యులు గురువులైనను యుద్ధగర్వముచే నవలిప్తులును, అన్యాయముగ రాజ్యమును స్వీకరించుటచేతను, శిష్యద్రోహముచేతను కార్యకార్యవివేకశూన్యులై న్యాయమార్గము నతిక్రమించినవారలు. కాన “గురౌ రప్యవలిప్తస్య కార్యకార్య మజానతః । ఉత్పథం ప్రతిపన్నస్య పరిత్యాగో విధీయతే॥” అను న్యాయానుసారము వీరలు వధ్యులే యని శంకింపజనదు. వీరలు “హిమహానుభవాన్” అనగా: “హిమంజాడ్యమపహస్తీతిహిమహోఽగ్నిఃతస్యేవ అనుభావఃసామర్థ్యంయేహంతేతథోక్తాః” జాడ్యము నపహరించు యగ్నివలె సామర్థ్యము గలవారలు యని యర్థము. అనగా అతితేజస్యులు. కాన “ఛర్మశ్చ్యుతిశ్రమో దృష్టశ్చక్షుణాణాం చ సాహసమ్ । తేజోమనాం స దోషాయ వహ్నే స్సర్వభుజో యథా” సమర్థులగు పెద్దలు నాహసముగ ఛర్మమును కదాచిత్ అతిక్రమించెదరు. అట్టిఛర్మశ్చ్యుతిశ్రమము—పవిత్రాశ్రమిశ్రమమువులను దహించుటవలన నగ్నికి యేగోష నుంటనటుల నట్టి పెద్దలయెడ దోషము నాపాదించదు. కానభిష్మద్రోణకృపాచార్యులయెడ యపలిప్తత్వాదిదోషము సంభవింపదు.

భిష్ముడు స్యయముగ ధ్వారాజునుగూర్చి “అర్థస్య పురుషో దాసో దాసస్తస్యో న కస్యచిత్ । ఇతిసత్యం మహారాజ బద్ధో స్మృత్యేనకారంబైః ॥” ఓధర్మరాజా! పురుషుడు ధనమునకు దాసుడు. ధనము యెన్నడు బురుషునకు దాసభావమును బొందదు. కాన కారవులచేత నేను నిత్యము ధనముచే గట్టబడితిని. అని చెప్పుటవలన భిష్మద్రోణాదులు అర్థవిక్రేతులు. గాన వీరి కట్టి మాహాత్మ్యము లేదందువా?

గీ॥ న చైత ద్విద్మః కతర నో గరీయో యద్వా జయేమ యది వా నో జయేయః ।

యానేవ హత్యా న జీవీషామస్తేఽవస్థితాః ప్రముఖే ధార్తరాష్ట్రాః ॥ ౬ ॥

పదవిభాగము:— న- చ- ఏతత్- విద్మః- కతరత్- నః- గరీయః- యద్వా- జయేమ- యది- వా- నః- జయేయః- యా- ఏవ- హత్యా- న- జీవీషామః- తే- అవస్థితాః- ప్రముఖే- ధార్తరాష్ట్రాః ॥ ౬ ॥

ప్రతిపదార్థము:— కతరత్=(“కతరం” అని పాఠభేదము) భిక్షాశనయుద్ధములలో నేదైననోకటి; నః= మనలకు; గరీయః=గొప్పదో, ఏతత్=దీనిని; నవిద్మః=గుఱుతింపము; యద్వా=అట్లుకానిచో; వయం=(ఈపద మధ్యాహార్యము) మనము; జయేమ=జయించెదమో; యదివా= అట్లుకానిచో; తే=(ఈపదమధ్యాహార్యము) ఆనుర్యోధనాదులు; నః=మనలను; జయేయః=జయించెదరో; యానేవ=ఎవరలను; హత్యా=సంహరించి; వయం=(ఈపదమధ్యాహార్యము)మనము; న జీవిషామః=బ్రతుక గోరమో, తే=అట్టిధార్తరాష్ట్రాః=మాపెదతండ్రి యగు ధృతరాష్ట్రుని కుమారులగు దుర్యోధనాదులు; ప్రముఖే= ఎదుట; అవస్థితాః=ఉండిరి. ॥ ౬ ॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

తత్త్రియులకు స్వధర్మ నుగుటంజేసి నీకు యుద్ధమేకర్తవ్య మనినచో నిట్టి గురువధాత్మక యుద్ధము హింసాత్మకమును, బాపహేతువు నగుటంజేటి యీ యుద్ధము కర్తవ్యమో? హింసా శూన్యమగుటచే భిక్షాశనము కర్తవ్యమో దోషకున్నది యుద్ధమువలన జయము చేకూరు

అట్లు కాదు, ఎలన—వీరర్థ కామములను గోరువారలైనను నాకుగురువులే యగుదురు కానవీరలు నాయెడ యెంతమాత్రము దోషులు కారని నూచించుటకు తిరుగ నీశ్లోక ద్వితీయార్థమునందు “గురునా” అని చెప్పెను. (ఈయర్థమున “అర్థ కామాక్” అనునది గురువులకు విశేషణము).

శంకరానందీయము:— “మహాన్=అనర్గలః; అనుభావః=ధర్మబ్రహ్మవిషయకో బోధః; యేషాం తాన్ మహానుభావాన్” అడ్డులేచి ధర్మబ్రహ్మవిషయకజ్ఞానము గలవారు గాన భిష్మద్రోణాదులు మహానుభావులనం బడుదురు.

“అకృత్వా పరసంతాప మగత్వా ఖలమందిరమ్ । అక్లేశయిత్వా చాత్మానం య దప్న మపి తద్నహుః” పరసంతాపమునుజేయక, దుర్మార్గుల గృహముల కేగక, శరీరమును క్లేశపెట్టక స్వప్నము ప్రాప్తించినను అది విస్తారమైనది అనున్వాయమున గుర్వాదిహింసారహితమగు భిక్షాశనమే మాకు కేయస్కరము అని చూచించుట కీశ్లోకమునందు ‘హి’ అను శబ్దము ప్రయోగించబడెను.

అర్థాన్=ధర్మాదిపురుషార్థాన్; కిష్కేభ్యః కామయంతి=బోధయంతితి; అర్థ కామాక్” ధర్మార్థ కామ మోక్షముల నెడి పురుషార్థచతుష్టయమును కిష్కల కుపదేశించువారలుగాన గురువు లర్థ కామ లుంబడుదురు.

పరమార్థప్రసా:— “తస్మా ద్భ్రాహ్మణామ నాపశురేత న నిహన్యాన్న లోహితం కుర్వా జేతానతా హ్యేనసా భవతి” (అత్త) చతుర్ద్విత్వియాదే విపరీతేయా అనగా గ్రాహ్యణుని—దిట్టుటయు, హస్తపాదాదు లచే కొట్టుటయు, ఖడ్గాదులచే రక్తవంతునిగ జేయుటయు గూడదు. అట్లు చేసెనని పాపియగును. అను నీయాపస్తంబసంహితానుసారము బ్రాహ్మణులగు ద్రోణాచార్యాదిగురువులను హింసించి పాపి నేనీభోగ ముల నెట్లనుడిచితు నని పర్యవసితార్థము. ॥ ౭ ॥

—• ౨వ అధ్యాయము ౬వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు •—

మధుసూదన సరస్వతీయము:— ఇంతకు పూర్వమునందు జెప్పబడిన గ్రంథముచే సంసారదోష నిరూపణపురస్కరముగ నధికారివిశేషణములు జెప్పబడెను. అది యెట్లన “న చ కేయోఽనుపశ్యామి హత్యా.

గీ॥ కార్పణ్యదోషోపహతస్వభావః పృచ్ఛామి త్వా ధర్మసమ్మూఢచేతాః ।

యచ్ఛ్రేయస్సాస్య నిశ్చితం బ్రూహి తస్మై శిష్యస్తేహం శాధి మాం త్వాం ప్రపన్నమ్ ॥

పదవిభాగము:— కార్పణ్యదోషోపహతస్వభావః- పృచ్ఛామి- త్వా- ధర్మసమ్మూఢచేతాః- యత్- శ్రేయః- స్యాత్- నిశ్చితం- బ్రూహి- తత్- మే- శిష్యః- తే-అహం-శాధి-మాం-త్వాం-ప్రపన్నం । ॥౭॥

ప్రతిపదార్థము:— కార్పణ్యదోషోపహతస్వభావః, కార్పణ్య=జైన్యమనెడి; దోష=దోషముచే; ఉపహత=కొట్టఁబడిన, స్వభావః=అంతఃకరణముగల, ధర్మసమ్మూఢచేతాః, ధర్మ=(“ధర్మతీతి) ధర్మః” జగమును ధరించునది బ్రహ్మము. ఆట్టి జగద్ధారణసమర్థుడుగు బ్రహ్మమునందు; సమ్మూఢ=అవివేకత్వమును బొందిన; చేతాః=చిత్తముగల నేను, త్వా=నిన్ను; పృచ్ఛామి=అడుగుచుంటిని; యత్=ఏది, నిశ్చితం=ఆపేక్షకము కాని; శ్రేయః=శ్రేయస్సా; తత్=ఆట్టిమోక్షమును, మే=నాకొఱకు; బ్రూహి=చెప్పుము; అహం=నేను; తే=నీకు; శిష్యః=శిష్యుడను; త్వాం=నిన్ను, ప్రపన్నం=శరణుఁజెందిన; మాం=నన్ను; శాధి=అనుశాశించుము. (నా కార్యోపదేశముచేసి శిక్షించుము.) ॥౭॥

శాంకరభాష్యతిత్వబోధిని:—

ననెదవా ? ఆదియు సందిగ్ధమే. పలయనః జయపరాజయములు నిర్ణయించుటకు యెట్టివానికిని వీలుకావు. కాన మనమే దుర్యోధనాదులను జయించెదమో ! దుర్యోధనాదులు మనలనే జయించెదరో !

మనమే దుర్యోధనాదులను జయించెద మనెదవా ? యెవరలను జయించి ఉదామాత్రము మనము జీవింపఁగోరమో యట్టి మాపెదతండ్రి కుమారులగు దుర్యోధనాదులే యెదుట నుండిరి. కాన నిట్టి దుర్యోధనాదులను జంపి జయమును గైకొనుటకన్న హింసారహితమగు భిక్షావృత్తితో జీవించుట మేలుకాదా ! ॥౮॥

జ్ఞానసింధునకు భిక్షావృత్తి చెప్పఁబడినను నిత్యానిత్యవస్తువివేకాదులే లేని నీకు భిక్షావృత్తి శాస్త్రగర్హితము. కాన స్వధర్మమగు యుద్ధమే నీకుఁ గర్తవ్య మనెదవా? అట్లైనచో స్వ

స్వజన మాహవే” అను శ్లోకమున యుద్ధనిహతునకు— “ద్వా విహా పురుషౌ లోకే సూర్యసుండలభేదినౌ పరివ్రా డ్యోగయుక్తశ్చ రణేచాభిముఖో హతః” అను వాక్యముసారము పరివ్రాట్టుతో సమానమగు యోగక్షేమములను జెప్పబడె “అగ్ర్యచ్ఛ్రేయో అన్యదుత్తరప్రేయః” అను శ్రుతిసిద్ధమోక్షము జెప్పబడెను. అందువలన మోక్షముకంటె వేరగునది శ్రేయస్సు కానెరదు. అని నిత్యానిత్యవివేకము జూపఁబడెను. న కాంతే విజయం కృష్ణ” అనునొంట నైహికఫలభోగవిరాగము. “అపి త్రైలోక్యరాజ్యస్య హేతోః” అను స్థలమున అముష్మికఫలభోగవైరాగ్యము, “నరకే నియతం వాసః” అనుశ్లోకమున స్థూలదేహముకంటె నతిరిక్తమగు నాత్మ కలదనియు, “కిం నో రాజ్యేన” అనుదానిచే నే వ్యాఖ్యానించినరీతిని శమయి, “కిం భోగైః” అనుటచే దమము, “యద్య ప్యేతే నపశ్యంతి” అనుదానిచే బోధిములేకుండుట, “త స్మై త్కేమతరం భవేత్” అనుదానిచే దితిక్షయము జూపఁబడెను. ఇదియే ప్రధమాధ్యాయసంగ్రహార్థము. ఇక “శ్రేయో భోక్తుం శ్చక్షుః” అని సంన్యాససాధన మగు భిక్షాచర్యము, తిదుపలక్షిత సంన్యాసము ఈ యధ్యాయమున జూపఁబడెను. ॥౮॥

—* ౨వ అధ్యాయము ౭వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు *—

మధునూదనసరస్వతీయము:— సంసారమునందలి దోషముల బూర్తిగ చెలిసికొని యత్యంతము విర్విణ్ణుడై శాస్త్రోక్తమార్గమున గురువును జేరి యర్జునినవానికే మోక్షవిద్యయం దధికారము కలదు. కాన

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

స్వానుష్ఠానమువలన పాప్రించునవి దేవాదిజన్మములుకదా ! స్వధర్మపరిత్యాగపాపముచే నీచ మగు శ్వసూకరాదిజన్మములు పాప్రించును గదా ! అట్టి సూకరజన్మమును, దేవజన్మమును బొందినవారలకుఁ గల విశేష మేమియుఁ గానరాదు. ఇరువురు స్వదేహములయం దాత్మభ్రాంతి గలవారలే. స్వదేహమునందు మమతగలిగి తత్ప్రణత లగుచుండిరి అట్టిజీవు లెన్నిజన్మము లెత్తినను మోక్షమును బొందలేరు. మఱియు సంసారసాగరముననే మునుఁగుచుందురు. కాన బుద్ధ్యమైనను, బాపమైనను సంసారమునకే పోతువు లగుచున్నవి. కనుకనే ధర్మముకూడ సంసార మునకు పోతువగుటం బట్టి యధర్మమే యని శాస్త్రజ్ఞుల నిర్ణయము. కాన నాస్వధర్మ మగు యుద్ధరూపకర్మకూడ ననేకానర్థసంకలితసంసారమునకుఁ గారణము. అట్టి తుచ్ఛమగు సంసారమునఁ బడుటకన్న మోక్షమును సంపాదించుట న్యాయము. కాన నెను ముముక్షువును, సంసారవిరక్తుడను, ఆత్మోపదేశసంగ్రహణాధికారి నని సూచించుచు నర్జునుఁ డిట్లు శ్రీకృష్ణభగవానునితోఁ బలికెను.

ఎవఁడు స్వల్పమైనను స్వనాశనమును సహింపఁడో అట్టివాడు కృపణుఁడు. వాఁడనాత్మజ్ఞుడు. 'యో వా ఏతదక్షరం గార్గ్యవిదిత్వాఽస్మా ల్లోకా త్ప్రేతి స కృపణః' మానవజన్మము పాప్రించినను యెవఁడు నాశరహితమగు నిత్యశుద్ధబుద్ధముక్తబ్రహ్మమును దెలిసికొనక మరణించునో వాడు కృపణుఁడు. అట్టివాని ధర్మము కార్పణ్యము (అనగా దైన్యము). అట్టి దైన్య రూపదోషముచే హతమగు సంతఃకరణము కలవాడ నగుటచే జగద్ధారణసమర్థమగు బ్రహ్మమును తెలిసికొనలేకుంటివి. కాన: లోగనివృత్తివలె వ్యభిచారి కానట్టియు, స్వగ్గౌఢులవలె కర్మసాపేక్షము కానట్టియుఁ(శ్రే)యస్సును (మోక్షమును) గూర్చినిన్నడుగుచుంటిని. "నాపుత్రాయా శిష్యాయ ప్రబ్రూయాత్" పుత్రుఁడు కానివానికి, శిష్యుఁడు కానివానికి నట్టి బ్రహ్మవిద్య నుపదేశింపగూడ దను శాస్త్రనియమముచే నీవు పుత్రుఁడవు కావు, శిష్యుఁడవును కావు. అట్టి నీకెట్లుపదేశింపవలయుననెదవా? నేను నీశిష్యుండను; నీన్న శరణుజెందితిని. నన్ను బ్రహ్మవిద్యోపదేశముచే శిక్షింపుము.

121

భీష్మదివిషయకమగు సంకటమువలన "వృత్తాయాథ భిక్షాచర్యం చరంతి" అను శుక్రిసిద్ధమగు భిక్షాచర్యము నందర్జునుని కభిలాషఁ జూపి శాస్త్రోక్త గురూపసదనమును గూడ భీష్మదివిషయక సంకటవ్యాజనముననే యిట్లో కమున జూపుచున్నాడు. 'ధర్మసమ్మాధచేతాః' ధర్మవిషయమున నొక నిశ్చయమును చేల్పడి సమాధిము కనబడకపోవుటచే "పీరిరి విధించుట ధర్మమా? లేక వీరిని పాలించుట ధర్మమా? అట్లే యాపృథివీపరిపాలనము ధర్మమా? లేక పూర్వాపరభూతమగు వనవానమే ధర్మమా?" అను నీమొదలగు సంశయములచే న్యాపస్తమైక మనస్సుకలవాడనై. అని యర్థము.

ఈశ్లోకమునందు "తిద్విజ్ఞానార్థం స గురు మేవాభిగచ్ఛే త్సమిత్వాణి శ్లోత్రిణం బ్రహ్మనిష్ఠం" "భృగుశ్చైవ వాచణిః పరుషం పితర మపససారః ఆధీహి భగవో బ్రహ్మేతి" ఇత్యాదిశ్లోతులచే జెప్పఁబడు గురూపసదనము బోధింపఁబడెను.

భాష్యత్కర్త దీ పిక:— "ధర్మసమ్మాధచేతాః" భిక్షాశనము ధర్మమా? లేక యుద్ధము ధర్మమా? అని సందిగ్ధమనస్సుకలవాడనై నిన్నడుగుచుంటి నని యర్థము.

122

గీ॥ న హి ప్రపశ్యామి మమాపనుర్యా ద్యచ్ఛోక ముచ్ఛోషణ మిందిరియాణామ్ ।

అవాప్య భూమా వసపత్న మృద్ధం రాజ్యం సురాణా మపి చాధిపత్యమ్ ॥ ౮॥

గీ॥ సంజయ ఉవాచ— ఏవ ముక్త్యా హృషీకేశం గుడాకేశః పరస్తపః ।

న యోత్యస్య ఇతి గోవింద ముక్త్యా తూష్ణిం బభూవ హ ॥ ౯॥

పదవిభాగము:— న-హి-ప్రపశ్యామి-మమ-అపనుర్యాత్-యత్-శోకం-ఉచ్ఛోషణం-ఇందిరియాణాం-అవాప్య-భూమా-అసపత్నం-ముద్ధం-రాజ్యం-సురాణాం-అపి-చ-అధిపత్యమ్ ।

పదవిభాగము:— సంజయః-ఉవాచః-ఏవం-ఉక్త్యా-హృషీకేశం-గుడాకేశః-పరస్తపః-న-యోత్యస్య-ఇతి-గోవిందం-ఉక్త్యా-తూష్ణిం-బభూవ-హ । ౯॥

ప్రతిపదార్థము:—భూమా=భూమియందు. అసపత్నం=శత్రురహితమగుస్థితియు; ముద్ధం=సమృద్ధమైనట్టియు; రాజ్యం=క్షత్రియకర్మయగు ప్రజారక్షణపాలనాదికమును, సురాణాం=దేవతలయొక్క; అధిపత్యమపి=ప్రభుత్వమునైనను. అవాప్య=పోంది; యత్=ఏది; మమ=నాయొక్క; శోకం=దుఃఖమును; ఇందిరియాణాం=ఇందిరియములయొక్క; ఉచ్ఛోషణం=తాపమును; అపనుర్యాత్=పోగొట్టునో; తత్=(ఈపదమధ్యాహార్యము) అట్టిదానిని. నహిప్రపశ్యామి=చూడను ౧౦॥

ప్రతిపదార్థము:— సంజయః=సంజయుఁడు, ఉవాచ=పలికెను, పరస్తపః=శత్రువులను దమింపఁ జేయునట్టి, గుడాకేశః=అర్జునుడు, హృషీకేశం=శ్రీకృష్ణునిగూర్చి, ఏవం=ఈప్రకారముగ, ఉక్త్యా=పలికి, గోవిందం=శ్రీకృష్ణునిగూర్చి; అహం=(ఈపదమధ్యాహార్యము) నేను, నయోత్యస్య=యుద్ధము చేయుచు ఇతి=ఈతీయన, ఉక్త్యా=పలికి, తూష్ణింబభూవహ=ఊజులపడెనట, (“హ” అనుశబ్దము ‘కిల’ అనుపదపర్యాయము)

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

దేనిని బొందుటవలన నిష్పట్టున నాకుఁ గలిగిన శోకము, సర్వేంద్రియతాపము దొలగునో యట్టిదానిని గనుగొనఁజాలను. నిస్సపత్నమగు, సమృద్ధమైన నీభూలోకాధిపత్యమువలన నీశోకతాపాదులు నివృత్తములు కాఁజాలవా? యనెదనేమో! తిరితోకాధిపత్యము చేకూరినను నీశోకతాపము, నివృత్తములు కావు. పరిమితమగు నీభూలోకాధిపత్యమువలన నాశోకతాపము లెట్లు తొలఁగును ౧౧॥

—* అవ అధ్యాయము— ౮వ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు *—

మధునాదీనాం స్వతీయము:— నిస్సపత్నమగు నీభూలోకాధిపత్యమును, దేవతాపత్యమును బొంది నను గూడ నా కీశోకము పోజాలను. అని యీశ్లోకం సర్వవసితార్థము. అనగా “త ద్యథేహ కర్మచితో ణోః క్షీయతే ఏవ మేవామృతం పుణ్యచితో ణోః క్షీయతే” ఈలోకమున కృష్ణాదులవలన సంపాదితమగు దాన్యాదు లేతిగన నశించునో యదేతీయ పరిలోకమున పుణ్యమువలన సంపాదితమగు స్వర్గాదులు నశించునను శ్రుతిచేతను, “ఏయ్యది కార్యమో ఆది యనిత్యము” అను అనుమానప్రమాణముచేతను, విహిక మగు ప్రతికస్తువు నశించుచుండుటను నునము చూచుచుండుటచేతను, విహికభోగము కాని, అముష్మికభోగము కాని నశించునవగటచే శోకనివర్తకములు కానెరువు.

వజ్రియు నవి తాముండు కాలమున భోగపారితంత్ర్యముచేతను, వినాశకాలము వియోగముచేతను, శోకజలములే యగుచున్నవి. కాన నీయుద్ధము శోకనివృత్తికొర కనుష్ఠింపదగినది కాదు. అని ముద్ధము. ఇట్లునటచే నధికారివిశేషణమగు నిహముత్రఫలభోగవిరాగ మర్జునునకు జూపఁబడెను. ౧౨॥

గీ॥ త మువాచ హృషీకేశః ప్రహసన్ నివ భారత! ।

సేనయో గుభయో ర్మధ్యే విషీదంత మిదం వచః ॥

॥౧౦॥

ప ద వి భా గ ముః—తం—ఉవాచ—హృషీకేశః—ప్రహసన్—ఇవ—భారత!—సేనయోః—గుభయోః—మధ్యే—
విషీదంత—ఇదం—వచః ।

॥౧౦॥

ప్రతిపదార్థముః—హేభారత! = ఓభరతాస్వయసంధూతుడ వగు నొద్ధతరాష్ట్రా!; హృషీకేశః =
మాయకుఁ బ్రభువగు (మాయాతీతుడగు) శ్రీకృష్ణపరమాత్మ; ఉభయోః = రెండయిన; సేనయోః = సేనలయొక్క;
మధ్యే = మధ్యయందు; తం = అ; విషీదంతం = దుఃఖించుచున్న యర్జునునిగూర్చి; ప్రహసన్నివ = మందహాసము
చేయుచు, ఇదం = ఈ చెప్పబోవు వాక్యమును; ఉవాచ = పలికెను. ॥౧౦॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధినిః—

ద్ధతరాష్ట్రానిగూర్చి సంజయుఁడెట్లు పలికెను. ఓ ద్ధతరాష్ట్రా! శత్రుతాపనుడగు నర్జు
నుడు శ్రీకృష్ణపరమాత్మనుగూర్చి తన శోకమును, సకలేంద్రియతాపమును వెలిబుచ్చి నేను
యుద్ధముఁ జేయనని యూరకుండెను. ॥౯॥

భరతవంశోద్భవుడ వగు నొద్ధతరాష్ట్రా! ఉభయ సేనలమధ్యయందు శోక మోహములచే
వ్యాకులుడైన యర్జునుని గూర్చి శ్రీకృష్ణపరమాత్మ మందహాసముచేయుచు యిట్లుపలికెను ౧౦.

—* ౨వ అధ్యాయము ౯వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు *—

మధుమాదనసరస్వతీయముః— “గుడాకేశః” అలసత్వమును జయించినవాడు. ఇది యర్జునునికి
విశేషణము. “హృషీకేశం” సర్వేంద్రియప్రవర్తకు డగుటచే సంత్యామి యగు. ఇది శ్రీకృష్ణునకు విశేషణము.
“గోవిందం” వేదరూప మగు నాణిచి దెలిసికొనువాడని శ్రీకృష్ణునకు విశేషణము. సర్వజ్ఞత్వ, సర్వశక్తి మత్వ
చూడకములగు “గోవింద, హృషీకేశ” పదములచే భగవంతున కర్జునుని మోహమును బోగొట్టుట యనాయాస
సాధ్య మని నూచింపఁబడెను. ॥౯॥

—* ౨వ అధ్యాయము— ౧౦వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు. *—

మధుమాదనసరస్వతీయముః— “ప్రహసన్నివ” అనుచితాచరణప్రకాశనముచే లజ్జనుపుట్టించువాడు
వలె. అని యర్థము. అర్జునుడు భగవత్కృపాపాత్రుడైనను అనుచితాచరణప్రకాశనము వివేకోత్పత్తికి హేతు
వగుటచే నిట గొణమైన ప్రహసనమే గ్రాహ్యమని దెల్పుటకు ‘ఇవ’ అను శబ్దము ప్రయోగింపఁబడెను.

శంకరాచార్యీయముః—“తిత్రో శో మోహః క శోక ఏకత్వ మనుపశ్యతః” అను శ్రుతిప్రసిద్ధమగు
ఒకహృత్కైకత్వజ్ఞానము కలిగినకాని యీ యర్జునుడు ద్వైతభ్రమప్రవర్తకమగు భేదబోధకశాస్త్రముచే బోధిం
పఁబడి భ్రమమూలక మగు నీసంసారమును తరింపఁజాల డని యూహించి ‘త్వం’ పదార్థ ‘తి’ త్వదార్థభోధన
పునఃపునః స్వస్వరూపజ్ఞానము నుపదేశింప నిశ్చయించి ప్రధమమున ‘శ్చం’ పదార్థభోధన ముపతరింప
జేయుటకు “ఓహో! నీవు పండితుండ వనుకొంటిని, నీ పాండిత్య మింతటిదా” అని పరిహాసించువాడువలె
మంచి వాక్యము పలికెను.

భాష్యత్కర్త దీపికః— “ప్రహసన్నివ” “మదాజ్ఞాపకవర్తి వగు నీవిషయమై నేను బ్రహ్మనుడ నైతిని”
అని ప్రకటనచేయువాడువలె. అని యర్థము. ॥౧౦॥

సాంఖ్యయోగము.

శ్రీభగవా నువాచ— ఆశోచ్యా నన్వశోచ స్త్వం ప్రజ్ఞావాదాంశ్చ భాషసే ।

గతానూ నగతానూంశ్చ నానుశోచంతి పండితాః ॥

100॥

పదవిభాగము— శ్రీభగవాన్— ఉవాచ— ఆశోచ్యాన్— ఆను— ఆశోచః— త్వం— ప్రజ్ఞావాదాన్— చ— భాషసే— గతానూన్— ఆగతానూన్— చ— న— ఆను— శోచంతి— పండితాః । ॥100॥

ప్రతిపదార్థము:— హేభారత!—ఓ రీరతాన్వయసంభూతుడవగు యర్జున!; త్వం=నీవు; ఆశోచ్యాన్= (నదృష్టాంతగుటచే, లేక, సదృశపులగుటవలన నిత్యులగుటంబట్టి) దుఃఖింపదగని భీష్మద్రోణాదులనుగూర్చి; ఆనుశోచః=దుఃఖించుచుంటిని; ప్రజ్ఞావాదాంశ్చ=ప్రజ్ఞావంతుల వాక్యములను; భాషసే=పలుకుచుంటివి; పండితాః=తత్త్వజ్ఞులు; గతానూన్=మరణించినవారలనుగూర్చి; ఆగతానూంశ్చ=మరణింపనివారలనుగూర్చి; (లేక:— గతానూన్=విపదభిముఖులనుగూర్చి; ఆగతానూంశ్చ= విపదనభిముఖులనుగూర్చి;) (లేక:— ఇటువలన కారము ఇవార్థము. ఆగతానూంశ్చ=ఆగతానువులను గూర్చివలె; గతానూన్=మరణించినవారలనుగూర్చి;) నానుశోచంతి=దుఃఖింపరు.

శాంకరభాష్యము:—

(1) అత్యచ- “దృష్ట్యా తు పాండవానీకం” (గీ1-2) ఇత్యారభ్య ‘న యోత్య ఇతి గోవింద ముక్త్యా తూష్టిం బభూవహ’ (గీ 2-9) ఇత్యేదదంతః ప్రాణినాం శోకమోహాది సంసార బీజదోషోద్భవకారణ ప్రదర్శనార్థతేన వ్యాఖ్యేయో గ్రంథః ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(1) ఈగీతాశాస్త్రము మూడువాక్యములుగా విభజింపదగియున్నది.

ఒకటి “ధర్మక్షేత్రే కురుక్షేత్రే” అను మొదటిశ్లోకము—ప్రకృతగీతాశాస్త్రము మహాభారతాంతర్గతము. అని వ్యక్తముచేయునుగాన బ్రథమశ్లోక మొకవాక్యము.

“దృష్ట్యా తు పాండవానీకం” అను ప్రథమాధ్యాయ ద్వితీయశ్లోకము మొదలు “ఏవ ముక్త్యా హృషీకేశం—ఉక్త్యా తూష్టిం బభూవహ” అను ద్వితీయాధ్యాయ నవమశ్లోకము వరకు నొకవాక్యము.

“త మువాచ...ఇదం వచః” అను ద్వితీయాధ్యాయదశమశ్లోకము మొదలు గ్రంథ సమాప్తిపర్యంత మొకవాక్యము(తృతీయవాక్యము) గీతాశాస్త్రమునకుమహాభారతాంతర్గతత్వ ద్యోతక మగుటచే మొదటిశ్లోకమున కేకవాక్యత్వము సమంజసము. “త మువాచ...ఇదంవచః” అనునది మొదలుగాగల గీతాశాస్త్ర మర్జునుని యాశ్వాసననిమిత్తము సప్రవృత్త మగుటచే నేక వాక్యత్వము న్యాయము. “దృష్ట్యా తు పాండవానీకం” అనునది మొదలు “తూష్టిం బభూవహ”

—, ౨వ అధ్యాయము ౧౧వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు . S. V. Central
మధుసూదనసరస్వతీయము:— యుద్ధభూమియందు దురుసునకు స్వధర్మమగు యుద్ధమునకు ప్రోత్సాహమును ప్రేరేపించుటకు పృథ్వి గల్గియు, నది ద్వివిధమగు మోహముచేతను, తన్నిమిత్తమగు శోకముచేతను నిరభ్యుదయి కాగి యర్జునుని యాద్వివిధమగు మోహము పోగొట్టదగియున్నది. అందు స్వప్రకాశపరమానందరూపము సర్వసంసారధర్మసంగ

S. V. Central
Library
F. T. D. T. B. P. A.

శాంకరభావ్యమే:—

(2) తథా హ్యర్జునేన రాజ్యగురుపుత్రమిత్రసుహృత్స్వజనసంబంధిభాంధవే స్వహ మేతేషాం మమైత ఇత్యేవం ప్రత్యయనిమిత్త స్నేహవిచ్ఛేదాదినిమిత్తా వాత్మనశ్శోకమోహచాపదర్శితా-
“కథం భీష్మ మహం సంఖ్యే” (గీ 2-4) ఇత్యాదినా శోకమోహభ్యాం హ్యభూతవిజ్ఞాన స్వీత ఏవక్షత్రియధర్మై యుద్ధే ప్రవృత్తోఽసి తస్మా ద్యుద్ధా దుపరరామ, పరధర్మం చ భిక్షా జీవనా వికం కర్తుం ప్రవవృత్తే ।

శాంకరభావ్యతత్వబోధిని:—

అనునంతవరకు నగు గ్రంథమున కేకవాక్యత్వ మెట్లనిన? “దృష్ట్వా తు పాండవానీకం” అను నది మొదలుగాగల “తూష్ణీంబభూవహం” అనునంతవరకునగు నీగ్రంథముపాఠ్యులకు (జీవులకు) దుఃఖాత్మకమగు సంసారమునకు హేతువగు శోకమోహ (మనస్తాప, వివేకాభావ)ము లనెడి దోషము జనించుటకు గారణమగు నహంకారమమకారములయు, తద్దేతువగు నవిద్యయొక్కయు ప్రదర్శనార్థ మగుటంజేసి యేకార్థప్రతిపాదక మగుటచే నేకవాక్యత్వము సిద్ధించును.

(2) అది యెట్లనిన? “కథం భీష్మమహం సంఖ్యే” అనునది మొదలుగాగల గ్రంథముచే-
క్షత్రియధర్మమగు ప్రజాపరిపాలనము, పూజార్హులు గురువులు నగు భీష్మద్రోణాదులు, అభిమన్యుడు మొదలగు పుత్రులు, (వీరలు యితరసంబంధములేని మిత్రులు) ప్రత్యుపకారము నపేక్షింపక నుపకారము నాచరించు భగవత్ప్రముఖులగు సుహృత్తులు, దుర్యోధనాదులగు స్వజనులు, ద్రిపదభృష్టద్యుమ్నాదిసంబంధులు, (పితృపితామహులయం దనురాగముగల బంధువులు) వీరలయందు యర్జునునకు ‘నేను వీరలసంబంధిని’ వీరలు నాసంబంధువులు, అనుజ్ఞానముచే జనించు నని బంధుస్నేహము, వారితో విచ్ఛేదము, వీరలను జలపుటవలన పాతకము, లోకమునందు నెంద మొదలగునవి. వానికి హేతువుగునట్టియు, సంసారహేతువు లగునట్టియు శోకమోహములు జెప్పబడెను.

‘ప్రసిద్ధమగు వ హామహిమయు, వివేకజ్ఞానము గలిగి స్వధర్మమందు ప్రవృత్తుడైన యర్జునుని శోకమోహములుసంభవించె’ ననియెట్లు లూహింపవలెననిన-శోకమోహములచేగప్ప బడిన వివేకజ్ఞానము గలవాడగు యర్జునుడు స్వయముగాక్షత్రిధర్మమునందు బ్రవృత్తుడైనను దుష్కర్మమగు యుద్ధము ను నవలంబించి పరధర్మమగు భిక్షాజీవనాదికము నాచరించుటకు ప్రవృత్తు నగుటంజేసి శోకమోహము లర్జునునకు గలవని యూహింప వగును.

అహంకారమునకు పరిహృత్తయందు స్థూల, సూక్ష్మకారణరూపాపాధిత్రయావివేకముచే మిథ్యాభూతకలసారమును గర్హముగాను, యాత్మధర్మముగాను దలంచుట యొకవిధమగు మోహము. ఇది సర్వప్రాణిసాధారణము. స్వధర్మమును యుద్ధమును హింసాబాహుళ్యముచే నధర్మమగ భ్రమయుట రెండవవిధమగు మోహము. ఇది యర్జునుని కుదాహరణముచే పుట్టిందిగాన నసాధారణ మగును.

శాంకరభాష్యమ్:—

(3) తథాచ సర్వప్రాణీనాం శోకమోహాదిదోషావిప్లవేతసాం స్వభావత ఏవ స్వధర్మ పరిత్యాగః ప్రతిషిద్ధసేవా చ స్యాత్ । స్వధర్మే ప్రవృత్తానా మపి తేషాం వాఙ్మనఃకాయా దీనాం ప్రవృత్తిః ఫలాభిసంధిపూర్వైకై వ సాహంకారా చ భవతి ।

(4) తత్రైవం సతి ధర్మాధర్మోపచయా దిష్టానిష్టజన్మసుఖదుఃఖసంప్రాప్తిలక్షణ స్సంసారోఽనువరతో భవత్తి త్యత స్సంసారభీజభూతౌ శోకమోహౌ । తయో శ్చ సర్వకర్మ

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(3) అర్జునునియందుండు శోకమోహములు సంసారమున కెట్లు హేతువులగు ననిన- అజ్ఞానులగు నస్మదాదినిఖలప్రాణులయందుండుశోకమోహములు స్వభావమువలన(శోకమోహ త్కము లగుటంజేసి) సంసారమున కెట్లు హేతువులగునో, యట్లే అర్జునునియందుండు శోక మోహములు స్వధర్మపరిత్యాగప్రతిషిద్ధాచరణపూర్వకముగ సంసారహేతువు లగును.

శోకమోహములుగల కొందఱు స్వధర్మరతులై చరించుచుండిరి ప్రతిషిద్ధసేవాస్వధర్మ పరిత్యాగములు కన్పట్టుటలేదు కాన నిరుక్తానుమానప్రమాణము బాధితమని శంకింపరాదు. అట్టివారియెడ స్వధర్మానుష్ఠానము గాన్పించినను వారి ప్రవృత్తి యాధర్మమునెడ ఫలాభిసంధి పూర్వకముగను, సాహంకారముగను యగుచున్నది. కాన అట్టి ధర్మము సంసారహేతువే యగుటం బట్టి * బాధదోషము ప్రాప్తించనేరదు. అందువలన యనుమానప్రమాణము నిష్క శంకము.

(4) పూర్వోక్తరీతిని శోకమోహములు సంసారహేతువు లగుచో దేలిన యాశయ మే మనః ధర్మానుష్ఠానమువలన ధర్మము వృద్ధి నొందె “పుణ్యేన పుణ్యం లోకం నయతి” అను శ్రుతినుసారము దేవాదిజన్మ ప్రాప్తించి దానివలన సుఖప్రాప్తియు, సిషిద్ధకర్మాచరణమువలన నధర్మము వృద్ధి నొంది దానివలన “పాపేన పాపం లోకం నయతి” అనుశ్రుతినుసారము శ్వ సూకరాదితిర్జగన్మములు ప్రాప్తమై వానివలన దుఃఖప్రాప్తియు; మిశ్రికర్మానుష్ఠానముచే “ఉభాభ్యా మేవ మనుష్యలోకం” అనుశ్రుతినుసారము మానకజన్మము, దానివలన సుఖదుఃఖ ములుగలుగును. ఇట్టి సుఖదుఃఖాత్మకసంసార మెల్లపు డనువర్తించుచునే యుండును.

కాన, “ఉధా ఖీన్మ మహం సఃఖ్యే” అనునది మొదలుగాగల ప్రతి ధర్మా ధ్యానము చేసిన, వృత్తయధ్యానార్గతముగు “తూష్టిగ బహువ హ” అనుగ్రంథవరకు నైన

మొదటిదియగు మోహ ముహాద్యుపశేషముచే గలగు శుద్ధాత్మస్వరూపజ్ఞానమువలన దోషము. చెడివది మగు మోహము. “యుద్ధము హి సాధూయ్యై మైనను స్వధర్మము” అనెడి జ్ఞానముచే పెత్తరియగు. ఈమోహులగుటకు దుగు శోకము మోహాద్యుపశాశముచే నశించును. అని యూహించి శ్రీకృష్ణభగవాను డీమోహద్వయమును నిరూపించుటకు “అశోచ్యా నశ్వరోచ స్త్వం” ఇత్యాదికము నుపకరమిం చెను.

* పక్షమునందు సాధ్య ముండకపోవుట బాధదోషము.

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

సంన్యాసపూర్వకా దాత్మజ్ఞానా న్నాన్యతో నివృత్తి రితి తదవచిదితు స్వర్వలోకసంగ్రహార్థ మర్జునం నిమిత్తికృత్యాహ భగవా న్వాసు దేవః — అశోచ్యానిత్యాది ।

(5) తతః కేచి దాహుః— సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకా దాత్మజ్ఞాననిష్ఠామాత్రాదేవ కేవలా తైక్యవల్యం న పాప్ర్యత ఏవ । కిం తర్హ్యగ్నిహోతాదిశ్రాతస్మార్తసహితాద్జ్ఞానా తైక్యవల్యపాప్రి రితి సర్వాసు గీతాసు నిశ్చిత్తార్థ ఇతి । జ్ఞాపకం చాహు రస్మాద్ధస్య— “అథ చేత్త్వ మిమం ధర్మ్యం సంగ్రామం న కరిష్య సి” (గీ2-23) “కర్మణ్యేవాధికారస్తే” (గీ2-47) “కురు కర్మైవ తస్మా త్త్వం” (గీ 4-15) ఇత్యాది ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

గ్రంథభాగముచే నాత్మజ్ఞానజనితములగు సంసారబీజభూతములై న శోకమోహములు ప్రకటి కృతములు. (కాన బ్రాథమాధ్యాయము, ద్వితీయాధ్యాయమున ‘తూష్టిం బభూవహ’ అను నంతవరకు నగు గ్రంథభాగము శోకమోహరూపైకార్థప్రతిపాదక మగుటచే నొకవాక్యము)

అట్టి సంసారబీజభూతములగు శోక మోహములు సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకాత్మజ్ఞాననిష్ఠా మాత్రమువలననే నివృత్తము లగును; మఱియేయితర కారణములవలనను నివృత్తములు కాజాలవు. అను విషయమునుశ్రీకృష్ణపరమాత్మ యుపదేశింపదలచి సర్వలోకసంగ్రహముకొఱకర్ణుచుని నిమిత్తముగా జేసికొని ‘అశోచ్యా నన్వశోచ స్తన్యం’ అనునది మొదలుగాగల గ్రంథభాగముచే సహేతుక శోకమోహనివృత్తికి వలయునుపాయనుగు జ్ఞాన ముపదేశింపదొరకొనెను.

—+ వృత్తి కార పూర్వ పక్ష ము +—

(5) సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వక మగు నాత్మజ్ఞాననిష్ఠామాత్రముకై వల్యసాధనమనునదియే సిద్ధాంతము. వృత్తికారు లీసిద్ధాంతమునకు విరుద్ధముగ నిట్లు నుడివియుండిరి.

వైదికకర్మతోను. స్మార్తకర్మతోను సముచ్చితముకాని కేవలజ్ఞాననిష్ఠామాత్రమువలన కై వల్యము పాప్రింపనేరదు మఱేచునిన? ప్రయాణములు, అనుయాజము లనెడి అంగయాగ ములతో గూడిన దర్శపూర్ణమాసాదియాగములు స్వర్గసాధనమైనట్లు అగ్నిహోతాది శ్రాత స్మార్తకర్మసముచ్చితమగు బ్రాహ్మజ్ఞానము మోక్షసాధన మగును. అనగా ప్రయాణానుయాజా దీతికర్తవ్యముతో గూడిన దర్శపూర్ణమాసాదులు స్వర్గాదిఫలమునకు గరణ (సాధన)ము లగు నట్లు బ్రాహ్మజ్ఞానము కరణ మగుటంజేసి యది శ్రాతస్మార్తకర్మసహితంబై మోక్షమునకు సాధనము.

ఇట్టి కర్మసముచ్చితజ్ఞానమువలననే మోక్షము పాప్రించు నని ‘అథ చేత్త్వ మిమం

అత్మస్వరూపు అగుటంజేసి యశోచ్యులగు భీష్మాదులవిషయమై శోచ్యత్వభ్రమ పండితుడవగు నీకు జగదు. అట్టిది పశ్వాదిసాధారణమని యర్థము. “ప్రజ్ఞావాదాంశ్చ భావనే” “ప్రజ్ఞానాం అవాదాః”

శాంకరభాష్యమ్:—

(6) హింసాదియక్తత్వా ద్వైదికం కర్మధర్మాయేతీయ మప్యాశంకా న కార్యా । కథం ఊత్త్రం కర్మ యద్ధలక్షణం గురుభ్రాతృపుత్రాదిహింసాలక్షణ మత్యంతక్రూర మపి స్వధర్మ ఇతి కృత్వా నాధర్మాయ. తదకరణే చ- 'తత స్స్వధర్మం కీర్తిం చ హిత్యా పాప మవాప్స్యసి' (గీ 2-33) ఇతి బ్రువతా యావజ్జీవాదిశ్రుతిచోదితానాం పశ్యాదిహింసాలక్షణానాం చ కర్మణాం పాగ్రేవ నాధర్మత్వ మితి సునిశ్చిత ముక్తం భవతీతి ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ధర్మ్యం సంగ్రామం న కరిష్యసి" 'కర్మణ్యే వాధికార స్తే' 'కురు కర్తృవ తస్మా త్త్వం' అనునవి మొదలుగాఁ గల గీతావాక్యములే తెలుపుచున్నవి.

— + సాంఖ్యపూర్వపక్షము + —

(6) "న హింస్యా త్స్వర్వభూతాని" ఏభూతములను హింసింపవలదను శ్రుతిచే నిషిద్ధమగు హింస యధర్మరూపానర్థ హేతువు అట్టి హింసతో కూడిన వైదికకర్మ నమస్థించుటకు శక్యము కానందున మోక్షప్రయోజకమగు జ్ఞానమునకు కర్మతోసముచ్చయముపొసగ దని యాక్షేపింపవలదు.

— + వృత్తికారసిద్ధాంతము + —

ఎట్లనిన ? యద్ధమనునది గురుభ్రాతృపుత్రాదిహింసాయక్తమైనను తత్త్రియధర్మము. అట్టి యద్ధము నాచరింపనిచో తత్త్రియుఁడు పాపియగు నను స్మృతివలన యద్ధరూపకర్మము తత్త్రియునకు నిత్యకర్మ యని యొప్పుకొనవలయును. అట్టి నిత్యకర్మ గురుభ్రాతృపుత్రాది హింసాయక్తమైనను నిత్యకర్మయగుటచే నవశ్యకర్తవ్య మగుటంబట్టియు, అట్టి స్వధర్మమగు యద్ధము బరిత్యజించిన 'తత స్స్వధర్మం కీర్తిం చ హిత్యా పాప మవాప్స్యసి' స్వధర్మమును, సంపాదితకీర్తినిఁ బరిత్యజించి బాపమును బొందుదువని శ్రీకృష్ణపరమాత్మయే బోధించుటవలనను, హింసాదియక్తమైన స్మృతిచోదితయద్ధరూపకర్మ మధర్మముకొఱకు కాదని సిద్ధమగుచున్నది. స్మృతిచోదిత మగు సత్యంతక్రూరమైన యద్ధ మధర్మము కానిచో 'అగ్నిషోమీయం పశు మాంసభేద' 'వాయవ్యం శ్వేత మాలభేత' ఇత్యాదిశ్రుతిచోదితపశ్వాది హింసాయక్తయోగ రూపకర్మ గ్రేవ ధర్మకారణమగును. 'న హింస్యా త్స్వర్వా భూతాని' అని శ్రుతి సామన్యశాస్త్రము. తదపవాదమగు 'అగ్నిషోమీయం పశు మాంసభేత'

చంద్రాచారియట్లు కనర్హ మగు "కథం భిష్మ మహం సంఖ్యే" ఇత్యాదివాక్యములను పలుకుదుంటివి. "ఇతి కథం భిష్మ మహం సంఖ్యే" అని నూచిందుట కిటు చ కార ముపయోగింపఁబడెను. తత్త్రియుల కధర్మ మగు భిక్షాటనాదులను చ ధర్మత్వభ్రాంతియు, స్వధర్మమగు యద్ధమునం దధర్మత్వభ్రాంతియుఁ బండితుఁడ చగు నీయఁ దగదని భావము.

శాంకరభాష్యమ్—

(7) తదనన్తః, జ్ఞానకర్మనిష్ఠయో ర్విభాగవచనా ద్బుద్ధిర్వయాశ్చయయోః 'అశోచ్యాన్' (గీ 2-11) ఇత్యాదినా భగవతా యావత్ "స్వధర్మ మపి చావేక్ష్య" (గీ 2-31) ఇత్యేతదన్తేన గ్రంథేన యత్పరమార్థాత్మతత్త్వనిరూపణం కృతం తత్సాంఖ్యం, తద్వివిషయా బుద్ధి రాత్మనో శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

అను శ్రుతి ననుసరించి సామాన్యశాస్త్రమునకు 'స హింస్యా త్సర్వా భూతాని' అను శాస్త్రము శ్రుతిచోదితహింసాన్యతిరిక్తజీవహింసానిషేధపర మని యర్థము సిద్ధమగుచున్నది. కాన శ్రాత కర్మ ప్రత్యవాయజనకము కాకపోవుటవలన శ్రాతకర్మతో సముచ్చయము జ్ఞానమునకు సంభవించును.

— * భగవ ద్భాష్యకారసిద్ధాంతము * —

(7) స్వర్గాదులకు కరణములగు దర్శనార్హమానము లనెడి యాగములు ప్రయాజాను యాజయాగము లనెడి యితీకర్తవ్యతాకములతో గూడి స్వర్గసాధనము లయినట్లు కరణ మగుటచే బ్రహ్మజ్ఞానము శ్రాతస్మార్తకర్మసముచ్చితమై మోక్షమునకు సాధనమును యనుమానము సంభవింపనేరదు.

ఏల నన? ఇది శుక్తిక (ముత్యపుచిప్ప) అను జ్ఞానమువలన నిది రజిత మను భాగింతి నివృత్తి మగును. అట్టి భాగింతి నివృత్తమైన పిదప రజితభాగింతివలన గలుగు ప్రవృత్త్యాదులు నివృత్తము లగుచున్నవి. అట్టి ప్రవృత్త్యాదులు శుక్తిజ్ఞానమువలన నివృత్తము లగుటకు మఱి యొకసాధనము నవేక్షించుటలేదు. అనగా గర్మవలన ఫలము సిద్ధించునపుడు కర్మ మరియొక సాధనము నవేక్షించునట్లు జ్ఞానమువలన ఫలము ప్రాప్తించునపుడు జ్ఞానము సాధనాంతరము నవేక్షించుటలేదు. * కాన వ్యభిచారియగుటవలన కరణత్వహేతువు బ్రహ్మజ్ఞానమునందు శ్రాత స్మార్తకర్మసముచ్చితత్వమును సాధింపనేరదు.

కరణత్వహేతువు బ్రహ్మజ్ఞానమునందు శ్రాతస్మార్తకర్మసముచ్చితత్వమును సాధింప లేకున్నను ఈగీతాశాస్త్రమునందు "కర్మ జ్యేష్ఠాధికార స్తే" "మరు కర్మైవ తస్మాత్త్వం" అనునవి మొదలుగాఁగల స్థానములందు కర్మ చెప్పబడుటచే గీతాశాస్త్రమునందుఁ గర్మ జ్ఞానసముచ్చయ ముపవాదినము. అనగా ననుమానసమాణము లేకున్నను శబ్దసమాణము వలనఁ గర్మజ్ఞానసముచ్చయము సిద్ధింప నని శంకింపవలదు.

బంధువిచ్ఛేద సమయమున దుఃఖించుట యనుచిత పెట్లగును? మహామహాపురుషుఁ ఁ శిష్టములు దుఃఖించిరి కాదా? యను నాశంకకలించి "గతానా నగతాహంశ్చ నానుభోచంతి పండితాః" అని చెప్పెను. 'మృతులగు మీరు సర్వోపకరణక్షీణులై గతించి యేమి చేసెదరు? ఎక్కడ నుండురు? ఆనియు, జీవించియున్న మీరు బంధు

* జేసిని సాధించుచుంటిమో అది సాధ్యము. అట్టి సాధ్యము లేనిదోట హేతువులైన నాహేతువు వ్యభిచారి యనఁబడును.

కాంక్షరభాష్యమ్:—

జన్మాదీషడ్విక్రియాభావా దకర్తృత్వేతి ప్రకరణార్థనిరూపణా ద్యా జాయతే సా సాంఖ్య బుద్ధి సా యేషాం జ్ఞానినా ముచితా భవతి తే సాంఖ్యాః ।

(8) ఏతస్యా బుద్ధే ర్జన్మనః పా గాత్మనో దేహాదివ్యతిరక్తత్వకర్తృత్వభోక్తృత్వా ద్యపేక్షో ధర్మాధర్మవివేకపూర్వకో మోక్షసాధనానుష్ఠానలక్షణో యోగః, తద్విషయా బుద్ధి ర్యోగబుద్ధిః, సా యేషాం కర్మిణా ముచితా భవతి తే యోగినః ।

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఏలన ? ఈగీతాశాస్త్రమునందు సాంఖ్యబుద్ధి యని, యోగబుద్ధి యని రెండుబుద్ధులు జెప్పబడెను. అందు సాంఖ్యబుద్ధి నాశ్రయించి జ్ఞాననిష్ఠయు, యోగబుద్ధి నాశ్రయించి కర్మ నిష్ఠయు భిన్నపురుషాశ్రితములుగ జెప్పబడెను. అట్టి భిన్నపురుషాశ్రితములగు జ్ఞానకర్మనిష్ఠ లకు సముచ్చయము పొసగదు అట్లేని “జ్ఞానయోగేన సాంఖ్యానాం కర్మయోగేన యోగినామ్” అను విభాగవచనమునకు విరోధము పొందించుచు. కాన శబ్దప్రమాణమువలన గూడఁ గర్మజ్ఞానములకు సముచ్చయము పొసగదు.

సాంఖ్య మనగ నేమనిన ? “అశోచ్యా నన్వశోచ స్త్వం” అనునది మొదలు “స్వధర్మ మపి చావేక్ష్య” అను వంతవరకు వగు గ్రంథభాగముచే నేవరమార్థాత్మతత్త్వము నిరూపింపఁ బడెనో యది సాంఖ్యము. ఎట్లనిన ? “సమ్యక్ భాష్యయత ఇతి సంఖ్యా” లెస్సగఁ బ్రకాశింపఁబడు వైదికమగు సమ్యక్జ్ఞానము ‘సంఖ్యా’ అని యనఁబడును. అట్టిబుద్ధిచే బ్రకాశ్య మగు ప్రకృతాత్మతత్త్వము సాంఖ్య మనబడును. అట్టి పరమార్థాత్మతత్త్వజ్ఞానము అనగా “న జాయతే మ్రియతే వా కదాచిత్” అనునది మొదలైన ప్రకరణార్థనిరూపణద్వారమున జనించునట్టిదియు, ‘పుట్టుట, జన్మమువలన పొందించు యస్తిత్వము, వృద్ధిబొందుట, పరిణమించుట, కృశించుట, నశించుట’ అను నీ షడ్భావవికారము లాత్మకు లేనందున ‘ఆత్మ కర్త కాదు’ అను బుద్ధి సాంఖ్య బుద్ధి. అట్టి “ఆత్మా అకర్తా” అను సాంఖ్యబుద్ధికలవారలు సాంఖ్యులు (పరమహంసపరివ్రాజకులు).

(8) యోగమనగ నేమి ? “నెను కర్తనుగాను; భోక్తనుగాను; పరమాత్మస్వరూపుడను” అనుజ్ఞానము కర్మప్రవృత్తికి విరోధి. కాననిట్టి జ్ఞానోత్పత్తికి పూర్వమునందుండునదియు, “దేహాదులకంటె నేను వేరు; కర్తను, భోక్తను” అనుజ్ఞానముకలవాడై యిది ధర్మము, ఇది యధర్మ మని గుర్తించి ఫలమునం దిచ్చలేనివాడై యీశ్వరార్పణముగ నేకర్మ నాచరించునో యట్టి కర్మ సత్త్వశుద్ధిద్వారా జ్ఞానోత్పత్తికి పాతువగును. అట్టి కర్మ ‘యుజ్యతే అనేనేతి; దీనిచే మోక్ష

వియోగముతో నెట్లు జీవింపఁగలదు? అనియుఁ బండితులు దుఃఖింపరు. ఏలన? సమాధిసమయమునఁ బండితులకు బంధుప్రతిభాసమే యుండదు. ఇక సమాధివృత్తాన కాలమం దన్ననో బంధుప్రతిభాస మున్నను ‘యది మిథ్య’ అను నిశ్చయ ముండుటచేఁ బండితులు దుఃఖింపకుట కవకాశము లేదు. ఎట్లన ‘ఇది రజ్జువు’ అను రజ్జుతత్త్వసాక్షా

శాంకరభాష్యమ్:—

(౨) తథా చ భగవతా ద్వే బుద్ధి నిర్దిష్టే “ఏషా తేభిహితా సాంఖ్యే బుద్ధి ర్యోగే త్విమాం శృణు” (గీ 2-31) ఇతి తయో శ్చ సాంఖ్యబుద్ధ్యాశ్చియాం జ్ఞానయోగేన నిష్ఠాం సాంఖ్యానాం విభక్తాం వక్ష్యతి— “పురా వేదాత్మానా మయా పోక్తా” ఇతి । తథా చ యోగబుద్ధ్యాశ్చియాం కర్మయోగేన నిష్ఠాం విభక్తాం వక్ష్యతి— ‘కర్మయోగేన యోగినాం’ (గీ. 3-3) ఇతి । ఏవం సాంఖ్యబుద్ధిం యోగబుద్ధిం చాశ్చిత్వ ద్వే నిష్ఠే విభక్తే భగవత్తేవోక్తే జ్ఞానకర్మణోః కర్తృత్వాకర్తృత్వైకత్వానేకత్వబుద్ధ్యాశ్చియయో రేకపురుషాశ్చియత్వా సంభవం వక్ష్యతా ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

రూపపురుషార్థమునకు యోగుడగునుగాన యోగ మనబడును. అట్టి కర్మజ్ఞానము యోగబుద్ధి. అట్టి యోగబుద్ధిగల కర్ములు యోగు లనంబడుదురు.

(౨) “ఏషా తేభిహితా సాంఖ్యే బుద్ధి ర్యోగే త్విమాం శృణు” అను వాక్యముచే సాంఖ్యబుద్ధి, యోగబుద్ధులు వేర్వేరుగాఁ జెప్పఁబడెను. ఆ రెండింటిలో “పురా వేదాత్మానా మయా పోక్తా” అను గీతావచనముచే సాంఖ్యులకు సాంఖ్యబుద్ధ్యాశ్చియమగు జ్ఞానయోగ ముచే నిష్ఠను భగవంతు డుపపాదించెను. (“యుజ్యతే ఆపాద్యతే బ్రహ్మణా తాదాత్మ్యమనేనేతి యోగః జ్ఞానమేవయోగః జ్ఞానయోగః” అనువ్యుత్పత్తి ననుసరించి జ్ఞానము సాధనము జీవునకు బ్రహ్మతో తాదాత్మ్యము నాపాదించునది గానజ్ఞానము యోగమనంబడును.) “కర్మయోగేన యోగినాం” అను వచనముచే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ— యోగబుద్ధ్యాశ్చియమగు కర్మయో గముచే నిష్ఠను కర్ములకు వేరుగ నుడివెను. (కర్మయోగమనగ “యుజ్యతేనేనేతి యోగః కర్మైవ యోగః కర్మయోగః” అను వ్యుత్పత్తి ననుసరించి బుద్ధిశుద్ధిద్వారమున దేనివలన మోక్షసామ్యజ్యము చేకూరునో యట్టి నిష్కామకర్మయే కర్మయోగ మనబడును.)

ఈరీతిజ్ఞాని, కర్ములకు జ్ఞానయోగకర్మయోగములచే నిష్ఠలను వేర్వేరుగాఁ జెప్పుటకు హేతు వేమనః? కర్మయనునది కర్తృత్వానేకత్వబుద్ధి నాశ్చియించునది. (అనగా “శరీరముకన్న నేను వేరు, నిత్యుడను, కర్తను, భోక్తను, నాకు కర్మఫలప్రదాత యీశ్వరుఁడు” అను జ్ఞానముకల మానవుఁడే కర్మను జేయును వానికి కర్మనిష్ఠ) ఎవనికి “నేను కర్తనుగాను, భోక్తనుగాను అత్మస్వరూపుఁడను” అను జ్ఞానము సంభవించునో వానికి జ్ఞాననిష్ఠ. కాన గర్మప్రవృత్తికి ప్రతి బంధకమగుజ్ఞానిష్ఠ గలవానికి కర్మయోగముసంభవించదని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ— సాంఖ్యులకు జ్ఞాననిష్ఠయనియు, యోగులకుఁ గర్మనిష్ఠయనియు వేర్వేరుగాఁ జెప్పెను.

త్కారముచే సర్వభ్రాంతి తొలగఁగఁ దన్నిమిత్తి మగు భయకంపాదులు సంభవింపనట్లు సమాధిచుందున్న బ్రహ్మతత్త్వసాక్షాత్కారవంతుల కెట్టి వ్యామోహము గలుగ నేరదు. పితృదోషమాషితరసనావంతున కొకప్పుడు

శాంకరభాష్యమ్:--

(10) యదైత ద్విభాగవచనం తదైవ శాతపథీయబ్రాహ్మణే “ఏత మేవ ప్రవ్రాజినో లోక మిచ్ఛంతో బ్రాహ్మణాః ప్రవ్రజంతి” ఇతి సర్వకర్మసంన్యాసం విధాయ తచ్ఛేషేణ ‘కిం ప్రజయా కరిష్యామో యేషాం నోఽయ మాత్మాఽయం లోకః’ (బృహ. 4-4-22) ఇతి । తత్రైవ చ ప్రాగ్దారపరిగ్రహోత్పరుష ఆత్మాప్రాకృతో ధర్మజిజ్ఞాసోత్తరకాలం లోకత్యయసా ధనం పుత్రం ద్విప్రకారం చ విత్తం మానుషం దైవం చ, తత్ర మానుషం విత్తంకర్మరూపం పితృలోకప్రాప్తిసాధనం విద్యాం దైవం విత్తం దేవలోకప్రాప్తిసాధనం “సోఽకామయత” ఇత్యవిద్యావత ఏవ సర్వాణి కర్మాణి శ్రాంతాదీని దర్శితాని । ‘తేభ్యో వ్యుత్థాయ ప్రవ్రజంతి’

శాంకరభాష్యత్వబోధిని:--

(10) భగవద్గీత స్మృతియగుటవలన శ్రుతిసాపేక్ష కలదై యుండును. కాన నీభగవద్గీతయం దేజ్ఞాననిష్ఠాకర్మనిష్ఠలకు విభాగము దిలిపియుండెదె యద్విశతపథ బ్రాహ్మణమునందు ‘ఏత మేవ ప్రవ్రాజినో లోకమిచ్ఛంతో బ్రాహ్మణాః ప్రవ్రజంతి’ అని కానవచ్చుచున్నది. (అనగా నిత్యవిజ్ఞానరూపమగు నాత్మస్వరూపమును తెలిసికొనదలచి త్రివిధకర్మఫలమునందు తృప్తను వదలి విరక్తులై సర్వకర్మలను బరిత్యజించినబ్రాహ్మణులు జ్ఞాననిష్ఠు లగుచుండిరి) అని సన్న్యాస మును విధించి యనంతర వార్ధవాదవాక్యమునందలి ‘కిం ప్రజయా కరిష్యామో యేషాం నోఽయ మాత్మాఽయంచ లోకః’ అని సంతతిచే నేమిప్రయోజనమనిసంతతిని దిరస్కరించెను.

‘పుత్రేదైతల్లోకం జయతి’ కుమారునిచే నీలోకజయము ప్రాప్తించుచుండ బుత్రీతిరి స్కారము జేయుట యయుక్తముకాదా!’ అని శంకింపజనదు.

“యేషాం నోఽయమాత్మాఽయంచ లోకః” “ఇది యాత్మ: ఈ లోకమాత్మస్వరూపము” అని జ్ఞానముగల విద్వాంసున కాత్మ వ్యతిరిక్తమగు ప్రజాసాధ్యలోకమే లేనందున బుత్రీతిరిస్కారము యుక్తమే” అని జ్ఞానము జూపబడెను. (చెప్పబడెను.)

ఆశతపథబ్రాహ్మణవాక్యమునందే కర్మనిషావిషయమున ‘ప్రాగ్దారపరిగ్రహోత్పరుష ఆత్మాప్రాకృతో ధర్మజిజ్ఞాసోత్తరకాలం లోకత్యయసాధనం పుత్రం, ద్విప్రకారంచ విత్తం మానుషం దైవంచ: తత్రమానుషం విత్తంకర్మరూపం పితృలోకప్రాప్తిసాధనం; విద్యాంచ దైవం విత్తం దేవలోకప్రాప్తిసాధనం సోఽకామయత” భార్యనుపరిగ్రహించుటకుపూర్వము ప్రాకృతజనుడు (అజ్ఞాని) ధర్మజిజ్ఞాసను సలిపినవిదపక్షహలోకమునతగుపుత్రుడు, పితృలోకప్రాప్తికి సాధనమగు కర్మరూపమానుషవిత్తము, దేవలోకప్రాప్తికి సాధనమగువిద్యా (ఉపాసనా)నీనినిగోరి ‘జాయామే స్యాత్” నాకు భార్య ప్రాప్తించుగాక యని కోరునని చెప్పుటవలన నవిద్యాకామములుగల

బెల్లము చేతుగ నగుపడినను దానియందు మధురత్వనిశ్చయ ముండుటచే బెల్లమునందు చేతుకొఱకుబ్రకృత్తిగలుగ నట్లు పండితునకు సమాధివృత్తానసమయమున బంధుప్రతిభాసయున్నను దానియందువృషాత్వనిశ్చయ ముండుటచే

శాంకరభాష్యమ్:—

ఇతి వ్యుత్థాన మాత్మాన మేవ లోక మిచ్ఛతోఽకామస్య విహితం । త దేత ద్విభాగవచన మనుపపన్నం స్యా ద్యది శ్రాతకర్మజ్ఞానయో సముచ్చయోఽభిప్రేత స్సాస్య భగవతః ।

(11) న చాద్వనస్య పృశ్న ఉపపన్నో భవతి 'జ్యాయసీ చే త్కర్మణస్తే' (గీ. ౩-1) ఇత్యాదిః । ఏకపురుషానుష్ఠేయత్వాసంభవం బుద్ధికర్మణో ర్భగవతా పూర్వ మనుక్తం- కథ మర్జునోఽశ్రుతం బుద్ధేశ్చ కర్మణో జ్యాయస్త్యం భగవ త్యధ్యారోపయే న్మమైవ 'జ్యాయసీచే త్కర్మణస్తే మతా బుద్ధి ర్జనార్దన!' (గీ. ౩-1)

(12) కించబుద్ధికర్మణో స్సర్వేషాం సముచ్చయ ఉక్త స్సాస్య దద్వనస్యాపి ఉక్త ఏవేతి 'య చ్ఛ్రేయ ఏతయో రేకం త న్మే బ్రూహి సునిశ్చితమ్' (గీ. 5-1) ఇతి కథ మన్యతరవిషయ

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

వానికే శ్రాతాదినిఖలకర్మలును జెప్పబడెను. "తేభ్యోవ్యుత్థాయప్రవృజన్తి" ఇట్టి కర్మలయందు విరక్తులై సంసన్యామును స్వీకరించుచుండిరి. అనగాసర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకాత్మజ్ఞాననిష్ఠులగు చుండిరి. అని అత్మజ్ఞానమును గోరెడివారలకు దారై షణా-పుత్రై షణా-ధనై షణారూపై షణా త్రయపరిత్యాగులకే జ్ఞాననిష్ఠ జెప్పబడెను. కాన శ్రాతకర్మతో సముచ్చయము జ్ఞానమునకుఁ జెప్పిన శతపథశ్రాహ్మణమునందు జెప్పబడిన సర్వకర్మసంన్యాసికి జ్ఞాననిష్ఠ, అవిద్యాకామవంతు నికి కర్మనిష్ఠ యను విభాగము బాధిత మగును. కాన శ్రుతివిరోధమువలన గర్మజ్ఞానసముచ్చయము పొసగదు. కావున శ్రుతికి విరుద్ధముగ శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యుపదేశించియుండలేదు.

(11) కర్మజ్ఞానములకు సముచ్చయము భగవదభిప్రేతమైనచో "జ్యాయసీ చే త్కర్మణస్తే మతా బుద్ధి ర్జనార్దన!" 'ఓశ్రీకృష్ణ! నీకు కర్మకంటె జ్ఞానమే యుత్కృష్టమని సమ్మత మైనచో' అని భగవంతునిచే బూర్వమునందు గర్మజ్ఞానముల కేకపురుషానుష్ఠేయత్వము పొసగదని చెప్పబడనియెడల దాను వినకున్న గర్మకంటె బుద్ధికి జ్యాయస్త్యము భగవత్సమ్మత మని భగవంతునియం దెట్లారోపించును? కాన నర్జునప్రశ్నపర్యాయోచనముచే గర్మజ్ఞాన సముచ్చయ మభిప్రేతముకాదు.

(12) బుద్ధికర్మలకు సముచ్చయము భగవదభిప్రేతమై యట్టి సముచ్చయమే శ్రీకృష్ణుఁ డుపదేశించిన నట్టి కర్మజ్ఞానములను దా ననుసరింపవలసియుండ బంచమాధ్యాయ పాఠ్యంభమున "య చ్ఛ్రేయ ఏతయో రేకం త న్మే బ్రూహి సునిశ్చితమ్" కర్మ, కర్మసంన్యాసములలో యేది శ్రేయస్సాధనమో దానినిఁ జెప్పుమని ప్రశ్నించుట ఎటుల సమంజస మగును?

మోహమును బొందడు. కాన నాత్మస్వరూపజ్ఞానముచేదత్స్వరూపజ్ఞానముతోఁగ నాత్మస్వరూపజ్ఞానముచే గలుగు శోచ్యత్యభిమ తొలగు నని భావము.

శాంకరభాష్యమ్:—

ఏవ ప్రశ్న సాన్యత్ । వ హి పితృ ప్రశమనాద్ధిన్ వై ద్యేన మధురం శీతం చ భోక్తవ్య మిత్యు వదిష్టై తయో రన్యతర త్పితృప్రశమనకారణం బ్రూహితి ప్రశ్నో భవతి ।

(13) అథార్జునస్య భగవదుక్తవచనార్థవివేకానవధారణనిమిత్తః ప్రశ్నః కల్పేత, తథాపి భగవతా ప్రశ్నానురూపం ప్రతివచనం దేయం- మయా బుద్ధికర్మణో సముచ్చయ ఉక్తః కిమర్థ మిత్థం భ్రాంతోసీతి నతుపునః ప్రతివచన మననురూపం పృష్టాదన్యదేవ “ద్యే నిష్ఠే మయా పోక్తే” ఇతి వక్తుం యుక్తం ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

శ్రీకృష్ణపరమాత్మ సర్వులకు గర్మజ్ఞానసముచ్చయము జెప్పెను. కాని యర్జునునకు మాత్ర మట్టి కర్మజ్ఞానసముచ్చయమును చెప్పనందున “యచ్ఛ్రేయ ఏతయో రేకం త స్మే బ్రూహి సునిశ్చితమ్” అని యర్జునుని ప్రశ్న మేల సమాంజసము కాదని ప్రశ్నింపరాదు.

సర్వులకు బుద్ధికర్మసముచ్చయము చెప్పబడినచో నది యర్జునునకు గూడ జెప్పబడినదే. కాన నట్టి కర్మజ్ఞానసముచ్చయమును దెలిసికొని “యచ్ఛ్రేయ ఏతయో రేకం త స్మే బ్రూహి సునిశ్చితమ్” అని ప్రశ్నించుట యెట్లు సమాంజస మగును?

శ్రీకృష్ణపరమాత్మ సర్వులకును గర్మజ్ఞానసముచ్చయ ముపదేశించినను గర్మకంటె జ్ఞాన ముత్కృష్టమని తలంచి “యచ్ఛ్రేయ ఏతయో రేకం తస్మేబ్రూహిసునిశ్చితమ్” అని ప్రశ్నించె నందురా? ప్రైత్యరోగశాంతినిగోరి యొకానొకడు వైద్యుని కడకేగి ప్రైత్యరోగశాంతికౌపధము జెప్పుమనిన నదివిని వైద్యుడు మధురమును, జల్లనిదియు నగు పదార్థమును భక్షింపుమని చెప్ప నది గమనించినరోగి మధురపదార్థము భుజింపదగినదా? చల్లనిపదార్థము భుజింపదగినదా? యని ప్రశ్నించునా? ప్రశ్నింపడు. అట్లే కర్మజ్ఞానములకు సముచ్చయము శ్రీకృష్ణభగవానుడు జెప్పి యుండ వాటి ననుష్ఠింపవలసినదియేకాని ‘యచ్ఛ్రేయ ఏతయో రేకం త స్మే బ్రూహి సుని శ్చితమ్’ అని ప్రశ్నించుట తగదు (అందువలన నర్జునుని ప్రశ్నపర్యంతోచనముచే కర్మజ్ఞానసము చ్చయము పొసగదని యాశయము.)

(13) శ్రీకృష్ణపరమాత్మచే బుద్ధికర్మసముచ్చయము చెప్పబడినను నర్జునుఁ డది దెలిసి కొనక ‘వ్యామిశ్రేణేవ వాక్యేన బుద్ధిం మోహయసీవ మే । తదేకం వద నిశ్చిత్య యేన శ్రేయోఽహ మాప్నుయామ్’ అనిప్రశ్నించెననినను, శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యందులకు దగుసమా

ఇక వశిష్టాదులు ప్రార్థకర్మప్రాబల్యముచే నట్లు దుఃఖము ననుకరించిరి. శిష్టాదుధర్మబుద్ధితో సనుష్ఠించు నలౌకికవ్యవహారమే శిష్టాచార మనబడును; కనుక వారి దుఃఖము శిష్టాచారమై యితరానుష్ఠేయత్వము నాపా దింపదు. అట్లు కానిచో శిష్టకృతమగు నిష్ఠీవనాదికముగూడ వాచరణీయ మయ్యేడిని. కానఁ బండితుడు ఏగు నీవు దుఃఖింపవలదని భావము.

శాంకరభాష్యమ్:—

(14) నాపి స్మార్తైనైవ కర్మణః బుద్ధే సమమచ్యయేఽభిప్రేతే విభాగవచనాది సర్వముపపన్నమ్ ।

(15) కించ ఊత్తియస్య యుద్ధం స్మార్తం కర్మ స్వధర్మతః జావతః “తత్కిం కర్మణో ఘోరే మాం నియోజయసి” (గీ. 3-1) ఇత్యుపాలంభోఽనుపపన్న స్తస్మాద్గీతాశాస్త్రే ఈషన్మాత్రేణాపి శ్రాతేన స్మార్తేన వా కర్మణాఽత్యజ్ఞానస్యసమచ్యయోనకేనచిద్దర్శయితుం శక్యః ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ధానము “నాచే బుద్ధికర్మసమచ్యయము జెప్పబడియుండ నీవిట్లెందులకు భ్రాంతి నొందితి” వని వలకుటకుమాటుగా ప్రశ్నననుచూపముగ “లోకేఽస్మిన్ద్విధా నిష్ఠాపురాపోక్తామయానఘ! జ్ఞానయోగేన సాంఖ్యానాం కర్మయోగేన యోగినామ్” ఓ యద్భుత! సాంఖ్యులకు జ్ఞానయోగముచే నిష్ఠయు, యోగులకు గర్మయోగముచే నిష్ఠయనియు నాచే పూర్వము రెండు నిష్ఠలు వచింపబడినవి.” అని జ్ఞానకర్మలు భిన్నపురుషాశ్రయములుగ జెప్పెను. ప్రశ్నయొకటి ప్రతిస్పృతరము వేరొకటియా? అట్టితీరున భగవంతునికిగూడ మిథ్యావాదిత్వకల్పనము జేయుట న్యాయముకాదు. కానః శ్రాతకర్మజ్ఞానములకు సమచ్యయ మెట్లు చూచినను సరిపడదు.

(14) బుద్ధికి స్మార్తకర్మసమచ్యయము జెప్పినచో బుద్ధికర్మలకు భిన్నపురుషాన్యక్షేయత్వమును బోధించు శతవధశ్రావ్యాణమునకు ‘జ్ఞానయోగేన సాంఖ్యానాం కర్మయోగేన యోగినామ్’ అనునది మొదలుగాగల గీతాశాస్త్రమునకు జ్ఞానసీచే త్కర్మణస్తే మతా బుద్ధి ర్జనార్దన! అను వాక్యముచే బుద్ధియం దుపపాదితజాయస్త్యమునకు, పంచమాధ్యాయ ప్రథమమునందు ‘సన్యాసం కర్మణాం కృష్ణ! పున ర్లోగంచ శంససి । యచ్ఛ్రేయ ఏతయోరేకం త స్మై బ్రూహి సునిశ్చితమ్’ అను వాక్యముచే జేయబడిన ప్రశ్నకు “సన్యాసః కర్మయోగశ్చ నిశ్చ్రయసకరా వుభౌ, తయోస్తు కర్మసన్యాసా త్కర్మయోగోవిశిష్యతే” అను శ్లోకముచే జెప్పబడిన లేక “జ్ఞానయోగేన సాంఖ్యానాం కర్మయోగేన యోగినామ్” అను వాక్యముచే జెప్పబడిన భగవత్ప్రతిపచనమునకు నిరుక్తరీతిని విరోధము పొందించును.

(15) మరియు ఊత్తియనకు యుద్ధము స్మార్తకర్మయనితెలిసినయద్భుతము కర్మజ్ఞానములకు సమచ్యయమే భగవదభిప్రేతమైనచో యుద్ధమవశ్యకర్తమైయుండ “త త్కిం కర్మణో ఘోరే మాం నియోజయసి కేశవ!” కర్మకంటె జ్ఞానమే యుత్కృష్టమైనచో ఘోరముగు నీయుద్ధము

శంకరానందీయము:— “ప్రజ్ఞానామావాదాః ప్రజ్ఞావాదాః” సదసత్ప్రధాన్తస్యరూపమును విశేషవపూర్వకముగ నెవరు లెస్సగ చెలిసికొనెనో వారుప్రజ్ఞులు. వారియొక్క “ఆవాదాః” శాస్త్రమునంతటను వ్యాపించిన (శాస్త్రసమ్మతమైన) వాక్యములను బలుకుచుంటివి. ఆశోచ్యులనుగూర్చి మఃఖండుచుంటివి. విరుద్ధములగు నీరెండు నోక్కిచో నుండనేరవు. కాన నీవు పరమమూఢుడవని భావము.

శాంకరభాష్యమ్:—

(16) యస్య త్వజ్ఞానా దాగ్నిదోషతో వా కర్మణి బ్రహ్మత్వస్య యజ్ఞేర, దానేన, తపసా వా విశుద్ధసత్త్వస్య జ్ఞాన ముత్పన్నం పరమార్థతత్త్వవిషయ మేక మేవేదం సర్వం బ్రహ్మకర్తృచేతి తస్య కర్మణి కర్మప్రయోజనేచ నివృత్తేఽపి లోకసంగ్రహార్థం యత్నపూర్వం

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

నం దెందులకు నియోగించెదవను నుపాలంభము సరిపడనేరదు. కాన— గీతాశాస్త్రమునందు జ్ఞానమునకు ఈపన్నాత్రమగు శ్రోతకర్మతోగాని, స్మార్తకర్మతోగాని సముచ్చయ మెవరి చేతను జూపించుటకు శక్యముకాదు.

(16) “కుర్యా ద్విద్వాం స్తథా సక్త శ్చిక్లిద్న ల్లోకసంగ్రహమ్” అజ్ఞాని యెట్లు కర్మల నాచరించునో యటులనే విద్వాంసుఁడుగూడ కర్మలయందాసక్తి లేకయే లోకసంగ్రహమును గోరి కర్మల నాచరింపవలయు నని యీగీతలయందు తెప్పబడుటచే గర్మజ్ఞానసముచ్చయము సిద్ధించుచున్నదని శంకింపరాదు.

ఎవ డజ్ఞానమువలన జనించు రాగాదిదోషముచేఁ గర్మలయందు బ్రహ్మత్వఁడై యజ్ఞదాన తపస్సులచే శుద్ధాంతఃకరణుడై ‘ఏకమేవేదం సర్వం బ్రహ్మకర్తృచ’ ఈనిఖిలప్రపంచము అకర్తయు, సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదశూన్యుఁడు నగు బ్రహ్మస్వరూప మను పరమార్థతత్త్వ విషయకజ్ఞానముక లిగియుండునోఅట్టివానికిఁగర్మకర్మప్రయోజనములునివృత్తములైనను ప్రయత్నపూర్వకముగ నజ్ఞానావస్థయందువలె లోకసంగ్రహార్థము కర్మయందుగల యేప్రవృత్త్యాభాసము గలదో యది బుద్ధికి సముచ్చితమగు (మోక్షకారణమగు బుద్ధికి సహకారి) *కర్మము కాదు.

“అట్లగుచో నిట్టిసమయమున బండితు లేమిచేసెదరు?” అను నాశంకమీఁద తెప్పుచున్నాడు— కేరల మాధులు “నాపుత్రులు మడిసిరి” అని మృతులనుగూర్చియే దుఃఖింతురు. ఇఁక శాస్త్రజ్ఞులు “పుత్రాదులు మాధులు దుర్వృత్తులు నైరి” అని బ్రతికియున్న వారలనుగూర్చియే దుఃఖింతురు. పండితు లన్ననోగతానువులు, నగతానువులుగూడ నవిద్యా కార్యములుగాన స్వాప్నికపదార్థములవలెనసత్పదార్థముగ నెఱింగివారిద్దరియందును బ్రహ్మమునే చూచెదరు. కాన వారలనుగూర్చి దుఃఖంపరు. “బ్రాహ్మణః సాండిత్యం నిర్విగ్య” అను శ్రుతిచే నెవరు సర్వథా యంతటను యసత్తును విడచి సత్పదార్థమునే గ్రహించెదరొ వారు పండితులు.

పరమార్థప్రసాద:— “ప్రజ్ఞయా వాదా ప్రజ్ఞావాదాః” వచనచాతుర్యమాత్రముచే వాక్యములను బలుకుదుఁటివి. ఇట్టి యజ్ఞాతప్రతిపనము నీమఁ దగదని యర్థము.

*బుద్ధికర్మసముచ్చయ మనగ మోక్షమునకు కర్మయను సహకారి కారణముతో గూడిన జ్ఞానమే కారణము అనగా జ్ఞానమునకు పూర్వమునం దాచరించిన కర్మము చిత్తశుద్ధికి కారణమై యుద్ధానివలన జ్ఞానము కలుగును. కాని జ్ఞానకాలమున కర్మము ననుష్ఠింపనిచో నాజ్ఞానము మోక్షమునకుఁ గారణము కానేరదు. కాన జ్ఞానకాలమున గర్మ నాచరించిన నాకర్మయు, జ్ఞానమును బరస్పరసహకారులై మోక్షమును గలగించును. అనునదియే సముచ్చయవాదము. జ్ఞానిచే లోకసంగ్రహార్థ మాచరింపబడిన కర్మకు లోకసంగ్రహమే ప్రయోజనము, మోక్షము ప్రయోజనము కాదు. కాన నాకర్మతో జ్ఞానమునకు సముచ్చయము సంభవింపదు, అని యాశయము

శాంకరభాష్యమ్—

యథాప్రవృత్త స్తద్ధైవ కర్మణి ప్రవృత్తస్య యత్ప్రవృత్తిరూపం దృశ్యతే న తత్కర్మ యేన బుద్ధే స్సముచ్చయ స్సాన్యత్ ।

(17) యథా భగవతో వాసుదేవస్య జాత్రకర్మచేష్టితం న జ్ఞానేన సముచ్చయతే పురుషార్థసిద్ధయే తద్వత్ఫలాభిసంధ్యహంకారాభావస్య తుల్యత్వా ద్విదుషః । తత్త్వవిత్తు నాహంకరోమీతి మన్యతే, నచ తత్ఫల మభిసంధతే । తథా చ స్వర్గాదికామార్థినోఽగ్నిహోత్రాది కామసాధనానుష్ఠానా యాహితాగ్నేః కామ్య ఏవాగ్నిహోత్రాదౌ ప్రవృత్తస్య సామికృతే వినష్టేఽపి కామే తదేవాగ్నిహోత్రా ద్యనుతిష్ఠతోఽపి న తత్కామ్య మగ్నిహోత్రాది భవతి ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(అనగా “చోదనాలక్షణోఽర్థో ధర్మః” అను శైమినీసూత్రానుసారము విధివిహిత కర్మమే ధర్మము. క్రియామాత్రము ధర్మము కానేరదు. కాన వర్ణాశ్రమాభిమానశూన్యమైన కధికారము లేమింజేసి యవిద్యాలేశమువలన జ్ఞానిచే ననుష్ఠింపబడు కర్మముల కర్మాభాసములు గాన ‘కుర్యా ద్విద్వాత్’ అను వాక్యము కర్మజ్ఞానసముచ్చయమును బోధింపనేర దని యాశయము.)

(17) ఫలాభిసంధిశూన్యప్రవృత్తి యగుటవలన, లేక అహంకారశూన్యప్రవృత్తి యగుట వలనగాని భగవత్ప్రవృత్తి ఫలవిషయమున జ్ఞానమునకు నెట్లు సహకారి కానేరదో యదేరితిని ‘నేను కూటస్థబ్రహ్మను’ అను జ్ఞానముగల విద్వాంసుని ప్రవృత్తి గూడ ఫలాభిసంధిశూన్యమగుటంజేసి మోక్షవిషయమున నట్టి విద్వాంసుని ప్రవృత్తి జ్ఞానమునకు సహకారి కానేరదు. లేక విద్వత్ప్రవృత్తి యహంకారాభావపూర్వక మగుటవలన ఫలవిషయమున జ్ఞానమునకు సహకారి కానేరదు. భగవానునికి ఫలాభిసంధికాని యహంకారము కాని లేనటుల విద్వాంసుడు ఫలము నపేక్షింపడు. ‘నేను జేయుచుంటి’ నని యహంకారమును బొందడు. అది యెట్లునిన ? ‘నేను కూటస్థబ్రహ్మస్వరూపుడ’ నను జ్ఞానముకల విద్వాంసుడు దృశ్యములగు (చూడబడు) రూపాదులు ద్రిష్ట (చూచువాని) ధర్మములు కానందున ప్రవృత్తినిగాని, తత్ఫలమునుగాని స్వనిష్ఠములుగ (ఆత్మనిష్ఠములుగ) జూడడు. కాన తత్త్వవేత్తకు వ్యాఖ్యానమునం దహంకారము, భిక్షాటనమునందుఁ దృప్తియు నాభాసములే యగును. కాన బూర్వోక్త హేతుద్వయము విద్వత్ప్రవృత్తియం దుండుటచే స్వరూపాసిద్ధము కాదు.

బ్ర॥ వే॥ జయంతి భగీరథిశాస్త్రులవారి యభిప్రాయము:—

“ప్రజ్ఞావాదాంశ్చ భాషనే” ప్రకన్నేణ జానంతీతి ప్రజ్ఞాః, “ప్రజ్ఞాం వాదాః ప్రజ్ఞావాదాః” అని విగ్రహము. ఇచ్చట ప్రజ్ఞాశబ్దము ఆ కారాంతపుల్లింగము గాని స్త్రీలింగము గాదు. ‘అతో మనిక్ క్వనిబ్యనిపశ్య’ అను సూత్రముచే “విన్” అను ప్రత్యయము వచ్చినది. ఈ విన్ ఛాందసము గాదు. “క్షీలాపత అగతం” అని

కాంకరభాష్యమ్:—

(18) తథాచ దర్శయతి భగవాన్- “కుర్వన్నపి” (గీ. 5-7) ‘న కరోతి న లిప్యతే’ (గీ. 13-14) ఇతి తత్ర తత్ర । యచ్చ- “పూర్వైః పూర్వతరం కృతమ్” (గీ. 4-51) “కర్మజైవ హి సంసిద్ధి మాస్థితా జనకాదయః” (గీ. 2-20) ఇతి, తత్తు పృథివీభజ్య జ్ఞేయమ్ । త త్కథం, యది తావ త్పూర్వే జనకాదయ స్తత్త్వవిదోఽపి పృథుత్తకర్మాణ స్సస్యస్తే లోకసంగ్రహార్థం “గుణాగుణేషు వర్తంతే” (గీ. 2-28) ఇతి జ్ఞానేనైవ సంసిద్ధి మాస్థితాః, కర్మసంన్యాసే ప్రాప్తేపి కర్మాణా సప్రావ సంసిద్ధి మాస్థితా న కర్మసంన్యాసం కృతవంత ఇత్యేషోఽర్థః ।

కాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

జ్ఞానోత్పత్తికిఁ బూర్వమునం దెట్టి తీరున జ్ఞానికిఁ బ్రవృత్తి కలదో యదేరితని నియమముగ గర్మప్రవృత్తి కన్నట్లుటచే జ్ఞానప్రవృత్తి యాభాసము కానేరదని శంకింపరాదు. కామ్యమగు స్వర్గాదులయందుఁ గోరిక గలవాఁడై తత్సాధనమగు నగ్నాధానము గావించి యగ్నిహోత్రాదులు సేసిన నాయగ్నిహోత్రము కామ్యాగ్నిహోత్ర మనంబడును. అట్టి యగ్నిహోత్రాదుల గొంతికాలమువఱకు నాచరించుచుండ నొకానొక కారణముచే నాకామన వినష్టమైపోవ నాయగ్నిహోత్ర మాచరించుచుండినను యా యగ్నిహోత్రము నిత్యాగ్నిహోత్ర మనంబడును. ఏల యన ? కామ్యత్వనిత్యత్వములు స్వాభావికములు కావు. కామనతో నాచరించిన ఆకర్మ కామ్య మనియు, కామనాపరిత్యాగముతో నాచరించిన ఆకర్మయే నిత్య మనియు యనంబడును. ఆదేవిధమున జ్ఞానోత్పత్తికిఁ బూర్వ మాచరింపఁబడిన కర్మప్రవృత్తి ఫలాభిసంధిపూర్వకమై జ్ఞానోత్పత్త్యనంతరమున నాకర్మప్రవృత్తి జ్ఞానికి విధియం దధికారము లేమింజేసి కర్మాభాసరూప మగును.

(18) ‘కుర్వన్నపి’ ‘న కరోతి న లిప్యతే’ జ్ఞాని కర్మను జేసినను జేయనివాఁడే. కర్మము ననుష్ఠించినను దానిచే లేపమును బొందడని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యీగీతలయం దచ్చటచ్చట స్పష్టముగ నుడివెను.

విద్వాంసుని వ్యాపారముకూడ కర్మకర్మముచే వ్యవహరింపఁబడుటచే నదియు కర్మయే యగును. కర్మాభాసము కానేరదని శంకింపరాదు. ఎట్లనిన? ప్రాచీనులగు జనకాదులు తత్త్వ వేత్తలా ? కారా ? తత్త్వవేత్తలగునెని గర్మయందుఁ బ్రవృత్తులై నచో గర్మసంన్యాసము ప్రాప్తించినను ‘గుణాగుణేషు వర్తంతే’ అను భగవద్వచనానుసారము లోకసంగ్రహముకొరకు కర్మనాచరించుచునే తత్ఫలాభిసంధివర్జితులై జ్ఞానముచేతనే సంసిద్ధిని (మోక్షమును) బొందిరి.

“విభాషాపూర్వాహ్లా-” అను నూత్రిభాష్యమున లోకవిగ్రహమునందు ప్రయోగించఁబడినది. కావున లోకము నందు గూడ నిది యుండవచ్చును. ఇచ్చట “క్విప్” అను నూత్రిముచే “క్విప్” అను ప్రత్యయముఁ గూడఁ జేయవచ్చును. ఈవిషయము అఘశబ్దేందుశేఖరమునందు స్పష్టముగ నున్నది. ఈపద్ధతిగ “ప్రజ్ఞావతాం బుద్ధివతాం

కాంకరభాష్యమ్:—

(19) అథ న తే తత్త్వవిద ఈశ్వరసమర్పితేన కర్మణా సాధనభూతేన సంసిద్ధిం సత్త్వశుద్ధిం జ్ఞానోత్పత్తిలక్షణాం వా సంసిద్ధి మాస్థితా జనకాదయ ఇతి వ్యాఖ్యేయమ్ ।

(20) ఏత మేవార్థం వక్ష్యతి భగవా న్సత్త్వశుద్ధయే కర్మ కుర్వంతీతి “స్వకర్మణా త మభ్యర్చ్య సిద్ధిం విందతి మానవః” (గీ. 18-46) ఇత్యుక్త్వా సిద్ధిం ప్రాప్తస్య చ పునః జ్ఞాన నిష్ఠాం వక్ష్యతి ‘సిద్ధిం ప్రాప్తో యథా బ్రహ్మ’ (గీ. 18-50) ఇత్యాదినా ।

(21) తస్మా ద్గీతాసు కేవలాదేవ తత్త్వజ్ఞానా న్మోక్షప్రాప్తి ర్న కర్మసముచ్చితా దితి నిశ్చితోఽర్థః । యథా చాయ మర్థ స్తథా ప్రకరణశో విభజ్య తత్ర తత్ర ప్రదర్శయిష్యామః ।

కాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(19) జనకాదులు తత్త్వవేత్తలు కానిచో నంతఃకరణశుద్ధికి కారణమైన నీశ్వరార్చిత కర్మము ననుష్ఠించి యంతఃకరణపరిశుద్ధినిఁ బొందిరి. లేక నిష్కామపురస్కరముగ నీశ్వరార్చిత మగు కర్మను జేయుచు నద్దానివలన సత్త్వశుద్ధిమూలమున జ్ఞానమును బొందిరి ‘కర్మణై వ హి సంసిద్ధి మాస్థితా జనకాదయః’ అను శ్లోకమును వ్యాఖ్యానించవలెను.

(20) శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “స్వకర్మణా త మభ్యర్చ్య సిద్ధిం విందతి మానవః” అను గీతా వాక్యముచే నంతఃకరణపరిశుద్ధికోఽటకుఁ గర్మలు నేయుదు రను విషయము నుపన్యసించి యట్టి యంతఃకరణపరిశుద్ధినిఁ బొందినవానికి “సిద్ధిం ప్రాప్తో యథా బ్రహ్మ” అనునది మొదలుకొని జ్ఞాననిష్ఠను జెప్పఁగలడు. అనగా కోరికలేనివాఁడై యీశ్వరార్పణముగ నెవఁడు కర్మల నాచ రించునో వానియందు భగవదనుగ్రహము ప్రవృద్ధమై యద్దానివలన జ్ఞాననిష్ఠాయోగ్యతను బొంది శ్రవణమనననిదిధ్యాసనములవలన బ్రహ్మసాక్షాత్కారమును బడసి మిక్తుఁ డగును. కాన కర్మలు చిత్తశుద్ధిద్యారమున పూర్వమునందు చెప్పఁబడినరీతిని మోక్షముగుఁక బ్రయో జనములు గాని, సాక్షాత్తు కారణములు కా నేరవని మున్ముందు స్పష్టము కాఁగలదు.

(21) కాన భగవద్గీతలయందు సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకాత్మజ్ఞాననిష్ఠామాత్రమువలననే మోక్షప్రాప్తి యగుననయు, కర్మసముచ్చితజ్ఞానమువలన మోక్షప్రాప్తి కాదనియు నిశ్చిత మగుచున్నది.

గీతాశాస్త్రము తత్త్వజ్ఞానప్రాధాన్యమున నేకవాక్యతను బొందియున్నను దత్త్వజ్ఞాన మభ్యర్థముగ గర్మల ననుష్ఠించెను. కాన తత్త్వజ్ఞానప్రకరణమునందుండటచే ‘శుక్తి, తింగ,

బావాంశ్చ” అని యున్న కాంకరభాష్యము అకారాంతపుల్లెఁగముచే నమర్థత మగుచుండగా ననేకవిధములగు విగ్రహముల వ్రాసి క్లిష్టముగ సమర్థించు వ్యాఖ్యాత లుఁడేయులు.

రాఘవేంద్రకృత్తి:— పండితులు “అగతానూంశ్చ” జీవించియున్నవారినిఁగూర్చితే “గతానూంశ్చ” అనన్న వినాశవంతులను గూర్చి యుఁజుపరు.

కాంక్షరభాష్యమ్:—

తత్త్రైవం ధర్మసమ్మూహచేతసో మహతి శోకసాగరే నిమగ్న స్వార్జున స్యాన్య
తాత్పర్యజ్ఞానా దుద్ధరణ మపశ్య నృగవా న్వాసుదేవ స్తతోఽర్జున ముద్ధిధారయిషు రాత్మజ్ఞానా
యావత్తారయన్నాహ—అశోచ్యానిత్యాది. న శోచ్యా అశోచ్యా భీష్మదోదాదయ స్సద్యో
త్తత్యా త్వరమార్థరూపేణ చ నిత్యత్వాత్ : తా న శోచ్యా నన్వశోచోఽనుశోచితవా నసి తే
మియంతే మన్నిమిత్త మహం తై ర్విసాభూతః కిం కరిష్యామి రాజ్యసుఖాదినేతి . త్వం

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

వాక్య, ప్రకరణ, స్థాన, సమాఖ్య” లను పట్టమాణాంతర్గతప్రకరణ క్రిమను ప్రమాణముచే
గర్మజ్ఞానసముచ్చయవాద మంగీకరింపవలయు నని శంకింపరాదు.

ఏయేప్రకరణములయం దిట్టి విషయ ముపపాదితమో యట్టి ప్రకరణములయందే విడదీసి
కర్మజ్ఞానసముచ్చయ మెట్లు సంభవింపనేరదో, సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకాత్మజ్ఞాననిష్ఠామాత్రము
వలననే మోక్షప్రాప్తి యను విషయమును జూపగలము.

(22) ‘ఈగీతాశాస్త్రము మూడు పట్కములుగా విభజింపదగినది. పట్కమనగా
నారధ్యాయములు. మూడు పట్కములు మూడుకాండములు. అందు ప్రథమపట్కాత్మక
ప్రథమకాండముచే ‘త్వం’ పదార్థము, ద్వితీయపట్కాత్మకద్వితీయకాండముచే ‘త’ త్వదార్థము,
తృతీయపట్కాత్మకతృతీయకాండముచే ‘అసి’ పదార్థములు బోధింపబడుచున్నవి. తత్ప్రసం
గానుప్రసంగముగ దత్తజ్ఞానసాధనము లాయా స్థలములయందు బోధింపబడెను. మొత్తము
గీతాశాస్త్రము మోక్షసాధనమగు సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకాత్మజ్ఞానమునే బోధించుచున్నది”
అని గీతాశాస్త్రస్థానము నిశ్చితమై యుండ ధర్మవిషయమై కర్త వ్యాకర్తవ్యజ్ఞానకూన్మ్యుడై
అహంకారమమకారములు గలిగి దాటశక్యముకాని దుఃఖసాగరమునందు బ్రవేశించి క్లేశమును
బొందిన యర్జునునికి నాత్మజ్ఞానమును విడనాడి మఱియొక యుపాయమువలన సముద్ధరణము
సంభంపదని తలచి యతిభక్తుడును, శిష్యుడును నగు నర్జునుని శోకసాగరమునుండి యుద్ధ
రింపదలచి శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యర్జునుని పదార్థపరిశోధనమున ప్రవర్తించజేయుచు మొట్ట
మొదట “త్వం” పదార్థమును శోధన జేయుటకు “అశోచ్యా నన్వశోచస్తవ్యం” అనువాక్యము
నుపకరిమించెను.

బ్ర॥ వే॥ శ్రీపాద అశ్రీనిరసింహశాస్త్రులువారి యభిప్రాయము:— వామరు ట్టా, తాసువులను
గూర్చి దుఃఖింపరో యట్లే పండితులు గ తాసువులనుగూర్చి దుఃఖింపరు. ఇటపాపరక్షజ్ఞహధ్యాహార్యము. చకా
రము ఇవార్థకము.

నీలకంఠీయము:— అర్జునునకు దేహమే యాత్మయని జ్ఞానముండుటచే దేహము నశించినచో నాత్మ
నశించునని జ్ఞానముకలిగెనా. ఇదియొక విధమగు మోహము. స్వధర్మమగు యుద్ధ మధర్మమని భ్రమయుటరెండవ

శాంకరభాష్యమ్:—

ప్రజ్ఞావతాం బుద్ధిమితాం వాదాంశ్చ వచనాని చ భావసే । తదేత న్మోఢ్యం పాండిత్యం చ
విరుద్ధమాత్మని దర్శయన్మ్యన్మత్త ఇవే త్యభిప్రాయః । యస్మాద్గతానూ న్తతప్రాణా న్మృతా
నగతానూ నగతప్రాణా జ్ఞేవతశ్చ నానుశోచంతి పండితా ఆత్మజ్ఞాః పండాఽఽత్మవిషయా బుద్ధి
ర్యేషాం తే హి పండితాః “పాండిత్యం నిర్విద్య” (బృ. ౩-౬-1) ఇతి శ్రుతిః । పరమార్థతస్తు
నిత్యా నశోచ్యా ననుశోచన్మతో మూఢోఽసీ త్యభిప్రాయః ।

॥౧౧॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఎవని కజ్ఞానమో వానికే భ్రాంతి. ఎవనికి భ్రమయో వానికి బద్ధార్థోధనపూర్వక
మగు సమ్యక్జ్ఞానము వాక్యమువలన జనించును. కాన నర్జునుడు జ్ఞానమున కధికారి యని తలచి
యర్జునునిగూర్చి శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యిట్లు పలికెను.

ఓయర్జున! నీవు భీష్మద్రోణపదవాచ్యులనుగూర్చి దుఃఖించుచుంటివా? భీష్మద్రోణపద
లక్ష్మార్థముల నుద్దేశించి దుఃఖించుచుంటివా? భీష్మద్రోణపదవాచ్యులు శ్రుతిస్మృతిశిష్టాచార
పరిపాలనతత్పరులుగాన నీదేహము గతించిన నితోధికమగు దేహమునే పొందెదరు. కాన
వారలు దుఃఖంపదగనివారలు. లేదా భీష్మద్రోణపదలక్ష్మార్థముల నుద్దేశించి దుఃఖించుచుంటి
నందువా? అట్టి లక్ష్మార్థము లాత్మస్వరూపమే కాన బరమార్థముగా నిత్యములు. నిత్యమగు
నాత్మ జననాదిషడ్భావవిక్రియాశూన్యమగుటజేసి హననాదిక్రియాకర్మత్వము సంభవింప నేరదు.
కాన నట్టి భీష్మద్రోణశబ్దలక్ష్మార్థముగూడ దుఃఖంపదగనిదే. అట్టి భీష్మద్రోణకృపాచార్యా
దుల నుద్దేశించి నీవు రజితభిన్నమునందు రజితజ్ఞానమువలె “నానిమిత్తము వీరలు మరణించు
చుండిరి. ఇట్టివారలను విడిచి నా కీరాజ్యసుఖాదులతో నేమి ప్రయోజన” మని భ్రాంతిచే
దుఃఖించుచుంటివి.

మరియు బుద్ధిమంతులయొక్క (ప్రజ్ఞావంతులయొక్క) “ఉత్పన్నకులధర్మాణాం మను
ష్యాణాం జనార్దన! నరకే నియతం వాసో భవతీ త్వనుశుశ్రీమ” అనునవి మొదలుగా గల
వాక్యములను బలుకుచుంటివి. ఎందువలననిన? అనాత్మజ్ఞులు జ్ఞితియున్నవారలను గూర్చి
నేను లేనిచో వీర బ్రెట్లు జీవించెదరు యనియు, మృతులను గూర్చి వీరు మరణించిరే యనియు
దుఃఖించెదరు. ఆత్మజ్ఞానసంపన్నులు మరణించినవారలనుగూర్చిగాని. జీవించినవారలనుగూర్చి

విధమగు మోహము. ఈరెంటిలో మొదటిమోహమును తొలగించుటకు బ్రహ్మవిద్యానాశ్రయభూతములగు నీహ్లో
కము మొదలు నిరుపది హ్లోకములవఱకు చెప్పుచున్నాడు.

“జీవాపేతం వాచ కిలేదం మ్రియతే న జీవో మ్రియతే” అను ఛాందోగ్యశ్రుతిక్రొత్త ప్రకార ముపా
ధూతములగు దేహదులు నశించినను, యాకాశమువలె యాత్మ నశించునదికాదు. కాన నీభీష్మదు లశోచ్యులు.
అట్టి వీరినిగూర్చి “వీరు నాకు గురువులు, వీరల నెట్లు జంపగలను. వీరలను విడిచి యెట్లు జీవింపగల” నని
దుఃఖించుచుంటివి. ఈ విధముగ మూఢుడనయ్యు “ప్రజ్ఞా వాదాన్” దేహముకంటె

గీ॥ న త్వేవాహం జాతు నానం న త్వం నేమే జనాధిపాః ।

న చైవ న భవిష్యామి స్సర్వే వయ మతః పరమ్ ॥

॥౧౨॥

పదవిభాగము:— న- తు- వివ- అహం- జాతు= న- అనం- న- త్వం- న- ఇమే- జనాధిపాః-
న- చ- వివ- న- భవిష్యామి- స్సర్వే- వయం- అతః- పరమ్ ।

పులిపదార్థము:— జాతు=ఒకానొకప్పుడు; అం=నేను; నాసమితి=లేననునదియు లేదు; త్వం=నీవు;
నాసీరితి=లేననునదియు లేదు; ఇమే=ఈ; జనాధిపాః=భీష్మదులు, నాసన్నితి=లేననునదియులేదు; స్సర్వే=
సమస్త మయిన, వయం=మనము; అతఃపరం=ఈశరీరపతనానంతరము;నభవిష్యామిఇతి=ఉండనునమాటయులేదు.

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

దుఃఖంపరు. నీ వటులగాక దుఃఖంపదగనివారలయందు శోచ్యత్వబుద్ధి కలిగియుంటివి. కాన
మౌఢ్యము, ప్రజ్ఞావంతుల వాక్యములను బలుకుటచే పాండిత్యము నను నీవిరుద్ధధర్మాశ్రయ
త్వమును నీయం దున్నట్లునివలె బ్రకటించితివి.

పాండిత్యము సూక్ష్మబుద్ధియే. ఆత్మజ్ఞానము కానేరదు. కాన నాయం దట్టి సూక్ష్మ
బుద్ధియు నిరుక్తమౌఢ్యము యుండుటయం దేమియు విరోధము లేదనెదవా? పాండిత్యమనగ
'పాండిత్యం నిర్విద్య బాల్యేన తిష్ఠానేత్' ఆత్మజ్ఞానమును బొంది బాల్యావస్థచే నుండవలెను.
అనగానాత్మజ్ఞాని మాతృస్తన్యమును ద్రావి యానందభరితుడై యుండుబాలునివలె నుండవలె
నని బృహదారణ్యకోపనిషత్తు పాండిత్యమను శబ్దమున కాత్మజ్ఞానమును యర్థమును బోధించు
చున్నది. కాన అట్టి పాండిత్యమును, పరమార్థముగా దుఃఖంపదగనివారల నుద్దేశించిదుఃఖంమట
వలన మౌఢ్యమును బ్రకటించుటచే నీవు మూఢుడవు. ॥౧౩॥

నాత్మ తేగిని తెలిసికొనువారు ఒలికెడి “పతన్తి నరకే హ్యేషాం లుప్తపిండోదకక్రియాః” అను మొదలగు
వాక్యములను బలుకుచుంటివి. కాన నీవు ప్రజ్ఞావంతుడవుగావు. ఏలన: పండితులగువారు తమవారి ప్రాణము
లుత్క్రమించినచో నట్టివారి దేహములనుగూర్చి దుఃఖంపరు. కనుకనే దేహముకంటె ప్రాణమే యిష్టమైన
దందురు. ఈవిషయమునే “ప్రాణోహపితా, ప్రాణోమాతా, ప్రాణ ఆచార్యః” అను శ్రుతిహాడ జెప్ప
చున్నది. మఱియు లోకమున జీవించియున్న తల్లిదండ్రులను లెక్కనేయక యెవడు తిరస్కరించునో అట్టి
పుత్రుని “వీడు పితృహంత” యనియు, తల్లిదండ్రులు మరణించినపిమ్మట నాదేహములకురహస్వాదిసంస్కార
ములు చేయుచో నాపుత్రుని యట్లు నిందించుండుటయు లోక జేదప్రసిద్ధమై పొసగుచున్నది. కావున ఆత్మ
చేతఃకుటంటేనే దేహముకంటెనేరు. “ఇట ఘటము చేతనము కానందున నాత్మస్వరూపము కానేరదు” అని
వ్యతిరేకముగ దృష్టాంతము చూడవగును. మఱియు దృశ్యమగు ఘటమెట్లు చేతనము కాదో అట్లే దృశ్య
మగు శరీరాదులు చేతనములు కానేరవు. అట్లుకాక దేహదులు చేతనములేయైనచో మరణించినవానియందుగూడ
చైతన్యము గన్పట్టెడిది. కాన దేహముకంటె ఆత్మ వేరిని పర్యవసితము. కనుకనే దేహనాశముచే నాత్మనా
శము నూహించెడి నీవు మూఢుడవే యగుదు నని యాశయము. ॥౧౪॥

శాంకరభాష్యమ్—

కుతస్తేఽశోచ్యాయతో నిత్యాః । కథం? న త్వేవ జాతు కదాచి దహం నాసం కిం త్వాస మేవాతీతేషు దేహోత్పత్తివినాశేషు నిత్య ఏవాహ మాసమి త్యభిప్రాయః । తథా న త్వం నాసీః కిం త్వాసీరేవ । తథా నేమే జనాధిపా నాసన్కిం త్వాసన్నేవ । తథా నచైవ

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

భీష్మద్రోణాదులు పరమార్థరూపముచే నిత్యులుగాన దుఃఖంపదగనివారలని చెప్పబడెను.

నేను, నీవు, భీష్మద్రోణాదులు పూర్వమునందు గూడ నుండినవారలమే. అనగా భావ కార్యమును గూర్చి యాకార్యప్రాగభావము కారణము. ఏట్లనిన? ఘటమునుగూర్చి ఘట ప్రాగభావము గారణము. అనగా ఘటోత్పత్తికి పూర్వమునందు ఘటములేనందున ఘటాభావ

— • ౨వ అధ్యాయము— ౧౨వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు. —

మధునూదనసరస్వతీయము:— “స్వధర్మ మపి చాకేత్స్య” అను శ్లోకము మొదలుకొని యెనిమిది శ్లోకములచే “ప్రజ్ఞావాదాంశ్చ భావసే” అనుదానివలన నిరూపింపబడిన యర్థమని మోహద్వయమును నిరాకరించును గాన దత్పూర్వగ్రంథమగు ‘సత్వేవాహం’ అను శ్లోకము మొదలుకొని యిరువదియొక్క శ్లోకములచే “అశోచ్యా నస్వశోచ స్త్వం” అను శ్లోకమును వివరించుచున్నాడు.

మూలశరీరముకంటె యత్మ వేటని తెల్పుటకు నీశ్లోకమున నాత్మకు నిత్యత్వమును సాధించుచున్నాడు. ఇట “తు” అనుశబ్ద చూత్మకు దేహాద్యతీరేకమును నూచించును. నేనాకానోకప్పుడును లేననునది లేదు. అట్లే నీవునక్క, అట్లే వీరును. కాన మనప్రాగభావమును జెప్పటకు వీలుపడదు. ఇక ఘటాదిప్రాగభావములకు మనము ప్రతియోగులము కాము అట్లే మన మీపైన నోకానోకప్పుడును నుండ మనునదియును లేదు. (ఈపైన నెప్పుడును నుందుము) కాన మనవినాశమును జెప్పుటకు వీలుపడదు. ఇక ఘటాదిధ్వంసములకు మనముప్రతియోగులము కాము కాన నిత్యత్వసాధకములగు ప్రాగభావాప్రతియోగితగ్రధ్వంసాప్రతియోగిత్యము లాత్మయం దుండుటచే నాత్మ త్రికాలాగ్రాధ్యమనియు, గనుక నే యనిత్యమగు శరీరాదులకంటె వేరనియు సిద్ధించిన దని యర్థము:

శంకరానందియము:— “అశోచ్యాన్” అను శ్లోకముచే భీష్మాదివిషయమగునశోచ్యత్వమును ప్రతిపాదించుటవలన కీష్మాదిపక్షత్యోగ్యమగు నాత్మదేహేంద్రియాదులకంటె వేటనియు, నిత్యమనియునూచింపబడెను. ఈయర్థమును చెల్లించునని యర్థమున కీయర్థములన హేతుకముగ నుపదేశించుటకుశ్రీకష్టభీక వానుశాసంకల్పించెను. అందుకు “అజము (సత్తువులేనది) కాన అత్మ నిత్యము” అని యందమన్న బుట్టువులేని తుచ్ఛములగు శశవిషాణాదులకూడ నిత్యములు కావలసినదగును. కాన శశవిషాణాదివ్యావృత్తికై “భావము, యజము నగునది నిత్యము” అని చెప్పదగును. అట్లైన శశవిషాణాదు అజములైనను నప్రసిద్ధము లగుటచే భావములు చావుగాన నిత్యములు కాజాలవు. చావున భావము, అజము నగునది నిత్యమని జెప్పదగును. మఱియు కాలత్రయమునందును నేది యుండునో యది భావము నిత్యము నగును. ఏది యేకాలము నందైన నుండదో (కాలత్రయవ్యభిచారియో) మది భావము (సత్తు) కాదు. పటియు నిత్యము. కాననాత్మకు కాలత్రయసత్త్వమును నిరూపించి తద్వారా నిత్య దేహేంద్రియాదుల కంటె వేటగుటను, నిత్యత్వమునునూచించుటను, త్వంపదార్థమగుజీవునకునిశ్చేషసాంసారిక

శాంకరభాష్యమ్:--

న భవిష్యామః, కింతు భవిష్యామ ఏవ । సర్వే వయ మతోఽస్మా ద్దేహవినాశా త్పర ముత్తర కాలేఽపి త్రిష్యపి కాలేషు నిత్యా ఆత్మస్వరూపేదే త్యర్థః । దేహభేదానువృత్త్యా జహువచనం నాత్మభేదాభిప్రాయేణ ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:--

ముందును. అట్టి ఘటాభావము "పాక్" ఘటోత్పత్తికి పూర్వమునందుండును. కాన నదిఘట పాగభావ మనఁబడును. ఇదేతీరున ప్రతిభావకార్యోత్పత్తికి పూర్వమునందు ఆయాకార్యముల పాగభావ ముండును. అనగా పూర్వమునందులేని భావకార్యమే బుట్టు నని యాశయము. అట్టి భావకార్యమును గూర్చి ఆయాభావకార్యపాగభావము కారణమని తాత్పర్యము. సర

దుఃఖనివృత్తిద్వారమున నిత్యము, నిరతిశయము, నఖండము నగు నానందము ప్రాప్తింపుటకును, అట్లే తత్పదార్థ మగు పరమాత్మకుఁ జోక్షత్వ. పరిచ్ఛిన్నత్వరూపానర్థనివృత్తిద్వారా అద్వితీయాఖండరనైకత్వము సిద్ధింపుట కును తత్త్వంపదార్థబోధనను, బోధించిన నా రెంటికి నైక్యము జెప్పటకు నీశ్లోకము సుపక్రమించుచున్నాఁడు.

"అహం" తత్పదార్థమగు సర్వజ్ఞుఁడు, సర్వశక్తి సంకలితుఁడు నగు పరిమేశ్వరుఁడు (నేను) యొకా నొకప్పుడును లేడ (న) నునది లేదు. ఏలన? "జన్మాద్యవ్యయతః" (బృ. 1-1-2) "యతోవా ఇమాని భూతాని జాయంతే" "యతోజాతాని భూవనాని విశ్వా" "స ఈక్షతలోకాన్న సృజాతి స ఇమాం ల్లోకా నస్సజత" ఇత్యాదిశ్రితులచే నావలననే జగదుత్పత్తియు, అట్లే "యేన జాతాని జీవంతి" "వృక్షావృక్షంభరతే విశ్వ విశాళః" "స దాధార పృథివీం ద్యా మతేమాం" "భీషఽస్మాద్వాతః పవతే." "ఇతరేణ తు జీవంతి యస్మి న్నే తా వుపాశ్రితో । తస్మిం ల్లోకాశ్చితా స్సర్వే" ఇత్యాది శ్రితిస్మృతులచే నావల్లనే జగత్ప్రతియు, అట్లే యత్ప్రేయ స్తృభిసంవిశంతి. తథాక్షరా ద్వివిధా స్సోమ్య' భావాః ప్రజాయంతే తత్ప్ర చైవాపియంతి. యస్మిన్క్షేత్రే సంచార త్యేష దేవః" ఇత్యాది శ్రితులచే నావల్లనే జగల్లయము శూన్యమాణ నగుచున్నది. నిరుక్తశ్రితిబలముచే జగత్సృష్ట్యాదులు మదేకకర్తృకములనియు, ఆసృష్ట్యాదు లేన్ని మారులు ప్రాప్తించినను వానికి నేనే గర్తననియు, సామ్రాటనై యెప్పుడు నుండుననియు స్పష్టమగుచున్నది.

ఇట్లునుటచే మేఘు, తదాగమన, స్థితి, నిర్గమనముల కాధారమగు నా కాళమువలె ప్రపంచ, తదుత్పత్త్యాదు లకు నిధిస్థానము, తత్పదార్థము నగు పరమాత్మ. స్వరూపతః నిష్కలమగుటచేతను, నిష్క్రియమగుటచేతను బ్రపంచ, తద్భర్తృ, తత్కర్తృ లేశసంబంధవిహితుఁడనియు, తద్భిన్నుడనియు, విత్యుఁడనియు నూచితమయ్యెను.

స్వతంత్రుఁడగు పరిమేశ్వరునకుఁ గాలత్రయసద్భావముండుఁగాక, మర్త్యుడనగు నాకు నిత్యత్వమెట్లు సిద్ధిం చును? అను నాశంకమిఁద 'త్వం' అని చెప్పుచున్నాఁడు. త్వంబదలక్ష్యార్థభూతుఁడవగు నీ వొకానొప్పుడును లేననునది లేదు. జాగ్రదవస్తమందున్న నీవు స్వస్మబంధము, స్వస్వాకస్తమందున్న నీగు సుషుప్తిసంబంధము, సుషుప్త్యావస్తమందున్న నీకు నాగ్రదవస్తానుబంధ మెట్లు కలదో, అట్లే గతదేహమునగు నీకు నీ దేహసంబంధము, ఈ దేహమందున్న నీకు భావిదేహసంబంధమును కలదు. అట్లు కానినో కర్మజైచిత్ర్యముచేఁ బ్రాప్తింపదు నీ ముఖముఃఖజైచిత్ర్యము నీయందు కలఁబడకపోయెడిని. హతీయఁ గృరములగు ముక్కులఁజ్ఞతకర్మల నగు ము ననుభవించకపోవుటయు, ఆకృతములగు ముక్కుత దుష్కృతకర్మల ఫలము ననుభవించుటయు సంభవించెడిని. 'యత్కర్మ కురుతే తదభిసంపద్యతే' అనియు, 'జన్మాంతరకృతం కర్మ భంజతే జన్మవోధునా' ఇత్యాది పూర్వ జన్మకృతకర్మఫల మవశ్యభోక్తవ్యమని చెప్పెడి శ్రితిస్మృతులకు విరోధము సంభవించెడిని. 'ప్రాప్యంతం కర్మణ

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

విషాదప్రాగభావము లేమింజేసి నరవిషాదము పుట్టిన ట్లాత్మ పూర్వకాలమునం దెల్లపుడు నుండుటచే నద్దానిప్రాగభావము సంభవింపనేరనందున నెన్నిదేహముల కుత్పత్తివినాశములు సంభవించినను యాత్మ జనించునది కాదు.

ఇకముందు (నీదేహవినాశానంతరమున మనమందరము జన్మించువారలము కాము. భూతభవిష్యద్వర్తమానకాలములు మూడింటియందును నుండువారలమే. అనగా నీశ్లోకపూర్వా స్తస్య యత్కించేహ కరోత్యయం । తస్మాల్లోకా త్పునరే త్వస్మై లోకాయ కర్మణే” అను శ్లోతిచే పూర్వ కృతమగు కర్మను నీ జన్మమున దేహి యనుభవించునని చెప్పుటయే కాక యీ జన్మయందు జేసిన కర్మమును భావిజన్మయందు దనుభవించునని చెప్పుచున్నది. కానజాగ్రదాద్యవస్థలయందువలె గతిదేహములందును, వర్తమాన దేహములందును, భావిదేహములయందును నీ సత్త్వము నోప్పకొనవలయును. ఇట్లునుటచే త్వం పదలక్ష్యార్థమగు నాత్మ యనిత్యదేహదులకంటె వేరనియు, నిత్యమనియు నూచింపఁబడెను.

“ఈరాజా లోకానోకం పృథును లేరనునదిలేదు” త్వంపదలక్ష్యార్థావిశేషులుగాన నీరాజులుగూడ కాల త్రియమునందుఁ గలరు. నే నెట్లో యట్లే వీరును నిత్యసిద్ధ సత్స్వభావులని యర్థము.

ఇట ‘జనాధిపాః’ అను ఒహువచనము వారల యవిద్యావృత్తి భేదసూచనపరము. కాని ఆత్మ భేదముండు టకుఁ బ్రమాణములేదుగాన నాత్మ భేదమును జెప్పనదికాదు.

పూర్వపక్షము:— ఆత్మతత్త్వమును విచారించునో బ్రత్యక్షుడి ప్రమాణములకు విరోధము వాటిల్లునుగాన నాత్మైక్యమును జెప్పుటకు వీలుపడదు. ఎట్లన:

‘నేను’ అనెడి జ్ఞానము వేఱు వేఱుగ ప్రతిదేహమందును ప్రత్యక్షముగఁ గన్పట్టుచున్నందున నిట్టి ‘అహం ప్రత్యయ భేదముండు ప్రతిదేహమందును నాత్మ వేరు’ అను యనుభవముచే నాత్మ ప్రతిదేహమునందును వేఱు. అట్లు కాక యాత్మయొక్కటియే యన్ననో ‘నేను, వీడు’ అను వ్యవహారము లోపించెడిని. కాన నాత్మ లనేకము లనుటకుఁ బ్రత్యక్షము ప్రమాణము. మఱియు నిట్టి యాత్మభేదము నొప్పునో ‘నేను, వీడు’ అను వ్యవహారము మఱొకవిధమున సిద్ధింపనందున నర్థాపత్తి ప్రమాణముచేఁ గూడ నాత్మ భేదము సిద్ధించుచున్నది.

శరీరము లనేకములు గాన గవాదులవలె వానియందుండు నాత్మలనేకము. లేక, ప్రతిశరీరమందును ‘నేను, నేను’ అనెడి జ్ఞానము వేఱువేఱుగ నుండుటచే నాత్మ ప్రతిశరీరమందు వేఱుగనుండును. ప్రతివ్యక్తి లేకజ్ఞానము వేఱువేఱుగ నుండుటచే ఘటాదులవలె నాత్మలు వేఱు అను యనుమానప్రమాణముచేగూడ నాత్మ భేదము సిద్ధించుచున్నది.

“అదితి, దైవా, గంధర్వా, మనుష్యాః, పితరో, ౭సురాః” “దేవ, దానవ, గంధర్వా, యక్ష, రాక్షస, కిన్నరాః” అను శ్లోతి పురాణవచనములగూడ నాత్మ భేదమునే బోధించుచున్నవి.

మఱియు నాత్మైక్యమునే యంగీకరించిన సర్వదేహములయందుండు నాత్మ యొక్కటియే గాన నొకడు దుఃఖించినను, సుఖించినను నందరు దుఃఖించుటయు, సుఖించుటయు సంభవించెడివి. అట్లే దేహానిసర్వదేహ ములయందు నాత్మ యొక్కటియేగాన దేవతలు సర్వజ్ఞు లగుటంజేసి మనముగూడ సర్వజ్ఞులము కావలసి వచ్చును. అందుచే విధినిషేధశాస్త్రములుగూడ వ్యర్థము అయ్యెడిని. ఒక్కడు బద్ధుడైననో నందఱును బద్ధులము కావలయును. అట్లే యొక్కడు ముక్తుడైననో నందఱును మోక్షము సంభవించెడిని. కాన బ్రమాణసిద్ధ మగు నాత్మనేకత్వమును నీవుగూడ నోప్పకొనవలయునందువేహ అట్లు కానేరదు. ఏలన ?

కాంక్షరభావ్యతత్త్వబోధని:—

ర్థమువలన నాత్మ కజన్యత్వము సిద్ధించుచున్నది. అట్టి యజన్యత్వ మాత్మకు నిత్యత్వసాధకము. అది యెట్లు? ఆత్మ యుత్పత్తి లేని భావపదార్థమగుటచే నిత్యము. ఇందులకు వ్యతిరేకదృష్టాంతము “మటము జన్యభావపదార్థ మగుటచే ననిత్యము” అని యనుమానప్రమాణమువలన పరమార్థ మగు నాత్మస్వరూపు లగుటచే భీష్మద్రోణాదులు నిశ్చలని సిద్ధించుచున్నది.

గీతలయం దంతటను నాత్మయాధాత్మ్యము జెప్పబడుచుండుటచే “న త్వే వాహం” “దేహినోఽస్మిక్” “మాత్రాస్పర్శాస్తు” “యం హి న వ్యధయం త్యేతే” అను నీనాల్గొక ములు మాత్ర మాత్మయాధాత్మ్యప్రకాశకము లను కొందఱి వాక్యములు విశ్వసించరాదు.

కామారావస్తయం దున్నవానికి శైశవభావజన్యమగు ‘నేను శిశువును’ అను జ్ఞానముండక ‘నేను గుమారుడను’ అను జ్ఞానమే యుండును. ఇట్లే యౌవనావస్థయందును, వార్ధక్యమునందును యహంప్రత్యయభేదము తత్త్వ దవస్థానుసారము వేరువేరుగ నుండును. అట్లుగుటచే నొకనికి తత్త్వ దవస్థలయందు “నేను శిశువును, కుమారుడను, యువకుడను, వృద్ధుడను” అను యహంప్రత్యయము వేరువేరుగ నున్నను, తా ననేకము కాక యొక్క డే యగుచుండెను. కావున “అహంప్రత్యయభేద మున్న ప్రతిదేహమున నాత్మభేద ముండు” నను వ్యాప్తి నిరుక్త స్థలమునఁ గన్పట్టుటలేదు. కాన నహంప్రత్యయభేద మున్నను శైశవాద్యవస్థలు కలదియు, నహంప్రత్యయార్థము నగు యాత్మకు భేదము కన్పట్టుటలేదు. కనుకనే యాత్మానేత్యనిర్దిష్ఠ బ్రత్యక్షము ప్రమాణము కాదు.

‘విశేషణము భిన్నమైనచో విశిష్టమగుట భిన్నమే యగును’ అను న్యాయము ననుసరించి విశేషణములగు శైశవాద్యవస్థల భేదముచే దద్విశిష్టమగు నాత్మలగుట జేరిని చెప్పబయు నసంగతము. విలస? శైశవాద్యవస్థా భేదకృతమగు నీభేదమును శిశుత్వాద్యభిమానముగల యహంకారమునకుఁ జెప్పిన యుపపన్న మగుచుండ నిత్య మగు నాత్మ కాపాదించుట యసంగతము.

ఒకనిచే ననుభూతమగు దానిని మఱియొకడు స్మరింపకపోవుటయు, తా ననుభవించినదానిని తానే స్మరించుటయు ననుభవసిద్ధము. అందుచే నాత్మ యవస్థాభేదముచే ననేక మన్నచో “బాల్యమునందు నేను గంగు కిముచే క్షీడించితిని” అని వృద్ధుఁడు స్మరింపకపోయెడిది. కాన ప్రత్యయ (జ్ఞాన) భేద మున్నను ప్రత్యయార్థము వేరుగ నను ప్రత్యక్షప్రమాణమువలన నాత్మభేదము సిద్ధింపదు.

స్తూల, సూక్ష్మ, కారణదేహములు, అట్లే జాగ్రత్స్వప్న దేహములు వేరైనను నహంప్రత్యయార్థ మగు యాత్మకు భేదము లేదు. కాన “శరీరములు భిన్నములుగాన యాత్మ అనేకము” అను యనుప్రమాణముగూడ యాత్మానేకత్వసాధకము కాదు.

ఎట్లు స్తూలసూక్ష్మ కారణదేహభేదముచే నొక్కటియగు యాత్మయొక్కభోగము వేరువేరుగ నుండెనో యట్లే దేవాదిదేహభేదముచేఁగూడ యాత్మయొక్క భోగము వేరు వేరుగ నుండును. కనుకనే దేవాదిదేహములు భోగాయతనములుగాని యాత్మ భేదద్యోతకములుగావు. ఆ దేహములయందే రూపతేజస్వ్యభావముల భేద మగు పడుచున్నది. కాని చేతనభేద మగుపడకుండున యాత్మవిషయకమగు “నేను” అను జ్ఞాన మెప్పుడును యొక విధముగనే యుండును. కనుక “అనితి దేవా గంధర్వాః” అను శ్రుతి శరీరభేదప్రతిపాదనపరమేగాని యాత్మ భేదమును జెప్పునది కాదు.

ఒక శరీరమునందే యవయవభేదము నాశ్రయించి శిరస్సు, హస్తము, పాదము అనేడి వ్యవహార మెట్లు కలుగుచున్నదో యట్లే యాత్మ యొక్కటియైనను శరీరభేదము నాశ్రయించి నీవు, నేను అనియు, దేవతలు, దాన

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

“చరాచరవ్యపాశ్చర్యస్యాత్” (బ్ర). అ2. పా3 సూ18 అధి:0) అను న్యాయానుసారము జన్మవినాశములు పాధిభూతశరీరనిష్ఠము లనియు, నిరుపాధికమగుటచే నాత్మకు జన్మవినాశములు సంభవింపవనియు గ్రహింపవలెను.

దేహోత్పత్తివినాశములవలన గలుగు జన్మవినాశము లాత్మకు లేకున్నను, మహాసర్గ సహస్రశయములయందు “యథాఽగ్నే రిష్విస్సులింగాః” అగ్నివలన మిడుగురులు బయలు వెడలిన చందమున సృష్టినమయమున పరమాత్మస్వరూపమునుండి జీవులు బయలు వెడలెదరను శ్రుత్యనుసారము జీవులకు జన్మవినాశము లెందులకు సంభవింపవు? అని శంకింపరాదు

పులు అనియు వ్యవహారము కలుగుచున్నది. కాని యాత్మభేదము ననుసరించి కాదు. కనుక “దేవదానవ” అనునది మొదలుగాగల పురాణవచనములగుండ నాత్మభేదమును బోధింపనేరవు.

ఇట్లే “నీవు, నేను” అను వ్యవహారము శరీరభేదము నాశించి యుపపన్న మగుటచే నేతాదృశవ్యవహారావ్యధానుపపత్తి సంభవింపనందున నాత్మానేకత్వసాధనమున నర్థాపత్తియుఁ బ్రమాణము కాదు.

పుణ్యపాపములవలన సుఖదుఃఖములు ప్రాప్తించును. అవి యనేకములు. అట్టి పుణ్యపాపములకుఁ గర్మకారణము. “యత్కర్మ కురుతే తదభిసంపద్యతే యథాకారీ యథాచారీ తథా భవతి” అనుశ్రుతులచే తత్తత్కర్మలు, తత్తత్కర్మఫలభోక్తలు ననేకవిధములని బోధింపఁబడుటవలన కర్మవైచిత్ర్యముచే సుఖదుఃఖాది వైచిత్ర్య ముపపన్న మగుచుండ—‘అత్రైకత్వము నొప్పిననో నొకఁడు దుఃఖించిన నందఱుదుఃఖింపవలయు ననియు, నొకఁడు సుఖించిన నందఱు సుఖింపవలయు’ ననియు నాపత్తి సంభవింపదు.

అంతటను నాత్మయే స్వయముగఁ దత్తద్బుద్ధుల ననుసరించి విషయములను దెలిసికొనును. దేహము అనేకములు గాన దేహములయందుండు బుద్ధులుగూడ ననేకమగును. దానివలన బుద్ధివృత్తి యగు జ్ఞానముకూడ బ్రతిదేహనందును వేరువేరుగ నుండును. అజ్ఞానము చక్షురిందియ్యమవలె స్వసంబద్ధ మగువిషయమునుమాత్రమే భాసింపఁజేయును. పరిచ్ఛిన్న మగుటచే సర్వపదార్థసంబంధము నాబుద్ధివృత్తికి సంభవింపదు. కాన నొకఁడు సర్వజ్ఞుడైన నందఱకు సర్వజ్ఞత్వము ప్రాప్తించదు. ఎట్లనః శబ్దోత్పత్తి కారణమును, విభువు నగు నాకాశమునకు నంతటను భేర్యాదులతో సంయోగ మున్నను నెచ్చట భేరి దండముచే కొట్టఁబడునో యచ్చటనే శబ్దముపుట్టుచున్నది. కాని భేర్యాదు లున్న ప్రతిప్రదేశమునందు శబ్దము పుట్టుటలేదు. అట్లే యాత్మ పరిపూర్ణమైనను, ఏకమైనను ఏదేహమునందు బుద్ధివృత్తికిఁ పదార్థసంబంధ ముండునో యక్కడనే (అదేహవచ్ఛేదముగ) జ్ఞానము కలుగును కాని మఱియొక స్థలమున (ఇతరదేహవచ్ఛేదముగ) కలుగనేరదు. కనుకనే బుద్ధివృత్తు అనేకము లగుటచే వ్యాపకములు కావు. “అత్రైకత్వ మొప్పిన యొకఁడుసర్వజ్ఞుఁ డగునో నందఱు సర్వజ్ఞులు కావలె” నను నాపత్తియు సంభవింపదు.

కనుకనే కించిద్వేషఁ బ్రవృత్తి నివృత్తి హేతువులు కాన విధినిషేధశాస్త్రముల కానర్థక్యము సంభవింపదు.

ప్రాణులకు సర్వజ్ఞత్వము లేదని చెప్పటచే “త ద్యో యో దేవానాం ప్రత్యబుద్ధ్యత స ఏవ తదభినతృధ్వజాం తథా మనుష్యాణాం” అను శ్రుతి ననుసరించి తేదాంతశ్రవణజన్యజ్ఞానముచేఁ బ్రత్యగభిన్న మగు పరమాత్మను దేవబుషిమనుష్యులలో నెవడు తెలిసికొనునో నాడే ముక్తుఁ డగును. అందువలననేయాత్మ యొక్కతైనను “జ్ఞానా దేవతు కైవల్యం” అను నియమశ్రవణమున నాత్మజ్ఞానముచేతనే ముక్తు డగును. కనుకనే ‘అత్రైకత్వము నొప్పిననో నొకఁడు ముక్తుఁ డైనను, బుద్ధుడైనను నందఱు ముక్తులుగాని, బద్ధులుగాని కావలె” నను నాపత్తియు సంభవింపదు.

శాంకరభావ్యతత్వబోధిని:—

“నాత్మాశ్చ ర్నిత్యత్వాచ్చ తాభ్యః” (బృ. అ2 పాతి, సూ17, అధి 11) అను న్యాయమున మూడుకాలములయం దవ్యభిచారిగనున్న యాత్మకు జన్మవినాశములు సంభవింప వేరవు.

“యావద్వికారం తు విభాగో లోకవత్” (బృ. అ2, పాతి, సూ7, అధి1) అను న్యాయమున నాత్మ భిన్న మగుటచే వికారిత్వ మూహింపబడుననియు, “నేమే జనాధిపా” (గీ 2-12) అను బహువచనముచే నాత్మలకు భిన్నత్వ మూహింపబడుననియు శంకింపరాదు.

మఱియు నాత్మలు పూర్ణములు, ననేకములని చెప్ప నీపక్షమునందే యీదోషములన్నియు సంభవించును. ఎలని? సర్వవ్యాపకములు, ననేకములు నగు నాత్మలు పరస్పరము పరస్పరమనోబుద్ధ్యాదులతో నన్ని దేహముల యందు గలసికొనుటచే నొకడు దుఃఖించిన నందరుదుఃఖించుటయు, నొకడు సుఖించిన నందరుసుఖించుటయు నొకడు బద్ధుడైన నందరు బద్ధులగుటయు, నొకడు ముక్తుడైన నందరుముక్తులగుటయు సంభవించును. ఇదియునుం గాక “ఏయేనస్తుపు నితరవిస్తువులకంటె వేరుగ నుండునో ఆయావస్తువు పరిచ్ఛిన్న మనబడును.” అను న్యాయముచే నాత్మలనేకములైనచో వానికి నితరభేదము ప్రాప్తించును. గాన నాత్మలన్నియు బరిచ్ఛిన్నము లగుటచే వానికి బూర్ణత్వ మెట్లుపొసగును! పూర్ణత్వమే యున్నచో ననేకత్వ మెట్లు సమకూరును! పరస్పరవిరుద్ధము లగు నీరెంటికి నాత్మలయందు సమావేశమునుబ్రహ్మకూడ నిర్వహింపజాలదు. కాన నాత్మైకత్వమవశ్యాంగీకార్యము.

“అకాశవత్సర్వగతశ్చ నిత్యః, ఏకస్తథా సర్వభూతాంతరాత్మా, ఏకో జీవ సర్వభూతేషు గూఢః ఏక స్సౌ బహుధా విచచార, ఏక ఏవ హి భూతాత్మా, నిరపేక్ష ఏక ఏవ, సాక్షీ ఏకస్తేనేదం పూర్వం పురుషేణ సర్వం, ఆశరీరం శరీరే వ్యవస్థితమ్ । మహంతం విభుమాత్మానం మత్వా ధీరో వ శోచతి” ఇత్యాద్యాత్మైకత్వనిత్యత్వపూర్ణత్వ బోధకశ్రుతులచేతను, “నిత్య సర్వగత స్థానుః; నిత్య సర్వగతో ప్లోత్వా కూటస్తో దోషవర్జితః। ఏక స్సన్నిధ్యతే భ్రాంత్యా మాయయా న స్వరూపతః” ఇత్యాది స్మృతుల చేతను ఘటాదులయందున్న యాకాశమువలె సర్వశరీరములందున్న యాత్మ పూర్ణుడగుటచే నొక్కడేయని నిర్ణయింపబడినందున “పూర్ణములు కాకపోయిన నాత్మలు పరిచ్ఛిన్నములు ననేకములు చిద్రూపములు” అను పక్షముగూడ నిరస్తమైనది

మఱియు నాత్మ యంతరహితమగుటవలనను, సర్వప్రకాశమగుటచేతను, సర్వసాక్షియగుటచేతను యంతటను యహంపత్వయార్థమగుటచేతను, ఇంకను యితి యనేకయుక్తులచే నాత్మ పరిపూర్ణమని నిశ్చయింపబడుచు న్నందున నాత్మ పూర్వోపనన్వితశ్రుతి స్మృతియుక్తి ప్రామాణ్యముచే నొక్కటనియే సిద్ధాంతము.

ఏ కారణముచే నేను నీవు, వీరును భూతభవిష్యద్వర్తమాన కాలములయం దొకానొప్పుడును నుండమను నదియు లేవో (అనగా కాలత్రయమం గుండుము) యా కారణముచే బ్రపంచ తదభిమాన్వాది సర్వదృశ్యకల్ప నాస్తాంఘ్రి, సంగరహితము, నిష్క్రియము, అంతము. నిత్యశుద్ధబుద్ధముక్త సత్యజ్ఞానానందాద్యు రూపమగు బ్రహ్మమే యెయున్నాము. “భోక్తా భోజ్యం ప్రేరితారం చమత్వా సర్వం ప్రోక్తం త్రివిధం బ్రహ్మ ఏతత్, బ్రహ్మైకేదం సర్వం” అను శ్రుతుల ననుసరించి నన్ను, నిన్నును, వీరిలనందరనుగూడ బ్రహ్మనుగా చెలిసికొను మని ఆర్థము.

పరమార్థప్రసా:— శోకమనునుది జీవనిమిత్తకమా? శరీరనిమిత్తకమా? జీవులు నిత్యులగుటచే జీవనిమిత్తకము శోకమనుట వీలుపడదు. శరీరనిమిత్తకమందమా? అదియు సంభవింపనేరదు, ఎదుట నిద్రించుచున్న వానివలె శరీరము చూడబడుచుండుటచే శరీకనిమిత్తకమగు మోహముసంభవముకాదు. అనిశంకించుకొని “యశో

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

అశ్మభేదాభివ్రాయముచే నీబహువచనము ప్రాయుక్తముకాదు. మఱేమనిన? ఉపాధుల భేదము ననుసరించియే “నేమే జనాధిపాః” “వయం” అనుచోట్ల బహువచనము ప్రాయుక్తము కాన బహువచనమువలన నాత్మభేదము సిద్ధింపనేరదు. ॥౧౨॥

చ్యుత్వమునకు హేతువును జెప్పుచున్నాడు. ఏరీతిగ నీశ్వరుడనగు నేనాకానోక సమయమున స్వేచ్ఛచే శరీరమును ధరించినను, అట్టి శరీరము తిరోభావము నొందినను, అవిర్భావమును బొందినను అనాదిసిద్ధుడ నగుటచే నోకానోకస్వరూపుడనునది లేదు. అదేతీరున నేను, నాయుంశముగుటంజేసి నీవు, ఈరాజులునుచుండునువుండునాలరమె. అనగా త్రికాలాబాధ్యుల మగుటంజేసి నిత్యులము. కాననీవు భిక్షువులనుగూర్చి దుఃఖింపదగదని యాశయము.

జీవస్వరూపనిరూపణప్రసంగమున గమనాగమనరహితంబగు నీశ్వరునకు “అహం” అనుపదముచే బ్రహ్మక్తి యెట్లు సంభవించును? అనిన పరమార్థతః విచారింపిన జీవుడును యీశ్వరాంశముగుటంజేసి నిత్యుడు అనాది యని తెలిసికొని పండితులు లోకింపరని తెల్పుట కిచట జీవస్వరూపనిరూపణప్రస్తావమునందు “అహం” అను పదముచే నీశ్వరుడు గ్రహింపబడెను.

నీలకంఠియము:— “శరీరముకంటె నాత్మవేరైనను, యెట్లు పట్టువురుగు తనచుట్టు అవరక మైయున్న పట్టుకాయ నశించినచో నదియు నశించుచో, యజ్ఞేయాత్మగూడ నశించదా? యను నాశంకమీద నీశ్లోకమును జెప్పుచున్నాడు. “నీవు, నేను, వీరు నందరముగూడ నాద్యంతకూల్యము” అని యర్థము. ఒకానొకప్పుడును నేను లేననునదిలేదు. అనగా—యెల్లప్పుడు యుంటిని. అట్లే నీవును లేవనునది లేదు. అనగా—ఎల్లప్పుడును యుంటివి. ఈరాజులును, (ఇదిఉపలక్షణవాక్యము) ఈసమస్తజంతుజాలము లేదనునదిలేదు. అనగా ఎల్లప్పుడును కలరు అనియేతిదర్శగీతాపదములను సమన్వయింపదగును. అనాదులముగనుకను, అనంతలము గనుకను ఇక ముందుగూడ మనసుందరము నుండనునదియులేదు. అనగామనసుందరము నెల్లప్పుడు నుండుము. అనియిగీతో త్తరార్థమును సమన్వయింపదగును.

ఒకానొక శరీరమునందు యత్తుడు (బ్రహ్మరక్షస్సు) ప్రవేశించినపు డాశరీమను బాధించినచో నాబ్రహ్మ, రక్షస్సు కాదేహమునం దభిమాన ముండుటచే నది బాధనొందును. కాని యాదేహపతి కాదేహమునం దభిమానము లేకపోవుటచే నతడు బాధ నొందుటలేదు. ఇదిలో కానుభవసిద్ధము. మైయనుభవమును బట్టి దేహ మాత్మకంటె వేరైనను దేహముబాధింపబడిన నాదేహమునందున్న యభిమానమాత్రచే నాదేహాక్రితమగు యాత్మకు గూడ నాబాధ సంభవించుచున్నదని సిద్ధమగుచున్నది. కాని “దేహముకంటె నాత్మ వేరైనచో నాదేహము పీడింపబడినచో నాదేహపతి యెట్లు పీడింపబడును?” అను ప్రశ్నమున కపకాశము లేదు.

సుతీయు, కృతిహానాకృతాభ్యాగమప్రసంగము (చేసినకర్మయొక్క ఫలముననుభవించక పోవుటయు, చేయనికర్మయొక్క ఫలము ననుభవించుటయు) సంభవించుటచే పురాకృతకర్మ లేకుండ జీవించుటయేసంభవించునందు. కనుకనే యెట్లు మనజీవము వాకాదిక్రియాపూర్వకమో యజ్ఞే స్థావరములగున్నామెల జీవము గూడ జీవికాత్వము కలదిగాన పూర్వకర్మపూర్వకమే యగుచున్నది. అందువలన వృక్షాదిస్థావరములగుగూడ ప్రాకృతమున్నదని యూహింపదగును. అట్టి పూర్వకర్మ యనేకవిధములుగా నుండునుగాన దానింట్టి సుఖదుఃఖములుగూడ ననేకవిధములుగ నుండును. యెట్లన? కుమ్మరి ఘటము పుట్టుట కనుకూలమగు క్రియసారంభించినచో నాక్రియానుసారముగ ఘటమే పుట్టుచున్నది. అట్లే మూకుడు పుట్టుట కనుకూలమగు క్రియ సారంభించినచో నాక్రియానుసారముగ మూకుడు పుట్టుచున్నది. కానక్రియావైచిత్ర్యమునుబట్టి కార్యవైచిత్ర్యమునుభవ

గీ॥ దేహినోఽస్మి నృథా దేహే కామారం యోవం జరా ।

తథా దేహంతరస్యాప్తి ర్ధీర స్తత్ర న ముహ్యతి ॥

॥౧౩॥

పదవిభాగము:— దేహినః= అస్మిన్- యథా- దేహే- కామారం- యోవం- జరా- తథా- దేహంతరస్యాప్తిః- ధీరః- తత్ర- న- ముహ్యతి ।

పులిపదార్థము:— దేహినః=దేహసంబంధముగల జీవునకు; అస్మిన్=ఈ, దేహే=దేహమునందు; కామారం=బాల్యావస్థయు, యోవం=సుధ్యమావస్థయు, జరా=వృద్ధావస్థయు; యథా=ఎట్లు: దృశ్యస్తే= (ఈపదమధ్యాహార్యము) చూడబడుచున్నవో, తదా=అప్పుకారముననే. దేహంతరస్యాప్తిః=మరియొకదేహము పొందెనుచున్నది; ధీరః=ధీరుడు; తత్ర=అట్టివిషయమున; న ముహ్యతి=మోహపడడు ॥౧౩॥

శాంకరభాష్యము:—

తత్ర కథ మివ నిత్య ఆత్మైతి దృష్టాంత మాహ—దేహిన ఇతి । దేహినోఽస్మాన్తీతి దేహీ తస్య దేహినో దేహవ దాత్మనోఽస్మి న్వర్తమానే దేహే యథా యేవ ప్రకారేణ కామారం కుమారభావో బాల్యావస్థా, యోవనం యూనో భావో మధ్యమావస్థా, జరా

శాంకరభాష్యత్వబోధిని:—

భీష్మద్రోణాదులు పారమార్థికరూపముచే నిత్యులు. కాన శోచింపదగనివార లని పూర్వమునందు చెప్పబడెను. పూర్వదేహమును విడచి దేహంతరమును బొందుచున్న

సిద్ధము. అట్లే పూర్వకర్మవైచిత్ర్యమునుఁజెట్టి సుఖదుఃఖవైచిత్ర్యము నూహింపదగును. అట్లే తత్కాలమున బుట్టిన గోవత్సమునకు స్తవ్యసానమునందు ప్రవృత్తియు, జాతుమాత్రమునకు మరణమువలనభయము ప్రాక్తర్మానుభవజనిత మగు సంస్కారమువలన కలుగుచున్నవి భోజనాదిప్రవృత్తి యుచ్చాస్పాదులవలె కల్గుచున్నది. కనుక ప్రాచీనకర్మము కలదని సిద్ధించుచున్నది. మఱియు నీవిషయము లౌకిక శాస్త్రప్రసిద్ధమైనది. యెట్లు? దేవదత్తుని శరీరమునం దొక ముల్లతో గుచ్చిన యాతఁడు ఖేదపడును. అట్లు ఖేదించుట యుక్తమే యగును. ఇట్లే అతని శరీరచ్యుతిమను కొందరు శత్రువులు మట్టితో చేసి దాని నొక నూదెతో నవమానచిక్షిర్నతో గుచ్చినను యాతఁడు ఖేదపడును. ఇట అధ్యంతర మగు ధాతువైషమ్యము గాని, ఒహిరింగ మగు కంటక వేధ గాని యాతనికి ఖేదహేతువులు కావు. గనుక కేవల ప్రాకర్మమాత్రమే— యాతనికి ఖేదహేతు నని తప్పక చెప్పవలయును. కనుక యీ యుపదేశమునాచే జంగమస్తావరాత్మ్య విఖలస్థానములకు పూర్వకర్మ కలదని సిద్ధించును. ఇంతకు స్యవసితమేమి? బీజాంకున్యాయముగ (విత్తునాడి వృక్షము, వృక్షమునుండి బీజములు పుట్టుట) కర్మముండి సంస్కారములు, సంస్కారముల వలన కర్మము జనించుచుండును. ఇట్టి సంస్కారకర్మపరంపరచే సంసారమన దినుల తెలిసికొనదగును. దేహములు నశించినను ఆత్మనశించుచునది కాదు. కనుకనే యాత్మ్యస్వరూపులగు మన మెల్లప్పుడు నుండు మని భావము. పూర్వశ్లోకమున దేహముకింటె నాత్మ్య వేఱని చెప్పబడెను. ఈ శ్లోకముందు నాత్మ్యశరీరవిశిష్టత్వము వ్యావహారిక నిత్యత్వము సాధింపబడెను. ఇదియే యీచెందుశ్లోకములకు గల భేదము.

— + ౨వ అధ్యాయము— ౧౩వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు + —

వధురూదనసరస్వతీయము:— “నేను స్థూలముయనవాడను, నేను గౌరవర్ణము కలవాడను, నేను “వెళ్ళుచుంటిని” అను ప్రతీతులనుబట్టి చైతన్యవిశిష్టములగు దేహములనే యాత్మలనిలో కాముతిసు (నాస్తికు)లందురు.

శాంకరభాష్యమ్:—

వయోహాని రీరావస్థే త్యేతా స్తిసోఽవస్థా అన్యోన్యవిలక్షణా స్తాసాం ప్రథమావస్థానాశే న నాశో ద్వితీయావస్థోపజననే నోపజననమాత్మనః, కిం తర్హ్యవిక్రియస్త్యేవ ద్వితీయతృతీయావస్థా. పాప్తి రాత్మనో దృష్టా యథా తథా తద్వదేవ దేహో దన్యో దేహంతరం తస్య పాప్తి ర్దేహం తరపాప్తి రవిక్రియస్త్యే వాత్మన ఇత్యర్థః । ధీరో ధీమాం స్తత్రైమ సతి న ముహ్యతి స మోహ మావద్యతే ।

॥౧౩॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

యాత్మ వికారి యగుచుండ నెట్లాయాత్మ నిత్య మగుననిన ? నీదేహమునందు జీవుడు 'అహం మమ' అనుయభిమానముగలవాడై బాల్యావస్థ, యౌవనావస్థ, వార్ధకావస్థయను అన్యోన్యవిలక్షణములు గల మూడవస్థలను జూచుచుండెను. అందువలన బ్రథమమగు బాల్యావస్థ నశించిన నాత్మకు నాశము లేదు. ద్వితీయమగు యౌవనావస్థ పుట్టుటవలన నాత్మ పుట్టుటలేదు. మఱే మనిన: అవిక్రియమగు నాత్మకే ద్వితీయతృతీయావస్థలు పాప్తింపుచున్నవి. 'యోఽహం

కాన దేహముకంటె నాత్మ వేరెట్లుగను? అట్లైనను "దేవదత్తుడు పుట్టెను. దేవదత్తుడు మరణించెను" అను ప్రతీతివలన దేహమయొక్క జన్మనాశములతో గూడ నాత్మకును జన్మనాశములు సంభించుచున్నందున యాత్మ నిత్య మెట్లుగను? అను నాశంకమీద 'దేహినోఽస్మి నృథా దేహే' అను శ్లోకమును జెప్పచున్నాడు.

'దేహినః' జగన్మండలవర్తులను, భూతభవిష్యద్వర్తమాన కాలికములు నగు సకలదేహములయొక్క సంకలనముగల యాత్మకు యెట్లు వర్తమానదేహమునకు ఒరపురవిరుద్ధముగను కౌమార యౌవన వార్ధకావస్థలు పాప్తింపుచునో యట్లే యీదేహముకంటె విలక్షణములగు దేహములు పాప్తింపును. కనుకనే దేహభేదముచే నాత్మ వేరుగుటకు వలనుపడదు. ఒకటియగు నాత్మ విభువుగాన సర్వేంద్రియసంబంధము కలదనియు, కనుకనే యంతటను చేష్టాదిక ముపపన్న మగుచున్నదనియు, కావుననే ప్రతిదేహమునందు నాత్మ వేరిని జెప్పటకు బ్రమాణము లేదనియు "దేహినః" అను స్థలమునందు గల ఏకవచనముచే నూచితమయ్యెను

కౌమారాద్యవస్థలు వేరుగుటచే దేహముగూడ వేరే యగును. అట్టిదేహములే యాత్మలందు వేమో! అట్లు కానేరదు. ఏలన? "బాల్యమున దల్లిదండ్రులచే నుజించిన నే నీవార్ధకమున మునిమనుమల జూచి యానందించుచుంటిని" అను ప్రత్యభిజ్ఞ యొకనికే గలుగుచుండుటవలనను. ఒకనికి గలిగిన ప్రత్యక్షాద్యచుభేదసంస్కారముల వలన మఱొకనికి బ్రత్యభిజ్ఞాదులు గలుగకపోవుటవలనను యవస్థాభేదములను ఒట్టి యాత్మ భిన్నము కాదు. అట్లే, స్వప్నమునందును, యోగ మహిమ యున్నపుడును యొకనికే దత్తదేహభేదజ్ఞాప మున్నను "వాడినే నేను" అను ప్రత్యభిజ్ఞ యొకనికే గలుగుచుండుటచే నవికారియు, సద్రూపము నగు నాత్మకే యీదేహముకంటె సత్యంత విలక్షణ మగు దేహము పాప్తింపుచున్నది.

కౌమారాద్యవస్థల త్యంతవిలక్షణమైనను "ప్రత్యభిజ్ఞ యున్నంతవరకు నోకేవస్తు వుండును" అను న్యాయ మనుసరించి యట్టి యవస్థలగుల దేహ మొక్కటియే యని యంద మన్న స్వప్నయోగమహిమలయందు దేహ తిద్ధిర్బుధేద ముండుటచే "వాడినే నేను" అను ప్రత్యభిజ్ఞ కలుగకపోయెడిది. కాన వాస్తవికముగ మరుమరీచి కాదు లుదకము కానందున వానియందు దుదకబుద్ధివలె వాస్తవముగ నాత్మ స్థూలము కానందున దానియందు "నేను స్థూలడను" అను మొదలగు బుద్ధి భిన్నమాత్మక మే యగును. ఈవిషయము "నజాయితే" అను శ్లోకమున వివరింపఁబడును. ఈచెప్పుటవలన నాత్మ దేహముకంటె వేరుని నిర్దించినది.

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

“బాల్యే య దద్రాక్షం సోఽహ మిదానీం స్మరామి” ఏనేను బాల్యమందు దేనినిఁ జూచితి నో యానేనే దానిని యావనావస్థయందు స్మరించుచుంటిని. అని బాల్యమునందు గల దర్శనమునకు. యావనమునందుఁగల స్మరణమునకు సామానాధికరణ్యము (ఏకాధికరణృత్తిత్వము) అనగా నొకదానియందుండుట కన్పట్టుటవలన ఒకరిచే జూడఁబడినది మరొకరికి స్మరణమునకు రానం

కామరాద్యవస్తులు వేఱయినను దేహ మొక్కటియే యగుటచే “వాడినే నేను” అను ప్రత్యభిజ్ఞ యుప పన్నమైనను స్వాప్తికదేహములు, యోగమహిమవలన బొందెడి దేహములు వేఱగుటచే “వాడినే నేను” అను ప్రత్యభిజ్ఞ సంభవింపనేరదు. కాన అత్మ దేహముకంటె వేఱని యొప్పుకొనవలయును. అట్లు వేరైనను దేహము పుట్టునపుడు పుట్టుననియు, దేహము నశించినపుడు నశించుననియు జెప్పటయు నసంగతము.

మఱియు నెట్లువికారియు, నేకము నగు నాత్మకు కామరాద్యవస్తులు ప్రాప్తించుచున్నవో యట్లే నీదేహో త్క్రమణాంతర మింకొక దేహము ప్రాప్తించుచున్నది, అట్లు దేహోతరప్రాప్తి లేనినో నీదేహమునుండి యుత్క్రమించి యన్యదేహమును బ్రవేశించి యాత్మకు “సోహం” (వాడినే నేను అను) ప్రత్యభిజ్ఞ లేక పోయినను యప్పుడే జన్మించిన బాలునకు నదృష్టమాత్రమువలన జనించెడి యిష్టసాధనతాజ్ఞాన (ఇవి నాకిష్ట సాధనము లనెడిజ్ఞానము, ఇవి యనిష్టసాధనము లనెడి జ్ఞాన)మువలన నుద్బద్ధమగు పూర్వసంస్కారమువలన జనించెడి వార్షణ్యోకాదులు లేకపోయెడివి. అట్లే స్వస్థానాదులయందు బ్రవృత్తియు లేకపోయెడివి. కాన అట్టి స్వస్థానాది ప్రవృత్తికి హేతువగు సంస్కారము నంగీకరింపవలయు. అట్టి సంస్కార మనభవపూర్వక మగుటంజేసి యట్టి యనుభవకాలియగు నాత్మ యీశరీరోత్పత్తికి పూర్వమునందు శరీరధారియని యొప్పుకొన వలయును. కావున పూర్వాపరదేహసంబంధముగల యాత్మ దేహముకన్న వేరనియు, నొక్కటనియు సిద్ధించు చున్నది. మఱియు నట్లు కార్మికకృతహాకృతాభ్యాగము (చేసి నకర్మనిష్ఠులమగుటయు, తానెట్టి సుకృ తమునుజేయుకున్నను మంచిభోగము లనుభవించుటయు) ప్రాప్తింపవలసినవచ్చును. కాన దేహదులకంటె యాత్మ వేఱనినిశ్చిత మగుచున్నది.

అట్టి యాత్మ శరీరపరిమాణక మన్నయెడల మధ్యమపరిమాణముకల వస్తువు ఘటాదులువలె సావయవమగు టంజేసి నశింపవలసినవచ్చును. అట్లే న కృతహాకృతాభ్యాగములు ప్రాప్తింపవలసినవచ్చును. అందువలన మధ్యమ (శరీర)పరిమాణకము కానేరదు. అణుస్వరూపమన్న నదియు సంభవము కాదు. అట్లయినచో అణురూప మగు నాత్మ దేహమునం దేకదేశమునం దుండును. కాని సర్వదేహమునం దుండజాలదు. అట్లేకదేశమునం దుండు అత్మకు సర్వశరీరమునం దనులిప్తమగు చందనమువలన గ్రాప్తించెడి కైత్వప్రత్యక్షము గలుకపోయె డిని. అందుచే నాత్మసర్వవ్యాపకమని యొప్పుకొనవలయును. అట్లయిన యోగమహిమచే నొక్కమారుగ నేక దేహముల సంబంధము ప్రాప్తించును. దేహగతబాల్యవ్యవస్థల యుత్పత్తివివాశము లున్నను నిత్యుడు నొకడే యాత్మ యగుటంజేసి యాత్మ నిత్యమనియు, ఏకమనియు సిద్ధించుచున్నది. ఇట్లుండ నోయర్జునా! నీవు ధీరుడవు కాకపోవుట వలన వీరలు జంపబడువారు, నేను జంపువాడనని కల్పనజేసుకొని నీవు మోహమును బొందుచుంటిని. ధీరులు “ఏవో దేవ స్సర్వభూతేషు గూఢ స్సర్వవ్యాపీ సర్వభూతాంతరాత్మా” అనుశ్లోతిసిద్ధమగు నాత్మను వ్యాపకముగను, నిత్యముగను చెలిసికొని వధ్యభూతకభావకల్పనను విడిచి మోహమును బొందరు. ఈచెప్పట వలన దేహమాత్రమే యాత్మయను చార్వాకమతము, ఇందియములు, మనస్సు, ప్రాణము, యాత్మ యను చార్వాకైకదేశుల మతము, క్షణికవిజ్ఞాన మాత్మయనెడి బౌద్ధులమతము, దేహముకంటె వేఱు స్థిరుడు దేహపరి మాణము కలవా డాత్మ యను దిగంబరమతము. నిత్యుడు అణుస్వరూపుడు అనువిశిష్టాదైత్యమతము (లేక దిగంబరైకదేశమతము)లు— అత్మ నిత్యము, విభువునని సిద్ధాంతీకరించుటచే నిరస్తములు.

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

దున నవస్థాత్రయమునం దనుశూతమైన యాత్మ యొక్కటే యనియొప్పుకొనక తప్పదు. అదేవిధమున నీదేహమును వదలి దేహాంతరము నొందినను దేహపరంపరయం దనుశూతమైన యాత్మ యొక్కటే. కాన యాత్మ నిత్యము. కావుననే యాత్మ యవిక్రియమగుటచే

శంకరానందీయము:— ఈవిధముగ శ్రుతియుక్తులచేతోధింపఁబడిన తత్త్వంపదార్థములకై క్యము ప్రతిపాదింపఁబడినను, త్వంపదార్థమగు నాత్మ యవిద్యాతత్తార్థకోటులచే దిరోహిత మగుటంబట్టి యతిమాత్మ మగుటచేతను, దుర్విశ్లేష మగుటచేతను మందప్రజ్ఞాదు, ముముక్షువు లగు శోత కెంతలోపల బ్రతిబంధరహిత మగు సపరోక్షజ్ఞానము కలుగునో యంతవరకు “అవృత్తిరసక్యదపదేశాత్” అను బ్రహ్మసూత్రాన్యాయము ననుసరించి పానఃపున్యముగ తత్త్వంపదార్థతోధింపఁబడినది లెస్సగ జేయదగిన దని చూచించుట కుత్తరగ్రంథము నారంభించుచుండెను.

ఇంతకుముందు త్వంపదార్థమగు నాత్మ కాలత్రయమం దుండునని ప్రతిపాదించినను యీ దేహము నశించినతరువాత యుండుటలేదు గనుక కాలత్రయసద్భావ మెట్లు పోనగును? అను సంశయము గలవానిగా నర్జును నూహించి యాత్మ దేహాంతరమందుగూడ నుండునని సదృష్టాంతముగను, ప్రత్యక్షానమాన ప్రమాణము లతో నీట్లోకమున నిరూపించుచున్నాడు.

“దేహినః=దేహోపాధికమగు నాత్మకు; వపుః=(ఈ పదమధ్యాహార్యము) కామారావస్తతోగూడిన శరీరము, యావనావస్థతోగూడిన శరీరము, వార్ధకావస్థతోగూడిన శరీరమని యన్వయింపదగును. దేహాంతరప్రాప్తిః =ఈస్థూలదేహమును విడచినను నశించనియాత్మకు కుటియొక దేహము బ్రాప్తించుచుండును. “జీవాశేతం వాచ కితేదం మ్రియతే న జీవో మ్రియతే” అను శ్రుతిస్మృతి మిశ్లోకమున జెప్పఁబడినది. జాగ్రదవస్థలోనున్న దేహము, స్వప్నావస్థలోనున్న దేహము సుషుప్త్యవస్థయందు నశించినను యాత్మ యున్నదని చెలిసికొనలేము. అట్లే నను జాగ్రదవస్థయందున్న ముఖాదు “ఏ నేను స్వప్నమున గంటినో, ముఖముగ నిద్రించితిని” అట్టి నే నిపుడు మేల్కొంటిని” అను ప్రత్యభిజ్ఞానబలముచే జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్తలం దాత్మ సత్త్వనియు, నిత్యమనియు నెట్లు చెలిసికొనునో యట్లే దేహనాశానంతరమందు గూడ నాత్మ సత్త్వనియు. నిత్యమనియు చెలిసికొని ధీరుడు మోహమును బొంద డని భావము.

“ఈ శిశువు ప్రస్తుతమున నెవరు సుపదేశింపకుండగనే స్తన్యపాన మందు బ్రవృత్తి కలవాడయ్యెను. కనుకనే పూర్వజన్మమున నన్నాద్యాహారములు కలవాడు. ఇంక ప్రతిమాదల కీజన్మయందు స్తన్యపానప్రవృత్తియు లేదు. కనుకనే పూర్వజన్మమున నన్నాద్యాహారములు కలవియు కావు” అని వ్యతిరేకముగ నూహింపదగును. కాన నినేకజన్మములయందు దనేకదేహములు నశించినను యాత్మ నిత్యము. కాన అనేకదేహములు బ్రాప్తించినను యాత్మ నిత్యమని యుండును. ఎట్లున? కామారాదిదేహములు పొప్తించినను యెట్లాత్మ నిత్యమైయున్నదో (నిశించక యున్నదో) అట్లే యనేకదేహములు పొప్తించినను పూర్వమందుఁ జెప్పఁబడిన బ్రత్యక్షానమానప్రమాణములచే జన్మాంతరమందు గూడ నాత్మసద్భావము నెఱిగి నిత్యమనియే నిశ్చయించి “యాత్మ కలదా? లేదా?” అని పండితుఁడు సంశయింపఁ డని తాత్పర్యము.

పరమార్థప్రపాః— పూర్వజ్లోకమందు శోకము జీవనిమిత్తకము గాదని జెప్పి, యీజ్లోకమందు దేహనిమిత్తకముగూడ గాదని జెప్పఁచున్నాడు.

దేహభిమానవంతుడగు జీవుని దేహమం దెట్లు కామారయావసజరావస్థలు సంభవించుచున్నను, దేహ

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

నిత్యమైయుండ శుశ్రివస్మృతియుక్తులచే నాత్మ నిత్యమని దెలిసిన ధీరుఁడు మోహమును బొందనేరఁడు. ||౧౩||

యొక్కటియే యగుచున్నదో యట్లే జీవుని కీదేహనాశానంతరమింకొక దేహము పొందెనుచుండును. కనుక నాత్మ యొక్కటియే యగును. అట్లుగటచే నెట్లు పుక్తుగకు బాధ్యము నశించి యావనము బాధ్యమైచినవో తిండి) శోకింపడో యట్లే ధీరుఁ డీదేహనాశానంతర మింకొక దేహము పొందెనుచుండును దుఃఖంపడు. ||౩౧||

నీలకంఠీయము:— “ఇష్టమగు దేహముయొక్క వియోగమువలన శోకము జనించునుగాదా?” యను వాశంకకు సమాధానముగ “దేహినోఽస్మి న్యథా దేహే” అను శ్లోకమును చెప్పవలెను. “దేహినః, దేహా స్థూలసూక్ష్మ విద్యేతేఽస్యేతి” స్థూలసూక్ష్మ దేహములుగల చిదాత్మ దేహి అనబడును. అట్టి జీవుని కేతీరున స్థూలశరీరమున కామారాద్యవస్థలయందు దేహభేదముండినను, నేనోడనే పూర్వమునందు బాటడను, ఇప్పుడు వృద్ధుడను అను యభేద ప్రత్యయమువలన బాల్యావస్థల యందుండు నాత్మ కభేదము, బాల్యాది శరీరముకంటె భేదము సిద్ధించుచున్నదో అదేతీరున “వ్యావృత్తేభ్యోఽనువృత్తం భిన్నం కుసుమేభ్య స్సూక్ష్మే మివ” పరస్పర భిన్నములగు కుసుమములయం దనువృత్తమగు నూత్నము (తా)డు) కుసుమములకన్న భిన్నమగునటుల “దేహం తరపాప్తిః” స్థూలశరీరముకన్న తేరగునట్టియు, స్థూలానుకాయలగునట్టి లింగదేహము లాత్మకు సంభవించును. అనగా ఒక్కటగు స్థూలదేహము కామారాద్యవస్థాభేదముచే ననేకము లైటుల (ముక్తవ్యవస్థావ్యవస్థలయందు) నిత్యమగు లింగదేహమగుడ పాప్తియుల కర్మజైచిత్ర్యమున సుర, వర తిర్యగాద్యవస్థాభేదములచే ననేకవిధము లగును. కాన నుక్తన్యాయమున నవస్థాభేదములచే భిన్నమగునట్టియు, (పరస్పరవ్యావృత్తములగు) లింగదేహములయం దనువృత్తమగు నాత్మ పరస్పరభిన్నమగు కుసుమములయం దనువృత్తమగు నూత్నమువలె నొక్కటియే. కనుక శోకమోహదుల కాశ్రయమగు లింగదేహముకంటె వేరగు నీక్లిష్టవియోగమువలనఁ గలిగెడి శోకము గూడ న్యాయముగాదు. కనుకనే యీ విషయమునందు ధీరుడు మోహమును బొందడు. పర్యవసితభావమేమి? దేహద్వయాభిమానముచే జనించునవి శోకమోహములు. అట్టి శోకమోహములు దేహద్వయాభిమానమును బరిత్యజించిన ధీరుని బాధింపవు. కనుక నీవు గూడ దేహద్వయాభిమానమును బరిత్యజించి ధీరుడవు కమ్మని యాశయము.

“గతానామ్” “నత్యేవాహం-వయమతః పరం” అనుశ్లోకములయందు గతానామ్, వయం” అను బహువచన ముపాధిగతబహుత్వము ననుసరించి జెప్పఁబడెను. ఇటు “దేహినః” అను నేకవచనమాత్మాభేదాభిప్రాయకము. ఈవిషయమునే “యథా న్యాయం జ్యోతి రాత్మా వివస్వా నపో భిన్నా బహుధైఽశోకుః గచ్ఛత్ | ఉపాధినా క్రియతే భేదరూపో దేహః క్షేత్రేక్ష్యేవమజోఽయమాత్మా” ఎతీరున జ్యోతిస్స్వరూపుడగు సూర్యుఁడు భిన్నములగు జలముల ననుసరించుచు ననేకవిధములుగ గన్పట్టునో యదేరితిగ నొక్కడగు నాత్మగూడ ననేకములగు స్థూలసూక్ష్మదేహరూపోపాధులననుసరించుచు నుపాధులచే భిన్నుడుగ కేయబడును. అనియు, “ఏకో దేవ సర్వభూతేషు గూఢ సర్వవ్యాపీ సర్వభూతాంతరాత్మా” సర్వభూతములయందు నిగూఢమై నట్టియు, సర్వవ్యాపియగు నట్టియు, సర్వభూతాంతరాత్మయగు నాత్మ యొక్కడే అనియు యీ శ్లోకము యాత్మ కేకత్వమును జెప్పుచున్నది. ఏకత్వమువలన నాత్మకు విభుత్వము సిద్ధించుచున్నది. అందువలన ననిత్యములును, అవిభువులును నగు శరీరాదుల కాత్మత్వము సంభవింపనేరదు. కాన చార్వాకాదిమతములు తిరస్కరములు.

మాత్రాస్పర్శాస్తు కాంతేయ! శీతోష్ణసుఖదుఃఖదాః ।

ఆగమాపాయినోఽనిత్యాస్తాం స్తితిక్షస్య భారత! ॥

॥౧౪॥

పదవిభాగము:— మాత్రాస్పర్శాః- తు- కాంతేయ- శీతోష్ణసుఖదుఃఖదాః- ఆగమాపాయినః- అనిత్యాః- తాన్- తితిక్షస్య- భారత! ।

ప్రతిపదార్థము:— హేకాంతేయ=ఒయర్జున!; మాత్రాస్పర్శాస్తు=(మీయంతే అభిశ్చబ్దాదయ ఇతి మాత్రాః) త్వచ్ఛక్తుశ్చోత్తిజహ్యమాణమ అనేడి యిందియములయొక్క; స్పర్శాః=శబ్దస్పర్శరూపసంగంధములతో గల సంయోగాది సంబంధములు; శీతోష్ణసుఖదుఃఖదాః, శీత=శీతమును, ఉష్ణ=ఉష్ణమును; సుఖదుఃఖదాః=సుఖదుఃఖములను యిచ్చునవి; లేక, మాత్రాస్పర్శాః, మాత్రా=ఇందియములు, స్పర్శాః=శబ్దాదివిషయములు; శీతోష్ణసుఖదుఃఖదాః=ఒకప్పుడు శీతమువలన సుఖమును, ఒకప్పుడు శీతమువలన దుఃఖమును, ఒకప్పుడు ఉష్ణమువలన సుఖమును, ఒకప్పుడు ఉష్ణమువలన దుఃఖమును యిచ్చునవి; లే=ఆ మాత్రాస్పర్శలు, ఆగమాపాయినః=వచ్చిపోవుస్వభావముగలవి కనుక; అనిత్యాః=అనిత్యములు; అతః=(ఈపద మధ్యాహార్యము) ఈహేతువువలన; తాన్=ఆశీతోష్ణాదులను; తితిక్షస్య=సహించుము. ॥౧౪॥

శాంకరభాష్యము:—

యద్య ప్యాత్మచినాశనిమిత్తో మోహో న సంభవతి నిత్య ఆత్మేతి విజానత స్తథాపి శీతోష్ణసుఖదుఃఖప్రాప్తినిమిత్తో మోహో తాకికో దృశ్యతే, సుఖవియోగనిమిత్తో దుఃఖ సంయోగనిమిత్తశ్చ శోక ఇత్యేత ర్జునస్య వచన మాశం క్యాహ—మాత్రాస్పర్శా ఇతి । మాత్రా అభి ర్మియంతే శబ్దాదయ ఇతి శ్లోత్రాదీ నీందియాణి, మాత్రాణాం స్పర్శా శ్చబ్దాదిభి స్సంయోగా న్నే శీతోష్ణసుఖదుఃఖదా శ్శీత ముష్ణం సుఖం దుఃఖం చ ప్రాయచ్ఛంతితి ।

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

శుభిస్సృత్యాదులవలనను, అనుమానప్రమాణమువలనను ఆత్మ నిత్యమని తెలిసినవానికి యాత్మనాశప్రసక్తివలనఁ గలుగు శోకమోహములు సంభవింపనేరవు. కాని శీతోష్ణములప్రాప్తి చేతను, శీత కాలమునందు శీతమువలన దుఃఖప్రాప్తియు, వేసవియందు శీతమువలన సుఖప్రాప్తియు, శీతకాలమునం దుష్ణమువలన సుఖప్రాప్తియు, వేసవియం దుష్ణమువలన దుఃఖప్రాప్తియు వానివలనఁ గలుగు తాకికమోహము, సుఖవియోగమువలన గలుగు శోకము, దుఃఖసంయోగమువలన ప్రాప్తించు శోకము ప్రత్యక్షమేకదా యనెదవా? ఓయర్జున! కుంతిపుత్ర! భరతా

—• ౨వ అధ్యాయము— ౧౪వ శ్లోకవ్యాఖ్యానించేషములు •—

సుధునూనసరస్వతీయము:— “బుద్ధిసుఖమభేచ్ఛాద్వేషప్రియత్నధర్మాధర్మసంస్కారరూప విశేషగుణములు గలవియై ప్రతిదేహమునందు వేటువేటుగ గనబడుచున్నవిగాన నాత్మలు శరీరమున కొక్కొక్కటి చొప్పున వేర్వేరుగ నుండును. ఆత్మ నిత్యము, విభువు నగు గాక. ఆవిషయమున మాకెట్టి వివాదయు లేదు కాని సర్వశరీరములయందు నొక్కటియే యాత్మ యుండుననుటను సహించము” అని వైశేషికు లందురు. ఈపక్షమునే తార్కికులు (గౌతమీయులు), పూర్వమిమాంసకులుగూడ నాశ్రయించిరి. సాంఖ్యమతమునగూడ కొద్దిమార్పునను యాత్మ గుణముకలదనుటయందును, ప్రతిశరీరమునందు వేర్వేరుగ నుండుననుటయందును వైమత్యములతో నాశుత

శాంకరభాష్యమ్:—

అథవా స్పృశ్యంత ఇతి స్మర్శ్యా విషయా శ్చబ్దాదయః మాత్రాశ్చ స్పర్శాశ్చ శీతోష్ణసుఖదుఃఖదా శీతం కదాచి త్సుఖం, కదాచిద్దుఃఖం తథోష్ణమ వ్యనియతరూపం సుఖదుఃఖే పునర్నియతరూపే యతో న వ్యభిచరతోఽత స్తాఖ్యాం పృథక్శీతోష్ణయో ర్గ్రహణమ్, యస్మా త్తే మాత్రాస్పర్శాదయ ఆగమాపాయిన ఆగమాపాయశీలా స్తస్మా దనిత్యా అత స్తాస్మితోష్ణాదీం స్తీతీక్షస్వ ప్రసహస్వ; తేషు హర్షం విషాదం చ మాకర్షి రిత్వర్థః ||

॥౧౪॥

శాంకరభాష్యతత్త బోధిని:—

స్వయం సంభూత! త్వక్కుడు శ్శోత్రోజిహ్వఘ్రాణములనెడి యింద్రియములకు శబ్దస్పర్శరూపరసగంధములనెడి విషయములతో గల సంబంధమువలన శీతోష్ణసుఖదుఃఖములు ప్రాప్తించును. (లేక త్వక్కుడుశ్శోత్రోజిహ్వఘ్రాణము లనునింద్రియములవలనను, శబ్దస్పర్శరూపరసగంధము లనువిషయముల వలనను శీతోష్ణసుఖదుఃఖములు ప్రాప్తించును) విషయేంద్రియములవలన శీతోష్ణములు ప్రాప్తించునని చెప్పటచేతనే తద్వార్థమున సుఖదుఃఖములు ప్రాప్తించుచుండ శీతోష్ణములకంటెవేరుగ సుఖదుఃఖములను యెందులకుఁజెప్పవలయునని శంకింపరాదు. శీతమొకానొక మేకీభవించును. అత్మ సర్వశరీరములందు యొక్కటియే యన్న నో నోకడు సుఖ మనుభవించిన నందరు సుఖ మనుభవింపవలయు ననియు, నొకడు దుఃఖమనుభవించిన నందరు దుఃఖ మనుభవింపవలయు నను యాపత్తి సుఖ వింశెడిని. కాన ప్రతిశరీరముం దుండు అత్మలు వేఱనిన నట్టి సుఖదుఃఖసాంకర్యము సంభవింపదు. అందువలన ప్రతిశరీరముం దాత్మలు వేఱుటని పైజైకేషీ కాదుల యాశయము. కాన “భీష్మాదులకంటె భిన్నుడ నైన శేను నిత్యుడ నైనను, విభువు నైనను నాకు సుఖదుఃఖసంబంధ ముండును. కమక భీష్మాదుల శరీరములు నశించినచో నుభవియోగము, దుఃఖసంయోగము నాకు సంభవించును. వాటివలన బ్రాప్తించు శోక మోహములను శేషెల్లు విడువగల” నను యర్జునాభిప్రాయ మశంకించుకొని లింగశరీరవివేకముకొని కీళ్లొకము జెప్పుచుండెను.

“మియస్తే అభి ర్విషయా ఇతి మాత్రాః” వీటిచే విషయములు బరిచ్చిన్నములగును. గాన నింద్రియములు మాత్రములగుదును. వాటికి శబ్దాదులతోనగు సంయోగాది సంబంధములుగాని, లేక నట్టి యింద్రియములద్వారా బయలుపడలేడి విషయాకారమగు సంతఃకరణపరిణామరూపములగు వృత్తులుగాని స్పృశ్యతనబడును. అవి ‘ఆగమాపాయినః’ (ఇది వ్యవ్యంశము) ఉత్పత్తి వివాదములు గల యంతఃకరణమునకే “శీతోష్ణసుఖదుఃఖదాః” శీతోష్ణములద్వారా సుఖదుఃఖముల నిచ్చునవి కాని నిత్యుడు, విభువునగు నాత్మకు సుఖదుఃఖములను గలిగింపవు. ఎట్లనో విమర్శించినచో (ధర్మ సత్త్వము ననుసరించియే ధర్మమునకు సత్త్వముగన్నట్టుటవలనను, ధర్మసత్త్వము లేనిచో ధర్మమునకు సత్త్వము గన్నట్టుటలేనందున. ధర్మకంటె ధర్మము వేఱుకానందున) ధర్మమునకును ధర్మకిని మతొక సంబంధము జెప్పుటకు వీలులేదు. కాన నభేదసంబంధమునే చెప్పవగును. అనగా ఘటసత్త్వము ననుసరించియే ఘటత్వమునకు సత్త్వము గన్నట్టుటవలనను, ఘటసత్త్వము లేనిచే ఘటత్వమునకు సత్త్వము గన్నట్టుటలేనందునను ఘటఘటత్వముల యాధార్థ్యమును విమర్శించుచో ఘటత్వముననుది ఘటముకన్న వేరుగ లేనందున ఘటఘటత్వముల కభేదము సంబంధము. అనిత్యమగు ఘటమునం దభేదముచే సంతర్భావమువొందిగ ఘటత్వముగూడ ఘటముతో పాటు నశించును. దీనివలన పర్యవసితమేమి? అనిత్యమగునస్తు వనిత్యధర్మమున కాశ్రయమగును. అట్లేనిత్యమగునది నిత్యధర్మముల కాశ్రయమగును. కావున నిత్యమగు నాత్మయనిత్యమగు నుభయఃఖాదిగుణముల కాశ్రయము కావే

కారణభావ్యతత్వబోధిని:—

ప్పుడు సుఖమును, నొకప్పుడు దుఃఖమును, ఉష్ణ మొకప్పుడు సుఖమును, నొకప్పుడు దుఃఖమును గలుగజేయుటచే ననియతరూపము లగుచున్నవి. సుఖదుఃఖము లెల్లప్పుడు నియతములేయని సూచించుటకుఁగాను శీతోష్ణములకన్న వేటుగ సుఖదుఃఖములు జెప్పబడెను.

శబ్దచ్ఛర్మరూపరసగంధములనెడి విషయములకంటె వేటుగ శీతోష్ణముల నెందుల కిగీత యందుఁ జెప్పెననిన? విషయము లధ్యాత్మమగు ననుకూలశీతమును గాని, అనుకూల మగు యుష్ణమునుగాని సంపాదించి సుఖము నొచ్చును. ప్రతికూలమగు నుష్ణమును గాని, ప్రతికూల మగు శీతమును గాని సంపాదించి దుఃఖమును గలుగజేయు నని సూచించుటకు విషయముల కంటె వేటుగ శీతోష్ణములు జెప్పబడెనని గ్రహింపవలెను.

రదు. కనుక నే వాని ననుభవించుట యశక్రియయు నాత్మకు పొసగదు. అందువలననే యాత్మ నిర్గుణము నిష్క్రి యము నగును. కనుక నే అత్మకు శీతోష్ణస్థాదిద్వారా విషయేంద్రియసంబంధములు సుఖదుఃఖముల నిచ్చునని కావు.

మఱియు సాత్త్విక (జ్ఞేయము) సాక్షి (జ్ఞాతృ) ధర్మము కానేరదు. అనగాఁ చెలియబడు ఘటా దికము చెలిసికొను యాత్మధర్మము కానేరదని యాశయము. కాన జ్ఞేయములగు సుఖదుఃఖములు జ్ఞాతృయగు నాత్మయందుండు ధర్మములు కావు కనుక సుఖదుఃఖముల కాశ్రయ మంతఃకరణము. అట్టి యంతఃకరణము ప్రతిదేహమందును భిన్నము. అట్టి యంతఃకరణభేదము నాశ్రయించి జైకేషి కాదులచేఁ జెప్పబడిన బుద్ధిసుఖ దుఃఖేచ్ఛాద్వేషప్రయత్న ధర్మాధర్మభావనాఖ్యసంస్కారజైచిత్త్రి ముపపన్నమగుచుండ సమ్రాపముచేతను, స్ఫురణ (ప్ర)కాశ) చేతను, సర్వత్ర) నేకరూపముగ భాసించుచున్నట్టియు, నిర్వికారుడు, సర్వావభాసకుడు నగు యాత్మ ప్రతిదేహమందు వేరు జెప్పట నిర్మూలకము.

“సుఖదుఃఖములను గూర్చి యాత్మ యుపాదాన కారణము. కార్య ముపాదాన కారణనిష్ఠమగుటంజేసి సుఖదుఃఖాశ్రయత్వ మాత్మకు దప్పదు. అట్టి సుఖదుఃఖముల జైచిత్త్రియును బట్టి యాత్మ అనేకము అనక తప్పదు” అని శంకింపజనదు.

ఏలన: జైకేషికులు మనస్సునకు సుఖదుఃఖాదినిమిత్త కారణత్వమును మాత్రమే యంగీకరించి యుండిరి. మేమన్ననో యుపాదానత్వ మంగీకరించితిమి. కాన మథయులము సుఖదుఃఖకామనాదులను గూర్చి మనస్సు కారణమే యని యొప్పుకొనియుంటిమి. ఇక వివాద మెచ్చటయనిన: మనస్సు సుఖదుఃఖాదులను గూర్చి యుపా దాన కారణమగునా కాదా? యను సందేహము మాత్ర) ముథయులకు వివాదాంశము. సుఖదుఃఖాది కారణత్వము మనస్సున కుథయుల మంగీరించినపుడు పూజ్యమగు నుపాదాన కారణత్వమును జైకేషికులుగూడ యంగీకరించుట వ్యాయము. అట్లంగీకరించినచో “కామ, స్పృకలౌ, విచికిత్సా శ్రద్ధాఽశ్రద్ధా, ధృతి, రధృతి, స్త్రి, క్త్రి, ర్భి, రిత్యేతిత్సర్వం మన ఏవ” కామనాదికము మనస్సే యని యభేదనిర్దేశద్వారమున కామసుఖదుఃఖాదికమును గూర్చి యుపాదానము మనస్సే యని బోధించుచున్న శ్రుతికూడ యనుకూలమగును. కనుక సుఖాదుల కుపాదాన కారణము మనస్సు. అందువలన సుఖాదుల కాశ్రయము మనస్సుగను. అట్టి మనస్సులు ప్రతిదేహమందును వేరుగుటచే సుఖదుఃఖాది జైచిత్త్రి ముపపన్నమగుచుండ శ్రుతిప్రతిపాదితస్వప్రకాశానందాత్మకమగు నాత్మకు కామాద్యాశ్రయత్వము సంభవింపదు. కావున జైకేషి కాదులు భ్రమచేతనే యాత్మకు వికారిత్వమును, భేద మును యంగీకరించిరి.

అంతఃకరణ ముత్పత్తివినాశకాలియగుటవలనను, దృశ్యమగుటవలనను, జడమగుటవలనను ద్విగూఢ మగు నీకంటె వేరు. అట్టి యంతఃకరణమందు సుఖదుఃఖాదికము లగు మాత్రాస్పర్శములు గూడ ననిశ్చయము కాక

కాంక్షాభావ్యతత్వబోధనః—

విషయేంద్రియసంయోగ మాత్మయందు నియతము. అట్టి నియతమగు విషయేంద్రియ సంయోగమువలన శీతోష్ణసుఖదుఃఖములు నియతములు. అట్టి నియత శీతోష్ణసుఖదుఃఖములవలన హర్షవిషాదములు నియతముగ జాగ్రత్తించుచునే యుండునని శంకింపరాదు.

విషయేంద్రియసంయోగము లాగమాపాయులు. కావున నవి యనిత్యములు. కాన ననిత్యము లగు విషయేంద్రియసంయోగాదులవలనఁ జాగ్రత్తించు శీతోష్ణసుఖదుఃఖములను సహింపుము. అనగా శీతోష్ణములవలన సుఖము పొందవచ్చుదు హర్షమును గాని, దుఃఖము పొందవచ్చుదు విషాదమును గాని పొందకుము. అనగా “అశోచ్యా నన్వశోచ స్త్వం ప్రజ్ఞా వాదాంశ్చ భావసే । గతానా నగతానూంశ్చ నానుశోచంతి పండితాః ॥” అనుచోట నెట్టి వాఁడు విద్యాధికారి యని సూచింపఁబడెనో అట్టివానికి “తితితు స్సమాహితో భూత్వా”

నత్యంతస్థిమగు నీకంటె వేరును, వికారియు నగు సంతఃకరణమునకు సుఖదుఃఖముల నిచ్చునట్టియు, భిష్మాది సంయోగ వియోగరూపములు నగు మాత్రాస్పర్శలను సహింపుము. అనగా నీమాత్రాస్పర్శాదులు నాకేమియు హానిచేయు నవి కావని వివేకబుద్ధితో నుపేక్షింపుము. దుఃఖమున కాశ్రయమగు సంతఃకరణయొక్క తాదాత్మ్యాధ్యాసముచే నాత్మను దుఃఖములదానినిగా చెల్లినీకొనవలదని యాశ్రయము. “హేకాంతేయ!” ‘భారత!’ అను సంబోధనములచే సుఖదుఃఖవిశుద్ధడ వగు నీ కజ్ఞానంబు తగదని సూచింపఁబడెను.

శంకరానందీయము— ప్రత్యక్షానుమానశ్రుతిస్మృతులచే త్వంపదతత్త్వార్థ మగు నాత్మ నిత్యమే యని నే నెరుంగుదును. అయినను భిష్మాదిపదనాచార్యములు మరణించుచుండ తద్వియోగమువలన జనించెడి దుఃఖము సహించుటకు శక్యముకాదు. అను నాశయము గలవానినిగ నర్జునుని యూహించి బ్రహ్మవేత్త అనాత్మ విషయకదుఃఖానుసంధానము జేయఁదగదు. మరేమనిన? శరీరాంతరానుసరణచే ప్రార్థనార్థకర్మవశమున ప్రాప్త మగు నాధ్యాత్మికాధిభౌతికాధిదైవికరూపం బగు త్రివిధదుఃఖములను సహించి తీవ్రమగు ముముక్షుచే నెల్లపుడు బ్రహ్మనుసంధానమునే జేయవలయునని ఈశ్లోకమును చెప్పదుండెను. “చక్షురాదిజ్ఞానేంద్రియై స్సామాన్యేవ మీయంత ఇతి మాత్రాః । వాగా ద్యుభయేంద్రియై స్పృశ్యంతే గృహ్యంత ఇతి స్పర్శాః । శబ్దాయో భోగ్యపదార్థాః” చక్షురాదీంద్రియములచే సామాన్యముగ పరిచ్ఛేద్యము లగు (కొలువబడు) నవి మాత్రము లనఁ బడును. వాక్పదపాణిపాయూపస్తాదులచే గ్రహించబడునవి స్పర్శము అనఁబడును. ఇవియే శబ్దస్పర్శరూపరస గంధము లనెడి భోగ్యపదార్థములు. ఇవి స్వయముగ శీతోష్ణములవలె సుఖదుఃఖముల నిచ్చునవి. శీతోష్ణము లను కూలములై యేతీరున సుఖమును, ప్రతికూలములై దుఃఖము నొసంగునో యావిధముననే శబ్దాదులుగూడ యను కూలములై సుఖమును, ప్రతికూలములై దుఃఖము నొసంగు నని యర్థము. లేక శబ్దాదులు ప్రతికూలము, నను కూలము నగునట్టి శీతమునుగాని, యుష్ణమునుగాని శరీరము ననుసరించి పుట్టించి తద్వార్తమున గాని, సాక్షాత్తుగ గాని సుఖదుఃఖముల నొసంగును. గాన శబ్దాదులు శీతోష్ణసుఖదుఃఖదము అని చెప్పనొప్పును.

“విషయేంద్రియసంయోగము నిత్య మగుటకేసీ తన్నిమిత్రకము లగు సుఖదుఃఖములు నిత్య మగుచుండ నాత్మవేత్తకు నట్టి సుఖదుఃఖానుసంధానమును విడచి బ్రహ్మనుసంధాన మెటుల సిద్ధించు” నను యాశంకకు సమాధానముగ నీశ్లోకముయొక్క యుత్తరార్థము అనగా “అగమాపాయినోఽనిత్యాః” అని చెప్పబడెను. అగమ మనగా నిర్నిత్య. అపాయ మనగా వినాశము. అట్టి యుత్పత్తివినాశములు కలవి శబ్దాదివిషయములు. అట్టి

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

అనుశ్రుతివలన బోధించబడు తితిక్షను (శీతోష్ణాదిద్వంద్వసహనమును) నీవు బొందుము. శీతోష్ణాదిద్వంద్వసహనము లేనివాడు జ్ఞాని కానేరడు.

ఈశ్లోకమున “కాంతేయ!” “భారత! అని రెండు సంబోధనలు గలవు. వానివలన మాతృవంశమువలనను, పితృవంశమువలనను పరిశుద్ధమైనవాడే విద్యాధికారి యని సూచితమగుచున్నది.

1091

యనిత్యశబ్దాదివిషయవిషయములు శబ్దాదులవలన యనిత్యములు. అట్టి క్షణికములగువిషయములను, తత్సంయోగములను సహించుము— “భాయాం రిషత ఇతి తస్య సంబుద్ధిః సేభారత” బ్రహ్మవిద్యయందు క్రిడించునట్టి క్షణికము! మమత్వమునకు నీత్యము భాగ్యకర్త పాపకర్త ర్మకర్తమున బ్రాప్తమగుసుఖదుఃఖాదులను సహించుట యఃశ్చకర్తవ్యము. కాన నీవట్టి సుఖదుఃఖాదులను సహించుము. అటుల సహించిన వేదాంతశ్రవణము, అట్టి శ్రవణమువలన జనించెడి అపరోక్షానభూతి, తత్ఫలమగు మోక్షము సిద్ధించును. ముమత్సవునకు బ్రాప్తమగు సుఖదుఃఖములను పరికిర్యాచింతావిశేషణములు లేకుండగ సహించుటయే యుత్తమధర్మము. ఈవిషయమునే “వృక్ష ఇవ తిష్ఠానే చ్ఛిద్యమానో న కుష్ఠేత న కంఠ్యేత | ఉపల ఇన తిష్ఠానే చ్ఛిద్యమానో న కుష్ఠేత న కంఠ్యేత” ఛేదించుచున్నను వృక్షమువలె, రయివలె నుండవలెను. శోపమును బొందవలదు; కంపింపవలదు. అని శ్రుతి బోధించుచున్నది. ఉత్పత్తివివాదములు గలగుంటలజేసి దేహేంద్రియాదులు శబ్ద, స్పర్శ, రూపరస, గంధము లనిత్యములు. ఉత్పత్తివివాదములకు సాక్షియగుటలజేసి అత్యనిత్యము. ఇట్లును సమానప్రమాణముచే దేహేంద్రియశబ్దాదులకు యనిత్యత్వము, వాట్లకు సాక్షియగు నాత్మకు నిత్యత్వము యిశ్లోకమునందు సూచితమయ్యెను.

పరమార్థప్రసా:— నేను భీష్మద్రోణాదులను గూర్చి దుఃఖించను. మమేషమనిన తద్వియోగముకల్ల జనించెడి దుఃఖముకలవాడ నైతితి. అను యభిప్రాయమునకు దోలగించుట క్షిలోకమును ప్రారంభించెను. శ్రుతులు, శాస్త్రులు మొదలగు విషయములు దేహార్థము సంపాదించుదును. కాన దేహము సర్వోత్కృష్టమగు విషయము. ఇట్టి దేహమున గూడ పీరులు రణమునందు తృణీకరింతురు. అట్టి దేహమునే తృణీకరించుచుండ శీతోష్ణాదితుల్య మగు క్షణభంగగునైనట్టి సుహృద్వియోగమును తృణీకరించుట యాశ్చర్యమా? కాన “సేభారత!” భరత! శీతమైనద కను నీవు పీరుడవు. అందువలన నట్టి బంధవియోగజన్య మగు దుఃఖమును సహించు మని యాశయము.

నీ ల క ం రీ య ము:— “అత్య లింగశరీరమకలై శరైరను ‘అహం దుఃఖీ’ (నేను దుఃఖవంతుడను). అను యనుభవమువలన నాత్మ దుఃఖాదిధర్మముల కాశ్రయమే యగును. కనుకనే భీష్మాదిబంధువర్గము నశించినచో నాకుదుఃఖము ప్రాప్తింపక తప్పదు” అను నాశంకమీద నీశ్లోకమును జెప్పచున్నాడు. “మీయస్తే లభి రితి మాత్రా: ఇందియప్రవృత్తయ:” పీడిచే విషయములు పరిచ్ఛిన్నము అగును. కాన మాత్రలనగ నిందియ ప్రవృత్తులు. లేక, కాపీతకీ బ్రాహ్మణప్రసిద్ధములగు నిందియవిషయరూపములు నగు నాగాదులగు పది ప్రజా మాత్రములు, నామాదులగు ౧౬ భూతమాత్రములు మాత్రాశబ్దముచే జెప్పబడును. వాటియొక్క ‘స్పర్శా:’ పత స్పర్శము విషయవిషయభావముతోనైన సంబంధములు ‘మాత్రా స్పర్శా:’ అనబడును.

లేక, ‘మాత్రా స్పర్శా:’ అని వ్యస్తపదములు. మాత్రాసహప్రమాత (జీవుని) తోనైనస్పర్శా: విషయేతి త్రియసంబంధములు, ఇవి “శీతోష్ణసుఖదుఃఖాదా:” శీతోష్ణములవలె నుత్పత్తి నాశముల కలవియైయనిత్యములై వాటి.

యం హి న వ్యధయం త్యేతే పురుషం పురుషర్షభ ।

సమదుఃఖసుఖం ధీరం సోఽమృతత్వాయ కల్పతే ॥౧౫॥

పదవిభాగము:— యం=హి-న-వ్యధయంతి-ఏతే-పురుషం-పురుషర్షభ-సమదుఃఖసుఖం-ధీరం-సః-అమృతత్వాయ-కల్పతే ।

ప్రతిపదార్థము:— హేపురుషర్షభ! ఓపురుషశ్రేష్ఠుడవగు నర్జునుండా; ఏతే=ఈకితోష్ఠసుఖదుఃఖములు; సమదుఃఖసుఖం, సమ=సమానముగ; దుఃఖసుఖం=దుఃఖసుఖములుగల; (అనగా సుఖదుఃఖములు పొందించునపుడు హృద్విషాదములు లేకట్టి) యంహి=ఏ, ధీరం=బుద్ధిమంతుడగు; పురుషం=పురుషుని; నవ్యధయంతి=చలంపజేయవో, సః=అపురుషుడు; అమృతత్వాయ=మోక్షముకొఱప; కల్పతే=సమర్థుడగును. ॥౧౫॥

శాంకరభాష్యము:—

శీతోష్ణాదీ న్సహతః కిం స్యాదితి శృణు — యం హీతి । యం హి పురుషం సమదుఃఖసుఖం సమే దుఃఖసుఖే యస్య తం సమదుఃఖసుఖం సుఖదుఃఖప్రాప్తౌ హర్షవిషాదరహితం ధీరం ధీమంతం న వ్యధయంతి న చాలయంతి నిత్యాత్మదర్శనా దేతే యథోక్తాశ్శీతోష్ణాదయ స్స

శాంకరభాష్యత్వప్రబోధిని:—

శీతోష్ణాదిద్వంద్వసహనరూపతితిక్ష యనునది యాత్మజ్ఞానాధికారసంపాదనమునకు హేతువులగు శమదమాదులలో నొకటి. అట్టి తితిజామాత్రమున నేమి పురుషార్థలాభ మగు ననిన?

చరేన సుఖదుఃఖముల నిచ్చునవి. కాన వాటిని సహింపుమని యర్థము. “కాస్తేయ భారత” అను సంబోధనము అచే “సత్తమవంతుడవగు నీవీయెడ దైర్యము నవలంబింపడగు” నని నూచితమైనది.

ప్రమాతృ (జీవ)త్వము సుఖప్రసక్తయందును, సమాధ్యవస్థయందును, గ్రహవేశసమయమందును భాసింపకపోవుటచేతను, జాగ్రత్స్వప్నావస్థలయందు భాసించుచుండుటచేతను కాదాచిత్తము గాన అత్మయందు ప్రతీకుమానమైనను జ్ఞాన సర్పమువలె నాప్రమాతృత్వము మిథ్యాప్యరూపము. కనుకనే యది యాత్మధర్మము కానేరదు. అనగా ఏది దేనియం దొకప్పు డభిన్నముగా భాసించి, యొకప్పుడు భాసించకుండునో యది దానియందు, రజ్జువునందు సర్పమువలె నధ్యస్తమైయుండును. కనుక ప్రత్యక్కు (అత్మ) యందు ప్రమాత (జీవుడు) జాగ్రత్స్వప్నములయందు భాసించుచుండుటవలనను, సుషుప్తాదులయందు బ్రత్యగభిన్నముగ భాసించకపోవుటచేతను, రజ్జువునందు సర్పమువలె బ్రత్యగాత్మయందు ప్రమాత యధ్యస్తుడు. రజ్జువునం దధ్యస్తమగు సర్పమువలె బ్రత్యగాత్మయం దధ్యస్తమగు ప్రమాతగూడ మిథ్యయగును. కనుక సత్యమగు రజ్జువునకును మిథ్యాభూతమగు సర్పమునకును వాస్తవసంబంధము లేనట్లు, సత్యమగు ప్రత్యగాత్మకు, మిథ్యయగు ప్రమాతకు వాస్తవసంబంధము లేదు. కాన ప్రమాత్యధర్మములగు దుఃఖములు ప్రత్యగాత్మయం చెల్లుసంభవించును? సంభవింపవని యాశయును.

అత్మయందు దుఃఖములు సంభవింపనిచో “అహం దుఃఖి” (నేను దుఃఖవంతుడ) నను యనుభవ మెట్లు పొసగు ననిన “కామ స్సంకల్ప విచిత్యా శ్రద్ధా ధృతి రధృతి క్షీర్ణి క్షీర్ణి రిశ్యేత త్వర్యం మన ఏవ” అను శ్రుతివలన దుఃఖముల కుపాదాన కారణము మనస్సు. కనుకనే దుఃఖములు మనోధర్మములు. తాదృశ దుఃఖాద్యాశ్రయీభూతమనోరూపోపాధితాదాత్మ్యాధ్యాసచేతనాత్మయందు దుఃఖత్వాదిప్రాంతి కలుగును. కాని వాస్తవముగ దుఃఖాదు లాత్మధర్మములు కావు. కాన నిష్టజననియోగమువలన గలిగెడిదుఃఖములను శుభింపు మని భావము.

శాంకరభాష్యము:—

నిత్యాత్మదర్శననిష్ఠో ద్వింద్వసహిష్ణు రమృతత్వాయ అమృతభావాయ మోక్షాయ కల్పతే పమర్థో భవతి ।

||౧౫||

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

ఎవనికి సుఖదుఃఖములు సమానములో ననగా సుఖము పొందించినపుడు హర్షమును, దుఃఖముపొందించినపుడు విషాదమును నెవడు బొందడో (అనగా శమదమాదిసాధనసంపత్తి గలవాడో) ఎవడు ధీరుడో (ధీమంతుడో) (అనగా నిత్యానిత్యవస్తువివేకముగలవాడో) వైరా

—, ౨వ అధ్యాయము ౧౫వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు .—

మధునూదనసరస్వతీయము:— అంతఃకరణము సుఖదుఃఖముల కాశ్రయ మనినయెడల యట్టి అంతఃకరణమునకే కర్తృత్వభోక్తృత్వము లంగీకరింపవలయును. అట్లయిన చేతనత్వము గూడ నట్టి అంతఃకరణమునకే లంగీకరింపవలయును. అట్లంగీకరించినచో నంతఃకరణముకంటె వ్యతిరేక మగునట్టియు, అద్భాసకమగునట్టియు భోక్త వరొకడు కల డనుటయందు ప్రమాణము లేమింజేసి యట్టి భోక్తకు నామమాత్రమునందు, అనగా నట్టి చేతననునకు అంతఃకరణ మనియో? అత్మ యనియో? పేరిడవలె ననిమాత్రము వివాదము కలిగెడిని.

ఇట్లు కాక నంతఃకరణముకంటె వేరుగ నాత్మ యనునది యున్నదని లంగీకరించినచో కర్తృత్వభోక్తృత్వ రూపసంబంధము అంతఃకరణమునకును, మోక్ష మనునది యాత్మకును సంభవింపవలసివచ్చు ననెడి యర్జునుని యాశంకను తొలగించుటకు త్రేక్యపరమాత్మ “యం హి న వ్యధయం త్యేతే” అనునది జెప్పటమ మొదలిడెను.

“అత్రాయం పురుష స్వయంజ్యోతి ర్భవతి” అను శ్రుత్యుక్తప్రకారము స్వప్రకాశ మగుటచే స్వతః ప్రసిద్ధమైనట్టియు “స వాయం పురుషస్సర్వాసు పూర్ణు పురి శయో నైతేన కించ నానా వృతం నైతేన కించనాసంవృతం” అను శ్రుత్యుక్తప్రకారము శరీరరూపములగు సర్వపట్టణములందు నివసించియుండుటచే పూర్ణుడైనట్టియు, “విష సత్యో మహిమా బ్రాహ్మణ్య న కర్మణా వర్ధతే నో కనీయాకా” అను శ్రుతిచే వృద్ధి కనీయస్వరూపములగు సుఖదుఃఖములయొక్క నిషేధమువలన నంతఃకరణపరిణామములగు సుఖదుఃఖముల ననాత్మధర్మములుగాను, భాస్యములుగాను సమానముగ తలచునట్టియు, “ధీరం, ధియం ఈరయతీతి” చిదాభాస (జీవ) ద్వారమున బుద్ధి తాదాత్మ్యాధ్యాసముచే బుద్ధి ప్రేరకుడైనట్టియు (అనగా బుద్ధి సాక్షియగునట్టియు) నాత్మకు ఈచెప్పటవలన “యతో మానాని సిద్ధంతి జాగ్రదాదిత్రయం తథా । భావాభావవిభాగ శ్చ స బ్రహ్మస్మీతి బోధ్యతే” అను స్మృత్యనుసారము బంధపరినక్తి చూపబడెను. సుఖదుఃఖము లిచ్చునట్టి యింద్రియములు, శబ్దస్పర్శరూపరసగంధములు వికారణమువలన నాత్మ సర్వవికారావభాసకు డగుటంజేసి వికారముల కయోగ్యమగుటచే నట్టి పురుషుని వ్యధపెట్టజాలవో యట్టి పురుషుడు స్వస్వరూపబ్రహ్మైక్యజ్ఞానముచే సర్వ దుఃఖోపాదాన మగు నాత్మజ్ఞానవివృత్తిపూర్వకం బగు నిఖలజ్యైతీకున్యం బగు స్వప్రకాశపరమానందరూప మోక్షమకొరకు సమర్థుడ డగుచున్నాడు.

అత్మకు ఒంధము స్వాభావిక మనినయెడల “అత్మా కర్తాదిరూపశ్చే న్మా కాంక్షీ స్రస్త్రి ముక్తతామ్ । సహి స్వభావో భావానాం వ్యావర్తే తస్థవ ద్భీషే” మూర్ఖునియొక్క స్వాభావికమగు సుష్ణత్వ మెన్నడును మూర్ఖుని విడువవలెను భావపదార్థములయొక్క స్వభావ మెన్నడును భావపదార్థమును విడువనేరదు. కాన నాత్మకు కర్తృత్వాదిరూపఒంధము స్వాభావిక మనిన నది యెన్నడు నాత్మను విడువనేరదు. కాన మోక్షము వెన్నడు కొరవలదను నాత్మయానుసార మాత్మకు మోక్షమే లేకపోయెడిని.

కాంక్షరరభావ్యమ్:—

గ్యాదిగుణసంపత్తిగలవాడో అట్టివాడు త్వంపదార్థజ్ఞానముకలవాడు. అట్టి సాధనసంపన్నుడగు ద్వంద్వసహిష్ణువు “తత్త్వమసి” అను వాక్యార్థజ్ఞాననిష్ఠాద్వారమున మోక్షముకొలుకు సమర్థుడగును.

॥౧౫॥

అందువలన నాత్మకు బంధము స్యాభావికము గాదు. బుద్ధ్యాద్యుపాధికృతము. ఈవిషయమునే “అత్కేం ద్రియవనోయుక్తం భోక్తే త్యాహు ర్మనీషిణః” అను శ్లోకమునకు బోధించుచున్నది. అట్టి బుద్ధ్యాదికృత మగు బంధము ధర్మియగు నాత్మ యుండినను నివృత్తము కావచ్చును. కాన నాత్మకు మోక్ష ముపపన్నమగును. అనగా నేది తనధర్మము నన్యధర్మముగ భాసింపజేయునో యది యుపాధియనంబడును. బుద్ధ్యాదులు స్వధర్మమగు దుఃఖాదుల నాత్మనిష్ఠముగ భాసింపజేయును గాన బుద్ధ్యాదు లుపాధులనంబడును. అనగా తేలివయాశము మేమి? స్పటిక మునందు జపాకుసుమసాన్నిధ్యమువలన లోహిత్యము (ఎరుపు) గాన్పించును అది సత్యము కానేరదు. అదే తీరున బుద్ధ్యాదిసాన్నిధ్యమువలన నాత్మయందు బంధము భాసించుచుండును. అట్టి బంధము అసత్యము. కాన నట్టి బంధము స్వస్వరూపజ్ఞానముచే స్వరూపజ్ఞాన తత్కార్యబుద్ధ్యాదులు నివృత్తములగుచుండ, అట్టి బుద్ధ్యాదినిమిత్త కములగు సకలభృంశులు నివృత్తములై ఏభాస్యసంబంధము లేనిదగుటచే శుద్ధము, స్వప్రకాశపరమానందాత్మక మగుటచే పూర్ణమైనట్టి యాత్మకు స్వతః కైవల్యము (మోక్షము) సంభవించును గాన నెవరికి బంధమో వారికే మోక్షమను న్యాయ ముపపన్నమగును.

భాస్యమగు జగత్తునకు, భాసకమగు నాత్మకు నేకత్వము సంభవింపజేరవలెనను “నామ (పేరు) మాత్రము వలె వివాద” యనెడి పై యాశంకముగూడ నిరస్తమైనది

ఘటాదులవలె భాస్య మగుటంజేసి దుఃఖముగలపదార్థము దనకంటె భిన్న మగుదానిచేత భాసించును. అటు మనమానప్రమాణమువలన భాస్యమగు యంతఃకరణాదులకు భాసకత్వము సంభవింపకపోవుటవలనను, నొకే వస్తువు కర్తయు, కర్మయు కావలెనను భాస్యత్వభాసకత్వము లొకదానికి సంభవింపకపోవుటచేతను, భాస్యమగు వంతఃకరణాదులు భాసకములు కానేరవు. ఇది నాత్మ యన్ననో “అహం దుఃఖి” అనెడి కృత్రి సహితాహంకార భాసక మగుటచే భాస్యకోటియం చెన్నడును ప్రతేకింపవలెనను నెల్లప్పుడు భాసకమే గాని భాస్యము కానేరదు.

“నహి ద్విష్టు ర్ద్విష్టే ర్విపరిలోపో విద్యతేఽవిశాశిత్వాత్, అకాశక త్వర్వగత శ్చ విత్వః, మహద్భూత మనంత మపారం విజ్ఞానువ ఏవ, తదేత ద్భృహ్మపూర్వ మనవర మనంతర మబాహ్య మయ మాత్మా బృహ్మ సర్వానుభూః” ఇత్యాదిశ్లోకులు, విభుత్వనిత్యత్వ స్వప్రకాశత్వజ్ఞానరూపత్వము నాత్మకుఁ జెప్పుచున్నవి. ఈ జెప్పుటవలన నవిద్యాస్వరూపమగు నుపాధికంటె భేదమాత్మకు సిద్ధించుచున్నది. అందుచే నసత్యోపాధిబంధన మగు బంధభృంశు, సత్యమగు నాత్మయొక్క జ్ఞానమువలన నివృత్తమై మోక్షము సిద్ధించును. ఈశ్లోకమున ‘పురుషర్షభ’ అని యర్జునుని సంబోధించుటచే స్వప్రకాశచైతన్యరూప మగుటచే ఋషభు డగుటంజేసి పరమానంద స్వరూప మగుటచే నాత్మకు ఋషభత్వము (సర్వవైశాఖ్యేక్షయా ఆత్మకగత శ్రేష్ఠత్వము)ను గుర్తింపక దుఃఖించుచుంటివి. కాన స్వరూపజ్ఞానమువలన నీకు శోకవివృత్తి నుకరము. అని మాచిత మయ్యెను.

ఈశ్లోకమున ‘పురుషం’ అని ఏకవచనముచే పురుషబహుత్వము నంగీకరించు సాంఖ్యపక్షము నిరాకృతము.

శంకరానందీయము:— వివేక, కైరాగ్య, శమ, దమ, సంన్యాససహితంబగు తిత్తియే (శిరోష్ఠాది ద్వంద్వసహనమే) శ్రవణాదులకు సాధనమై శ్రవణాదులవలన జనించెడిజ్ఞానద్వారమున మోక్షఫలము నిచ్చున నని ‘యంహినవ్యధయన్త్యేతే’ అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను. సర్వదుఃఖసహనపూర్వకముగ నిరంతరము బ్రహ్మ

నిష్ఠుడై యెవడు మోక్షమును సంపాదించునో వాడు బురుషోత్తముడని మూచించుట కిటు “హే పురుషార్జున!” అను సంబోధన ముపయోగింపబడెను.

“విషయేభ్యో ధిమం రాతి నిగృహ్లాపీతి ధీరః” శబ్దస్మర్యరూపరసగంధము లనెడి విషయముల నుండి బుద్ధిని నిగ్రహించువాడు ధీరుడనంబడును. సర్వదా ఆత్మనిష్ఠుడగు అట్టివాడు కనుకనే సమానముగు సుఖదుఃఖములు బ్రాప్తించినను యవి కారితగు నాత్మస్వరూపమున నుండువాడు. లేక ‘సమే సమభావం బ్రహ్మ భావం గమితే సుఖదుఃఖే యస్య తం’ సుఖదుఃఖములను బ్రహ్మస్వరూపముగ నెరింగినవాడు. అట్టి బ్రహ్మ జేత్తయగు యేపురుషుని శీతోష్ణదులు జ్ఞాననిష్ఠుడండి జలంపఁజేయజాలవో, అట్టి పురుషుడగు ఏ బ్రహ్మము యొక్క అజ్ఞానమువలన మరణములను జన్మలను పొందుచుండెనో యమృతరూపముగ నాబ్రహ్మముయొక్క భావ (స్వరూపము) కొఱకు సమర్థుడగుచున్నాడు.

కాంతో, దాంత, ఉపరిత, స్తితిత్తు, స్సమాహితో భూత్వాఽఽత్మనేవాత్మానం పశ్యతి, అథయం హిజై బ్రహ్మ భవతి” అంతరిందియ నిగ్రహము, బహిరిందియ నిగ్రహము, సంన్యాసము, శీతోష్ణాదిద్వంద్వ సహనము, చిత్త సమాధానము గలవాడాత్మయందే యాత్మను చెలినీకొనును. అట్టితీరన చెలినీకొని భయరహిత మగు బ్రహ్మభావమును బొందును. అనగా మోక్షమును బొందునను శ్రుతిప్రసిద్ధిని మూచించుటకు “యంహి న వ్యధయస్త్యేతే” అనుచోట “హి” అనుశబ్ద ముపయోగింపఁబడెను.

నీ ల క ం తీ య ము— శీతోష్ణాదిద్వంద్వసహనరూపముగు తిత్తిక్షవలన గలుగు ఫలము పత్ర్యక్షశిర్షమే యని యిట్లోకమున జెప్పుచున్నాడు. “యం” ఏ, అట్లును పూర్వ వసతీతి పురుషఃతం పురుషం” అనగా “స్లో|| కర్మేంద్రియాణి ఖలు పంచ తథా పరాణి జ్ఞానేంద్రియాణి మన ఆది చతుష్టయం చ | పాప్రాణాదిపంచక మధో వియదాదికం చ కామశ్చ కర్మ చ తనుః పున రష్టమీ పూః” పంచకర్మేంద్రియములు (వాక్పాణిసాదసాయూప స్థలు) పంచ జ్ఞానేంద్రియములు (త్వక్పక్షుక్రోత్రిజిహ్వస్థూణములు), మనశ్చతుష్టయము (మనోబుద్ధిచిత్తాచంకారములు), పాప్రాణాదిపంచకము (పాప్రాణాపానవ్యానోదానసహనములు), వియదాదిపంచకము (పృథివ్యక్షేచోవాత్మాకాశములు), కామము, కర్మ, మూలాజ్ఞానము అను నీయెనిమిది పురము లనఁబడును. వీటిచుం దుండు ఆత్మ పురుషుఁ డనంబడును. లేక, స్థూలదేహసూక్ష్మదేహములయందు వైస జెప్పిన వన్నియు సంతర్భావమును బొందును గాన నట్టి స్థూలసూక్ష్మదేహములకు గారణోపాధి యగు మూలావిద్య పుర మనంబడును. దానియం దుండు ఆత్మ పురుషుఁ డనంబడును. ఇట్లుటచే (కారణోపాధి యగు మూలావిద్యకంటె నాత్మ జేరని జూపఁబడెను.) అట్టి పురుషుడు స్థూలసూక్ష్మ కారణోపాధులయం దభిమానమును విడిచినచో వాడు స్థూలసూక్ష్మ కారణోపాధులను విడిచినవాఁ డగును. సమాధినిష్ఠు డగునట్టి పురుషునికి శీతోష్ణములు సుఖమునుగాని, దుఃఖమునుగాని కలుగజేయుటకు సమర్థములు గావు. కాన “సమదుఃఖసుఖం” సమములగు సుఖదుఃఖములు కలవాఁ డగును. అట్టి “ధీరం” ధ్యానయోగనిష్ఠుని ‘ఏతే’ పూర్వోక్తవ్యాఖ్యానరీతిని త్రివిధము లగు మాత్రాస్మర్యములు జాగ్రదవస్థయందుగాని, స్వప్నావస్థయందు గాని, యసంపృజ్ఞాతసమాధ్యవస్థయందు గాని ‘నవ్యధయంతి’ స్వాస్థ్యమునుండి పృథ్వీకుని జేయవు. ‘సోమృతత్వాయ కల్పతే’ అట్టి సమదుఃఖసుఖయు, ధ్యాననిష్ఠావంతుడు వగు పురుషుడే మోక్షమున కర్హుడగు చున్నాడు. కాన నీవుగూడ నట్టి తిత్తిక్ష నాశ్రయింప దగుదు వని యాశయము. ‘పురుషార్జున! అను సంబోధన ముచే సర్వపురుషశ్రేష్ఠుడ వగుటచే నీవుగూడ నట్టి తిత్తిక్ష ఫలము ననుభవించుటకుఁ దగుదువని సూచితమైనది. ||౧౫||

నానతో విద్యతే భావో నానభావో విద్యతే సతః ।

ఉభయో రపి దృష్టోఽంత స్త్వనయో స్తత్త్వదర్శిభిః ॥

॥౧౬॥

పదవిభాగము:— న- అసతః- విద్యతే- భావః- న- అభావః- విద్యతే- సతః- ఉభయోః- ఆపి- దృష్టః- అంతః- తు-అనయోః- తత్త్వదర్శిభిః । ॥౧౬॥

ప్రతిపదార్థము:— అసతః=మిథ్యాభూతమగు మూలావిద్యావిశిష్టశీతోష్ణాదిరూపజగమునకు; భావః=సత్త్వము; నవిద్యతే=లేదు; సతః=సద్రూపమగు నాత్మకు; అభావః=అసత్త్వము; నవిద్యతే=లేదు; తత్త్వదర్శిభిః= (‘తత్’ అనుపదము సర్వనామము. సర్వము. బ్రహ్మము. కాన “తత్” అనుపదమునకు బ్రహ్మ యగము) బ్రహ్మయార్థమును దెలిసిన జ్ఞానుల చేతను; అనయోః=ఈ; ఉభయో రపి=అత్యా నాత్మలయొక్క సదసత్తులయొక్క; అంతః=నిశ్చయము (సత్తు సత్తే, అసత్తు అసత్తే అనునిశ్చయము); దృష్టః=చూడబడెను.

కాంక్షరభాష్యమ్:—

(1) ఇతశ్చ శ్లోకమోహో వకృత్వా శీతోష్ణాదిసహనీం యుక్తం యస్మాత్ — నానత ఇతి । నానతోఽవిద్యమానస్య శీతోష్ణాదే స్సకారణస్య న విద్యతే నాస్తి భావో భవన మస్తితా । సహి శీతోష్ణాది సకారణం ప్రమాదై ర్నిరూప్యమాణం వస్తు సంభవతి । వికారో హి సః । వికారశ్చ వ్యభిచరతి, యథా ఘటాదిసంస్థానం చతుషా నిరూప్యమాణం మృద్వ్యతిరేకేణానుపలభ్యే రస త్తథా సర్వో వికారః కారణవ్యతిరేకే ణానుపలభ్యే రసకా । జన్మప్రధ్వంసాభ్యాం పా) గూర్ధ్వం చానుపలభ్యే । మృదాదికారణస్య చ తత్కారణవ్యతిరేకే ణానుపలభ్యే రసత్త్వమ్ ।

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(1) అధికారివిశేషమగుతితిక్ష (శీతోష్ణాదిద్వంద్వసహనము) యీ చెప్పబోవు కారణము వలన నవశ్యకర్తవ్యము. ఎట్లనిన? మిథ్యాభూతమగు నవిద్యమొదలు, శీతోష్ణములవరకు నగు ప్రపంచమంతయు నసద్రూపము. (లేనిది) అనగా వస్తువు కానేరదు. నిర్వికారమగుటంజేపి యొకయాత్మమాత్ర మేకరూపము, నిత్యవస్తువు, సద్రూపముగాన నసద్రూపములగు శీతోష్ణాదులవలన బ్రాప్తించు నిఖదుఃఖములచే హర్షవిషాదాదులను బొందుట యుచితముకాదు. అందు వలన శీతోష్ణాదిద్వంద్వసహన మావశ్యకము.

ఈశ్లోకమున “నానతో విద్యతే భావః” అసత్తునకు సత్త్వములేదని చెప్పుట యసమంజసము. అసత్తునకు సత్త్వము ప్రసక్తమే కానప్పుడు తన్ని షేధ మప్రసక్త ప్రతిషేధ మగును.

—+ అవ అధ్యాయము ౧౬వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు +—

మధునూదనసరస్వతీయము:— “అత్మ కేకత్వము వంగీకరించుగాక. అయినను సత్యమగు నాత్మక జడమగు బ్రహ్మచద్రవృత్త మనెడి సంసారము సత్యము. అట్లయిన శీతోష్ణసుఖదుఃఖ కారణము సంభవించునపు డట్టి శీతోష్ణసుఖదుఃఖానుభవ మవశ్యము సంభవించును. కాన సత్య జడప్రపంచదృష్టమైనను జ్ఞానము వలన నివృత్తి సంభవింపనేరనందున నెటుల తితిక్ష (శీతోష్ణాదిద్వంద్వసహనము) సంభవించును? సంభవింపనేరదు. తితిక్ష సంభవింపనిదే మోక్ష మెటుల బ్రాప్తించును? మోక్షము పాప్తింపనేర” యని శకింపవలదు.

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

అట్టి నిషేధము తెప్పిట శాస్త్రీయముకాదని శంకింపరాదు కారణవిశిష్టశీతోష్ఠాదులు రజ్జు పర్వమువలె నప్రామాణికము లగుటంజేసి యథార్థములుకావు. విషయములగు శీతోష్ఠాదులను కారణముతోగూడ నేవిధముగను నిరూపించుటకు వీలుకానందున శీతోష్ఠాది రూపధర్మిని గ్రహించు ప్రత్యక్షాదులకు యాథార్థ్యమును స్థాపించు ప్రామాణ్యమును కల్పించుటకు వీలు లేదు. విషయము లగు శీతోష్ఠాదులు నిరూపించుటకు శక్యముకానందుననే నావిషయ మగు దైవిత మనిర్వాచ్య మని యర్థము.

ప్రత్యక్షసిద్ధమగు శీతోష్ఠాదిదైవితము నిరూపించుటకు శక్యముకానందున ననిర్వాచ్య మెట్లగు నని శంకింపరాదు. “వాచారంభణం వికారో నామధేయం మృత్తికే త్యేవ సత్యమ్” అను శ్రుతివలన వికారమంతయు మిథ్యాభూతమే యగును. మఱియు వికారమగు రజ్జుపర్వ మాగమాపాయి యగుటవలన మిథ్యాభూతమైనట్లు శీతోష్ఠాదులగు వికారము లాగమాపాయి లగుటంబట్టి మిథ్యాభూతములు.

మఱియుఁ గార్యము కారణముకన్న భిన్నమా! అభిన్నమా? భిన్నమగుచో ఘటాదులు చతుర్ద్వియముచే లోపల వెలుపల కాగుగ బరిశీలించినచో మృత్తుకన్న వేరుగ గాన్పించును. కానకార్యములైన ఘటాదులు కారణమగు మృత్తుకన్న వేరుకావు. అదేవిధమున గార్యములగుటంబట్టి శీతోష్ఠాదులు నిజముగా గారణముకన్న వేరుకావు.

మఱియు “ఆదా వంతేచ య న్నాస్తి పర్తమానేపి త త్తథా” అను వచనానుసార ముత్పత్తికి బూర్వమునందు నాశమునకు నిరమందు లేమింజేసి పర్తమానకాలమునందు గూడ నవి లేనివే (అనత్తులే).

కార్యము కారణస్వరూపమే యైనచో కారణముకన్న కార్యమనునది వేరుగ లేకుండుటంజేసి కార్య మసత్తే యగును.

మఱియు భేదాభేదరూప మగు తాదాత్మ్యముచే గారణమందు గార్య ముండునేని నదియు గార్యకారణవిభాగముతో కూన్య మగు వస్తువునందుఁ గార్యకారణపరంపర భ్రమ రూప మగుటంజేసి కారణముకన్న వేరుకానేరదు. కాన మృదాదికార్యములుగూడ తత్కారణములకన్న వేరుగ కానరానందున నవియు సద్రూపములే. కాన సద్రూపములగు శీతోష్ఠాది ద్వంద్వసహనము కర్తవ్యము.

శుక్తియందు కల్పితమగు రజితమునకు, శుక్తిజ్ఞానముచే నాశము సంభవించునటుల యాత్మయందు కల్పిత మగు నిఖిలప్రపంచమున కాత్మజ్ఞానమువలన నివృత్తి సంభవించును. కాన నాత్మయం దజ్ఞానపరికల్పిత కర్తృత్వ భోక్తృత్వాదిక మాత్మయాధాత్మజ్ఞానమవలన నాత్మజ్ఞానము తొలగి నశించును. అందుచే నాత్మజ్ఞాని తాత్పర్యముతోడ సమర్థుడగును.

శాంకరభాష్యము:—

(2) తదనంత్రే చ సర్వాభావప్రసక్తి రితి చేత్, న. సర్వత్ర బుద్ధివ్యయోవలభ్యే సద్బుద్ధి రసద్బుద్ధి రితి । యద్విషయా బుద్ధి ర్న వ్యభిచరతి త తస్య । యద్విషయా బుద్ధి ర్వ్యభిచరతి తదసదతి సదసద్విభాగే బుద్ధిశంతే స్థితే సర్వత్ర ద్వే బుద్ధి ఉపలభ్యేతే సమానాధికరణే ।

శాంకరభాష్యత్వబోధి:—

(2) కార్యకారణములు రెండును నసత్తులే యైనచో, కార్యమును కారణమును కాని వస్తువులేమింతే సర్వాభావప్రసక్తి (కూర్మవాదప్రసక్తి) యగునని శంకింపరాదు. పలన? సర్వత్ర సద్బుద్ధి, అసద్బుద్ధి యని రెండు బుద్ధులు గోచరించుచున్నవి. అందు సద్బుద్ధి యను వృత్తబుద్ధి, అసద్బుద్ధి వ్యావృత్తబుద్ధి. అది యెట్లనిన? “ఘటస్సక్” “పటస్సక్” “దండస్సక్” అను బుద్ధులన్నిటియందు సత్తనువృత్తము. కాన సద్బుద్ధి యనువృత్తబుద్ధి. ‘పటస్సక్’ అను బుద్ధియందు ఘటమువ్యావృత్తము. ‘ఘటస్సక్’ అను బుద్ధియందుఁ బటము వ్యావృత్తము. ‘దండస్సక్’ అను బుద్ధియందు ఘటపటములు వ్యావృత్తములు. ‘ఘటస్సక్’ ‘పటస్సక్’ అను బుద్ధులయందు దండము వ్యావృత్తము. అవ్యభిచారి యగుటచే వ్యావృత్తము లగు రజ్జుసర్పపరంపరయం దనువృత్తమగు నిదనుంశమువలె వ్యావృత్తములయం దనువృత్త మగునది పరమార్థసద్రూపము. వ్యభిచారియగుటచే వ్యావృత్తమగు రజ్జుసర్పపరంపరవలె వ్యావృత్త మగునది మిథ్యాభూతము. కాన ఘటపటాదుల బుద్ధులు వ్యావృత్తబుద్ధులనబడును. కాన ననువృత్తమునందు వ్యావృత్తము కల్పితము. అనువృత్త మకల్పితము. అందుచే సర్వ భేదకల్పనాధిష్ఠానము, కార్యకారణములకన్న భిన్నమునగు సత్తు కలదు. అందుచే కూర్మ వాదము సంభవింపనెరదు.

“అత్మానాత్మవిషయక ప్రతీతు (జ్ఞానము)లు సమముగ నగుపడుచుండ నాత్మవలె యనాత్మ యొందులకు సత్యముకాదు! సత్యము కాదందువా! అట్లే న యనాత్మవలె నాత్మ యొందులకు మిథ్య కాదు: అత్మానాత్మక ప్రతీతులు సమానమైయుండ నాత్మసత్యమనియు, ననాత్మ యసత్యమని (మిథ్యయని) జెప్పట యసంగతము కాదా! అను నాశంకపై నాత్మానాత్మక విశేషములు గలవని చెప్పటకు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “నాసతో జిద్యతే” అని చెప్పటకు మొదలిడెను.

ఏది కాలమువలనను, దేశమువలనను, వస్తువువలనను పరిచ్ఛిన్నమగునో అదియసత్తనబడును. ఎట్లన? ఉత్పత్తి వినాశములఁ గలఘటాదికము పుట్టుటకు పూర్వకాలమునందు లర కాలమునందు లేనిదగుటచే నట్టి కాలములచే నాఘటాదికముల పరిచ్ఛిన్నమగును. (అనగానిన్నటిరోజు మొదలుకొని నేటివరకు ఘటముకలదనియుయుత్పత్తి కిలూర్వము, నాశమునకు లరమందును లేదని యాశయము) కాన ఘటాదికము కాలపరిచ్ఛిన్న మనబడును. అదేవిధమున నాఘటాదిక మే శ్రియావత్తగుటంజేసి సర్వదేశములయందుండకపోవుటవలన దేశపరిచ్ఛిన్నమగును. (అనగానిన్నటి ప్రదేశములయం దుండక కొన్ని ప్రదేశములయందుండునదని యాశయము) కాలపరిచ్ఛిన్నమగు వస్తువుదేశపరిచ్ఛిన్నమైనను దేశపరిచ్ఛిన్నములగు పరమాణువులకు తార్కికులు కాలపరిచ్ఛిన్నత్వము నంగీకరింపకపోవుటవలన కాలపరిచ్ఛిన్నత్వము, భావికంటె జేఱుగ దేశపరిచ్ఛిన్నత్వ మిచటజెప్పబడెను. దేశపరిచ్ఛేదమనగ నొకానొకదేశము నందు దత్వంతా

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

సమస్తదైవ్యతప్రపంచమునకు విధ్యాత్వమును వాదించునదైవ్యతల మతమునందు సద్రోహిష్మాముకన్న వేటొందు వస్తువే లేనందున దృష్టాంతము లేమింజేసి పూర్వోక్తానుమానద్వయము సంభవించనేరదని శంకించెదరు. “సత్, అసత్” అను విభాగము సదసద్బుద్ధ్యధీనము. కాన (ప్రాతిభాసికవిభాగము) ననుసరించిన ప్రాతిభాసిక మగు రజ్జుసర్ప, శుక్తిరజ్జుతదలు దృష్టాంతములుగ సంభవించుటచే నిరుక్తానుమానద్వయము నిష్కళంకము.

ఇట్లు, అసత్తుల విభాగము బుద్ధ్యధీనము. అట్టి బుద్ధివిభాగము జగన్విధ్యాత్వవాది యగునదైవ్యతకి సంభవించుట దర్బుటముకాదా? యనిన కల్పితమగు సదసద్బుద్ధివిభాగము తద్విషయ సదసద్విభాగప్రాతిభాసమునకు వ్యవహారభూమియందు పోతువగును. కాన వ్యావహారికసదసద్బుద్ధివిభాగము సంభవించును. దాని ననుసరించి ప్రాతిభాసికదృష్టాంతమువలన నిరుక్తానుమానము సమంజసము.

భావము. ఘటాదికము యొక్క యత్యంతాభావము. ఘటము లేనిచోట యుండును.) కాన దానిచే ఘటాదికము దేశపరిచ్ఛిన్నమగును. ఇదేతీరున ఘటాదికము వస్తువులనను పరిచ్ఛిన్నమగును. ఎట్లని? సజాతీయ భేదమనియు, విజాతీయభేదమనియు, స్వగతభేదమనియు వస్తుపరిచ్ఛేదము మూడువిధములు. అందు వృక్షమునకు, మట్టియొక వృక్షమునకు గల భేదము సజాతీయభేదమనఁబడును. వృక్షములకు, శిలాదులకు గల భేదము విజాతీయ భేద మనఁబడును. వృక్షాదులకు, తన సంబంధమగు పరిచ్ఛిన్నములతో గల భేదము స్వగతభేదమనఁబడును. లేక, జీవేశ్వర భేదము, జీవజగత్తేదము, జీవులకుగల పరస్పరభేదము, ఈశ్వరజగత్తేదము జగత్తునకు పరిమాత్మకు గల భేదమనియు, వస్తుపరిచ్ఛేదము యైదువిధములు. కాలదేశములచేనపరిచ్ఛిన్నమగు నాకాకాదులకు వస్తుపరిచ్ఛేదమును తార్కికులు అంగీకరించుటచే కాలదేశపరిచ్ఛేదములకంటె వేఱుగ వస్తుపరిచ్ఛేదము జెప్పఁబడెను. కాన నట్టి త్రివిధపరిచ్ఛేదములు గల (లేక కాలవస్తువులవలనపరిచ్ఛిన్నమగు) యసద్రూపమగు శీతోష్ణాది నిఖిలప్రపంచమునకు భావము (విదర్ధవగుటకేసి ఘటత్వ, ఆఘటత్వములకు నోకదానియందునికి సంభవించనటుల) త్రివిధపరిచ్ఛేదములు గల శీతోష్ణాదినిఖిలప్రపంచమునందు త్రివిధపరిచ్ఛేదరాహిత్యము సంభవించనేరదు. దృశ్యపదార్థమంతటను యనుగతము కాకపోవుటచే నిష్పదు ఘటములేదనియు, నీదేశమనందు ఘటము లేదనియు, నీవస్తువునందు ఘటము లేదనియు దృశ్యపదార్థము నిషేధింపఁబడును. సన్నిదార్థమన్నో, యంతట ననుగతమగుటవలన నోకదేశమందుగాని, కాలమనందుగాని, వస్తువునందుగాని నిషేధింపఁబడుటలేదు. కాన నంతటను యనుగతమగు సద్వస్తువునందననుగతమగు (వ్యభిచారియగు) దృశ్యవస్తువు అనుగతమగు రజ్జుఖండమునందు వ్యభిచారియగు సర్పధారవత గల్పితమని యాశయము.

అనుగతమగు (వ్యభిచారియగు) వస్తువునకు గల్పితత్వము నంగీకరించుచో దుచ్చుమలగు శశశృంగాదులయందును వృక్షము గాకపోవుటచే సద్వస్తువగు నాత్మిగూడ గల్పితము కావలసివచ్చునను యాశంకను దొలగించుటకు “నాభావో విద్యతే సతి” అని జెప్పెను.

ఇట్లుండదు. భేదమునకు బ్రతియోగియగుట వస్తుగతపరిచ్ఛిన్నత్వము, అనగా ఘటమునందుపటభేదము. గలదు. అట్టి పటభేదమునకుబటము బ్రతియోగిగాన పటముపరిచ్ఛిన్నమనఁబడును. ఇట్లే దృశ్యప్రపంచరూపములకు నవన్నియు దవతమభేదములకు పరియోగులుగాన పరిచ్ఛిన్నము అనఁబడును. ఇక శశవిషాణాదు అన్ననో యుపనిషదులగుటకేసి శశవిషాణాదుల భేదము వెచ్చటను జెప్పటకు వీలులేదు. కాన భేదప్రతియోగిత్వరూపము

కాంక్షరభావ్యతత్వబోధిని:—

సద్బుద్ధి, అసద్బుద్ధి యను బుద్ధిద్వయము ననుసరించి సత్తు, అసత్తు అను సదసద్విభాగ మన్నచో సత్తు సామాన్యరూపమగుటంజేసి విశేషాకాంక్ష కలుగును అట్టి విశేషాకాంక్షానివర్తక మగు విశేషవస్తువు సంకీకరింపవలయును అట్లైన సామాన్యవిశేషరూపములగు రెండు వస్తువులు సిద్ధించుచున్నవి. అట్లంగీకరింపక కార్యకారణభిన్న మగు సత్తారూపవస్తువుకన్న భిన్న మగు విశేషవస్తువు సంకీకరించినఁ గార్యకారణరూప మగునట్టి యవిద్యతోఁ గూడిన శీతోష్ణాది దృశ్యప్రపంచ మెట్లరద్రూప మని శంకింపరాదు.

సర్వత్ర వ్యవహారావస్థయందు “సస్థుటః, స స్థుటః” అను సమానాధికరణములగు పద్మద్ధి ఘటాదిబద్ధులు ప్రత్యక్షసిద్ధములు. సామానాధికరణ్యమనఁగ నేకార్థప్రతిపాదకత్వము అది యెట్లనిన? “ద్రవ్యం ఘటః” అను పదములు యేకార్థప్రతిపాదకము లగుటం జేసి ద్రవ్య

చ్ఛిన్నత్వము శశవిషాణాదులకు సంభవింపనేరదు. కాన శశవిషాణాదులయందు వ్యావహారిక సత్త్వత్వము గూడ లేనందున శశవిషాణమునం దాత్మభేదము జెప్పుటకు వీలుపడదు. అందువలన నాత్మకు బరిచ్ఛిన్నత్వకల్పితత్వములు బ్రాప్తింపనేరవు. ఈజెప్పుటచే సర్వవశితమైన యాశయ మేమనిన వికము, స్వప్రకాశము, నిత్యము, సర్వ వ్యాపకము నగు సత్త్వదార్థము సర్వానుభూతమగుటచే నట్టి సత్త్వదార్థభేదము సంభవింపనేరదు. ఘటమునందు సచ్ఛేదము సంభవించు ననెదవా “సస్థుటః” అను సర్వానుభూత ప్రతీతివలన సత్త్వదార్థఘటములకు సామానాధికరణ్య (అభేద) మనుభూతమగుచుండ నదియు సంభవము గాదు. అభావమునక బరిచ్ఛిన్నత్వము. అది దేశమువలన, కాలమువలన, వస్తువువలన మూడువిధములు. సత్త్వదార్థము సర్వవ్యాపక మగుటంజేసి దానికి దేశతః బరిచ్ఛిన్నత్వము బ్రాప్తింపనేరదు. నిత్యమగుటచే కాలతః పరిచ్ఛిన్నత్వము బ్రాప్తింపదు. సద్యస్తీరికమగు వస్తువు లేమిజేసి వస్తువువలన పరిచ్ఛిన్నత్వము బ్రాప్తింపదని “నాభావో విద్యతే సతః” అనువాక్యమున కర్థము.

దేశ కాలవస్తుపరిచ్ఛేదము దేనికి లేదని చెప్పమంటివో, అట్టి సత్త్వదార్థమను వస్తువే లేదు. ఏమన? సత్త్వ మనునది తర్కశాస్త్రప్రసిద్ధమగు పరసామాన్యము. అట్టి సత్త్వ కాశ్రయ మగుటంజేసి ద్రవ్యగుణకర్మలు ‘సద్ద్రవ్యం, సస్థుటః, సత్తర్కం, అని సమ్రాపములుగ వ్యవహరింపఁబడుచున్నవి. అట్టి సత్త్వతో ద్రవ్యగుణకర్మ లనెడి యేకాధికరణమునందుండుటచే సామాన్య, విశేష, సమవాయములు సత్తావత్తులుగ వ్యవహరింపఁబడుచున్నవి. గాన సత్త్వత్తికి పూర్వమునం దసత్త్వగు (ప్రాగభావప్రతియోగియగు) ఘటాదికమునకు మృదాది కారణవ్యాపారమువలన సత్త్వ మును, అట్టి సత్తావిశిష్టమగు ఘటమునకు కారణనాశముచేనభావము సంభవించుచుండ “నానైవతోవిద్యతేభావో నానైవభావో విద్యతే సతః” అసత్తునకు సత్త్వము లేదనియు, సత్తున కభావము లేదనియు జెప్పుట యెటుల సమంజసమగును? అను నాశంకకు సమాధానముగ “ఉథియో రపి దృష్టాంత స్త్యనయో సత్త్వదర్శిభిః” అని జెప్పుచున్నాడు. ‘ఉథియో రపి’ సదసత్తులయొక్క ‘అంతః’ మర్యాద (యేని సత్తో యది యెల్లప్పుడు సత్తే. యనియు, ఏది యసత్తో యది యెల్లపు డసత్తే యనియు వస్తుమాధాత్మ్యము)నుచెలిసికొను స్వభావముగల బ్రహ్మజేతలు శ్రుతిస్మృతియుక్తులచే విచారపూర్వకముగ నిశ్చయించిరి. కానకుతార్థికుల నిశ్చయము (ఉత్పత్తికి బూర్వమునందు ఘట మసద్రూ)పమై కారణవ్యాపారమున సద్రూపమగుచున్నదనియు, అఘటమే నాకానంతరమున సద్రూపమగుచున్న దనునట్టి నిశ్చయము) భ్రమయే యగుచున్నందున నట్టి విపరీతనిశ్చయ మసత్తునకు సద్రూపత్వమును, సద్వస్తువున కసద్రూపత్వమును సాధింపనేరదని యాశయము. ఈవిషయమునే “సదేవ సోమ్యేద మగ్ర

శాంకరభావ్యతత్వబోధిని:—

ఘటపటములు సమానాధికరణము లనఁబడును. అట్టి పదనిష్ఠసామానాధికరణ్య మౌపచారిక ముగఁ బ్రస్తుతము నద్బుద్ధి, ఘటాదిబుద్ధులయందుఁ జెప్పబడుచున్నది. అనఁగా నేమి? సదస ద్బుద్ధులయందుఁ గల సామానాధికరణ్య మేకార్థవిషయత్వము. అట్టి వస్తువు శ్రుత్యచుమా నాదులవలనఁ బ్రసాధితమగు నద్యూపమే. కాన నట్టి నద్యూపాతిక్రమస్తువు మిథ్యయే (యస ద్యూపమే) యగును. కనుకనే శ్రీకృష్ణచరమాశ్మ “నాసతో విద్యతే భావః” అని నుడివి యుండెను. అట్లు కాక “స్వప్నటః” “సన్నటః” అను బుద్ధివిషయములు భిన్నములే యైనచో ఘటపటములకువలె సామానాధికరణ్యము కుదరనేరదు.

అసీ దేః మేవాద్వితీయః” అని మొదలిడి “వితదాత్మ్య మిదం సర్వం । తి త్సత్త్వం స అత్మా । తత్త్వం సీ- శ్వేతకేతో” అను శ్రుతి ఒక్కటగునట్టియు, సజాతీయవిజాతీయ స్వగతభేదకూన్యమొట్టి సద్రూపమునే సత్యముగ జెప్పుచున్నది. ‘వాచారవృత్తిం వికారో నామధేయం’ అను ఛాందోగ్యశ్రుతి వ్యభిచారియగు వికారమాత్రము వాక్యాత్రమచే జెప్పబడుటచే నసత్యమనియు జెప్పుచున్నది. ‘ఆన్నేన సోమ్య! శుంగే నాపో మూల మన్విచ్ఛ, అద్భ్యసోమ్య శుంగేన తేజోమూల మన్విచ్ఛ, తేజసా సోమ్య శుంగేన నస్తూల మన్విచ్ఛ, నస్తూలా సోమ్యేమా స్సర్వాఃప్రజా సదాయతవా, స్సత్రుతిష్ఠా!’ అనుశ్రుతి సర్వవికారములు నత్తుయందు కల్పితములని బోధించుచున్నది.

సత్యమన తార్కిక పరికల్పితంబగు బరసామాన్యము కానేరదు. ఎందువలననగ? ఏ కాకారమగు ‘సద్ద్రవ్యం, సద్గుణః, సత్కర్మ, సత్సామాన్యం’ అను ప్రతీతులచే ద్రవ్యగుణకర్మసామాన్యములయందు సామాన్యమనునది సమానముగ భాసించుచుండ ద్రవ్యగుణకర్మలయందు పరసామాన్యము సమవాయ సంబంధముచే భాసించు ననియు, సామాన్యదులయం జేకాధికరణవృత్తిత్వ సంబంధముచే భాసించుననియు జెప్పట యసంగతము. ఇతీయు “సద్ద్రవ్యం” అనుచోట “సత్” అనునది ప్రథమావిభక్త్యంతము. “ద్రవ్యం” అనునదియు ప్రథమా విభక్త్యంతము. సమానవిభక్త్యంతప్రతీపాదితములగు సర్థముల కభేదము భాసించును. కాని సమవాయము భాసిం పవందున నొకచోట సమవాయ సంబంధముచేతను, మరొకచోట ఏకాధికరణ వృత్తిత్వ సంబంధముచేతను ఇత సామాన్యము సిద్ధింపనేరదు.

మఱియు “ద్రవ్యం సత్. గుణస్సన్” ఇత్యాదిప్రతీతులచే సర్వాభేదము సత్తకు సిద్ధించును. ద్రవ్యగుణ కర్మ అను భేదమే లేనందున నట్టిభక్తియగు ద్రవ్యగుణకర్మలయందు సత్త్వము కల్పించుటకు వీలుపడవందున సద్రూ పమునందే ద్రవ్యగుణాదులు కల్పితములు. కాన ద్రవ్యగుణాదుల కాశ్రయము సమూప మగుచుండ ద్రవ్యగుణా దులయందు పరసామాన్య ముండునని జెప్పట యసంగతము. ఈవిషయమునే “సత్తాలోపిత భేద స్సస్త్రి ద్ద్రవ్య త్యాదేః కుతోఽన్యతః । ఏ కాకార హి సంకల్పి స్సద్ద్రవ్యం సద్గుణ స్తథా” అని వార్తిక కారులు జెప్పియుండిరి. అసత్పదార్థ మప్రసిద్ధ మగుటంజేసి సత్తయు నసత్పదార్థముకంటె భిన్నము కాదు. ద్రవ్యత్వాదికము సద్ధర్మ మగుటంజేసి సత్తుకంటె భిన్నము కాదు. కనుకనే ఘటపటతద్భేదములు సదభేదముచే నేకములు కాన “ఘటా ద్భిన్నః పటః” అను ప్రతీతి ఘటపటముల భేదసాధకము కానేరదు. తార్కికులు కాల మను పదార్థము నత్యా త్మక మని యొప్పుకొనిరి. అట్టి కాలముచేతనే సర్వవ్యవహారము లుపపన్న మగుచుండ తత్వ్యతిరక్తపదార్థకల్పన యందు బ్రమాణము లేమింజేసి సర్వానుచ్యూతం బగు నాకాలమునకే సద్రూపముచేతను, స్ఫురణముచేతను, సర్వ తాదాత్మ్యముచేతను బ్రతీతి కలుగుచుండ పరసామాన్య మునది సత్త నంగీకరించుట నిర్వృత్తికము. స్ఫురణయు పర్యావచ్యూత మగుటచే నేకము. అట్లుగుటచే నాత్మ నిత్య మని ముందుశ్లోకమునందు నవిస్తరముగ జెప్పఁబడును.

కాంక్షరభాష్యమ్ —

(౩) న నీలోత్పలవత్ సకాః ఘటః సన్పటః సకా హస్తీతి । ఏవం సర్వత్ర తయోస్పద్ధ్యో
ద్భుటాదిబుద్ధ్యోన్యభిచరతి । తథాచ దర్శికం, నతు సద్బుద్ధిః తస్మాద్భుటాదిబుద్ధివిషయోఽస
న్వ్యభిచారాత్ । న తు సద్బుద్ధివిషయోఽవ్యభిచారాత్ । ఘటే వినష్టే ఘటబుద్ధౌవ్యభిచరన్త్యాం
సద్బుద్ధి రపి వ్యభిచరతీతిచేత్, న వటదా వపి సద్బుద్ధిదర్శనాత్ । విశేషణవిషయేన సా
సద్బుద్ధిః, సద్బుద్ధివద్భుటబుద్ధిరపి ఘటాంతరే దృశ్యత ఇతిచేన్న, వటదా వదర్శనాత్ ।

కాంక్షరభాష్యోత్తరబోధిని:—

(౩) బుద్ధులయందుఁగల సామానాధికరణ్యము రెండువిధములు ఒకటి ఏకార్థవిషయక
త్వము, రెండు ధర్మధర్మివిషయకత్వము. “నీలం ఉత్పలం” (నల్లనిది కలువ) అనుచోట
నలుపు ధర్మము, కలువ ధర్మి, ఈరెండును ధర్మధర్మ్యులనబడును. ఈరెండుజ్ఞానములు “నీలం
ఉత్పలం” (నల్లనిది కలువ) అనుజ్ఞానములు. ఈజ్ఞానములకు సామానాధికరణ్యము ధర్మధర్మి
విషయకత్వము. అదే విధమున “సన్ప్లటః” అనుబుద్ధులయందుఁగల సామానాధికరణ్యము. సత్తు
ధర్మము, ఘటము ధర్మిగాన ధర్మధర్మివిషయకత్వరూపసామానాధికరణ్యమే యచట సంఘ
వించును. అందుచే ధర్మమగు సత్తుకన్న వ్యతిరిక్తముగ ఘటాదివస్తువు ప్రాప్తించుచుండ ఘటా
దు లెటవస్తువు లగును. (అసత్తులగును) అని శంకింపరాదు.

వివిధమున నొకానొక దేశమందు గాని, యొకానొక కాలమునందు గాని యుండు ఘటమునందుండు ఘట
త్వము దేశాంతరమునందు గాని, కాలాంతరమునందు గాని పటమునం దుండనేదో అవిధముగనే పదార్థస్వభావ
మును భంగపరచుటకు వీలు లేనందున నొకానొక దేశమునందు గాని, యొకానొక కాలమునందు గాని ఘటమున
కఘటత్వమును సంపాదించుట కిందుకైననుగూడ శక్యము కాదు. ఇదేవిధమున నొకానొక దేశమునందు గాని,
కాలమునందు గానియ సత్తగుదానికి దేశాంతరమునందు కాని, కాలాంతరమునందు కాని సత్త్వమును, ఒకానొక
దేశమునందు కాని, కాలమునందు కాని సత్తగు పదార్థమునకు దేశ కాలాంతరములయం దసత్త్వమును, సంపాదించు
టకు శక్యము కాదు. కాన సదసత్తులకు నియతరూపత్వము (సత్తు సత్రే, అసత్తు యసత్రే యగుననియాశయము.)
ఇంకను యీవిషయ మద్వైతసిద్ధియందు విస్తరముగ జెప్పఁబడెను.

కాన సద్యస్తుతే—మాయాకల్పిత మగు నసత్పదార్థయొక్క నివృత్తిచే నమృతిత్వముకొను సమర్థమగు
చున్నది. కనుక సన్మాతృదృష్టిచే దిలిక్షయు యుపపన్న మగునని యాశయము.

శంకరానందీయము:— “అంతటను యుండు శబ్దస్పర్శరూపరసగంధముల యనుసంధానము నత్యంత
తము విడిచి యెల్లప్పుడు బ్రహ్మనుసంధానముఁ జేయుట శక్యము కాదు” అను శంకను పరిహరించుటకు—
బ్రహ్మాతిరిక్తవస్తువు లేనందుననే బ్రహ్మము పూర్ణ మగుటవలనను, నిత్య మగుటవలనను, నిరంతరమగుటవలన నెల్ల
ప్పుడు నాబ్రహ్మమే యనుసంధానము జేయదగిన దని నూచించుటకు బ్రహ్మమునకు సత్త్వమును, తద్వ్యతిరిక్త
మగుదాని శసత్త్వమును “నానతో విద్యతే భావః” అను శ్లోకముచే నుపపాదించుచుండెను.

విద్యస్తువు (౭౯) అస్తితామాత్రస్వరూపమై, సర్వగతిమై, మాత్మమై, వికమై, ఏకరసస్వరూపమై, నిర్వ్యతి,
నిరతయనమై, సరంజనమై, విజ్ఞానమై సర్వవేదాంతములవలన చెలియబడుచుండెనో యట్టి బ్రహ్మముకంటె విచిత్రము

శాంకరభాష్యోత్తరబోధిని:—

భేదము, అభేదము విరుద్ధములుగాన “సన్న్వటః” అను స్థలమున సామాన్యరూపమగు సత్తకు విశేషరూప మగు ఘటమునకు భేదము, అభేదము పొందినవివేరదు. కాన ఘటధర్మము సత్త కానేదు. కనుక “నీలముత్పలం” (నల్లనిది కలువ) అనుచోట ధర్మధర్మవిషయకమగుటచే నది గొణమగు సామాన్యాధికరణ్యము. “సన్న్వటః” అనుచోట అనువృత్తమునందు వ్యావృత్తము కల్పితమగుటంబట్టి జాతివ్యక్తులకు గల సామాన్యాధికరణ్యము ఏకవ్యక్తివిషయకత్వరూపము.

ఈనీరుననే యంతటను గుణగుణస్థలములయందు చూచుకొనవలయును.

“సన్న్వటః” అను బుద్ధిద్వయమునందుండు సామాన్యాధికరణ్యము ఉపపన్నము కాదని సామాన్యవిశేషరూపము లను రెండువస్తువులు సంభవింపవు. కాన సత్తారూపమగు సామాన్యమే యంగీకరింపవలె నని యెందులకుఁ జెప్పవలయును? సామాన్యవిశేషములలో విశేషములే వస్తువు లని శంకింపరాదు.

“సన్న్వటః” అనుస్థలమునందు సద్బుద్ధి. ఘటబుద్ధి యను రెండుబుద్ధులు గలవు. అందు ఘటబుద్ధి “సన్న్వటః” అను స్థలమునందు లేకపోవుటచే ఘటబుద్ధి వ్యభిచారి ఘటబుద్ధి వ్యభిచరించి నఁ దద్విషయమగు ఘటముకూడ వ్యభిచారి యగుచున్నది. ఈరితిగనే పటాదులు కూడ వ్యభిచారులు అనఁగా వ్యావృత్తము లనఁబడును. కాన వ్యావృత్తములగు విశేషము లన్నియు వికారము లగుటంబట్టి యాగమాపాయులు. ఆగమాపాయు లగుటచే మిథ్యాభూతములు, (విశేషములకు వస్తుత్వము లేదనుట.)

“సన్న్వటః”, “సన్న్వటః” “సన్న్వన్తి” అను ఘట, పట, హస్తి విషయకబుద్ధులయందు సర్వ స్థలములయందు సద్బుద్ధి గోచరించుటచే సద్బుద్ధి యవ్యభిచారి. కాన సద్విషయమగు సత్తయు యవ్యభిచారియే. అట్టి సత్త ఒకటియే యగుటంబట్టి ద్వైరూపత్వపొంది లేమింజేసి సామాన్య విశేషాత్మకము కానేరదు. కాన సద్బుద్ధివిషయమగు నొక్కసత్తయే వస్తు వనంబడును. ఇందు వలన ఘటాదిబుద్ధివిషయములగు ఘటాదివిశేషములు వ్యభిచారు లగుటంబట్టి యసత్తు లనంబడును. సద్బుద్ధివిషయమగు సత్త యవ్యభిచారి యగుటచే సద్రూపము (వస్తువు) యనంబడును.

ఘటము నశించినపుడు ఘటబుద్ధి గ్రహింపఁబడకుండుటంజేసి ఘటబుద్ధి వ్యభిచరించుచున్నది, అట్లే ధమున ‘సన్న్వటః’ అను సద్బుద్ధికూడ వ్యభిచరించుచున్నది. కాన సద్బుద్ధి వ్యభిచరించుటచే ‘నవ్యభిచారియగుట’ అను హేతువు సద్బుద్ధికి సంభవింపనేరదు. కాన సద్బుద్ధివిషయ

మగునట్టి యసచ్ఛబ్దప్రతిపాదక మగు జగత్తునకు సత్త్వము లేదు. ఎలన? స్వరూపముచే సద్రూపమగు వస్తువు నందు సత్త యుండును. ఈజగత్తు స్వరూపతః సద్రూపము కానందున నసత్స్వరూప మగు జగత్తునకు సత్త్వ ముండుటయందు బ్రమాణము లేమింజేసి సత్త్వము సంభవింపనేరదు.

జగత్తుండు సత్త్వ ముండుటయందు బ్రత్యక్షాదులు ప్రమాణము అనెదవా? యావిషయమున నిన్నిట్లు

కాంక్షరభాష్యమ్:—

(4) సద్బుద్ధి రపి నష్టే ఘటే న దృశ్యత ఇతి చేన్న, విశేష్యాభావాత్ । సదుద్ధిః విశేషణవిషయా సతి విశేష్యాభావే విశేషానుపపత్తౌ కిం విషయా స్యాత్; న తు పునస్సద్బుద్ధేర్విషయాభావాత్ । ఏ కాధికరణత్వం ఘటాదివిశేష్యాభావే న యుక్తమితి చేన్న । ఇద ముదక మితి షరీర్యాదా వన్యతరాభావేపి సామానాధికరణ్యదర్శనాత్ । తస్మాద్దేహోదే ర్ద్వంద్వస్యచ సకారణ స్యాతో న విద్యతే భావ ఇతి ।

కాంక్షరభాష్యత్వజోధిని:—

మగు సత్త గూడ వ్యభిచారియగుటఁజేసి ఘటాదులవలె కల్పితము (అనగా నవస్తువు అసత్తు) అని శంకింపరాదు.

ఘటము నశించునపుడు ఘటబుద్ధి వ్యభిచరించినను “సన్నటః” అను స్థలములయందు సద్బుద్ధి విశేషణవిషయ మగుటఁజేసి విశేష్యాంతరము నవలంబముజేసికొని గ్రహింపబడుటఁ జేసి సద్బుద్ధికి వ్యభిచారములేదు, అందువలన సత్తు అనువృత్తము, అనువృత్తమునందు వ్యావృత్తము కల్పితము కాన వ్యావృత్తము లగు ఘటాదిప్రపంచము కల్పితము (వస్తువుకాదు, అసత్తు) అనువృత్తమగు సత్త యకల్పితము. (వస్తువు) అస్తిత్వము కలది.

సద్బుద్ధివలెనే యొక ఘటము నశించినను ఘటాంతరమందు ఘటబుద్ధి గ్రహింపబడుటఁజేసి ఘటబుద్ధికూడ యవ్యభిచారియే. కానవ్యభిచారులుగాని ఘటబుద్ధులయందు ఘటాదులనువృత్తము లగుటఁజేసి ఘటాదిప్రపంచము వస్తువు (అస్తిత్వము కలది) యని శంకింపరాదు.

ఘటబుద్ధి ఘటాంతరమందు గ్రహింపబడినను బటమునందు సద్బుద్ధి గ్రహింపబడినటుల గ్రహింపబడుటలేదు. కాన ఘటాదిబుద్ధులు వ్యభిచారులు తద్విషయములు వ్యావృత్తములు, వ్యావృత్తములు కల్పితములు అసత్తులనంబడును. (అనగా మిథ్యాభూతములు)

(4) ఘటాదినాశదేశమునందు ఘటాకారముగ సత్త భాసింపఁపొవుటచే ఘటమునశించి నపుడు సద్బుద్ధి ఘటోపరక్తాకారముగ గ్రహింపబడుటలేదు. కాన సద్బుద్ధికూడ వ్యభిచారియే యగుటఁజేసి సత్తు వ్యావృత్తము. వ్యావృత్తమగుటచే కల్పితము అని శంకింపరాదు.

ప్రశ్నింపవలసియున్నది. జగత్తునందు సత్త్వముండుటయందు ప్రత్యక్షము ప్రమాణమా? లేక ననుమానమా? లేక నుపమానమా? లేక శబ్దము ప్రమాణమా? ప్రత్యక్షము ప్రమాణమందువా? శుక్తినిజాచి “ఇది రజతము” అను స్థలమునందును, చంద్రునిజాచి “పౌడేశమాత్రం క్షంద్రః” (చంద్రుడు లూడితుడుపరిమాణము కలవాడు) అనుస్థలమునందును ప్రత్యక్షప్రమాణములగు నిందియములకు యథార్థజ్ఞానజనకత్వము లేమింజేసి జగత్సత్త్వమునందు బ్రత్యక్షము ప్రమాణము కాదు. “ఇదరజతం” (ఇదిరజతము) “పౌడేశమాత్రం క్షంద్రః” (చంద్రుడు పౌడేశమాత్రంపరిమాణమగు) అను స్థలముయందు నిందియములకు జంద్రాదులకు యోగ్యసంబంధము లేనందున బ్రత్యక్షప్రమాణ మగు చక్షుసిందియమువలన యథార్థజ్ఞానము గలుగకపోయినను, మరొక స్థలమునందు విషయేందియములయొక్క యోగ్యసంబంధమువలన యథార్థజ్ఞానము కలుగును. అట్టి జ్ఞానజనకంబు

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

మహావక్త్రము నశించినపుడు ఘటాదివిశేషము లేమింజేరి ఘటోపరక్తాకారమగు చిత్తు భాసింపకున్నను ఘటాభావాధిష్ఠానముగ సత్తు భాసించుచునేయున్నది. గోత్యజాతి నిఖిల గోవుల యందున్నను వ్యంజకమగు ఖండముండాది గోవృక్తి లేనపుడు గోత్యమున్నను భాసించుటలేదు. అదే ధనున సద్బుద్ధి విశేషగోవిషయకము. అట్లు విశేషణమగు సత్తుగకు వ్యంజకము (భావ లగటచే బ్రత్యక్షమౌనము లగు నిందిగ్రములు ప్రమాణము అగునని శంకింపజనదు. గజాకారముగ జేసుబడిన దారువునందు గజబుద్ధియు, మృత్తునందు ఘటబుద్ధియు, యోగ్యసంబంధద్వారముననే చక్షురిందిగ్రములులవలన గలుగు చుండెను. అట్టి విపరీతబుద్ధి జనింపజేయుచున్నరాదీందిగ్రములు జగత్సత్త్వమునుగూర్చి యెట్లు ప్రమాణము అగును? ప్రమాణములు కానేరవు.

ఇక జగత్సత్త్వమునుగూర్చి యనుమానము ప్రమాణమందువా? ప్రపంచము ప్రత్యక్షనిర్భయము నీరుతమునం దనుమాన ముపయుక్తము కానందున జగత్సత్త్వమునం దనుమానముగూడ ప్రమాణము కానేరదు.

జగత్సత్త్వమునం దుపమానము ప్రమాణమందువా? నదియు సంభవింపదు. ఎవని: సాదృశ్యవాక్య మగు “గోసదృశో గవయః” అను వాక్యముచే జనించెడి (గవయమృగము గోసదృశము) అనుజ్ఞాన ముపమానప్రమాణ మనబడును. అట్టి పురుషు డొక యరణ్యమునకేగి యటనుండు గోసదృశ మగు నొకజంతువును జూచి “గవయమృగము గోసదృశము” అను పూర్వవాక్యార్థస్మరణముగలవాడై “ఈమృగము గవయపదవాచ్య” మని చెబిసికొనును. ఈజ్ఞానమునే యుపమితి యందుగు ఇట్టి యుపమితికి సాధనముపమానము. ఈవిధముగ జగత్తునకు జేసితో సాదృశ్యమునం జెప్పవలయునో యట్టి వస్తువు లేనందున బైవిధమగు నుపమానప్రమాణము సంభవింపనేరదు. “జగత్తు స్వప్న సదృశము” అని స్వప్న సాదృశ్యము సంభవించునందువా? అట్లైన స్వప్నము మిథ్య యగునట్లు స్వప్న సాదృశ్యమువలన జగత్తుగూడ మిథ్యయే యగును. కాన జగత్సత్త్వమునం దుపమానము ప్రమాణము కానేరదు.

శ్రుతివలన జగత్తున కసత్త్వము కూర్మయమాణ మగుటంజేసియు, శ్రుతివలన జగత్తు సత్త్వమని కూర్మయమాణము గాక పోవుటవలన నీజగత్సత్త్వమునందు శబ్దము ప్రమాణము కానేరదు.

“అత్మన ఆకాశ స్సంభూతః” (అత్మవలన యాకాశము పుట్టెను.) “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే” (ఎబ్రహ్మమువలన నిఖిలభూతములు జనించుచున్నవో) అనిశ్రుతులు చెప్పటవలన జగత్తు బ్రహ్మ కార్యమగుటంచేసి జగత్తునకు సత్త్వ (అస్తిత్వ) ముండుటయందు శ్రుతిప్రమాణ మనెదవా? ఈవిషయముననిన్ను బ్రకింపవలసియున్నది బ్రహ్మకార్యమగు జగత్తు (1) బ్రహ్మకంటె భిన్నమా? లేక, (2) బ్రహ్మభిన్నమా? లేక, (3) బ్రహ్మకంటె భిన్నము నభిన్నమగూడ నగునా?

(1) జగద్రూప కార్యము బ్రహ్మకంటె భిన్నమనుపక్షమున నట్టి జగద్రూప కార్యము (1) సద్రూపమా? లేక, (2) అసద్రూపమా? (3) సదసద్రూపమా? సద్రూపమందువా? అట్టి కార్యమం దుండు సత్త్వ (1) కారణసత్తారూపమా? లేక, (2) కార్యసత్తారూపమా? (1) కారణసత్తారూప మందుజేరి కారణసత్తకంటె వ్యతిరేకమగు సత్తతేఃపోవుటచే గార్యమున కసత్త్వమే సంభవించును. (2) కారణసత్తకంటె వ్యతిరేకమగుసత్త కార్యమునందు గలదందువా? అట్టి కార్యసత్త (1) సద్రూపమా? లేక, (2) అసద్రూపమా? (1) సద్రూప మను పక్షమందు సద్రూపమగు కార్యసత్త కారణసత్తకంటె (1) భిన్నమా? లేక, (2) కారణసత్తారూపమా? బ్రహ్మము పూర్ణమగుటంజేసి నిరంతర మగుటచేతనే కార్యమునకు కారణసత్తారూపమగు సత్త సంభవింపక

కాంబావ్యక్తిబోధనః—

కము) విశేషములగు ఘటాదులు. అట్టి వ్యంజకములగు ఘటాదులు లేని తటి విశేషణముగు సత్తుయున్నను భాసింపనేరదు. కాన సత్తు అనువృత్తము. అనువృత్తమునందు వ్యావృత్తములు కల్పితమాలు. అనువృత్తముగు సత్తు వస్తువు (ఆస్తిత్వము కలది).

విశేషణోదేశ్యము లుభయములు సత్తులైనపుడే సామానాధికరణ్య మనుభూతముగాన ఘటాదు లనదూషింపమై నచో “సన్పటః” అను సద్బుద్ధిఘటబుద్ధులకు సామానాధికరణ్యమెట్లు పొసగునని శంకింపరాదు.

విశేషణవిశేష్యములలో నేదైన నొకటియగు నుదకములేని సమయమున మరుమరీచికల యందు “ఉద ముదకం” ఇదియుదకమని సామానాధికరణ్య మనుభూయమాన మగుటచే సామానాధికరణ్యము విశేష్యవిశేషణోభయసత్యత్వము నపేక్షింపదు. అందువలన దేహేంద్రియాదులు, శీతోష్ణాదిద్వంద్వములు, వానికికారణముగు నవిద్యయు సత్యములుకావు (మిథ్యాభూతములు. ఆసత్తులు)

పోవుటచే సద్రూపకార్యసత్త కారణసత్తకంటె భిన్నమగును ఎత్తముగూడ కార్యమున కసత్త్వమే ప్రాప్తిం చును. సద్రూపకార్యసత్త కారణసత్తాస్వరూపమే యనినచో నట్టి కార్యకారణములయందు సత్తలకు సద్రూపముచే నేకత్వమే నిశ్చితమగుటచే గార్యమునకు కారణబిన్నత్వము సంభవింపకపోవుటవలన కార్యమున కసత్త్వమే ప్రాప్తిం చును. కార్యసత్త యసద్రూపమనెనచో ఆసద్రూపముచే భిన్నమగు కార్యసత్తకు స్వతః స్వరూపము లేమింజేసి కార్యమునకు కూన్యత్వము సంభవించెడిని.

కార్య మసత్తను పక్షమునందు జగత్తు శశవిషణమువలె స్వరూపకూర్య మగుటంజేసి జగత్తునకు బ్రహ్మ కార్యత్వము సంభవింపకపోయెడిని.

ఉత్పత్తికి పూర్వమునం దసద్రూపముగు ఘటాదిప్రధ్వంసాభావమునకు గార్యత్వమువలె నుత్పత్తికి పూర్వమునం దసద్రూపముగు జగత్తునకు గార్యత్వము సంభవించునని శంకింపవలదు. కారణసంబంధము కలదానికే కార్యత్వ మనుభవసిద్ధము. ఎట్లనః కర్తయగు మలాలునియొక్కయు, కరణాదికమగుదండచక్రమ్పదాదులయొ క్కయు సంబంధ ముండునపుడే జనిక్రియ యుండుటచే ఘటాదులకు కార్యత్వ మనుభవసిద్ధము. ఆవిధముగనే ప్రధ్వంసాభావమునకు భావరూపకర్తృకారకసంబంధ మున్నచో బ్రధ్వంసముగూడ భావపదార్థమే యయ్యె డిని. అట్లైనచో బ్రధ్వంసకు “అభావము” అను నిర్దేశ్యము లేకపోయెడిని. అట్లు కానందున ప్రధ్వంసాభావ మునకు కర్తృకారక సంబంధము లేదని చెప్పవలయును. అట్టి ప్రధ్వంసాభావమునకు కార్యత్వము సంభవింప నేరదు. కార్యము కానట్టి ప్రధ్వంసాభావమును దృష్టాంతముగఁ గైకొని ప్రధ్వంసాభావమువలె నుత్పత్తికి పూర్వమునం దసద్రూపముగు జగత్తునకు నుత్పత్త్యంతరమున కార్యత్వము సంభవించు నని జెప్పట యసంగతము.

జగత్తు సదసద్రూపమును పక్షముగూడ సంభవింపనేరదు. ఎలక? సత్త్వయమనది భావపదార్థనిష్ఠధర్మము అసత్త్వయమనది యభావనిష్ఠధర్మము. కాన నీసత్త్వాసత్త్వము లత్యంతవిరుద్ధధర్మము లగుటంజేసి యీసత్త్వా సత్త్వముల కేకాధికరణ్యము సంభవింపకపోవుటవలన తాదృశవిరుద్ధధర్మములతో గూడియుండుట జగత్తున కెన్నడును సంభవింపనేరదు. కాన జగత్తు బ్రహ్మకార్యము కానేరదు. ఇంతవరకు కెప్పిర గ్రంథముచే నకార్యము కారణముకంటె భిన్నము” అను పక్షము నిరస్తమైనది.

శాంకరభాష్యమ్:—

(5) అథా సత శ్చాత్మనోఽభావోఽవిద్యమానతా న విద్యతే సర్వః శ్చావ్యభిచారాది త్యవోచామ । ఏవ మాత్మానాత్మనో స్సదసతో రుభయోరపి దృష్ట ఉపలభ్యో అంతో నిర్ణయః సత్పదేవానదసదేవేతి త్వనయో ర్యథోక్తయో స్తత్త్వదర్శభిః । తదితి సర్వనామ । సర్వం చ బ్రహ్మ, తస్య నామ తదితి, తద్భావ స్తత్త్వం బ్రహ్మణోయాథాత్మ్యంతద్బ్రహ్మం శీలంయేషాం తే తత్త్వదర్శన స్తై స్తత్త్వదర్శిభిః । త్వమపి తత్త్వదర్శినాం దృష్టి మాశ్రిత్య శోకంమోహం చ హిత్యా శీతోష్ణాదనియతానియతరూపాణి ద్వంద్వాని వికారోఽయ మసన్నేవ మరీచిజలవ స్త్రిధాఃఽవభాసత ఇతి మనసి నిశ్చిత్య తిరీక్ష స్వే త్యభిప్రాయః ।

॥౧౬॥

శాంకరభాష్యోత్పబోధిని.—

(5) సద్రూపమగు నాత్మ సత్యము. ఆత్మబంధమగు విశేషములు దేహేంద్రియ శీతోష్ణాదులు నశించుచుండ దదుపరక్త (అట్టి విశేషములతోగూడిన) మగు నాత్మకుకూడ వినాశ మెందులకు ప్రాప్తింపదనిన? ఆత్మ సర్వత్ర యచువృత్త మగుటచే నవ్యభిచారియగుటబట్టి వ్యావృత్త ము లగుటచే వ్యభిచారులగు దేహేంద్రియాదులగు విశేషములు నశించినను నాత్మ నశింపదు. కనుక నిత్యము (సత్యము).

ఒకానొకసమయమున నసత్తుగూడ సత్తు గావచ్చును అది యెట్లనిన? ఘటము పుట్టుటకు పూర్వ మసత్తు. పుట్టినపిదప సత్తని యవలడును. అదేవిధమున నొకానొక సమయమున

ఇక కార్యము కారణస్వరూప మనుటయు సంభవింపవలెను. అట్లగుచో జడమగు కార్యరూపజగత్తు కారణ మగు బ్రహ్మస్వరూప మగుటచే బ్రహ్మకు దృశ్యత్వము, అచ్యుత్వము, అప్రకాశత్వము, దుఃఖరూప త్వము, సావయవత్వము మొదలగు దోషములు సంభవించెడివి? అట్టి దోషములు బ్రహ్మమునకు ప్రాప్తించుట యిష్టమే యన్నచో “అహం మమేదం,” (నేను ఇది నాసంబంధమైంది) అను వ్యవహారము లోపించె డిని. అట్లగుచో నీవుగూడ జడమౌచువగుటచే నీకు జ్ఞానము సంభవింపకపోయెడిని అందుచే మోక్షమే లేకపో యెడిని. మోక్షము లేనని యన్నచో “తత్త్వోఽమాత్మనిత్” అను శ్రుతికి వైయర్థ్యము ప్రాప్తించెడిని. అది యిష్టమేయన్న బ్రహ్మసందమను గోరెడివారలకు మక్తియందు బ్రవృత్తి లేకపోయెడిని. మరియు, యత్త దదృశ్య మగ్రాహ్యం” “అజో నిత్య శ్చాశ్వతః” ఇత్యాది శ్రుతులక గూడ విరోధము ప్రాప్తించును. కాన బ్రహ్మ కార్యమగు జగత్తు కారణమగు బ్రహ్మకంటె సభిన్నమని జెప్పట మసంగతము.

ఇక కార్యమగు జగత్తు కారణమగు బ్రహ్మకంటె భిన్నాభిన్నము నగునను తృతీయపక్షముకూడ— భిన్నత్వాభిన్నత్వము లన్యోన్యవిరుద్ధము లగుటంజేసి యేకశ్లక్తియం దుండవు కాన నిరస్తము. ఈజెప్పటవలన దేలిన యాశను మేమి? జగత్తునకుబ్రహ్మ కార్యత్వము నిర్ధించదనుటచే “జగత్తునకు సత్త్వము శ్రుతిసిద్ధ” మను శంక దోలెని పబడెను.

అట్లై నచో జగత్తు బ్రహ్మ కార్యమని బోధించు “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే, ఆత్మన ఆకాశ స్సంభూతః” అనుశ్రుతులు యథార్థబోధకము లగుటంజేసి యట్టిశ్రుతుల కప్రామాణ్యము ప్రాప్తించు నని శంకింపకలదు.

కాంక్షరభావ్యతత్త్వబోధని:—

సత్తు అసత్తుకావచ్చును అది యెట్లుని? స్థితికాలమున ఘటము సత్తు, నాశానంతర మసత్తు యని యనియెడునుగాన సత్త్వాసత్త్వము లవ్యవస్థితములు. కావున సామూహ్యవిశేషములగు సత్త్వ సంఘముయం దుభయములయందు సత్త్వాసత్త్వములు సమానముగనే యుండునని శంకింపరాదు.

అత్మయాథార్థ్యమును దెలిసినవారు సత్తెల్లపుడు సత్తే, అసత్తెల్లపుడు నసత్తే యని సద సత్తులయొక్క నిశ్చయమును గ్రహించిరి. అనగా నుశ్చత్తికి పూర్వమునందసత్తు గు ఘటములు ఉత్పత్త్యనంతరమున సత్తులు కానేరవు సత్త్వాసత్త్వములు విరుద్ధములుగాన నసత్త్వమున్న సమ-

తార్కమలు “పరమాణువులు జగత్కారణ” మనియు, సాంఖ్యులు “ప్రకృతి జగత్కారణ” మనియు జెప్పెదరు. అట్టి యామతసిద్ధాంతమునే యిది గీకరించినచో కారణమగు పరమాణ్యాదులకంటెయ, కార్య మగు జగత్తుకన్నను బ్రహ్మము వేరగుటంబట్టి బ్రహ్మము సద్వితీయ మగును. అట్లైన శ్రుతిప్రసిద్ధ మగు నద్వితీయత్వము బ్రహ్మమునకు బ్రాప్తింపకపోయెడిది. అట్టి విషయమును సహింపనిదై బ్రహ్మమునకద్వితీయత్వము జెప్పుటకై “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే” అనునది మొదలగు శ్లోకులు జగదుపాదానత్వమును బ్రహ్మమునకు జెప్పచున్నవి. కాన “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే” ఇత్యాదిశ్లోకులు బ్రహ్మ కద్వితీయత్వప్రతి పాదనపర మగుటవలన ప్రమాణములు.

ఉపాదానమనగ పరిణామియని గతార్థము. పూర్వోక్తవిధమున జగత్తునకు కార్యకారణభావమే లేనినో జగదుపాదానము బ్రహ్మ మెట్లుగును? ఉపాదానమనగ పరిణామియని యర్థము కాదు. మఱేమని? వివర్తమని యర్థము. కాన కార్యకారణభావనియతమగు పరిణామిత్వము బ్రహ్మమునకు లేకున్న వివర్తపాదానత్వ మవ్యాహత ముగ బ్రాప్తింపును. వివర్తపాదానత్వమనగ నధిష్ఠానమున కన్యథాభావము. అట్టి యన్యథాభావము గ్రహీత యొక్క గ్రహణదోషకృతము. ఎట్లని? గ్రహీతయొక్క గ్రహణదోషముచే శుక్తి (ముత్యపుచిప్ప కెట్లు రజతా కారముగ బ్రతీతికలుగునో యట్లే గ్రహీతయొక్క గ్రహణదోషముచే నాత్మకు జగదా కారముగ బ్రతీతి గల్గును. ‘ఇది శుక్తి’ యను శుక్తియాధాత్మ్యజ్ఞానముచే రజతా కారభావము శుక్తిమాత్ర మెట్లుగునో యటులనే బ్రహ్మస్వరూప సాక్షాత్కారముచే ప్రతీతి (జ్ఞాన) మాత్రస్వరూపమగు జగత్తునకు ‘తదన్యత్వ మారంభణ శబ్దాదిభ్యః, వాచారంభణం వికారోనామధేయం’ ఇత్యాది శ్లోకమాత్ర పామాణ్యమువలన బ్రహ్మమాత్ర త్వము సిద్ధించును. కాన బ్రహ్మ కద్వితీయత్వ మవ్యాహతము. అందువలన బూర్వోక్తదోషముల కవకాశ మిందు లేదని యాశయము. కార్యమాత్రము నామమాత్రమే యగుటచే వస్తుతః శబ్దాదిప్రపంచ ముండుటయందు శ్లోతి (శబ్దము) ప్రత్యక్షము, అనుమానము, ఉపమానము ప్రమాణములు కానని సిద్ధమగుచున్నది.

ఈవిధముగ ననద్రూప మగు శబ్దాదిప్రపంచమునకు సత్త్వాభావమున జెప్పి, “నాభావో విగ్యతే సతః” అను వాక్యముచే స్వస్వరూపబ్రహ్మమునకు సత్త్వమున జెప్పించున్నాడు. సామాన్యవిశేషభావము లేనట్టియు, సఖండైకవిదేశంస మగునట్టియు, సర్వవిక్రియారహిత మగునట్టి ‘సదేవ సోమ్యేద మగ్ని ఆనీత్’ ఇత్యాది శ్లోతి ప్రసిద్ధం బగునట్టి కార్యకారణవిలక్షణ మగునట్టి యేనద్రూపమగు యాత్మ కలదో యట్టి యాత్మకు యేదేశము నందును, యే కాలమునందును అభావము లేదు. జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్త్యాదులయం దాత్మకు సదృశమగు నన్నిట్లుట వలన నాత్మ యెల్లపు డుండుటయందు బ్రత్యక్షము ప్రమాణము. అత్మ జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్త్యవస్థాత్రియ సాక్షి యగుటవలన నిత్యగత్త్వము కలది. “దేహాదు అనిత్యములు గాన ననస్థాత్రియసాక్షులును యగుటలేదు” అని వ్యతిరేకముగ దృష్టాంతము నూహింపదగు. ఇట్లునుప్రమాణముగూడ యాత్మ నిత్యసత్త్వావ త్తనుటయందా

శాంకరభావ్యతత్వబోధిని:—

యంబున సత్త్వము పోప్రింపనేరదు. అసత్త్వము నివృత్తమైనవిదవ సత్త్వము పోప్రించు ననిన కెట్టికుదిరిన బెండ్లియగును; పెండ్లియైన కెట్టికదురు నన్నట్లు సత్త్వము ప్రాప్తించిన గాని అసత్త్వము నివృత్తము కావెందు అసత్త్వము నివర్తించిన గాని సత్త్వము పోప్రింపనేరదు. కాన సన్యోన్యాశ్రయదోషము పోప్రించును. దాన నసత్తులగు నీశరీరేంద్రియశీతోష్ఠాదులెల్ల పడు నసత్తులే. సత్యమగు బ్రహ్మము త్రికాలములయందును సత్యమే యని గ్రహింపవగును.

బ్రహ్మణః “అయ మాత్మా నిత్య శ్చుద్ధో బుద్ధః, అజో నిత్య శ్చాశ్వతిః తథాఽరసం నిత్య మగ్రధవచ్చి” ఇత్యాదిశ్రుతులుగూడ నాత్మకు నిత్యసత్త్వ ముండుటయందు ప్రమాణములు. ఈవిధముగ సర్వప్రమాణములచే నిర్ధారిత మగు నిత్యసత్త్వముగల బ్రత్యగభిన్న మగు బ్రహ్మ కభార మొడుగుసంభవింపదని బ్రహ్మయొక్క సత్యజ్ఞానానందాత్మక మగు యాథాత్మ్యమును చెలిసికొనిన బ్రహ్మవేత్తలచే సదసత్తులయొక్క నిశ్చయము (సర్వత్ర) ఎల్లపుడు బ్రహ్మ మేకమే కలదు. బ్రహ్మముకంటె వేరగునది లేకను నిష్కర్ష) చేయబడెను. ఈ చెప్పటచే— ఓ యర్జున! నీవుగూడ నాత్మ కనిత్యత్యభ్రాంతిని విడిచి శోకరహితుడవై “సస్యం ఖల్విదం బ్రహ్మ” అను శ్రుత్యర్థము నగుసరించి యంతటను బ్రహ్మమునే జూచువాడవుగు మని నూచితమైనది.

నీలకంఠీయము:— “సుషుప్త్యవస్థయందును, సమాధ్యవస్థయందు నాత్మ కుపాధిసంబంధముండదు గాన నా యవస్థలయందు సుఖదుఃఖముల ననుభవించుటకుండుట వ్యాయమే యగును. కాని జాగ్రత్స్వప్నావస్థలయందు నాత్మ కుపాధిసంబంధముండదు గాన దప్తాయః పిండమనకు దగృత్యముండుటలు అయశులయ్యు. నాత్మకు సుఖదుఃఖములుండుట తప్పదు. సర్వవ్యాపకమగు మూలావిద్యయొక్క యంశమే యుపాధియగును గాన, నామూలా విద్యయున్నపు డీసంసారము సమూలముగ నశించకనే యుండును. అట్టి సంసారి మోక్షముకొరకు సమర్థుడగునని చెప్పట యనుతపన్నము.” అని యాశంకించుకొని ఈ శ్లోకమును జెప్పఁచున్నాడు ప్రమాత్రాదిక (జీవాదిక) ము వచ్చిపోవు స్వభావముకలది. కాన నది కాదాచిత్కము. కనుకనే రజ్జుసర్పమువలె నసత్తు. అట్టి ‘అసతః అసత్తుకు, ‘భావః’ సత్త్వము, ‘నాస్తి’ కాలత్రయమునందును లేదు. అనగా బ్రహ్మాత్మాదిక “జీవాదిక” ము మూలావిద్యచే జదాత్మ్యయందు గల్గితము. ఆ మూలావిద్య యాత్మజ్ఞానముచే నివృత్త మగును. అట్టి మూలావిద్యారూప కారణము లేనందున బ్రహ్మాత్మాదిక ముండదు. కాన నిర్విఘ్నముగ నాత్మజ్ఞానము సిద్ధించునని భావము. ప్రమాత్రాదికము రజ్జురగమువలె నసత్తుగాన సర్వదా ప్రతీయమాన మగుటలేదు. అందువలన బ్రహ్మాత్మాదికమును మిథ్యగా నొప్పు తొనవలయును. అట్లాప్పుకొన్నచో నట్లే యాత్మగూడ సుషుప్త్యాదులయందు దప్రతీయమాన మగుటచే నుభయమునకు విశేషమేమియు గన్పట్టక పోవుటవలన బ్రహ్మాత్మాదికము, నాత్మగూడ మిథ్యలే కావలయును లేక, రెండును సత్యములే కావలయును గాని బ్రహ్మాత్మాదికము మిథ్యయు, నాత్మ సత్యమునెట్లగును.” అనునాశంకమీద ‘నాభావో విద్యలే సతః’ అని జెప్పఁచున్నాడు. సద్యస్తువగు నాత్మకు అసత్త్వము కాలత్రయమునందు లేదు అని యర్థము. అనగా నిద్రాస్థుండి మేల్కొనినవానికి, “నేను సుఖముగ నిద్రించితిని, లేనిని చెలిసికొనలేదు.” అని జ్ఞానము గల్గుచున్నది. ఈజ్ఞానము సుషుప్తియందు దలేడు సుఖమును, నజ్ఞానము ననుభవించునచో నాతనికి సంభవింపనేరదు కాన వట్టి జ్ఞానమునకు కారణమగు సుఖజ్ఞానానుభవము సుషుప్తియందాత్మకుండుటచే నట్టి యనుభవమునుబట్టి సుషుప్తియందు గూడ నాత్మ ప్రతీయమానమే యగుచున్నది. కాన నసత్తుగు బ్రహ్మాత్మాదికముకంటె సత్తుగు నాత్మకు బ్రతీయమానత్వరూపవిశేషమున్నది గాన ‘బ్రహ్మాత్మాదిక మనిత్యమగుచో నాత్మ గూడ ననిత్యమే కావలయు’ నను నాశంకయు నిరస్తమైనది. అందువలన సర్వదార్థమగు నాత్మ క సత్యములేదు. సుషుప్తి సమాధ్యవస్థలయందు ప్రమాత్రా

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

సత్తు సత్తుగను, అసత్తు అసత్తుగను గనుపించుచున్నది. కొందఱు సత్తు ససత్తుగను, అసత్తును సత్తుగను తెలిసికొనుచుండిరి. మఱి కొందఱు ఆత్మను సత్తుగను, శరీరాదుల ససత్తుగను తెలిసికొనుచుండిరి. కాన నే నేపక్షము నవలంబింపవలె ననెదవా? నీ వాత్మయాథాత్మ్యమును తెలిసికొనినవారల దృష్టి నవలంబించి శోకమోహములను వదలి నియతరూపములగు సుఖదుఃఖాదిద్వంద్వములు, అనియతరూపములగు శీతోష్ణాదిద్వంద్వములు వికారములుగాన మరుమరీచిజలమువలె మిథ్యాభూతములని నిశ్చయించుకొని శీతోష్ణాదులను సహింపుము. ॥౧౬॥

దిశ మండననియు, దృగ్రూపమగు నాత్మ సత్యమనియు, “యదైత న్న పశ్యతిపశ్యన్వైత న్న పశ్యతి, న హి దృష్టు ర్దృష్టే ర్విపరిలోపో విద్యతేఽవి నాశిత్యాన్న తు తద్విస్తీయమస్తి తతోఽన్య ద్విభక్తం య త్పశ్యేత్” అను శ్లోకగూడ జెప్పుచున్నది.

ప్రమాతృదిశమ సత్యమైనచో సుషుప్తాదులయందు ప్రమాతృజ్ఞానము కలుగకపోవుటకు హేతువు ప్రమాతృసాన్నిధ్యము లేకపోవుటయే లేక ద్రష్టయొక్క దృష్టిలోపమా? (జ్ఞానభావమా) మొదటిపక్షమున ఆత్మయందు దృష్టవస్తవస్వభావముగల ప్రమాతృదిశమన కాత్మకంటె మరొక స్థలమునందు స్థితకల్పన సంభవింపకపోవుటవలన “సాన్నిధ్యములేకపోవుట” యనెడి హేతువు సంభవింపనేరదు. ఇంక ద్రష్టయొక్క దృష్టి (జ్ఞాన) లోప మనెడి హేతువుగూడ ‘ఽహి ద్రష్టు ర్దృష్టే ర్విపరిలోపో విద్యతే’ దృష్టకు దృష్టి (జ్ఞాన) లోపము లేదను శ్లోకచే ద్రష్టకు దృష్టిసంభవమగుచుండ ద్రష్టయొక్కదృష్టి (జ్ఞాన) లోపమువలన సుషుప్తాదికమునందు ప్రమాతృత్వము చెలియఁడుటలేదు. అను పక్షము సంభవింపనేరదు. కాన నాత్మ, ప్రమాతయు (జీవభావము) ననెడి యుభయము సమానమగుటంచేసి సత్యమయ్యెడిది. లేక విధ్యమయ్యెడిది? అను నాపత్తి సంభవింపనేరదు.

విమర్శించినచో సద్రూపమగు నా కాశముయొక్క భావ మొకానొక దేశమందును, ఒకానొక కాలమందు లేక పోయినను, సద్రూపమగు పరమాణువుయొక్క యభావము అపరమాణువుందు ప్రదేశముకంటె మరొక ప్రదేశమందు గలదు. అట్లే యుత్పత్తికి బూర్వమునం దసద్రూపమగు ఘటాదికమున కుత్పత్త్యనంతరమున సత్త్వము కనఁడుచుండ “నాఽసతో విద్యతేభావో నాఽభావో విద్యతేసతిః” అనత్తునకు సత్త్వము లేదనియు, సత్తునకు అసత్త్వము లేదనియు జెప్పట యెట్లుపపన్నమగు? నను యాశంకను విద్యదనుభవముచే “ఉభయోరపి” అను యుత్తరార్థముచే దొలగించుచున్నాడు— ‘అంతః’ యాథాత్మ్యము; ఎట్లు స్వప్నమునందు ఆ కాశము, ఘటము, రజ్జువు, రర్పము, మొదలగునవి నిత్యత్వ, అనిత్యత్వ, సత్యత్వ, అసత్యత్వాది ధర్మవిశిష్టములుగ నిశ్చితములై, జాగ్రదవస్థయందు స్వాప్నికములగు నా యా కాశాదికము బాధింపబడునో (లేకుండునో) యట్లే జాగ్రదవస్థయందుఁ జాడబడు పదార్థములన్నియు నసంపృజ్ఞాతసమాధ్యవస్థయందు దత్త్వజ్ఞానముచే బాధింపఁబడును.

ఎట్లు జాగ్రద్వాసనావశమున స్వప్నగతనిత్యత్వాదినిశ్చయము భ్రమాత్మకమగుచున్నదో యట్లే యనాది కాలప్రవృత్త పౌగ్ధవీయ సంస్కారమువలన జాగ్రదవస్థయందు భాసించు గగనాదినిష్ఠ నిత్యత్వాదినిశ్చయము గూడ భ్రవయ్యెను. అనగా నాత్మయందు గగనాదు లధ్యస్తము లని పర్యవసితము.

స్వరూపతః సద్రూపమగు నాపరాస్థరజతాదికమునకు శుక్త్యాదులయందధ్యాస యనుభవసిద్ధము. కాని యసద్రూప మగు శశశృంగాదుల కధ్యాసము లోకమున బ్రసిద్ధము కానందున దేనియం దేది యధ్యస్త మగునో దాని సామాన్యరూపమునను, అధ్యస్తవిశేషాంశమునకు గల యైక్యముయొక్క యధార్థజ్ఞానమువలన జనించెడి సంస్కారము, పురోఽర్థి వస్తుగతచాకచ క్యాదిసందర్శనమువలన నుద్బుద్ధమై యధ్యాసనుగూర్చి గాఢ మగును. అనఁగా

గీ॥ అవినాశితు తద్విద్ధి యేన సర్వ మిదం తతమ్ ।

వినాశ మవ్యయస్యాస్య న కశ్చ త్కర్తు మర్హతి ॥

॥౧౭॥

పదవిభాగము:— అవినాశి-తు-తత్-విద్ధి-యేన-సర్వం-ఇదం-తతం-వినాశం-అవ్యయస్య-అస్య-న-కః-చిత్-కర్తు-అర్హతి ।

॥౧౭॥

ప్రతిపదార్థము:— యేన=విసద్రాపబ్రహ్మచేతః; ఇదం=ఈ, సర్వం=సర్వజగత్తు; తతం=వ్యాప్తమైహి; తత్=అసదాఖ్యబ్రహ్మమును; అవినాశితు=నాశరహితముగ; విద్ధి=తెలిసికొనుము; కశ్చిత్=ఒకానొకఁడును; అస్య=ఈ; అవ్యయస్య=ఉపచయాపచయములు (వృద్ధిక్షయములు) లేనట్టి బ్రహ్మము; వినాశం=నాశమును, కర్తు=చేయుటను; అర్హతి=తగడు.

॥౧౭॥

శాంకరభాష్యము:—

కిం పున స్తద్భ్య త్సరేవ సర్వదై వాస్తీ త్యుచ్యతే— అవినాశితి । అవినాశి న విసమం శీల మస్మేతి । తుళ్యద్వోఽసతో విశేషణార్థః । తద్విద్ధి విజా నీహి । కిం, యేన సర్వ మిదం జగత్తతం వ్యాప్తం సదాఖ్యేన బ్రహ్మణా సాకాశమాకాశేనేన ఘటాదయః । వినాశ మదర్శయ

అధిష్ఠానం ఏ గు వస్తువు శుక్తి, తత్సామాన్యరూపము ఇదము. అరోప్యమాణవిశేషము రజతము. ఈరూపి కాపణము నందు “ఇదం రజతం” ఇది రజతము అను యథార్థజ్ఞానము గలుగును. అట్టి యథార్థజ్ఞానమువలన జనించెడి సంస్కారము పురోవర్తి శుక్తిగతవాః చక్యసందర్శనముదోషిధితమై “ఇదం రజతం” ఇది రజతము అను భ్రమను (అధ్యాసను) గల్గించును. శశశృంగాదిక మప్రసిద్ధ మగుట జేసి పూర్వోక్తయథార్థజ్ఞానజన్యసంస్కారము సంభవించుటోపుటచే శశశృంగాధ్యాస యెట్లు సంభవించునోయట్లే గగనాదికముగూడ నీదృష్టిచే స్వరూపతః సద్రాప మగుటంజేసి యనాత్మ యగు గగనాదికమును, సద్రాపమగు నాత్మకు తపఃప్రకాశములకునలె నైక్యము సంభవించునందున యాత్మానాత్మైక్యప్రమాజన్యసంస్కారము లేమింజేసి యాత్మయం దనాత్మరూప మగు గగనాద్యధ్యాసము సంభవించునో దిని కంకింపరాదు.

“ఘృధర్మపురస్సరముగ గారణత్వము సంభవించుచుండ గురుధర్మపురస్సరముగ గారణత్వము జెప్ప దగదు” అను నిమిషమునసార మధ్యాసమునుగూర్చి అధిష్ఠానసామాన్యమునకు, అరోప్యవిశేషమునకు నైన యైక్యానుభవమువలన జనించెడి సంస్కారమే కారణము. అనగా అధిష్ఠానసామాన్య మగు ఇదమును, అరోప్య విశేష ఏగు రజతమునకు నగు యైక్యానుభవము “ఇదం రజతం” ఇది రజతము అను యనుభవము. అట్టి యనుభవము యథార్థరూపమనియు, భ్రమరూపమనియు విశేషాంశము నపేక్షించక తజ్జన్యసంస్కారము శుక్త్యాదులయందు గల్గు “ఇదం రజతం” ఇది రజతము అను భ్రమను (అధ్యాసమును) యెట్లు గల్గించునో అట్లే యాత్మానాత్మల నైక్యము లేకున్నను, శశశృంగాదులవలె దుచ్చుము (అత్యంతాప్రసిద్ధములు) గాక వ్యావహారికసద్రాపములగు గగనాది ప్రపంచమునకు, నాత్మకు భ్రమాత్మక మగు పూర్వైక్యానుభవమువలన జనించెడి సంస్కారమువలన యాత్మయందు గగనాదుల యధ్యాసము సంభవించును. కనుకనే గగనమునందు నైల్యము స్వరూపతః లేకున్నను, దర్శనప్రతిబింబిత మగు గగనమంధు నైల్యాధ్యాస సంభవించుచున్నది. కాన బాగ్విదగ్రస్థయందు స్వప్నదృష్టలచే స్వాప్నికపదార్థములయొక్క యథార్థత్వ మెట్లు చెలిసికొనబడునో యట్లే మనచే జూపబడిన సదసత్తుల యథార్థత్వము దత్త్వశత్రులచే చెలిసికొనబడును. ఈవిషయమునే “నేహ నానాఽస్తి కించన, అస్తీ త్యేవోపలబ్ధకః ఆరోప్యదార్తం” అను శ్రుతు నాత్మల కసత్త్వమును అత్యుత్తమమును బోధించుచున్నది. కాన సద్రాపజ్ఞానముచే నసత్తు బాధింపబడుచుండ నైల్యము సిద్ధించునని యాశయము. ॥౧౮॥

కాంకంభాష్యమ్:—

మఖాప మవ్యయస్య నవ్యే త్యుపచయాపచయా న యాతీ త్యవ్యయం తస్యావ్యయస్య । నైత త్సదాఖ్యం బ్రహ్మ స్వేన రూపేణ వ్యేతి వ్యభిచరతి నిరవయవత్వా ద్దేహాచిత్ । నా ప్యా త్మీయే నాత్మీయాభావా ద్యథా దేవదత్తో ధవహాన్యా వ్యేతి న త్వేవం బ్రహ్మ వ్యే త్యతోఽ వ్యయ స్యాస్య బ్రహ్మణో వినాశం న కశ్చి త్కర్తు మర్హతి, న కశ్చిదాత్మానం వినాశయితుం శక్నో తీశ్చరోఽపి । ఆత్మా హి బ్రహ్మ స్వాత్మని చ క్రియావిరోధాత్ ।

॥౧౩॥

కాంకంభాష్యతత్త్వబోధిని:—

సత్తనగ సేమి? సామాన్యమా? స్వరూపమా? సామాన్యరూప మైవో సామాన్యము విశేషాపేక్ష కల దగుటచే ప్రళయదశయందు సర్వవిశేషములు నశించుచుండ విశేషాపేక్షితంబగు సామాన్యముగూడ నశింపవలెను. సామాన్య మన నాత్మవిశేషము. అట్టి యాత్మ ప్రళయమునందుండ సామాన్య మెట్లునశించుననిన? ఆత్మాతిరిక్తవిశేషము లన్నియు కార్యరూప మగుటచే బ్రశయావస్థయందుండవు. ఆత్మ ధర్మస్వరూప మగుటచే సామాన్యరూపము విశేషము కానేరదు. కాన పూర్వదోషము పోషించుచునే యున్నది. సత్త్వరూప మనిన నది వ్యాప్తమా? అనున్వత్తమా? వ్యాప్తమనిన నది కల్పితమగుటంజేసి సత్త నశించ

—+ ౨వ అధ్యాయము ౧౭వ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు :—

మధునూదనసరస్వతీయము:— “సద్రూపమగునాత్మ యజ్ఞానముకన్న భిన్నమైవో నాత్మకుఁ బరిచ్ఛిన్నత్వము పొందించెడిని. అట్లైన నాత్మకు జ్ఞానస్వరూపత్వ మంగీకరింపదగును. అట్టిజ్ఞానస్వరూపత్వ మాధ్యాసికిము కానేరదు. అధ్యాసికే మే యన్నచో జడత్వము పొందించెడిని. కాన నాధ్యాసికిము కానట్టి జ్ఞానస్వరూపమగు సద్రూపము జ్ఞానాధ్యర్థమగుటంజేటి “ఘటజ్ఞానము పుట్టింది, ఘటజ్ఞానము నశించునది” అను ప్రతీతి కలచే సుప్రతివినాశముల నంగీకరింపవలెను. అట్లైన “నేను ఘటమును చెలిసికొనుచుంటిని.” అను ప్రతీతిచే జ్ఞానస్వరూపమగు సత్తుకు సాశ్రియత్వము, స్వవిషయత్వముఁ బొందింతును. కనుక సుగ్ధరూపము, సద్రూపము నగు నాత్మకు దేశ కాలవస్తుపరిచ్ఛిన్నత్వము పొందించుచుండ సత్తుకు దేశ కాలవస్తుపరిచ్ఛేదము లేదని చెప్పటెట్లు సమంజసమ? మగునను శంకితు సమాధానముగ “అవినాశితు త ద్విద్వియేన సర్వమిదం తతం” అని చెప్పెను. సుగ్ధరూపము, నిత్యము, విభువు, నేకమనగు నేసద్రూపముచే దృశ్యమగు నీనకలప్రపంచము వ్యాపింపబడెనో యట్టి సత్తును దేశ కాలవస్తుపరిచ్ఛేదశూన్యముగ చెలిసికొనుము.

ఎందువలననిన ‘కశ్చిత్’ ఒకానొక యాశ్రియము కాని, విషయము కాని, విషయేంద్రియసంబంధము కాని దేశ కాలవస్తుపరిచ్ఛేదశూన్యము, అపరోక్షము, నిఖిలప్రపంచానుభూతియు సుగ్ధరూపమునగుసత్తుకు ‘వినాశం’ పరిచ్ఛేదమును జేయుటకు సమర్థమైనది కాదు. ఎలయన? ఆశ్రియము, విషయము, విషయేంద్రియసన్నికర్ష మొక అగునవి కల్పితములు. అట్టి కల్పితములు అకల్పితమగు సత్తుకు పరిచ్ఛేదకములు కానేరవు. దేశ కాలపరిచ్ఛిన్నత్వ మాత్మయుల దారోపితమనెదవా? అది సమ్మతిమే. “అహం ఘటం జానామి” (నేను ఘటమును చెలిసికొను ముఁటను.) అను ప్రతీతియందు హంకార మాశ్రియముగను ఘటము విషయముగను భాసిందిమిండును. అందు

శాంకరభావ్యతత్వబోధిని:—

వలసివచ్చును. అనువృత్త మనిన ననువృత్తము సామాన్యరూపము గాన సామాన్యము విశేషాపేక్షిత మగుటంజేసి విశేషములు ప్రకరణములమునందు నశించుటచే సామాన్యము నశింపవలసివచ్చును. కాన సర్వదా అస్తిత్వము గల యాసత్త్వముగ నేమని శంకింపరాదు.

“నదేవ సోమ్యేద మగ్ని ఆసీత్” అను శ్రుతిప్రమితము. సామాన్యవిశేషరహితము. సర్వవిక్రియారహితము నఖండైకరసమునగు వస్తువే ప్రకృతమున సచ్చిద్రుముచే నుడువబడును.

నుత్పత్తి వినాశములు గల యహంకారవృత్తి సర్వత్ర వ్యాపించియున్న సత్తాస్ఫూర్తికి వ్యంజకముగ నుండును. తాత్కాలికమైన నాత్మమనస్సంగయోగమునుజ్ఞానహేతువుగ నంగీకరించియుండిరి. కనుక నహంకారవృత్తుత్పత్తి వినాశములచేతనే-ధ్వన్యవచ్చేదముగ శబ్దవత్తును, ఘటాద్యవచ్చేదముగ నాకాశవత్తునగు మహాకాశమువలె నహంకారవృత్తుసహిత మగునట్టియు, స్ఫురణరూప మగు సత్త్వముననుత్పత్తి వినాశములుపపన్నము అగుచుండ నేకము స్ఫురణాత్మకము నగు సత్త్వము స్వాభావికముగ నుత్పత్తి వినాశములయొక్కకల్పన సంభవింపనేరదు. అహంకార మట్టి సత్త్వము దధ్యస్తమైనను దానియందుండు తాదాత్మ్యధ్యాయముచే సత్త్వకాశ్రయముగ భాసించుచుండెను.

నుషప్తి యందు అహంకారము లేకపోయినను దద్వాసనావాసిత మగు నజ్ఞానమునకు భాసకమగు చైతన్యము స్వతఃస్ఫురణచే నుషప్తి యందు స్వప్రకాశస్ఫురణయొక్క సద్భావమును సదూప్రమమున నిత్యత్వముచే వెలుపుచున్నది. అట్లు కానియెడల (అనగా నుషప్తి యందు సత్త్వలేదనినచో) నుష్టాత్మికుం డగు పురుషునకు “ఏతావంతం కాల మహం కిమపి నాజ్ఞానీషం” (ఇంత కాలము నేను దేనినెఱుంగను) అను స్మరణము లేకపోయెడిది. నుష్టాత్మిత పురుషునకు గలిగెడి యజ్ఞానము స్మరణరూపము గానేరదు. మరేమనిన “నుషప్తి కాలమందు నాసంబంధమగు జ్ఞానములేదు” అని నుషప్తి నుండి మెలకువగాంచిన పురుషుడూహించు ననుటయు సంభవింపనేరదు. (పర్యతము నందుధూమమువలన వహ్ని నూహించుటకు బట్టమగు పర్యతజ్ఞాన మెట్లపేక్షితమో) అట్లే నుషప్తి కాలమందు జ్ఞానాభావము నూహించుటకు బట్టమగు నుషప్తి కాలమయొక్క జ్ఞానమపేక్షితము. అట్టి జ్ఞానము జాగ్రత్తమందు సంభవింపకపోవుటచే నుషప్తి కాలమందుజ్ఞానాభావము నూహించుట వలనుపడును. మఱియు బర్వతము నందు వహ్ని నూహించుటకు ధూమ మెట్లు హేతునగునో యట్లే నుషప్తి కాలమందు జ్ఞానాభావము నూహించుటకు హేతువు సంభవింపనేరదు.

నుషప్తి యందు జ్ఞానముండినయెడల నుష్టాత్మితపురుషుడు (నిద్రనుండి మెలకువ గాంచినవాడు) “నాకు నుషప్తి యందు జ్ఞానముగల” దని స్మరించెడిది. అట్లుస్మరింపకపోవుటవలన (స్మరణాభావమునెడి హేతువుచే) నుషప్తి యందు జ్ఞానాభావము కలదని యూహించుటకు వలనుపడు ననెదవా; అదియు సంభవము కాదు. జాగ్రత్తవస్థయందే గతదినమున నొకదానిని జూచియుండినను అది నేటి దినమున స్మరణకు రానంతమాత్రమున నావస్తువును నిన్నటిరోజున దెలిసికొన లేదనుటకు వీలుపడునా; వీలుపడదు. కనుక గతదినమునందు గలిగినజ్ఞానము యొక్క స్మరణ మిపుడు లేకున్నను గతదినమునందు జ్ఞానము కలదు. కనుక స్మరణాభావమునెడి హేతువు వ్యభిచారి యగుటజేసి నుషప్తి యందు జ్ఞానాభావమును సాధింపనేరనందున నుష్టాత్మితపురుషునకుకలిగిన ‘తావన్నం కాలం కిమపి నాజ్ఞానీషం’ (ఇంత కాలము నుషప్తి యందు నేనేమియు గురులేరుగ) నను జ్ఞానము స్మరణరూపమే కాని యనుమితరూపము కానేరదు.

జ్ఞానమును గలిగించెడి సామగ్రి లేనందున నుషప్తి యందు జ్ఞానము లేదనియు యూహించుటకు వలనుపడును. అట్లైననుషప్తి యందు జ్ఞానము లేదని తెలిసికొని జ్ఞానసామగ్రి లేదని కదా తెలిసికొనకగదా? అట్టి

కారభావ్యత్యాజ్యబోధని:—

ఆత్మకు వినాశము స్వయముగనా? (తనవలనా?) పరుచివలనా? తన వల్లకలిగియుండునుతాను (అన కాశముతో గూడునట్లు) నాకాశముచేతవ్యాప్తమైన ట్టిజుగమస్థావరాత్మక నిఖిలప్రపంచము సదాప్రబ్రహ్మముచే వ్యాప్తమైంది కనుకనే యాసదాప్రబ్రహ్మము స్వయముగా నాశము లేనిదని గ్రహింపుము. ఆత్మకుఁ బరుచివలన వినాశము పొందించునెనవా? వినాశముచేరి సావశేషత్వ, నిరవశేషత్వములచే రెండు విధములు. (అనగా కొంత మిగిలియుండి నశించుట, అంతయు నశించుట అది యెట్లు నిర? దేవదత్త దేహము పొందిలరు విడనాశింపుడు నిరవ

జ్ఞానము లేదని తెలిసికొనుటకు ముందుగ జ్ఞానసామగ్త్యభావమును తెలిసికొనవలెను. అనగా జ్ఞానాభావజ్ఞానమును గూర్చి జ్ఞానసామగ్త్యభావజ్ఞానము కారణము. అట్టిజ్ఞానసామగ్త్యభావమును గూర్చి జ్ఞానాభావజ్ఞానము కారణము కనుక - (వెట్టినుదిరినగాని పెండ్లి వదరదు పెండ్లినుదిరినగాని వెట్టి వదర దనునట్లు) అన్యోన్య్యాశ్రయవోషము బ్రాప్తియను. అందువలన జాగ్రదవస్థకుందు గలగిరి ‘సుషుప్తియందు నేను దేరిని గురుతెనుగను’ అను జ్ఞానము స్మరణమే యని యొప్పుకొనవలయును.

ఈవిషయమునే అనగా జాగ్రదవస్థయందుగల ‘నేను సుషుప్తియందుదేరిని తెలుసుకొనలేదను స్మరణము వలన సుషుప్తియందు దహంకారము లేనట్లును యహంకారవాసనావాసితం బగు నజ్ఞానమునకు భాసకమగు చైతన్యము కలదని “యద్యైత న్న పశ్యతిఃశ్య న్యైత ద్రోష్టవ్యం న పశ్యతి. సహి ద్రోష్ట ద్రోష్టేర్విపరిలోపోదిద్యలే 2వివాశిత్యాత్” అను శ్లోతియు బోధించుచున్నది.

ఈవిషయమునే “య వివ మయా పా గజ్ఞాత స్స వి జేదానీం మయా జ్ఞాతః” (ఎఘటాదికము పూర్వ ముందు నాచే చెలియబడలేదో యట్టి ఘటాదిక మిపుడు నాచే చెలిసికొనబడె) నను ప్రత్యభిజ్ఞవలన ఘటాద్యజ్ఞానావభాసక మగు స్ఫురణయందే ఘటాదివిషయముగూడ గల్పితము.

ప్రామాణ్యమనగ నజ్ఞాతజ్ఞాపకత్వము (చెలియని దానిని చెలుపుట) యనిగ దా సర్వకాన్త్రసిద్ధాంతము. ఇట్టి యజ్ఞాతజ్ఞాపకత్వమే ప్రామాణ్యమను నిశ్చయముచేతనే తార్కికులు చెలిసికొనిన పదార్థమును చెలుపు స్మృతి యొక్క వ్యాకృత్తినిమిత్తమై ‘యథార్థానుభవము ప్రసూ’ అను బ్రమాలక్షణమందును భవపదమును బ్రజేశపెట్టిరి కాన నీప్రామాణ్యము తార్కికులకుగూడ సమ్మతమే. కనుకనజ్ఞాతములగు ఘటాదులప జ్ఞాపక మగుటంజేసి స్ఫురణాత్మక మగు నాత్మ ప్రమాణము.

అట్టి యాత్మయందే ఘటాదిప్రపంచము కల్పితము. చక్షురాదీంద్రియముల కజ్ఞాతత్వమును గలుగజేయుటయందు దాసామర్థ్య ముండుటంజేసి ఘటాదులయందుండజ్ఞాతత్వజ్ఞానము చక్షురాదీంద్రియములచే గ్రహింపబడదు. హేతువు లేమింజేసి యనుమానప్రమాణముచేతను గ్రహింపబడదు. ఇప్పుడు ఘటాదికము గ్రహింపబడుటచే ప్రాక్కాలమందు ఘటాదికమజ్ఞాతమని యూహింపదగు ననెదవా? ధారావాహికబుద్ధిస్థలమున (ఇది ఘటము, ఇదిఘటము, ఇది ఘటమని విరామము లేకుండగ ఘటజ్ఞానములు వరుసగ గలిగిన స్థలమందు) తృతీయజ్ఞానకాలము నవలంబించి యట్టి కాలమున జ్ఞాతత్వము ఘటమునందుండినను యాఘటము పూర్వకాల మందు (ద్వితీయజ్ఞాన సమయమందు) జ్ఞాతమే యగుటచే పూర్వకాలమందుండజ్ఞాతత్వము లేమింజేసి “యిప్పుడు చెలియబడుటచే” అను హేతువు వ్యభిచారిగాన నట్టి హేతువుచే ఘటాదులయందుపూర్వకాలమునందుండజ్ఞాతత్వ మూహించుట సంభవింపదు.

“ఇదానీ మేవ జ్ఞాతత్వం” (ఇప్పుడే చెలియబడుట హేతు వనినచో ధారావాహికబుద్ధిస్థలమునందు

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

శేషముగ నశించును. పార్థము లుండినను దేవదత్తసంబంధము గు ధనము నశించిననడు “దేవ దత్తోఽప్యః” దేవదత్తడు నశించెనని యనెదరు. ఈనాశము దేవదత్త స్వరూపముండినను ధనసంబం ధము నశించుటచే పార్థవీచనాశము సావశేషనాశము. ఇట్టి రెండు విధములగు నాశములలో నాశ్రయనాశము సావశేషనాశమా? నిరవశేషనాశమా? నిరవశేషనాశమనినచో నది యాత్మకు సంభవించునెదరు

ప్రధమద్వితీయజ్ఞానవిషయ వగటంకేనీ తృతీయజ్ఞానవిషయముననే ఘటము చెలియఁడట డుటచే నట్ల ఘటముల యందు ‘ఇపుడే చెలియఁడ’ నను హేతువు లేమింజేసి వ్యభిచారి కానందున “ఇదానీ మేన జ్ఞాతత్వం” (ఇపుడే తెలియఁడుట) అను హేతువుచే ఘటములయం దజ్ఞాతత్వ మూహించకకృమగునందున? అదియు సంభవించ నేరదు. ఎట్లని? “ఇపుడే తెలియఁడుట” అని పూర్వమునందు చెలియఁడక, ఇపుడు చెలియఁడుట యని యర్థము. ఇందు పూర్వమునందు తెలియఁడక యనునదివిశేషణము. తద్విశిష్ట మగు విశేష్యమునకే ‘ఇపుడే తెలియఁడుట’ యని యర్థము అట్టి విశేష్యము హేతుకమగును. అందు ‘చెలియఁడుట’ అను విశేష్యము పక్ష మగు ఘటములయందు నవయమున విశేషణమగు “పూర్వమునందు చెలియఁడకపోవుట” అనుది సాధ్యము గాని నట్టి సాధ్యముతో గూడిన “నీవుడు చెలియఁడుట” అను హేతువే సంభవము కాదు. కాని ‘నీవుడే తెలియఁడుట’ అనునది ఘటములయం దజ్ఞాతత్వము నూహించుటకు హేతువు కానీదు. హేతుసాధ్యములకు సామానాధికరణ్యము (ఒకవొంట నుండుట) సంభవము. కాని నట్టి హేతువు సంభవమగుననెదవా? అటులైన కక్షమగు ఘటములందు “ఇపుడే తెలియఁడుట” అను హేతుజ్ఞానమే ఘటములయందు “పూర్వమునందు చెలియఁడకపోవుట” అను సాధ్యనిశ్చయరూప వగటంకేనీ నిర్ధసాధనమనెడి దోషము పార్థస్త్రించును. నిర్ధ సాధన మగు కక్షమందు సాధ్యనిశ్చయమున్నను సాధ్యము నూహించుటకు హేతువు పురస్సరముగ బ్రవర్తించుట.

“ఘటం న జానా వ్యహరః” (నేను ఘటమును గురు తెరుగ) సార్వజనీనానుభవమువలన భాసమానం లగునట్లేయి, అజ్ఞాత వగట్ల స్ఫురణమే స్వస్వరూపమన దధ్యస్తవగు ఘటాదిమన భాసింకేయుచున్నది. అటులైచో ఘటముల జ్ఞానమందు క్లిష్టతయు నీర్ధిచుచున్నది. ఘటము జ్ఞానమందు కల్పితములు కాఁచో ఘటముల జడములు గాని నట్టి ఘటముల జ్ఞాత్యము ఘటములయందుండు అజ్ఞాతత్వమునకు భావము లేకపోయెడిది. స్ఫురణము - తయం దధ్యస్తవగు జ్ఞాత్యము చేతనే అజ్ఞాతమని క్లిష్టమగు మాట్ర గూడ ‘అజ్ఞాతే నావృత్తం జ్ఞానం లేన మహ్యంతి జంతవః’ అని ముందు చెప్పఁగలడు. ఈయంపన్యాసమువలన దేలిన యాశయ మేమి? అత్మ విభు నని నిర్ధము. “మహద్భూత మంతత మసారం విజ్ఞానమున ఏన, సత్యం జ్ఞాన మనంతరం” అను బ్రతీతిల గూడ జ్ఞానరూప మగు నాత్మ కనంతత్వమును, మహత్త్వమును చెల్పుచున్నది. అత్యయందుండు మహత్త్వ మన నేమని? తయం దధ్యస్తవగు సర్వకార్యముల సంబంధము గలుగటం. అనంతత్వ మనగ దేశ కాలరస్తు పరిచ్ఛేద కూన్యత్వమని గ్రహించునగును. ఈ జ్యేష్ఠతవలన యధిష్ఠానము లేనిదే ద్రుమ సంభవింపవలయునను, ఒకదాని నొకదానియందే నిషేధించుట సంభవించును గాని అధిష్ఠానము లేనదే నిషేధమగుడ సంభవింపవలయునను (సర్వము కూన్య మనటకలన సర్వనిషేధమగుదా పార్థస్త్రించును. అట్టి స్వనిషేధమును యెచ్చట జెప్పవలెను? అధికరణ మంగీకరింపక నిషేధించుట యెట్లు సంభవించును? సంభవించునెదరు. గృహమునందు ఘటము లేదని చెప్పటం నవంజన వగమగాని, అధికరణమను జెప్పక ఘటము లేదని జెప్పటం నవంజన మగునా? కాదు. అట్లే కక్షే భాధికరణము లేనదే “సర్వము కూన్య” వని జెప్పటం యసంగత మగుటకలనను) సర్వము కూన్య మను.

శాంకరభాష్యకర్తృబోధనః—

ఏలన ? సద్రూపబ్రహ్మము దేవదత్తశరీరమువలె వృద్ధిక్షయములు లేనిది. కనుకనే యవిక్రియము. కావుననే సద్రూపబ్రహ్మము శరీరాదులవలె స్వరూపముచే నాశములేనిది (అనగా నిరవశేషనాశ మాత్రమే పాప్తింపనేగదరుట)

బౌద్ధైకదేశీయగు మాధ్యమికుని మతము తొలగిపోయెను. “అత్మయందే సర్వము నిషేధింపబడును. అత్మ సర్వనిషేధాఃస్థాః సత్కమను విషయమును “పురుషున్న పరం కించి త్సా క్తా నా పరా గతిః” అను ప్రతియు జెప్పచున్నది. ఇదేవిషయమును శ్రీమద్భగవద్భాష్య కారులును “సర్వం విశిష్ట ద్వర్తజాతం పురుషా న్తం విశిష్టతీ పురుషో వివాశ హేర్వభావా న్న విశిష్టతీ” (శివుని నిఖిలదృశ్యప్రపంచము పురుషునివరకు నశించును. వివాశ హేతువు లేమింతేని పురుషుడు నశించడు అని జెప్పియుండిరి.

పురుషుడు విత్పృథవి జెప్పటచేక్షణికవిజ్ఞానమే యాత్మయను బౌద్ధైక దేశీయగు యోగాచార్యుని మతము నిరస్తము. క్షణికవిజ్ఞానమే యాత్మయన్నచో బాధ్యమునందు యే నేను కందుకముతో గ్రీడించితిని? అ నేను వార్తకమునందు మునినునుమలను జూచుచుంటిని? అని బాల్యార్థస్థునందు వార్తకమునందుం దాత్మకేకత్వమును దెలిపెడి ప్రత్యక్షిజ్ఞము కలుగకపోయెడిది. నిన్ను ననుభవించిన పురుషుడు క్షణికమే యయినచో వానికే నేడు స్మరణము గలుగకపోయెడిది. కనుక నాత్మ నిత్యమే కాని క్షణికము కానేరదని క్షణికవిజ్ఞానచాదము నిర్ముక్తిక మని గ్రహింపవలయును.

కనుక నేకము, సర్వానున్యతము, స్వప్రకాశసుఖరూపము నగు సత్త సర్వవిధముల బరిచ్ఛేదకూన్య మగుటజేసి “నాభావో విద్యతే సతః” సత్తున కభావము లేనని జెప్పట మిక్కిలి సమంజసము.

శంకరానందీయముః— సత్తు సత్తనుచుంటివి. ఆ సత్తనునది (1) సామాన్యమా? (2) లేక, స్వరూపమా? సామాన్యరూపమగుచో సామాన్యము విశేషము నపేక్షించును. గాన విశేషములు కార్యము అగుటంజేసి ప్రళయ కాలమునం దట్టి విశేషములు నశించుచుండ విశేషధర్మ మగుటంజేసి సామాన్యము కూడ నశించును అందువల్ల సత్తు సామాన్యము కాదు. స్వరూపమేయందువా? అట్టి స్వరూపము (1) వ్యావృత్తమా? (2) అనువృత్తమా? వ్యావృత్త మందువా వ్యావృత్తము కల్పిత మగుటంజేసి స్వరూపమునకు నాశమే బ్రాప్తించును. అందువలన నను వృత్తమందువా? సర్వానువృత్తము సామాన్యమే కనుక నది విశేషము నపేక్షించియుండుటంజేసి విశేషములు ప్రళయ కాలమందు నశించుచుండ సామాన్యము గూడ నశించును పూర్వోక్తదోషమునకుచాదవర్ధ్యమే బ్రాప్తిం చునను యాశంకయందు సత్తు సామాన్యవిశేషరూపము గానందున నాశము సంభవింపదని “అవివాశితు తద్విద్ధి యేన సర్వమికం తతం” అను శ్లోకమును జెప్పచుండెను.

“ఇదం” ఈపరిస్పృశ్యమానము, అవిద్యాకార్యము, అసద్రూపము నగు నిఖిలప్రపంచము “యేన” అతి నూత్నము, విభువు నగు నే సద్రూపముచే మరుప్రదేశమందుండు సూర్యకిరణములచే జలప్రవాహమువలె “తతం” లోపల వెలుపల న్యాప్తమైందో “తత్” అట్టి సచ్చబ్దముచే జెప్పబడు వస్తువు “అవివాశి” ఏవిధ ముగ నసత్తు నశించునో యట్టి వినాశక్రియావిషయత్వమును బొందుట కనర్హమగు స్వభావము (సత్త) గలది. కనుక అవివాశి యనబడును. అనగ నతిసూక్ష్మము, అతిసుహృత్తు యగుటంజేసి స్వయముగ వినాశక్రియ నతిక్రిమించి నిత్యమే యగునని యర్థము.

అత్మ పూర్ణమగుటంజేసి గానములె నిత్యమైనదను యనుమానప్రమాణ మాత్మకు నిత్యత్వమును సాధిం చుచున్నది. సర్వప్రకాశకమగు సూర్యు డుండినచో సర్వపదార్థములు గోచరించునట్టి దేహము దాత్మయై యున్నచో నట్టియుపలబ్ధికి యన్యధానుపపత్తి బ్రాప్తించునుగనుక నర్థాపత్తి ప్రమాణముచే గూడ నాత్మకు నిత్య త్వము సిద్ధించుచున్నది.

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

నిరవశేపనాశము పాప్తింపఁబోయినను దనంజయవగు ధనహానిచే దేవదత్తునకు
పాప్తింపిన సావశేపనాశ మెట్లు పాప్తింపదనెదరా? నదియు దర్శింపమే

దేవదత్త నంబంధం నాశము చే దేవదత్తునకు సావకేప నాశము పొందించినను, ఆత్మ

ఆత్మకు వాతమును బ్రత్యక్షింపగలిగి గూర్చి యట్లు ప్రశ్నింపవలెను. ఏమని? (1) ఆత్మ స్వయముగ నశించువా (2) లేక వజ్ఞయొక దానిచే నశించువా? (3) లేక ఆశ్రియ వాతముచే నశించువా? (4) లేక స్వసంబంధి వాతముచే నశించువా? (5) లేక స్వకారణవాతముచే నశించువా? (6) లేక స్వకార్యముచే నశించువా?

వానరమునకు నక్షత్ర స్వరూపములు నశించినవే నశించును. అట్లు నిరసమునకునకు దాహము
 కలుగుతే బాష్పించునందున నక్షత్రము నష్టము బాష్పించునందున సంభవము మనోజ్ఞయియు.

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

కాన సాక్షాత్తుకను యాత్మకు నాశము లేనందున నాత్మ యశ్వయ వనఁడను. అట్లే యశ్వయము, నిత్య నిర్గుణతాకము నగు బ్రహ్మమున కభావమును జేయఁటగాని, చెప్పఁటగాని యేదానియు నగుదు. అట్లే నందైన నాత్మకభావము జెప్పిచోతా నాత్మస్వరూపమే గాన స్వీయాభావమే పొందినచేడిని. ఇదియుఁ గాక నాత్మ నిత్యమును జెప్పెడి సమామత్యమును, ప్రత్యక్షాది సమామత్యమును కరోధము పొందినచేడిని. కాక నాత్మక భావము నెవఁడు జెప్పలేదని యశయము.

సరస్వత్యపూ — పూర్వమును జెప్పఁజేసె యుత్తరము నొకమను యాత్మకముచే జెప్పఁ
చుండెను “యోగ” అభ్యాసాత్మకమగు సగతరణముచే నేర్వవలయుపరమము వ్రుషింపఁజేసే యట్టి
సర్వజ్ఞువు యనివాఁడని చెల్లెడివాడు. శక్తిక యాత్మమే యగుచో రణత పలుల భాసించే యట్లే సత్త్వి
మగు వాత్మయము లేచినా అసత్త్విమగును భాసించెను. కనుక సత్త్వివద్ధాపవనవాఁడని తాత్పర్యము.
కనుక వాఁడనికనుక వాత్మకు నివాకమను నేనందును జేయుటకు సమర్థుడు గావాఁడు.

నీ ల క ం రీ య మ :—“దేని య భాగమే లేదో యట్టి సత్తు కల ననుటలో పరిమాణ మేమిటి? అను నా శాస్త్రమిద గీల్గోమమును జెప్పుచున్నాడు. ‘ఘటస్సక్’ ‘కటస్సక్’ (ఘటము కలదు. కటము కలదు)

కాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

సంబంధమగు వస్తువు లేమింజేసి యట్టి సావశేషనాశ మాత్రకు సమకూర్చుట జగదీశ్వరునకైన శక్యము కానేరదు. ఆత్మయనగ బ్రహ్మము. ఉరివలన స్వయముగ నాత్మ నశించు వనిన స్వాత్మయందు క్రియలేమింజేసి యాత్మయం దట్టి నాశముకూడ పొిప్తింపనేరదు. ॥౧౭॥

అని సర్వమునందు సదభేద మనుభవనిద్ధ మగుటచే “యేన సర్వ మిదం తతమ్” సత్పదార్థముచే నీయ కాళాది సర్వప్రపంచకము వ్యాప్తమైంది. ‘ఘటో మృత్; శరావో మృత్’ (ఘటము మట్టి, శరావము మట్టి) అను ఘటాదులయందు మృదభేదానుభవ ముండుటచే నట్టి ఘటాదులకు మృత్తు యెట్లు పాదాన కారణమో, అట్లే, సర్వమును గూర్చి సత్తు ఉపాదాన కారణమని తెలియదగును.

“అట్లులైన సత్తుగూడ మృత్తువలె వికారి కాదా?” అను నాశంకమీద “అవినాశితు తద్విద్ధి” (అసత్తును వినాశరహితముగ చెలిసికొనుము) అని చెప్పెను అనగా నిట వినాశ మన? పూర్వావస్థాపరిత్యాగము. మృత్తు పూర్వమందున్న పిండా కారత్వమును విడచి ఘటముగా నగుచున్నది. కాన నామృత్తు వికారిధారాశ్రియమగుటచే వినాశస్వభావ (పూర్వావస్థాపరిత్యాగము) కలదియై యగుచున్నది. సద్రూపమగు బ్రహ్మమన్న నో యట్లు కాక రజ్జువువలె స్వయముగ నశించగనే కార్యాకార మగుచున్నది. కనుకనే స్వీయములగు సత్తాస్ఫురణము అను గార్యమునం దర్పించుచున్నది. కనుక నాసద్రూపమగు నాత్మ వినాశరహితము. అట్లే “అజాయమానో బహుధా విజాయతే” (జనన మనెడి వికారమును బొందనివాఁ డయ్యును వియదాదిరూపమున యావిగ్భవించుచున్నాడు) అనియు, “జాత ఏవ న జాయతే కో న్యేనం జనయే త్పునః” లోకదృష్టిచే పుట్టుకకల ఘటాదికము పరమార్థదృష్టిచే పుట్టుటలేదు. ఎలన? స్వాప్నికమృదాదికము జాగ్రదవస్థయం దెట్లు తుచ్ఛమో (లేనిదో) యటులే వ్యావహారికదశయం దున్న మృదాదికము పరమార్థదశయందు తుచ్ఛమే యగును. అట్టి మృదాదికమునకు ఘటాదుపాదాన కారణత్వము సంభవింపదు. కనుక పరమార్థదృష్ట్యా పరిణామ్యుపాదానమే లేకుండున ఘటాదికము పుట్టునది కాదని జెప్పదగును. అందుచే నట్టి ఘటాదికము నెవఁడు పుట్టించును? (ఎవఁడును పుట్టించలేడు) అట్లులైన నాఘటాదిక మెందుచే భాసించుచున్నదనిన? రజ్జుసగ్గుమువలె భాసించుచున్న దని యుత్తర మీయవలయు నను శ్రుతులు గూడ నాత్మ వినాశరహితమని జెప్పుచున్నవి ‘తథా ప్రాణా జై సత్యం లేషా మేష సత్యం’ (సత్తు సత్య మగుటచేతనే ప్రాణోపలక్షితమగు నీప్రపంచమునకు సత్యత్వము) అనియు, ‘తస్య భాసా సర్వ మిదం విభాతి’ (సత్తుయొక్క భావముచేతనే యీప్రపంచము భాసించుచున్నది) అనియు శ్రుతులచే ప్రపంచగతిసత్తాస్ఫుర్తులే సత్తుయొక్క సత్త్వమం (ఉండుటనుం) దుప్రమాణమని యర్థము. ‘అన్నేన సోమ్య శుంగే నాహి మాల మన్విచ్ఛ ఆర్భిసోమ్య శుంగేన లేజో మాల మన్విచ్ఛ లేజసా సోమ్య శుంగేన సన్ముల మన్విచ్ఛ సన్ములా సోన్ మ్యేమాః ప్రజా స్సదామితహ సృత్ప్రతిష్ఠాః’ అను శ్లోతియు గార్యరూప హేతువుచే జగత్తునకు జగదుపాదానత్వము స్థిరపరుచుచున్నది. విశాళమునకు హేతు వగున దేదియు సత్తునందు లేమింజేసి సత్తు వినాశరహితము’ అని యుత్తరార్థముచే జెప్పుచున్నాడు. ‘న జ్యేతి అపక్షీయత ఇత్యవ్యయః’ (అపక్షీయమును బొందరుగాన సత్తుగు బ్రహ్మ మవ్యయ మనఁబడును) అపక్షీయము జన్మాదిసర్వవికారములు కలవానికే బ్రాప్తించును గాన నిట అపక్షీయము సర్వవికారోపలక్షణముగ గ్రహింపవగును. ఈచెప్పుటచే సర్వవికారశూన్యమగు సద్రూపబ్రహ్మమునకు నాశము లేదని యర్థము. అట్టి యవ్యయమునకు ‘వినాశం న కశ్చి త్కర్తు వర్తతి’ (ఎవఁడును వినాశమును జేయుటకు దిగడు) ‘న కశ్చిత్’ అనుటచే ‘ద్వితీయా ద్వై భవతి’ అను శ్లోతియుక్తరీతిని సద్భిన్న మగున దేదియు లేదుగాన వినాశహేతువగు మరొక టేనియు లేదని సూచిత మైనది.

గీ. అంతవంత ఇమే దేహో నిత్య స్తోక్తా శ్శరీరణః ।

అనాశినోఽప్రమేయస్య తస్మా ద్యుద్ధ్వస్య భారత! ॥

॥౧౮॥

పదవిభాగము:— అంతవంతః— ఇమే— దేహః— నిత్యస్య— ఉక్తాః— శరీరణః— అనాశినః— అప్రమేయస్య— తస్మాత్ యుద్ధ్వస్య— భారత! ।

॥౧౮॥

ప్రతిపదార్థము:— అనాశినః=నాశరహితంబైన; అప్రమేయస్య=ప్రమేయముకానట్టి; (జ్ఞానవిషయముకానట్టి) నిత్యస్య=నిత్యమైన; శరీరణః=జీవునకు; అంతవంతః=నాశముకల; ఇమే=ఈ; దేహః=దేహములు; ఉక్తాః=చెప్పబడినవి, తస్మాత్=జీవుడు నిత్యుడగుటవలన, హేభారత!=ఓభరతాన్యాయసంభూతుడవగునర్జునుడా; యుద్ధ్వస్య=యుద్ధము జేయుము.

॥౧౮॥

శాంకరభాష్యము:—

(1) కిం పున స్తదస ద్య తాన్విత్తసత్తాం వ్యభిచరతీతి, ఉచ్యతే— అంతవంత ఇతి । అంతవంతోఽన్తో వినాశో విద్యతే యేషాం తేన నవన్తో యథా మృగతృప్తికోదకాదౌ సద్బుద్ధిరనువృత్తా ప్రమాణనిరూపణాంతే విచ్ఛిద్యతే స తస్యా అంత ప్రథమే దేహః । స్వప్నమాయాదేహాదీన చ్ఛాంతవంతో నిత్యస్య శరీరణ శ్శరీరవతోఽనాశినోఽప్రమేయ స్యాత్మనోఽన్తవన్త కత్తుక్తా పివేకిభి రిత్యర్థః ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(1) సదసత్తులగు నాత్మ శరీరేంద్రియాదులలో యాత్మ యవ్యభిచారియగుటచే 'పరమార్థతః' సత్తని నిర్ధారణ చేయబడెను. అదేతరున నసత్త సత్తేయని నిర్ధారణ సేయబడినను నసత్తనగ శూన్యము కాదని నిర్ధారణముచేయు యావశ్యకము కాన స్యాత్మ సత్తను విడచు నసత్తన నేమియన? నిత్యుడను, నాశరహితుడు (పరిణామినిత్యుడు కానట్టియు) ప్రత్యక్షాద్య గోచరుడును, (దేహేంద్రియాదులకు గోచరుడు కానట్టియు) శరీరియగు జీవునకు మృగతృప్తి

శ్రీ భ రీ య ము:— ఇంతకు బూర్వగ్రంథముచే సత్స్వభావ మవినాశివస్తు వని సామాన్యముగ జెప్పబడెను. ఈశ్లోకముందు దానినే విశేషముగ జూపుచుండెను. 'యేన' ఏనద్యుపమచే 'ఇదం' అగమాపాయములుగల యీ దేహాదికము 'తతం' తాత్పర్యము వ్యాప్తమో "తత్తు" అ యాత్మ 'అవినాశి' నాశము లేదని 'విద్ధి' తెలిసికొనుము. ఈ విషయమునందే "వినాశ మవ్యయ స్యాస్య" అను యుక్తార్థము హేతువు. ॥౧౯॥

—•— ౨వ అధ్యాయము ౧౮వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు —

మధునూదనసరస్వతీయము:— సద్యుపమగు సుస్థరణము దేహధర్మము. దేహ మనుక్షణమునశించుచుండ తద్ధర్మమగు సద్యుపసుస్థరణమున కవినాశిత్వ మెట్లు బ్రాప్తించు నను భూతవైశిష్ట్యాదుల వాదమును నిరాకరించుటకు "నాశతో విద్యతే భావః" అను శ్లోకము నీశ్లోకమునందు వివరించుచున్నాడు.

'ఆస్తవన్తః' వృద్ధిక్షయరూపములు గలవగుటచే నశించు స్వభావముకల "ఇమే దేహః" ఈ పరిదృశ్య మానవులగు దేహములు (ఇట 'దేహః' అనుబహువచనస్వారస్యముచే సమిప్తివృద్ధిరూపములగు విరాట్టు మాత్రాత్మ అవ్యాకృతము అనెడి స్థూల, సూక్ష్మ, కారణదేహములు గ్రహింపవలెను.) ఇవి యన్నియు నిత్యము నవినాశియు,

శాంకరభాష్యమ్:—

(2) నిత్యస్యానాశిన ఇతి న పునరుక్తం, విత్యత్వస్య ద్వివిధ త్వాల్లోకే నాశస్య చ। యథా దేహో భస్మీభూతోఽదర్శనం గతో నష్ట ఇత్యుచ్యతే విద్యమానో వ్యన్యథా పరిణతో వ్యాధ్యాదియుక్తో జాతో నష్ట ఇత్యుచ్యతే తతానాశినో నిత్యస్యేతి ద్వివిధేనాపి నాశే వాసంబంధోఽస్యే త్సర్ధః ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

కోద కాదులువలె దేహాదులు “దేహస్సకా” అను సద్బుద్ధిభాక్కులైననూ (దేహాదులయందు సద్బుద్ధి యనువృత్తమైనను) ప్రమాణములవలన నిరూపింప నంతమున నాసద్బుద్ధి లేమింజేసి దేహాదు లంతవత్తులు. (నాశముగలవి) ప్రవాహము ప్రవాహినికంటె వ్యతిరిక్తము కానందున దేహాదుల ప్రవాహము ప్రవాహియగు నాత్మకంటె వ్యతిరిక్తము కాదను శంకను దొలగించుటకే జీవునకు దేహాదు లనిత్యములని వివేకులచే నుడువబడెను.

(2) ‘నిత్యస్య’ అనుపదమునకు నాశములేనివాడనియర్థము ‘అనాశినః’ అనుపదమునకు నాశము లేనివాడని యర్థము ఒక పదముచేతనే నాశములేనివాడని సిద్ధించుచుండ నేకార్థమునుబోధించుటకు ‘నిత్యస్య’ అనాశినః’ అను రెండుపదములను గీతయందు బ్రయోగించుట బురరుక్తిదోషమని యాక్షేపింపరాదు. నిరవశేషనాశమనియు, సావశేషనాశమనియు నాశము రెండువిధములు అందు దేహము భస్మీభూతమై కాన్పింపనపుడు దేహము నిరవశేష నాశముకలది. (అనగా కొంచెమైన మిగలకుండగ నశించుట) దేహముండినను రోగాదులచే జిక్కినపుడు దేహము నష్టమాయెనని

నాధ్యాసికసంబంధముచే ‘శరీరణః’ శరీరముగల్గినట్టియుస్వప్న కాశస్ఫురణరూపము, సజాతీయవిజాతీయస్వగతభేద తూన్యమునగు నాత్మయొక్క సంబంధముకలదియైదృశ్యములుగను భోగ్యములుగను, శుభ్రతలచేతను బ్రహ్మజేత్రత చేతను జెప్పబడుచున్నవి. ఈవిషయమునే తైత్తిరీయోపనిషత్తునందు ఆన్నమయ, ప్రాణమయ, మనోమయవిజ్ఞానమయా నందమయములనెడి యయిదుకోశములను గల్పనజేసి యట్టికోశముల కధిష్ఠానమగుబ్రహ్మ మకల్పితమని “బ్రహ్మ పుచ్చంప్రతిష్ఠా” అనువాక్యముచే జూపబడెను. అందు పంచీకృతపంచమహాభూతములు, తత్కార్యములు నగు నట్టి మూర్త రాశియు స్థూలసమిష్టిరూపము నగు విరాట్టు యన్నమయకోశ మనబడును. అట్టి విరాట్టునకు గారణ మగునట్టి యపంచీకృతపంచమహాభూతములు తత్కార్యములునగునట్టియు, నూత్న సమిష్టియు, అమూర్త రాశియు నగు హిరణ్యగర్భుడు మాత్రాత్మయనబడును. “త్రయం వా ఇదం నామయాపం, కర్మ” అను బృహదారణ్యక వాక్యోక్తరీతిని కర్మతో గూడిన దగుటంజేసి క్రియాశక్తి ననుసరించి ప్రాణమయకోశమనియు, నామాత్మిక మగుటంజేసి జ్ఞానశక్తి మాత్రము ననుసరించి మనోమయకోశమనియు, రూపాత్మకమగుటంజేసి క్రియాశక్తి జ్ఞాన శక్త్యాశ్రయమగుటచే కర్మత్వమును ఒట్టి విజ్ఞానమయకోశమనియు, జెప్పబడినందున ప్రాణమయ, మనోమయ, విజ్ఞానమయస్వరూపుమగు హిరణ్యగర్భుడు త్రిస్తాత్మకమగు లింగశరీరకోశ మనబడును. అట్టి లింగశరీరకోశ కారణ మాయోపహితచైతన్యరూపము సర్వసంస్కార శేషములుగల నవ్యాకృత మానందమయకోశ మనబడును. ఈసర్వశరీరములు యొక్కటిగ నాత్మయొక్క సంబంధముగలవి అని “తస్మైష ఏక శరీర అత్మానుః పూర్వస్య” అను తైత్తిరీయశ్లోతి జెప్పబడున్నది.

శాంకరరభావ్యమే:—

(౩) అన్యథా పృథివ్యాదివ దపి నిత్యత్వం స్యాదాత్మన స్త న్మాభూ దితి నిత్య స్యానా శిన ఇత్యాహ—అప్రమేయస్య న ప్రమేయస్య ప్రత్యతాదిప్రమాణై రపరిచ్ఛేద్య స్యేత్సర్వః ।

శాంకరభావ్యతత్వబోధిని:—

చెప్పబడును. ఇది సావశేషనాశము. (అనగా దేహము కొంచెము మిగిలి ప్రాణానశిష్టమై యుండుట) కాన నీరెండునాశములలోను “నిత్యస్య” అను పదముచే నిరవశేషనాశము జీవునకు లేదనియు, “అవివాశినః” అనుపదముచే సావశేషనాశములేదనియుఁ జెప్పబడుటవలన పునరుక్తి దోషములేదు.

(౩) లేక, “నిత్యస్యావాశినః” అను రెండింటిలో నొకేవిశేషణము జీవున కన్నచోఁ బృథి వ్యాదులవలె “జీవుడు పరిణామినిత్యుడు” అనునాశంక జనించును. అట్టి యాశంకను తొలఁ గించుటకు “నిత్యస్య” “అనాశినః” అను రెండు విశేషణములు జీవున కీయబడినవి. కార బుర రుక్తిదోషము ప్రాప్తినేరదు.

లేక మూడులోకములందుగల సర్వప్రాణిసంబంధముకల సీసర్వదేహములు నొక్కటగునాత్మకుసంబం ధించినవిగా జెప్పబడుచున్నవి. ఈవిషయముననే “ఏకోదేవ స్సర్వభూతేషు గూఢస్సర్వవ్యాపీ సర్వభూతాంత రాత్మా । కర్మాధ్యక్ష స్సర్వభూతాధివాస స్సాక్షీ చేతా కేవలో నిర్గుణశ్చ” అను శ్లోకులుగూడ విభువు నిత్యుఁడు నగు నొక్కయాత్మకే సర్వశరీరసంబంధము గలదని జెప్పుచున్నవి..

నిత్యత్వమనగ యావత్కాల స్థాయిత్యము. వియదాదులవలె శరీరాదులు కాలముతో నశించినను యట్టి యావత్కాలస్థాయిత్యరూపనిత్యత్వము శరీరాదుల కప్రతిపాతమును నాశంకను నొలగించుటకు “అనాశినః” అని జెప్పెను. దేశమువలన, కాలమువలన, వస్తువువలన బరిచ్ఛిన్నములగు నవిద్యాదులు కల్పితము అగుటంజేసి యావ త్కాలస్థాయిత్యరూపమగు నాపచారిక నిత్యత్వము ననునరించి యవిద్యాదులు నిత్యత్వములని వ్యవహరింపబడు చుండెను. ఈవిషయమునే “యావ ద్వి కారంతు విభావో లోకవత్” (అధ్యాయ ౩ పాద ౩ సూ ౧౧) బ్రహ్మనా త్రిము గూడ బోధించుచున్నది. దేశమువలన, కాలమువలన, వస్తువువలన బరిచ్ఛేదకూన్యము అకల్పితము నగు నాత్మకు వినాశహేతువు లేమింజేసి ముఖ్యమగు కూలస్తనిత్యత్వము కాని యావత్కాల స్థాయిత్యరూపపరిణామి నిత్యత్వమాత్మకు లేదని యాశయుము.

ఇట్టియాత్మ కలదనుటయందు ప్రమాణము జూపవలెను. అట్టిప్రమాణము లేనియెడల యాత్మనిష్ప్రమాణ మగుటంజేసి శశశృంగాదులవలె యలీకమగును. అట్టిప్రమాణమునుజూపుటకే “శాస్త్రయోనిత్వాత్” (బ్ర.ప్ర-1 ఆధి-౩ సూ-౩.) “తం త్వోపనిషదం పురుషం పృచ్ఛామి” (ఉపనిషద్వాక్యగమ్యుడు బ్రహ్మమను ప్రమాణము డెలుపు సూత్రాంధసామర్థ్యమువలన నాత్మకు వస్తుపరిచ్ఛేద మపరిహార్య) మను శంకకుసమాధానముగ “ఆప్ర మేయస్య” అని జెప్పబడెను.

“ఏకచైవానుదృష్టవ్య మేతదప్రమయం ధృవం” అప్రమయమప్రమేయం “న తత్ సూర్యో భాతి న చంద్రతారకం నేమా విద్యుతో భాన్తి కుతో య మగ్నిః త మేవ భాన్త మనుభాతి సర్వం తస్య భానా సర్వ మిదం విభాతి” అను శ్లోకులవలన సర్వప్రకాశచైతన్యరూప మాత్మయని సిద్ధమగుచున్నది. కాన నట్టిసర్వభాస కమగు నాత్మకుతాను భాసించుట నిమిత్తమై తనచే భాసింపబడు దానియనేక్ష సంభవింపదు. మఱేమిది?

శాంకరభాష్యమ్: —

నన్వాగమే నాత్మా పరిచ్ఛేద్యతే ప్రత్యక్షాదినా చ పూర్వమ్ : న, ఆత్మన స్వతస్సిద్ధత్వాత్ । సిద్ధే హ్యత్మని ప్రమాతరి ప్రమితోః ప్రమాణాన్వేషణా భవతి । నహి పూర్వమిద్ధమహా మిత్యాత్మాన మప్రమానాయ పశ్య త్ప్రమేయపరిచ్ఛేదాయ ప్రవర్తతే । న హ్యత్మానామ కశ్చి దప్రసిద్ధో భవతి ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

“తం త్వేపనిషదం పురుషం వృచ్ఛామి” అను శ్రుతివలన నాత్మ యుపనిషద్గమ్యుడగు చుండగా (అనగా నుపనిషద్వాక్యమువలన గలుగు ప్రమావిషయుడగుచుండ) నాగమప్ర వృత్తికిం బూర్వమునందు బ్రత్యక్షాదులచే నాత్మను తెలిసికొనుటకు బ్రయత్నింప నట్టి యాత్మ తెలియబడనందున యాగమము అజ్ఞాతార్థజ్ఞాపకమగుచుండ నప్రమేయత్వ మాత్మ కేట్లు సంభ వించుననిన?

“ఏతదప్రమేయం” ఈయాత్మస్వరూపము అప్రమేయము, (ప్రమావిషయముకాదు) అని శ్రుతిచే చెప్పబడిన నాత్మ స్వతస్సిద్ధమగుటంబట్టి యప్రమేయము.

ప్రమాణము లేనిదే యాత్మ యెట్లు సిద్ధించుననిన? ప్రమాతయగు నాత్మ సిద్ధించినపుడు ప్రమేయమునుగూర్చి ప్రమితులగు ప్రమాత ప్రమాణాన్వేషణము జేయును. (అనగా నెవడు వస్తుయాధార్థ్యమును తెలిసికొనగోరునో వాడే ప్రమాత. అట్టి ప్రమాతయే వస్తుయాధార్థ్య జ్ఞానమునకు హేతువగు ప్రమాణమును వెదకును పూర్వమునందు నేనిట్టివాడనని యాత్మస్వ రూపమును దెలిసికొనక యెవడును వస్తుయాధార్థ్యమును దెలిసికొనుటకు బ్రవర్తింపడు. ప్రమాతయే లేనిచో నెవనికి ప్రమాణాన్వేషణము? కాన ప్రమాణాన్వేషణమునకు బూర్వము ప్రమాత సిద్ధించియుండును. ఎవనికిని యాత్మయనునది యప్రసిద్ధము కాదు. కాన ప్రమాణాన్వేషణమునకు బూర్వమునందు సిద్ధించినయాత్మ యప్రమేయమనక తప్పదు.

అజ్ఞానము, తత్కార్యములు తనయందు కల్పితములు. “యత్కామరూపో బలిః” (యత్కునకుడగినబలి నివ్యవరే)నను న్నాయానుసారము కల్పితములగు నవిద్యాతత్కార్యములకు గల్పితవృత్తివిశేషమే విరోధియగుటంబట్టి యజ్ఞాన తత్కార్యములయొక్క నివృత్తికొఱకు గల్పితమగు వృత్తివిశేషము నాత్మయనీక్షించును. అట్టి వృత్తివిశేషము “కత్త్యవసి” అనునది మొదలగు వాక్యములవలననే జనించుచు గాన సర్వకల్పితనివర్తకవృత్తివిశేషావృత్తినిమిత్తము శాస్త్రమారంభింపబడెను. అత్య స్వతః యెల్లప్పుడు భాసించుటచేతను, సర్వకల్పనాధిష్ఠాన మగుటచేతను యాత్మకు తుచ్ఛత్వము సంభవింపదు.

అవిద్యాతత్కార్యములు కల్పితము లెట్లగునో అట్లే ‘ఏకమేవాద్వితీయం’ ‘సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ’ ఇత్యాది శాస్త్రము స్వప్రమేయానుసారము (స్వప్రమేయ మెటుల కల్పితమో అటులే) తనకుగూడ కల్పితత్వ మును దెలుపుచున్నది. అట్లు కానిచో నట్టిశాస్త్రమునకే ప్రామాణ్యము దుర్ఘటమయ్యేడిని. కల్పితమున కకల్పిత పరిచ్ఛేదకత్వముసంభవింపదనిపూర్వము జెప్పబడెను. అత్యుత్తమస్వప్రకాశత్వమును శ్రీశంకరభగవత్పాదులుగూడ

శాంకరభాష్యమ్:—

(4) శాస్త్రం త్వన్త్యం ప్రమాణ మతద్ధర్మాధ్యారోపణమాత్రానివర్తకత్వేన ప్రమాణత్వ మాత్మని ప్రతిపద్యతే న త్వజ్ఞాతార్థజ్ఞానకత్వేన । తథా చ శ్రుతిః—“యశ్చాతా దపరోహా ద్భ్రహ్మ, య ఆత్మా సర్వాన్తరః” (బృ. ౩, 4, 1) ఇతి । యస్మా దేవం నిత్యోఽవిక్రియశ్చాత్మా తస్మా ద్దుర్ధ్వస్వ యుద్ధా దుపరమం మాంసా ద్విత్వధః । న హ్యత్ర యద్ధకర్తవ్యతా విధీయతే । యుద్ధే ప్రవృత్త ఏవ హ్యసౌ శోకమోహపరిబద్ధ స్తూష్టి మాస్తే తస్య కర్తవ్యప్రతిబంధాపనయనమాత్రం భగవతా క్రియతే । తస్మా దుర్ధ్వస్వే త్వనువాదమాత్రం న విధిః ।

శాంకరభాష్యశత్రుబోధిని:—

(4) ఆనాత్మలగు దేహదులు వ్యవహారదశయం దజ్ఞాతములు అట్టి యజ్ఞాతదేహవిగాహకము లగుటంజేసి వ్యవహారదశయందు బ్రత్యక్షాదులు ప్రమాణములు కాన నంతఃకరణోపాధివిశిష్టలయందు యథాసంభవముగ బ్రత్యక్షాదిప్రమాణచివృత్తి యున్నను శుద్ధమునందు ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములకు ప్రవృత్తి సంభవింపనేరదు. అయినను “ఆత్మావారే దృష్టవ్య శ్శోకతవ్యః” అను తద్వితప్రత్యయశ్రుతిచే విధింపబడు వేదాంతశ్రవణవిషయమగు శాస్త్రము నకు శుద్ధమునందు బ్రవృత్తి సంభవించును. కాన బ్రహ్మము శాస్త్రవ్యవహారికవిషయం డగుమండగా నప్రమేయత్వ మెట్లు సంభవించునని యాక్షేపింపరాదు.

యక్తివలన జెప్పియుండిరి. అది యెట్లున? “యత్ర జిజ్ఞాసో సంశయవిపర్యయవ్యతిరేకప్రమాణానా మవ్యతను మపి నాస్తి తత్ర తద్విరోధిజ్ఞాన మితి సర్వత్ర దృష్టమ్ । అగ్రథా తీతయాస్యతరాపత్తేః । అత్మని చాహం నాహం వేత్తి న కిస్యచి త్సంశయః । నాపి నాహమితి విపర్యయః । వ్యతిరేకం ప్రమాణేతి” పంచజిజ్ఞాసువునకు సంశయవిపర్యయవ్యతిరేకజ్ఞానములయం దొకటైన నుండవో యచట తద్విరోధిజ్ఞానము కలదని నిశ్చయింపవలెను. అటులు కానిచో సంశయవిపర్యయవ్యతిరేకజ్ఞానములలో నేదైననొకటి యుండెడిది. అనగానొకస్థానపును జూచి “ఇది స్థానంబు” అను నిశ్చయమున్నచో “ఇదిస్థానంబు? పురుషుడా?” అను సంశయముగాని, “ఇదిపురుషుడు” అను విపర్యయజ్ఞానముగాని, వ్యతిరేకప్రమ కాని యుండదు. అట్లే యాత్మయందు “నేను నేనా? నేను కానా?” అను సంశయముగాని, “నేను నేను కాను” అను విపర్యయజ్ఞానముగాని, వ్యతిరేకప్రమ కాని లేనందున సంశయ విపర్యయవ్యతిరేకములకు ధర్మయగు నాత్మయొక్క స్వరూపప్రమ (మధ్యార్థజ్ఞానము) “ధర్మ్యంకేసర్వమభ్రాన్తం ప్రకారే తు విపర్యయః”? అను న్యాయమున సర్వదా అందరికి కలదని నిశ్చయింపబడినది. కనుకనే “ప్రమాణ మప్రమాణం చ ప్రమాణాన స్తదైవ చ । కుర్వంత్యేవ ప్రమాం యత్ర తదసంభావనా కుతః” దేనియందు ప్రమమగాని, అప్రమమగాని, సంశయముగాని పాండవరో అట్టి వస్తువులేదని జెప్పటగు యెట్లు వీలుపడును? వీలుపడదు. కాన స్వప్రకాశము, సద్రూపము, ధర్మయు నగు నాత్మయందు ప్రామాణ్యప్రామాణ్యముల విశేష మేమియు లేదని యాశయము.

బాహ్యపదార్థమునందు—వస్తువుగు విరోధిజ్ఞానముచేతనే సంశయాది ప్రతిబంధముసంభవించుమండఅనగా స్థానంబునందు “ఇది స్థానంబు” అను విరోధిజ్ఞాన ముండినపు “ఇది స్థానంబు? పురుషుడా?” అను సంశయము, “ఇది-

కాంక్షరభావ్యశక్త్యబోధిని:—

శాస్త్రముచే ప్రత్యగ్భూహము చెప్పబడుటంజేసి ప్రమాతాదివిభాగము తొలగి పోవును. కాన శాస్త్ర మత్యంతప్రమాణము అపారమేయ మగుటంజేసి నిర్దోషము; దోష రహిత మగుటచే బ్రహ్మణము. అయినను బ్రత్యగాత్మ స్వతస్సిద్ధ మగుటవలన నవిషయండు. అవిషయమగు ప్రత్యగాత్మయందు శాస్త్ర మెట్లు ప్రమాణమగు ననిన:

ప్రత్యగాత్మ స్వయముగా భాసించినను “మనుష్యోహం” కర్తాహం” “భోక్తాహం” అని యాశ్చయందు దధ్యములుకాని కర్తృత్వ, భోక్తృత్వాదు లారోపితములు. అట్టి యాశ్చ ధ్యములుకాని కర్తృత్వ భోక్తృత్వాదులను “సిద్ధం తు నివర్తకత్వాత్” అను న్న్యాయమున శాస్త్ర మాత్మనుండి నివర్తింపజేయును. కాన నతద్ధర్మాధ్యారోపణమాత్రనివర్తక మగుటచే శాస్త్ర మాత్మవిషయమున ప్రమాణము.

పురుషుడు’ అను విపర్యయజ్ఞానము కలుగదు. అట్టి సంశయవిపర్యయ (భ్రమ) జ్ఞానములకు ‘ఇది స్థాణువు’ అను నిశ్చయము ప్రతిబంధకము. కాన బాహ్యపదార్థ మగు స్థాణ్వాదులయందు క్లుప్తవిరోధియగు ‘ఇది స్థాణువు’ అను జ్ఞానాదులచేతనే “ఇది స్థాణువా? పురుషుడా?” అను సంశయములయొక్కయు, ‘ఇది పురుషుడు’ అను విపర్యయములొక్కయు ప్రతిబంధము సంభవించుచుండ అంతరపదార్థ మగు నాత్మయందు స్వభావభేదకల్పన (సంశయాదిప్రతిబంధకత్వకల్పన) న్యాయము కాదు. అటు అయినచో సర్వవిప్లవము పొందినది. కాన నాత్మ సర్వదా భాసమాన మగునేని “నాయందు ఘటజ్ఞానము కలిగినదా? లేదా?” అను సంశయము సంభవించెడిది.

ఆత్మమనస్సంయోగమాత్ర మాత్మసాక్షాత్కారమును గూర్చి హేతువు. అట్టి యాత్మమనస్సంయోగము జ్ఞానమాత్రమునుగూర్చి హేతు వగుటంబట్టియు, ఆత్మమనస్సంయోగమువలన గలిగెడి జ్ఞానమునందు ఘటాదులు భాసించినను సమాహంబనన్యాయమున తార్కికసిద్ధాంతరీతి ననుసరించినను నాత్మభావముకూడ తప్పదు. అనగా ఘటజ్ఞానము కలిగినపు డాజ్ఞానమునందే యాత్మ భాసించు నని తార్కికముల యొప్పుకొనితీరవలయునని యాశయము.

అటులైనచో నాజ్ఞానము “ఘటమును నేను చెలిసికొనుచుంటిని” అనికదా. నేను అనునది యాత్మ; అట్టి యాత్మ ప్రత్యక్షమందు మానసత్వ మను ధర్మ ముండును. ఘటాదిప్రత్యక్షము చక్షురింద్రియమువలన గలుగును కాన దానియందు చాక్షుషత్వ మను ధర్మ ముండును. కాన నొకజ్ఞానమందే యాత్మఘటములు భాసించినచో నాజ్ఞానమందు మానసత్వచాక్షుషత్వము అనెడి ధర్మద్వయ ముండవలసివచ్చును. అటులైన నాధర్మములకు సాంకర్య మేర్పడెడిది. అట్లు సాంకర్యమంగీకరించినచో నాధర్మములు జాతులు కాకపోయెడివి. అనిశంకింపఁ జనదు. చందనఖండముతో చక్షురింద్రియమునకు సంబంధాదు లుండినపుడు ‘ఇది చందనఖండము’ అను ప్రత్యక్షము కలుగును. అట్టి ప్రత్యక్షము కలుగుటకు పూర్వమందు చందనఖండమునందు సారభస్మృతి గలిగినచో నా సారభస్మృతినవాక్యతచక్షుస్సంయోగాదులవలన “చందనఖండం సురభి” (చందనఖండము సువాసనకలది అను ప్రత్యక్షము జనించును. అట్టి ప్రత్యక్షము చందనఖండాంశమందు లౌకిక మనియు, సారభాంశమునందలౌకిక మనియు, జెప్పబడును. కాన నట్టి ప్రత్యక్షమునందెట్లు “చందనఖండాంశముచే లౌకికత్వము, సార భాంశముచే నలౌకికత్వము” అనెడి రెండుధర్మము లుండునో అట్లే “ఘట మహం జానామి” (నేనుఘటమును చెలిసికొనుచుంటిని) అను జ్ఞానమందు “ఘటాంశముచే చాక్షుషత్వము, ఆత్మాంశముచే మానసత్వము” అను రెండు ధర్మము లుండుటయం దేమియు విరోధము లేదు. సాంకర్యమను దోషము పొందినదివా?

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

అజ్ఞాతములగు ఘటాదులయందువలె నాశ్మ స్ఫురణాతిశయజనక మగుటచే శాస్త్ర మాత్మయందుఁ బ్రమాణ మెట్లు కానేరదని యాక్షేపింపరాదు. అత్మ “యత్సాక్షా దపరోక్షా ద్బ్రహ్మ, య ఆత్మా సర్వాంతరః” (సర్వాంతరమగు నాత్మస్వరూపమైన పరబ్రహ్మము ప్రమాణాపేక్షను విడిచియే యపరోక్షస్ఫురణాత్మకము) అను శ్రుతివలన నపరోక్షరూపబ్రహ్మము స్వతస్సిద్ధ మగుటచే శాస్త్ర మాత్మయం దజ్ఞాతార్థజ్ఞాపక మగుటచేఁ బ్రమాణము కానేరదు. (అనగా తెలియఁబడని విషయమును చెల్పుటచే శాస్త్రము ప్రమాణమని చెప్ప నలవికాదు.)

కాన నాత్మ యప్రమేయమగుటచే నిత్యము; నిత్యమగుటంబట్టి యాత్మనాశశంక ననుసరించి శోకమోహోవిష్టుఁడవై స్వధర్మమగు యుద్ధమును వదలుట యుక్తముకాదు. శరీరాదులు వస్తువులు కానేరవు అంతవస్తులు అట్టి యవస్తువుల నుద్దేశించి శోకమోహోవిష్టుఁడవై యుద్ధము బరిత్యజించుట న్యాయముకాదు. కాన యుద్ధమును జేయుము; యుద్ధమును బరిత్యజింపకుము.

సాంకర్యము జాతిబాధకము కానేర దని తార్కిక లే యంగీకరించిరి. సాంకర్యము జాతిబాధక మన్నను చాక్షుషత్వమానసత్వాదులు జాతులు కావనియే తార్కికుల సిద్ధాంతము. కాన “ఘట మహం జనామి” అను నొక జ్ఞానమునందే ఘటము, అత్మయు భాసించును. ఈజెప్పటవలన వ్యవసాయమాత్రమున నాత్మ భాసించుటకు సామగ్రి సంభవించుచుండ ననువ్యవసాయ మనునది ప్రత్యేకముగ నంగీకరింపవలయు నను మతము నిరస్తము. అనగ మొట్టమొదట “ఇది ఘటము అను జ్ఞానము కలుగును దీనిని వ్యవసాయజ్ఞాన మని శాస్త్రజ్ఞులు వ్యవహరించెదరు. ఈజ్ఞాన మెట్టిదో తెలియవలె ననిన నాజ్ఞానానంతరమున “నేను ఘటమును తెలిసికొనుచుంటిని” అను జ్ఞానము కలుగును. దీనినే యనువ్యవసాయ మందురు, ఇట్టి యనువ్యవసాయముచే సాధమికజ్ఞానము ప్రత్యక్షముగనో, ఆనుమితినో, లేక కాబ్బముగనో చెలిసికొనదగును. ఇట్టి యనువ్యవసాయమునందే అత్మ భాసించును. సాధమిక జ్ఞానము (వ్యవసాయము)నందాత్మ భాసంపడు. కాన ననువ్యవసాయమనునది వ్యవసాయాత్మక జ్ఞానముకన్న భిన్నముగ నంగీకరించవలయు నని కొందరు చెప్పెదరు. పూర్వమందు చెప్పిరీతిని అనగా నాత్మ ప్రత్యక్షమును గూర్చియు ఘటాదిప్రత్యక్షమును గూర్చియు అత్మమనస్సంయోగము కారణమని జెప్పటచే ఘటాదిప్రత్యక్ష సామగ్రి కాలమున నుభయప్రత్యక్షసామగ్రి యుండుటవలన సమాహంబనాత్మకమగు “నేను ఘటమును తెలిసికొంటిని” అను ఘటాత్మకవిషయకవ్యవసాయాత్మక జ్ఞానము కలుగునని జెప్పటవలన అనువ్యవసాయమనెడి జ్ఞానానంతరమంగీకరింపవలయునను మతము నిరస్తము. వటియు ఘటము విషయము, ఘటాదిజ్ఞానము విషయి, ఘటమునందు విషయత్వముండుటయందు, ఘటాదిజ్ఞానమునందు విషయత్వ ముండుటయం దారెంటియందు వైజాత్యము కలదు ఎట్లనిన? ఘటమునందు ఘటత్వముండును. ఘటజ్ఞానమునందు జ్ఞానత్వముండును. ఈ రెండును భిన్నజాతులు. కాన ఘటత్వజాతి నవలంబించుకొని ఘటమునందు విషయత్వ ముండును. జ్ఞానత్వజాతి నవలంబించుకొని ఘటజ్ఞానమునందు విషయత్వముండును. అదే విధమున “ఇది ఘటము” అనెడి వ్యవసాయ జ్ఞానమునందు విషయత్వ ముండుటయందు “ఘటము నేను తెలిసికొంటిని” అనెడి యనువ్యవసాయజ్ఞానము నందు విషయత్వ ముండుటయందును వైజాత్యము జెప్పవలెను. అట్టి వైజాత్యము కాన్పట్టుటలేదు. ఏలయునో “ఇది ఘటము,” అనెడి వ్యవసాయమునందు జ్ఞానత్వమే యుండును. నేను ఘటమును తెలిసికొంటిని” అనెడి వ్యవసాయమునందు జ్ఞానత్వమే యుండును. అట్టి జ్ఞానత్వమునకు భేదము లేనందున వ్యవసాయానువ్యవసాయ ములయందు విషయత్వ విషయత్వ వ్యవస్థాపక వైజాత్యము లేనందున అనువ్యవసాయమనెడి జ్ఞానాంతర మంగీకరింపవలయునను మతము దూరముగ నిరస్తము.

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

అత్మకు నిత్యత్వాదుల నుపపాదించి 'తస్మాద్ద్యుద్ధ్వస్య భారత!' యని యుద్ధకర్మను విధించుటచే జ్ఞానికర్మసముచ్చయ మీగీతయందు శ్రీకృష్ణభగవానునిచే నుడువబడెనని శంకింపరాదు.

ఈగీతయందు యుద్ధకర్తవ్యత్వము విధించుటలేదు. మతేమనిన! అర్జునుడు స్వధర్మమగు యుద్ధమునందు స్వతః ప్రవృత్తుడు. అట్టి విధమునఁ బ్రవృత్తుడైనను యుద్ధప్రారంభసమయమున నైన్యములను బరికించి "కథం భీష్మ మహా సంఖ్యే" అనునది మొదలు శోకమోహములచే యుద్ధమునందుఁ బ్రతిబద్ధుడై ఊరకుండెను. శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యర్జునుచకుగల యుద్ధప్రతిబంధావసయనమును మాత్రము చేసెను. (అనఁగా యుద్ధమునకుఁ బ్రతిబంధకమగు శోకమోహముల నివృత్తిని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చేసెను.)

వ్యవసాయాత్మకజ్ఞానభావమునిమిత్తమను వ్యవసాయము సంగీకరింపవలయుననెదవా? అదియుసంభవముకాదు. విలస! దీపము తనకన్న భిన్నమగు పదార్థములను భాసింపజేయును. తనచే తానుభాసించును కాని తాను భాసించుటకు విఘ్నేయక దీపము నెట్లుక్షీంపదో అట్లే వ్యవసాయాత్మకజ్ఞానముగూడ స్వవిషయమగు ఘటాదివ్యవహారమునకు హేతువగుచు స్వవ్యవహారమునకుగూడ హేతువగును. కాన వ్యవసాయాత్మకజ్ఞానవ్యవహారార్థమనువ్యవసాయాత్మకజ్ఞాన మంగీకరింపవలసరము లేదు.

వ్యవహారమునందు వ్యవహారవ్యజ్ఞానము కారణము. అనగా "నిదిఘటము." అను శబ్దప్రయోగమునుగూర్చి వ్యవహారవ్య (ఘటశబ్దార్థ) మగు ఘటముయొక్క జ్ఞానము కారణము. (ఘటజ్ఞానములేనిదే "ఇదిఘటము" అనెడి శబ్దప్రయోగము సంభవించనేరదనుట) అదేవిధమున ఘటజ్ఞానమును వ్యవహరించుటకు తజ్ఞానరూపానువ్యవసాయాత్మక వ్యవహారవ్యజ్ఞాన మపేక్షితముకాన ననువ్యవసాయ మంగీకరింపవలయు నని శంకింపవలదు.

వ్యవహారమునుగూర్చి వ్యవహారవ్యజ్ఞానము కారణమను విషయమంగీకార్యమే. కాని వ్యవహారవ్యజ్ఞానరూపకారణము వ్యవహారవ్యభిన్నముకావలెననునియమములేదు. అటులైనచో వ్యవహారమునుగూర్చివ్యవహారవ్యభిన్నమగు వ్యవహారవ్యజ్ఞానపురస్సరముగ గారణత్వము జెప్పవలసివచ్చును. అట్టిధర్మము గురుధర్మమగును. అట్టిధర్మమున్న లఘువగు వ్యవహారవ్యజ్ఞానత్వధర్మపురస్సరముగనే కారణత్వము—(లఘుధర్మపురస్సరముగ గారణత్వము సంభవించుచుండ గురుధర్మపురస్సరముగ గారణత్వము జెప్పవలదను నియమానుసారము) చెప్పవలెను. కాన లఘుధర్మమగు వ్యవహారవ్యజ్ఞానత్వము—స్వప్రకాశ మగుటంజేసి వ్యవహారవ్యమగు ఘటజ్ఞానమునందు కలదు. అందుచేవ్యవహారవ్యజ్ఞానత్వధర్మపురస్సరముగ ఘటజ్ఞానరూపమగు వ్యవసాయ (జ్ఞాన)ము ఈశ్వరజ్ఞానమువలె, యోగిజ్ఞానమువలె, "ప్రమేయం" అను జ్ఞానమువలె స్వవ్యవహారమునుగూర్చి హేతువగుచుండ ఘటజ్ఞానవ్యవహారనిమిత్త మనువ్యవసాయ మంగీకరింపవలయునను యుక్తి మారతః నిరస్తము.

అనువ్యవసాయమనెడి జ్ఞానాలతరముకల దనువారినిగూర్చి యిట్లు ప్రశ్నింపవలయును. అనువ్యవసాయజ్ఞానము ఘటజ్ఞానవ్యవహారమునుగూర్చి ఘటజ్ఞానత్వధర్మపురస్సరముగ హేతువా? లేక ఘటజ్ఞానజ్ఞానత్వధర్మపురస్సరముగ హేతువా? అని. ఉభయమం దుండునది జ్ఞానత్వమే. కాన వాధర్మద్వయము ఘటజ్ఞానమంటే సంభవించుచుండ నారెంటిలో లఘుధర్మమగు ఘటజ్ఞానత్వపురస్సరముగనే ఘటజ్ఞానవ్యవహార ముపపన్న మగుచుండ ఘటజ్ఞానవ్యవహారార్థ మనువ్యవసాయాత్మకమగుఘటజ్ఞానము సంగీకరింపవలయునను వాదము నిర్వృత్తిము.

కనుక నే వ్యవసాయజ్ఞానమువలననే (ఘటాదిజ్ఞానమువలననే) ఘటవ్యవహారము, ఘటజ్ఞానవ్యవహారముగలుగునను విషయమును "మితి, మాత్ర, మేయ మేతిత్రితయం వ్యవసాయే భాసతే" (జ్ఞానము, జ్ఞాతి, పదార్థము

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని—

ఇచట దత్త్వమిది. అపూర్వవిధి, నియమవిధి, పరిసంఖ్యావిధి యని విధి మూడువిధములు అందు అపూర్వవిధి యనగ కాలత్రయమునందు నితరప్రమాణములచే బ్రాప్తింపనిదానిని విధించునది యపూర్వవిధి. “వీ‘హీ స్పోక్షతి” క్రితువున బురోడాశమునకు వీ‘హలను (ధాన్యమును) యుదకముచే బోక్షణము సేయవలెను. తండుల (బియ్యము) నిమిత్తము ధాన్యమును దండువుట యేకాలమునందు నేప్రత్యక్షాదులచేతను నిర్ధము కాదు. అట్టి యపూర్వ మగు పోక్షణమును “వీ‘హీ స్పోక్షతి” అను విధివాక్యము విధించుచున్నది. అవిధముగా నర్జునునకు యుద్ధము ప్రమాణాంతరముచే బ్రాప్తింపనియెడల “తస్మా ద్యుద్ధ్యస్వ భారత!” అనువాక్యముచే యుద్ధము విధింపబడుచున్నదని చెప్పటకు వీలగును. యుద్ధము ఊత్రియున కవశ్యకర్తవ్య మగు కర్మ అట్టి కర్మ మానాంతరముచే బ్రాప్తమైయుండ “తస్మా ద్యుద్ధ్యస్వ భారత!” అనునది యపూర్వవిధి కానేరదు.

అనెడి యాతీతయము వ్యవసాయ (జ్ఞాన)మునందు భాసించును అనెడి త్రిపుటిప్రత్యక్షవాదులగు పౌభాకరులంగీకరించిరి.

వేదాంతు లన్నచో ఆత్మ స్వప్రకాశజ్ఞానరూపము కాని జ్ఞానాశ్రయము కాదని జెప్పెదరు. అట్లు కాక జ్ఞానాశ్రయమే యన్నచో కర్మకర్మవిరోధముచే (కర్మత్వకర్మత్వము లొకదానియం దుండకపోవుటచే) నాత్మభావము లేకపోయెడిది. మఱియు నాత్మ జ్ఞానముకన్న వేరగుచో జ్ఞానభిన్నము జడనుగుటంజేసి యాత్మ జడమయ్యెడిది. అట్లులైనచో జడము కల్పితము కాన నాత్మ కల్పితము కావలసివచ్చును. కాన నాత్మ జ్ఞానస్వరూపమే యని యంగీకరింపవలయును.

ఆత్మ స్వప్రకాశజ్ఞానస్వరూప మైనను విద్యోపహితమై సాక్షియనియు, వృత్తిమదంతఃకరణోపహితమై ప్రమాత యనియు, యనంబడును. అట్టియాత్మకు చక్షురాదులు కరణములు. అట్టి యాత్మ చక్షురాదిద్వారమున నంతఃకరణపరిణామముతో ఘటాదులను వ్యాపించి తదాకార మగును. ఒక్క యంతఃకరణపరిణామమునందే ఘటావచ్ఛిన్నచైతన్యము, అంతఃకరణావచ్ఛిన్నచైతన్యము కలిసికొనును. అనంతరము ఘటావచ్ఛిన్నచైతన్యము యంతఃకరణావచ్ఛిన్నచైతన్యస్వరూప మగుటంజేసి ఘటాజ్ఞానమును నశింపజేసి ప్రత్యక్షరూప మగును. అట్టి ప్రత్యక్షము స్వావచ్ఛేదక మగు ఘటమును స్వతాదాత్మ్యాభాసమువలన భాసింపజేయును.

అంతఃకరణపరిణామమునకు వృత్తియనిపేరు. అట్టి వృత్తి యతిస్వచ్ఛమైనది. అట్టి వృత్తి స్వావచ్ఛిన్నమగు చైతన్యముచేత భాసించును. కాన నంతఃకరణమునకు తద్వృత్తికి, ఘటమునకున్న యపరోక్షత్వముసంభవించును. ఇట్టి యాకారత్రయమే “ఘట మహం జానామి” (నేను ఘటమును చెలిసికొనుచుంటిని) అనునది.

భాసకమగు చైతన్య మేకరూపమైనను ఘటమును భాసింపజేయుటకు వృత్త్యపేక్ష కలదికాన ప్రమాత యనఁబడును. అంతఃకరణతద్వృత్తులను భాసింపజేయుటయందు వృత్తి నపేక్షింపకపోవుటచే సాక్షియనంబడును. ఈవిషయ మవ్యైతసిద్ధియందును, సిద్ధాంతబిందువునందును విస్తారముగఁ జెప్పఁబడెను.

కాన బూర్వమునందు జెప్పబడినవిధమున నాత్మ నిత్యము. విభువు, అసంసారి యెల్లపు దేకరూపమగు టంజేసి స్వధర్మమగు యుద్ధమునందు బ్రధమమున బ్రవృత్తుడవగు నీవాత్మనాకాళంకచే నాయుద్ధమునుండి విరతుడవగుట యుక్తము కాదని యుద్ధమునం దర్జునున కభ్యుజ్ఞ చే శ్రీకృష్ణభగవానుడు “తస్మా ద్యుద్ధ్యస్వ భారత!” అని జెప్పెను.

కాంకరభాగ్యతత్త్వబోధిని:—

నియమవిధి యనఁగఁ బడుమునం దపాప్రమగు నంశమును బరిపూర్ణమునెయు విధి నియమవిధి యనఁబడును. అది యెట్లునిన? బురోదాశమును జేయుటకు తీసుకొనిరాఁబడిన వీరహుల (ధాన్యము) నుఁ బోక్షణము సేసినపిదప 'హ్రీహీ నవహంతి' వీరహులను దంచవలెను. అను విధివాక్యముచేఁ దండులనిష్పత్తికి దంచుట విధింపఁబడెను ఇచట దండులనిష్పత్తి యనునది దంచుటవలనను గలుగును. నఖముల (గోళ్ళ)చే విదళించుటవలనను పాప్రించును. కాన బురోదాశమున కుపయోగించు తండులనిష్పత్తి నఖవిదళనముచే పాప్రించినచో నవహంతము (దంపుట) పడుమున నపాప్రమగును. అట్టి యపాప్రాంశమగు నవహంతమును (దంపుటను) "హ్రీహీ నవహంతి" అను విధివాక్యము విధించుచున్నది. నఖవిదళనమువలనఁ దండులనిష్పత్తి

స్వధర్మమగు యుద్ధమునం దర్జునుఁడు బ్రవృత్తిమయినను శోకమోహములచే నట్టి యుద్ధమునుండి విరతుఁడాయెను. అట్టి శోకమోహములు విచారమువతన బుట్టిన జ్ఞానముచే బాధితములు కాన "అపవాదాపవాదే ఉత్సర్గస్య స్థితిః" ఉత్సర్గమున కపవాదము జెప్పి యట్టి యపవాదమున కపవాదము జెప్పినయెడల ఉత్సర్గమే ప్రాప్తించును. అది యెట్లునిన? ఒకనిగూర్చి నీవు సర్వదేశములయందు దిరుగు మనునది ఉత్సర్గము. రాజమహేంద్రవరమున బజారుకు పోవల దనునది అపవాదము. ఈవేషము మార్చుకొని పోవచ్చు ననునది అపవాదాపవాదము. అట్టి యపవాదాపవాదము బ్రాప్తించినపు డుత్సర్గము పాప్రించును. అనగా నీ వాబజారునకు కూడ యీవేషము మార్చుకొని పోవచ్చు నని యభ్యున్న బ్రాప్తించును. అట్లే యర్జునుఁడు యుద్ధమునందు బ్రథమము బ్రవృత్తుడయ్యెను. అట్టి యుద్ధమున కపవాదమున శోకమోహములు బ్రాప్తించెను. శ్రీకృష్ణుని యుపదేశమువలన తదపవాదముగ శోకమోహములు దొలగింప నుత్సర్గన్యాయమున యుద్ధమున కభ్యున్నమాత్ర మిందు జూపఁబడెను. కాని యుద్ధకర్తవ్యతను విఙ్గించుటలేదు.

కొందఱు "యుద్ధస్య" అని యుద్ధమును విధించుటచే జ్ఞానకర్మసముచ్చయమువలననే మోక్షము సిద్ధించునుగాని కేవలజ్ఞానమువలన మోక్షము సిద్ధింపదని ప్రేలుచుండిరి. "యుద్ధస్య" అను పదముచే యుద్ధకర్తవ్యత్వము బోధింపబడును కాని, మోక్షము జ్ఞానకర్మసముచ్చయసాధ్యమని బోధింపబడుటలేదు. కాన జ్ఞానకర్మసముచ్చయము నిర్వృత్తిక మని గ్రహింపనగును. ఎటుల కర్మజ్ఞానసముచ్చయము గ్రహించుటకు వలనుపడదో యటులనే శ్రీభగవద్గీతావచనవిరోధప్రదర్శనపూర్వకముగ ముస్ముందు విస్తరముగ జూపఁగలము.

శంకరానందీయము:— 'అశోచ్యా నన్యశోచస్త్యం' అను గీతయందు "త్వంపదవాచ్యార్థమగు దేహేంద్రియాదులు జన్మాదులు గలవిగాన ననిత్యము లగుటంచే నిశోచ్యములు, త్వంపదవాచ్యార్థమగు నాత్మస్వయముగ నజమగుటంచే నిత్యమగుటచే నశోచ్యము" అని శరీరాత్మ అశోచ్యమగుట నుండు యేశరీరాత్మ అనిత్యనిత్యములను జ్ఞానము హేతువుగ జూపఁబడెనో 'శరీర మనిత్యము, అత్మ నిత్యము' అనునట్టి జ్ఞానము నిచట స్పష్టపరచుచు నట్టి జ్ఞానముచే నివృత్తమగు శోకమోహములు గలవానినిగ నర్జునుని గురుతించి యట్టి యర్జునుఁడు పూర్వ మేయుద్ధమునందు బ్రవృత్తుఁడయ్యెనో యట్టి యుద్ధమునందే యర్జునుని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ "అంతవంత ఇమే దేహః" అను శ్లోకముచే బోధింపఁబడుచుండెను.

'అపప్రమేయస్య' ప్రత్యక్షానుమానోపమానశబ్దాదిప్రమాణములచే దెలిసికొనుటకు శక్యము కానిది ఎట్లునిన లోకమునందు శబ్దస్పృగ్యరూపరసగంధములలో నేదైన నొకటిగల వస్తువు ప్రత్యక్షప్రమాణములగు నింద్రియములచే

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

యైనను పురోడాశమున కుపయోగించు తండులనిష్పత్తి యవహననము (దంపుట) చేతనే చేయవలె నని నియమవిధి ఒక కార్యమునుగురించి స్వతంత్రముగఁ గారణవ్యయము ప్రాప్తించునపుడవశ్యమగు హేతువు పక్షమునఁ బ్రాప్తించునపుడు దానిని సంపాదించువిధి నియమవిధి యని సారాంశము.

ప్రకృతమున నవశ్యము సాధింపదగిన యుద్ధరూపకర్మము సాధించుటకు స్వతంత్ర మగు హేతుద్వయము ప్రాప్తించునపుడు ముఖ్యమగు హేతువు సాక్షికము కాఁగా నద్దానిని సంపాదించు

దెలిసికొనదగును. అత్మ—“అశబ్ద మస్పర్శ మరూప మవ్యయం తథాఽరసం నిత్య మగంధవత్” అను శ్రుత్యుక్తరీతిని శబ్దాదివిహీనమగుటచే బ్రత్యక్షప్రమాణముచే దెలియబడదు. అట్లే “నైవ చ తస్య లింగం” అను శ్రుతి ననుసరించి యాత్మనూహించుటకు దగు హేతు. వేదియు లేనందున ననుమానప్రమాణముచేగూడ నాత్మను నూహించుటకు వలనుపడదు. అట్లే “హేతుద్వస్తాంతవర్జితం” అను శ్రుత్యుక్తరీతిని ద్వస్తాంతము లేమింజేసి యాత్మను—ద్వస్తాంతపురస్కరముగ దెలిసికొనుటకు వీలగు ననుమానప్రమాణముచేగూడ దెలిసికొనుటకు వీలులేదు. అట్లే “యత్తదదేవ్య మగ్రాహ్య మగోత్ర మనగ్గం” అను శ్రుత్యుక్తరీతిని నామరూపజాత్యాదివిహీన మగుటంజేసి యాత్మ—నామరూపజాతిక్రియాపురస్కరముగ వస్తువునుబోధించు శబ్దమువలనగూడ దెలియబడదు.

“తం తౌపనిషదం పురుషం పృచ్ఛామి” అను శ్రుతి యాత్మ యుపనిషద్గమ్యుడని బోధించుచుండ శబ్దముచే నాత్మ బోధింపదని జెప్పట యెట్లు సమంజస మగు నని? శబ్దప్రవృత్తికి హేతువులగు జాతిగుణక్రియలు లేమింజేసి శబ్దముచే నాత్మ జెప్పఁబడదు. కనుకనే—“యతో వాచో నివర్తంతే” అను శ్రుతి యాత్మ వాక్కున కిగోచరమని జెప్పచున్నది. అటులైన నాత్మను బోధించునట్టి శ్రుతులు యప్రమాణములు కావలసినప్పుడు నేదనా? అట్లు కానేరవు. శ్రుతులు ఆత్మయం దభ్యస్తమగు నశేషవిశేషమాలను చొలగించి యధిష్ఠానము, సన్మాత్రము, నిర్విశేషమునగు నాత్మను దెలుపును. కాన శ్రుతి యప్రమాణము కానేరదు. అత్మ సవిశేషముగ (కర్తృత్వభోక్తృత్వధర్మములు కలదిగ) జ్ఞాతమైనను యాత్మయం దుండు నిర్విశేషత్వ మజ్ఞాతమగుటచే నట్టి యజ్ఞాత నిర్విశేషత్వజ్ఞాపక మగుటంజేసి శ్రుతి ప్రమాణము. అయినను “అత్మ యిది” అని సాక్షాత్తు నిర్దేశించుటకు వీలుపడనందున శ్రుతికి యాత్మ విషయము కానేరదు.

మఱియు అత్మవిషయమునం దన్యథానుపపత్తి లేనందున నద్దాపత్తిప్రమాణముచేతను యాత్మ బోధింపబడదు. అనుపలబ్ధి యనగ బ్రతియో గ్యుపలబ్ధ్యభావము. అది యభావప్రత్యక్షము గలిగించును. ఎట్లనిన? ఘటాభావముండుప్రదేశమున నాయభావమునను బ్రతియోగియగు ఘటప్రత్యక్ష ముండనేరదు. అనగా బ్రతియోగ్యుపలబ్ధ్యభావమే యుండును. కాన నట్టి ప్రతియోగ్యుపలబ్ధ్యభావరూపానుపలబ్ధిప్రమాణము చక్షుస్సహకృతమై ఘటాభావప్రత్యక్షమును గలిగించును. అనగా యనుపలబ్ధిప్రమాణమువలన నియతముగ సభావప్రత్యక్షమే కలుగును. అత్మ భావపదార్థము, అభావరూపము కాదు. కాన నాత్మప్రత్యక్షమును యనుపలబ్ధిప్రమాణము గలిగించనేరదు.

“యతో వాచో నివర్తంతే” అను శ్రుత్యనుసారము వాగవిషయ మగుటంజేసి యైతిహ్య మను ప్రమాణము గూడ నాత్మను బోధింపనేరదు.

స్వప్రమాణములకు ప్రమేయములకు దేనివలన ప్రామాణ్యము సిద్ధించుచున్నదో యట్టి యాత్మను యే ప్రమాణము బోధించును? ఏప్రమాణము బోధింపనేర దని యాశయము. ఈవిషయమునే “విజ్ఞాతారమతే! కేన విజానీయాత్” అను శ్రుతియు బోధించుచున్నది.

కాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

టకు గదా! నియమవిధి ఇవట నట్లులేదు. “తస్మాద్ద్యుద్ధ్వస్య భారత!” అని ప్రకృతయుద్ధమే చెప్పబడెను. కాని దానిని సాధించు మఱియొక పాతుప్రసక్తియే లేదు. కాన ‘తస్మాద్ద్యుద్ధ్వస్య భారత!’ అనునది నియమవిధి కానేరదు.

పరిసంఖ్యావిధి యనగ ఒక వికృతికార్యమున “ప్రకృతివ ద్వికృతిః కర్తవ్యః” ప్రకృతి వలెనే వికృతిఃగూడఁ జేయవలె నను న్యాయానుసారము ప్రకృతియుదుండు కొన్ని సాధనములు వలె నితరసాధనములుగూడ బ్రాప్తించుచుండ వారిని నిషేధించుటకు జెప్పబడిన విధి పరి సంఖ్యావిధి. అదియెట్లు? గృహమేధీయేష్టి యని యొకయాగము. నాయాగమును విధించుచు తత్ప్రకరణమున “ఆజ్యభాగా గౌ జహోతి” ఆజ్యభాగములను హోమముల జేయవలె నని

కాన దనయం దధ్యస్త మగు సర్వప్రమాణప్రమేయములయొక్క సద్భావాసద్భావములను బ్రకాశక మగుటవలన, స్వప్రకాశ మగుటవలనను యాత్మకు స్వతః ప్రామాణ్యము సంభవించును. కాని మఱియొకదాని వలన ప్రామాణ్యము సంభవింపనేరదు.

కనుకనే యాత్మ యప్రమేయ మనఁబడును. అందుచేతనే నాశరహితము (పరిచ్ఛేదకూన్యము) అనంత మని యాశయము. అట్టిది కనుకనే యాత్మ నిత్యము.

పరిచ్ఛిన్నమగు బరమాణువుగూడ నిత్య మగుచుండ నపరిచ్ఛిన్న మగుటచే నాత్మనిత్యమని జెప్పట యెట్లు సమంజస మగునని శకింపజనదు. “సర్వగత శ్చ నిత్యః యోజై భూమా త దమృతం” అను శ్రుతులచే నపరిచ్ఛిన్నము సర్వగతము నగు వస్తువే నిత్యమని బోధింపబడుటవలన పరిచ్ఛిన్నమగు బరమాణువు నిత్యము కానేరదు. మఱియు ‘యదల్పం తస్మర్త్యం’ అనుశ్రుతి యల్పమగునది నశించునని బోధించుచుండ నల్పమగు బరమాణువు నిత్యమని జెప్పటకు బ్రమాణములేదు. కాన నల్పమగు బరమాణువు నిత్యమేయని గ్రహింపవలెను.

“శరీరీణః” బ్రహ్మ మొదలు స్తంబపర్యంతమగు శరీరము లెవని కుపలబ్ధిస్థానములుగ గలవో అట్టి సర్వ ప్రాణశరీరోపాధికుడగు నాత్మ యొక్కటియే యని చెబుటకు కిట “శరీరీణః” అని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యొక పదమును, శరీరము లనేకములని చెబుటకు ‘ఇమే దేహః’ అని బహువచనమును బ్రయోగించెను. కాని ‘శరీరీణః’ అను పదముచే సర్వశరీరములయందు “అహం” (నేను) అని భాసించుచున్నట్టియు, నిత్యము యేకము నగునట్టి యాత్మయొక్క సంబంధమగు ‘ఇమే’ ఈయుభయనేవలయందు జూడబడుచుండెడి భిన్నాదిపదవాచ్యములగు “అచార్యాః పితరః పుత్రాః” ఇత్యాదివాక్యములచే నీచే చెప్పబడిన సర్వదేహములు “అంతవంతః” అంత మనగ గనపడకపోవుట. జన్మాది మద్వ్యేకారములు గలవగుటవలనను, ప్రతీతిమాత్రము లగుటచేతను యని యతస్త్వైకము అని యాశయము.

ప్రమాణమువలన గ్రహింపబడుచుండ నేకారణమువలన నసత్తునకు సత్త్వాభావము “నాసతో విద్యతే భావః” అను వాక్యముచే జూపబడెనో యందువలన శుక్తిరజతాదులవలె యధిష్ఠానభ్రమవలన గల్పితములగు దేహాదులకు సత్త్వము సంభవింపదు.

కాన నోయద్జనా! నీవు—దేహాదు అనిత్యము అనియు, దేహి యగు నాత్మ నిత్యమనియు చెలిసికొనక బూర్వమునందు “నాసంబంధమగు వీరలు నశించుచుండిరి” అని దుఃఖించితివి. ఇపుడు శ్రుతి, యుక్తి అనుభవములచే విచారింప నాత్మ శరీరాదు లశోచ్యములని నిర్ధించినది. అట్లే నీవును చెలిసికొంటివి. కాన ‘హేభారత!’ వివేకజ్ఞానసంపన్నుడవగు నోయద్జనా! “యుద్ధ్వస్య” యుద్ధముకొఱకు ప్రయత్నింపుము. అని పూర్వమునందే

శాంకరభాష్యశత్యబోధిని:—

విధించెను. “ప్రకృతివ ద్వికృతిః కర్తవ్యః” అను న్యాయమునఁ గల ప్రకృతియాగమునందుఁ గల యాజ్ఞభాగములు పాప్తించుచుండ ‘అజ్ఞభాగో జహోతి’ అని విధించుట యెందు కనిన? ప్రకృతియందుండు అజ్ఞభాగములవలెఁ బ్రయాజానూయాజలను యాగములుగూడ ప్రకృతి యాగాంతర్గతము లగుటంజేసి “ప్రకృతివ ద్వికృతిః కర్తవ్యః” అను న్యాయము ననుసరించి ప్రయాజానూయాజలు గూడ గృహమేధీయేష్టియందు పాప్తింపవలసివచ్చునని వాచిని నివృత్తి జేయుటకు “అజ్ఞభాగో జహోతి” అని విధివాక్యము నుడువఁజెడెను. ఆవిధముగా నిచట బొస గదు. గృహమేధీయేష్టివలె యుద్ధము ముఖ్యకర్తవ్యము దానిని సాధించుట కితరమగు రంగ ములు పాప్తించునపు డావిధిని జెప్పవలెను. ఇచట నట్లు కానరానందునఁ బరిసంఖ్యావిధి.

యుద్ధముకొరకు బ్రవృత్తుడై భ్రాంతిచే దుఃఖించుచుండిన యర్జునునికి— యట్టి శోకమునకు గారణమగు భ్రాంతిని దొలగించి యుద్ధము జేయు మని భోజనమునకు సిద్ధమై విషశశంక చే యూరకుండినవానికి విషశంకనుదొలగించి భోజనమును జేయుమని యాజ్ఞ నొసగెట్లు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యాజ్ఞ నొసఁగెను. కాని ‘యుద్ధమును జేయుము’ అని యుద్ధకర్తవ్యతను విధించుట లేదు. “నహి కర్మణి కర్మాంతరారంభః” ఒక కర్మయందు మరియొక కర్మారంభమే వ్యర్థ మగుచుండ కర్మకాండకు విరోధి యగు జ్ఞానప్రకరణమునందు కర్మను విధించుట నిరుప యుక్తము. కాన “ఒక గ్రావమునగుర్చి వెళ్ళుచుండెడి బురుషునికి ‘వెళ్ళుము’ అని యనుమతి నొసగినటుల యుద్ధమునకు వచ్చి యున్న యర్జునునిగుర్చి యుద్ధమును జేయుము” అను యనుమతి మాత్రము ‘యుద్ధ్యస్వ’ అను భగవద్వచనమున కాశయము.

లేక “ఏతం వై తి మాత్మానం విదిత్వా బ్రాహ్మణా వ్యత్రాయాధ భిక్షాచర్యం చరంతి” (బ్రహ్మజేత్ర అగు బ్రాహ్మణులు దారైషణా ధనైషణా పుత్రైషణములను వదలి శరీరయాత్రార్థము భిక్షాచర్య నాచరించు చుండిరి) అను శ్లోతియే ‘జ్ఞానులు శరీరయాత్రయందుండవలె’ నని బోధించుచున్నది. అట్లే యిచటను బ్రహ్మ జేత్రలవశ్యమూ ప్రాణమును రక్షించుకొనవలె నని నూచించుటకు జ్ఞానప్రకరణమునందు— జ్ఞానియగు నర్జునుడు త్నత్రియు డగుటచే సంన్యాసానధికారి యగుటవలనను, యుకువ డగుటవలన వానప్రస్థమున కనధికారి యనియు, త్నత్రియుడు రాజ్యముచేతనే శరీరయాత్ర జేయవలె నను నియమమువలనను, రాజ్యము పరాక్రాంత మగుటంజేసి శత్రుజయముకొఱకు ప్రయత్నింపు మని యర్జునునకు శరీరయాత్ర శ్రీకృష్ణభగవానులు విధించుచుండెను. కనుక సే ముండువాక్యములలో ‘శరీరయాత్రాపి చ తే నప్రసిద్ధ్యే దకర్మణః’ అని చెప్పఁబడును. కాన నీహోకమునందు “యుద్ధ్యస్వ” అను పదముచే కర్మ విధింపఁబడుటలేదని గ్రహింపవలెను.

భాష్యోక్తర్ష దీపిక:— దెలియబడని వస్తువువిషయమై ప్రమాణాన్వేషణము సంభవించినను— “ఏనేను బాల్యమునందు దల్లిదండ్రుల ననుభవించినినో యట్టి నేను వార్తకమునందు మునిమునుమల ననుభవించు చుంటిని” అను యనుభవముచే బాల్యవస్థవార్తకావస్థలయందుండు శరీరములకన్న వేరుగ నాత్మ యందరిచే దెలియబడుచునే యున్నది.

స్వస్థమునందు దేవాదిశరీరములనుబొంది యందుకుదగిన బోగముల ననుభవించి స్వస్థమునుండి మెలకువగని మనుష్యదేహమునుబొంది ‘నేను వసుష్యుడను దేవుడను కాను’ అను ప్రత్యయముచే దేవదేహము బాధింపఁబడినను అహమాస్వదమగు నాత్మ బాధింపఁబడకుండుటచేతను, యోగమాహాత్మ్యముచే సింహాదిదేహములను బొందినపు

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

“తస్మాద్ద్యుద్ధ్యస్య భారత!” అనునది కాదు. కాన విధిత్రయము ప్రాప్తింపవందున “తస్మాద్ద్యుద్ధ్యస్య భారత” అనునది అనువాదమాత్రమే యగును. లేదా, శ్రుతిలింగవాక్యప్రకరణ స్థానసమాఖ్యలగు ప్రమాణములలో లింగాదిప్రమాణములచే “ఇమామగృహ్య నృశనామృతస్య” అను మంత్రము గర్భభరణనాశ్రయముందుగూడ బ్రవర్తించుచుండ తద్వాద్యవృత్తినిమిత్తము “ఇమామ గృహ్య నృశనామృతస్యే త్యక్వాభిధానీ మాదత్తే” అను విధివాక్యము ప్రవృత్తమాయెను. కాన నిదియు బరిసంఖ్యావిధి. ఇట్టిది “తస్మాద్ద్యుద్ధ్యస్య భారత!” అనుచోట జెప్పుటకు రెంటి నుద్దేశించి యొకటి బ్రవర్తించుట లేమింజేసి నలవికాదు.

||౧౮||

దాదేహములు భిన్నమైనను యాత్మయొక్కటిగఁ దెలియబడుటచేతను, అట్లే “యేనేమ చూచితినో యానేమ వినుచుంటిని.” అను ప్రత్యభిజ్ఞవలన నిందియాదులకంటె యాత్మ భిన్నముగఁ దెలియబడుటచేతను, బుద్ధిమనస్సులు కరణము అగుటచే కర్తృత్వమున కాశ్రయము కాకపోవుటచే బుద్ధిమనస్సులకంటె భిన్నముగఁ దెలియబడుటవలనను, మనోబుద్ధిశరీరేందియాదులకంటె భిన్నముగ నొకటగు నాత్మ కలదని తెలియబడుచున్నది. ప్రేమాస్పదమగు బుద్ధులు వికలు ధైర్యుడు “నేను వికలుడను” అను ప్రత్యయమువలె ప్రేమావాస్పద మగు శరీరము గృహించినపుడు “నేను గృహించితని” అను బ్రత్యయము శరీరాత్మభ్రాంతిచే గలుగుచున్నదని గ్రహింపవగును. కాన నాత్మ స్వతః తెలియబడుటచే బ్రమాణపరిచ్ఛేద్యత్వము (ప్రమాణములచే తెలియబడుట) యాత్మకు సంభవింపదు.

అట్లే నచో ప్రత్యగాత్మవిషయమై శాస్త్రమున కెట్లు ప్రామాణ్యము సంభవించునని? ప్రత్యగాత్మ స్వతస్సిద్ధమగుటచే జ్ఞాతమైనను ఆత్మయందభ్యస్తమగు నవిద్యయొక్కయు, తత్కార్యములగు గత్తృత్వభోక్తృత్వాద్యనాత్మరూపధర్మములయొక్కయు, నిరాసకమగుటచే శాస్త్రము ప్రమాణమగును. ఈవిషయమునే శ్రీమదాభివ్యక్తాదులుగూడ “సహి పూర్వ మితథ మహ మిత్యాత్మానం ప్రమాణమ్” అని మొదలుకొని “నత్యజ్ఞాతార్థజ్ఞాపక త్వేన” అనునంతవరకుగల భాష్యముచే స్పష్టపరచినది. “య త్సాక్షా దపరోక్షా ద్భిహ్మ య ఆత్మా” (ఏది యాత్మయో యట్టి బ్రహ్మము సాక్షాత్తు యపరోక్షమని) శ్రుతిగూడ యాత్మ స్వప్రకాశజ్ఞానస్వరూపమగుటచే స్వతస్సిద్ధముగ జ్ఞాతమని జెప్పుచున్నది.

కాన నాత్మ దేనిచేతను యెన్నడును యెచ్చటను నశించునదికాదు. అందుచే నిత్యము. దేహములు వశించునవిగాన సనిత్యములు. అందుచే నోయర్జునా! నీవు స్వధర్మమగు యుద్ధమును జేయుము. యుద్ధమును వదలకుమని యర్థము.

ప ర మార్థ ప్ర పా:— ఎందునిమిత్తమై యాయుపకరమహి దానిని “అస్తవంతః” అను శ్లోకముచే జెప్పుటకు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ మొదలిడెను.

“నిత్యస్య” ఎల్లపుడు నోకే స్వభావముగలది యాత్మ. కనుకనే “అనాశిన్ః” నాశనములేనిది “అప్రమేయస్య” అపరిచ్ఛిన్న మనగు “శరీరిణః” ఆధ్యాత్మికసంబంధముచే శరీరవిశిష్టమగు బరమాత్మయొక్క సంబంధము గలవిగ “ఇమే దేహః” ముఖదుఃఖకారణములగు నీదేహములు ఘటాంతర్గతమగు ఘటాదులవలె ననేక స్వరూపములతో నశించుచున్న నటునకు నాయాస్వరూపములు వలె దత్త్వవేత్తలచే “ఉక్తాః” చెప్పబడెను.

కాన భిష్మద్రోణాది విషయమై విగతజ్వరుడైన “యుద్ధస్య” యుద్ధమును జేయుము.

య ఏనం వేత్తి హంతారం యశ్చైనం మన్యతే హతమ్ ।

ఉభౌ తౌ న విజానీతో నాయం హంతి న హన్యతే ॥

॥౧౯॥

పదవిభాగము:— యః- ఏనం- వేత్తి- హంతారం- యః- చ- ఏనం- మన్యతే- హతం- ఉభౌ- తౌ- న- విజానీతః- న- ఆయం- హంతి- న- హన్యతే ।

॥౧౯॥

ప్రతిపదార్థము:— యః=ఏవఁడు; ఏనం=ఈప్రకృతమగు నాత్మను; హంతారం=సంహరించువానినిగ; వేత్తి=తెలిసికొనునో; యశ్చ=ఎవఁడు; ఏనం=ఈప్రకృతమగు నాత్మను; హతం=మరణించినదానినిగ; మన్యతే=తలఁచునో; తౌ=ఆ; ఉభౌ=ఇద్దరు; నవిజానీతః=అత్యుస్వరూపానభిజ్ఞులు (అత్యుస్వరూపమును దెలియుని వారలు); ఆయం=ఈఅత్మ; న హంతి=చంపుటలేదు; న హన్యతే=చంపబడుటలేదు.

॥౧౯॥

నిలకంఠీయును:— సత్తుగు నాత్మ నిత్యమనియు, ససత్తుగుదేహాదిక మనిత్యమనియు నింతకు బూర్వము నందుఁ జెప్పి యావిషయము నుపసంహరించుచు నర్జునుని యుద్ధాభిముఖుని జేయుట కీల్లోకము నారంభించుచున్నాడు “నాసతో విద్యతే భావః” అనుదానిచే ససత్తులగుదేహదులకు కాలత్రయమందునను సత్త్వములేదని పరమార్థదృష్టితో జెప్పినను ఆట్టి పరమార్థదృష్టి లేకట్టియు, నర కాదులయొడ భయముకల పురుషునికి గలుగు వ్యవహారదృష్టిచేగూడ నిత్యానిత్యవిభాగము ననుసరించి “అంతవంత ఇమే దేహః” అనుదానిచే దేహముల కంతకత్తవము జెప్పబడినది గనుక పునరుక్తివోచుచున్నది.

నిత్యత్వ మనగ కాలాపరిచ్ఛేద్యత్వము. అట్టిది యాకాశమునకుగూడ సంభవించును. కాన నొకయాత్మ గాక నాకాశమగూడ నిత్యమగును. కాఁబట్టి “ఒక యాత్మయే నిత్యము” అను సిద్ధాంత మెట్లు పొసగు నను యాశంకమీద “అనాశిః అని యాత్మకు విశేషముగా జెప్పెను. “నాశః అదర్శనం తద్వాక్ నాశీ” నాశ మనగ కనుపడకపోవుట. అట్టి ధర్మముకలది యాకాశమగును. ఈవిషయమునే “సభి అత్మని లీయతే” అను స్మృతి యాకాశ మాత్మయందు లీనమగుచున్నది; అనిచెప్పుచున్నది. అట్టి యాకాశమునలె నాశి (అదర్శనవత్తు) గాక యెల్లపుడు బ్రకాశించునదే యని యర్థము.

అత్మ ఖుటాదులవలె చిత్తుగోచరమై భాసించునదిగాక స్వయముగ బ్రకాశించునది” అని చెప్పుటకు ‘అప్రమేయస్య’ అని యాత్మకు విశేషణముగా జెప్పబడెను. అత్మవిషయమై యేప్రమాణము ప్రసంగించదు గాన నాత్మ సప్రమేయముగా దెలిసికొనదగును. “యే నేదం సర్వం విజానాతి తం కేవ విజానీయా ద్విజ్ఞాతార మతే కేవ విజానీయాత్” అను శ్రుతిగూడ పైవిషయమునే తెలుపుచున్నది. ఇంక నాత్మ ప్రత్యగాత్మత్వ రూపముగనే ప్రసిద్ధము. ఈవిషయమునే “య త్వాక్షా దపరోక్షా ద్భ్రూమ్నా య ఆత్మా సర్వాంతరః” అను శ్రుతిగూడ జెప్పుచున్నది. మఱియు “ప్రమాణ మప్రమాణం చ ప్రమాభాస స్తథైవ చ । యత్ప్రసాదా త్ప్రసిద్ధ్యంతి తదసంభావనా కుతః” అను నార్యోక్తి ప్రకారము సర్వాభాసక మైనయాత్మ నిత్యమై స్వతిః భాసించును. కాన నోభరతాన్వయసంభూత! యుద్ధముజేయుము. భీష్మాదులు మిథ్యారూపులును, అనిత్యులు కనుక స్వయముగనే నష్టప్రాయు లగుటంజేసి తిద్దననివృత్తిచే నీచే స్వధర్మము నశింపజేయతిగినది కాదనిభాసము.

గీతారహస్యవిమర్శనము:— శ్రీద్భాస్యకారులు, మధునూదనసరస్వతి, శంకరానందులు జెప్పిన విధమున “యుద్ధ్యస్య” అనునొక యేవిధియు సంభవింపనందున ‘యుద్ధ్యస్య’ అను పదముచే యుద్ధకర్తవ్యత విధింపబడె నను తిలబ్ధిచోశయుని వాక్యము భ్రాంతిమూలక మని తత్త్వజ్ఞులు గ్రహింతురుగాక.

॥౧౯॥

శాంకరభాష్యమ్:—

శోకమోహాదిసంసారకారణనివృత్త్యర్థం గీతాశాస్త్రం, న ప్రవర్తక మిత్యేతస్యార్థస్య సాక్షిభూతే ఋచా వానినాయ భగవాన్ ।

యత్తు మన్యసే యుద్ధే భీష్మాదయో మయా హన్యంతేహ మేవ తేషాం హంతే త్యేషా బుద్ధి ర్మృమైవ తే ।

కథమ్—య ఏన మితి । య ఏనం ప్రకృతం దేహీనం వేత్తి జానాతి హంతారం హనచక్రియాయాః కర్తారం యశ్చైవ మన్యో మన్యతే హతం దేహహననే హతోహ మితి శాంకరభాష్యకత్వబోధిని:—

“శ్రీకృష్ణపరమాత్మచే నింతవర కుపవాదింపబడిన గీతాశాస్త్రము శోకమోహాదిసంసారకారణంబగు నపద్యానివృత్తినిమిత్తకము. ప్రవర్తకము (కర్మయందుప్రవృత్తిగలుగజేయునది) కాదు” అను విషయమును శ్రీకృష్ణుండు తనబుద్ధి ననుసరించి చెప్పియుండలేదు. మఱేమనినః? కరోపనిషత్తునందలి యీశ్వరయము “హంతాచే స్మర్యతే హంతుః హతశ్చే స్మర్యతే హతమ్ । ఉభౌ తౌ న విజానీతో నాయం హంతి న హన్యతే ” న జాయతే మ్రియతే వా విపశ్య

— * ౨వ అధ్యాయము ౧౯వ శ్లోః వ్యాఖ్యానించేషములు * —

హధునూదనసంస్వతీకుమ:— “ఆశోచ్యా నన్యశోచస్త్యం” అనునది మొదలుగాగల గ్రంథముచే భీష్మాదిబంధువులవలన గలిగెడి శోకము దొలగింపబడినను. తద్యధకర్తృత్వమువలన గలిగెడి పాపమునకు ప్రతిస్థితిలేదు. యెచట శోకము బ్రాప్తింపబడి యెచట వాపములేదను నియమములేదు. అట్లయినచో ద్వేషి యగు బ్రాహ్మణుని జంభుటయందు శోకము లేమింజేసి పాపము సంభవింపజేయెడిది. కాన నేను కర్తను, నీవు ప్రేరకుడవు. “కర్తా కారయితాచైః క్రేరకస్త్యసుమోహకః । కుకృతందుష్కృతః చైవ చ త్వారస్సమనాగిః” అను న్యాయమున మనయిరువురకు నీభీష్మదోశాదివధవలనజనించెడి వాపముతప్పదు. కాన ‘తస్మా ద్యుద్ధ్యస్య భాంతి’ అనిజెప్పట నీకు యుక్తము కాదనశంకను కరోపనిషత్తునందు జెప్పబడిన “య ఏనం వేత్తి హంతారం” అను ఋక్కుచే ఒరిపారించుచుండెను. అదృశ్యత్వాదిగుణములుగల యాత్మ యొకదానిం జంపునది కాదు. జంపబడునది కాదు. కాన నట్టియాత్మ యొకదానిని జంపునదిగ చెలిసికొనువాడు, నొకదానిచే జంపబడుదానినిగ చెలిసికొనువాడు యీయిరువురు యాత్మస్వరూపమును శాస్త్రమువలన చెలిసికొనినవారు కారు. కావున వీరలను జంపుటకుండు నీవుగర్తవు కావు. నేనుప్రేరకుడను కాను. అందువలన “తస్మా ద్యుద్ధ్యస్య భాంతి” అని ప్రేరణజేసి నందున నాకును, వీరలను జంపుటవలననీకును బ్రత్యవాయములేదని బ్రత్యవాయశంక నీశ్లోకముచే దొలగించెను.

ఈశ్లోకమునందు “య ఏనం వేత్తి హంతారం యశ్చైవం మన్యతే హతమ్” అను పూర్వార్థమున ‘యః ఏనం’ అనుపదములరెండుసార్లు జెప్పకపోయినను ‘య ఏనం వేత్తి హంతారం హతం చ’ అనిజెప్పిననుపూర్వము నందు జెప్పబడినయర్థము బ్రాప్తించుచుండ ‘యః ఏనం’ అని దిరుగ జెప్పట వాక్యాలంకారమనియెరుంగవలెను.

లేక తార్కికులూత్మకుగర్తృత్వముకలదనిజెప్పెదరు. ‘య ఏనం వేత్తి హంతారం’ అనువాక్యముచేనాత్మకు గర్తృత్వమంగీకరించిన తార్కికులు, అట్లే “శరీరమేచేతనమనెడి చార్యాకులు శరీరమునశించిన నాత్మనశించు” ననెదరు. అట్టి ‘యశ్చైవం మన్యతే హతం’ అనువాక్యముచే శరీరాత్మవాదులగు చార్యాకులుఅత్మస్వరూపమును

శాంకరభాష్యము:—

హాననక్రియాయాఃకర్మభూతం తావుభౌ న విజానీతో నజ్ఞాతవంతా వనివే కనాఽఽత్మావమహం
ప్రత్యయవిషయం, హంతాఽహం హతోఽస్మహమితి దేహహాననే నాత్మావమహంప్రత్యయ
విషయం యో విజానీత స్తా వాత్మస్వరూపానభిజ్ఞా విత్యర్థః । యస్మా న్నాయ మాత్మా హంతి
న హాననక్రియాయాః కర్తాభవతి, న హన్యతే నచ కర్మ భవతీ త్యర్థః, అవిక్రియత్వాత్ ॥౧౯॥

శాంకరభాష్యశత్యబోధిని:—

న్నాయం కుతశ్చిన్న బభూవ కశ్చిత్ । అజో నిత్య శ్శాశ్వతోఽయం పురాణో న హన్యతే
హన్యమానే శరీరే ॥ అను మంత్రముచే గూడ జెప్పఁబడెనని యామంత్రములను జెప్ప
దొడఁగెను.

ఓయద్భుతా! “యద్భుతమునందు భీష్మద్రోణకృపాచార్యశ్వత్థామాదులు నాచేఁ జంప
బడుచుండిరి. నేను వారలను జంపువాడ” నను నీకు జనించిన బుద్ధి కల్ల.

చెలిసికొనినవారు కారిని జెప్పటకు వాదిభేదము ననుసరించి ‘య ఏనం’ అను చెండుపదములు దిరుగ జెప్పఁబడె
నని గ్రహింపనగును.

లేక “య ఏనం వేత్తి హస్తారం” అనువాక్య మతిశూరవిషయమనియు, “యత్సైవం మన్యతే హతం”
అనునదతి కాతరవిషయమనియు చెలిసికొనవలయును.

“య ఏనం వేత్తి హస్తారం యత్సైవం మన్యతే హతం” అను గీతావాక్యమునకు కరోపనిషత్తునందు
‘హస్తా చే స్మన్యతే హస్తం హతశ్చే స్మన్యతే హతం’ అని శ్రాంతపాఠమనియు గ్రహింపనగును.

శంకరానందీయము:— “పాప మేవాశ్రయే దస్మాక్, సంకరో నర కామైవ కులఘ్నానాం, కథం
భీష్మ మహం సంఖ్యే” అనునవి మొదలగుస్లోకములచే నాత్మకునే పాపసంబంధమును, పాపఫలభోక్తృత్వమును,
పాపక్రియాకర్తృత్వమును దలచితివో యది ఆత్మస్వరూపాజ్ఞానకృతము. సత్యమగు నాత్మతత్త్వము చెలిసినచో
నేవికల్పమున కవకాశముండదను యాశయముచే నాత్మయాభాత్మ్యమును బోధించుట కాత్మతత్త్వప్రకాశకమగు
మంత్రముల నర్థతః శ్రీకృష్ణపరమాత్మ పరించుచుండెను అందు మొదటి మంత్రముచే నెవడాత్మకు క్రియా
శ్రీయత్వమును, క్రియావిషయత్వమును దలచునో యట్టి పురుషుడు వేదాంతశ్రవణ మొనరించినను మూఢుడేమని
జెప్పచుండెను.

ఎవడు ‘నేను వీనిని జంపుచుంటి’ నని యహంప్రత్యయార్థమగు నాత్మను హాననక్రియాకర్తగా దలచునో,
ఎవడు ‘నేను వీనిచే జంపబడితిని’ అని హాననక్రియావిషయముగ దలచునో వా రిరువు రాత్మస్వరూపమును చెలి
సినవారు కారు. ఎందువలననిన? ఈయాత్మ స్వయముగ నెవనిని జంపునది కాదు. దేనిచేతను జంపబడునది కాదు.
దేహేంద్రియాదులు తత్తత్కార్యములయందు వ్యావృత్తమై యుండినను వృక్షము చలించినను తదంతర్గతమగు
నా కాశమువలె నాత్మకుటన్దచిద్రూపముచే నంతట నుదాసీనమై తూష్ణింభావమును బొందియుండునని యాశ
యము. “న తదక్షాతి కించన న తదక్షాతి కశ్చన” అనుశ్రుతివలనను ‘నిరవయవమగుటంజేసి యాత్మస్వరూప
మా కాశమువలె నిష్క్రియము’ అను యుక్తిచేతను, ‘నిష్క్లంబం నిష్క్రియం కాస్తం’ ‘సాక్షీ చేతా కేవల
నిర్గుణిశ్చ’ ఇత్యాది శ్రుతులచేతను యాత్మ నిష్క్రియమని చెలిసికొని, అట్లేయుక్తులచే న్నిరవయవమగుననియుయెవఁ
డాత్మను కర్తనుగాను, భోక్తనుగాను, మఖముకలదానినిగను, దుఃఖముకలదానినిగను దలచునో యట్టివాఁడాత్మ
తత్త్వమును చెలిసిన వాఁడు కాదు. మఱేమనిన? మరణించిన లేగనుగనిన తల్లియొక్క ప్రసవము శ్రీమైకఫల
కమై నిష్ఫలమైనటుల నట్టివానియొక్క శ్రవణమననములు శ్రమయే ఫలముగా కలవగునని నూచింపబడెను.

కాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

అత్మ యవిక్రియఁడు అందుచే నాత్మ యొకదానిని జంపునది కాదు. ఒకదానిచే జంప బడునది కాదు. కాన నెవఁడు దేహము చచ్చునపు డవివేకముచే “అహం” అను ప్రత్యయ విషయ మగునట్టియు, ప్రకృతదేహి యగు నేను మరణించినవాడ ననియు, ఎవడు ప్రకృతదేహి యగు తన్ను చంపువానినిగను తలఁచెదరో వారిరువురు నాత్మస్వరూపమును దెలిసినవారుకారు.

పరమార్థప్రపంచ:— “ఏతా న్న హంతు మిచ్ఛామి” అనునది మొదలగు శ్లోకములచే నాత్మకు హనన కర్తృత్వనిమిత్తక మగు దుఃఖముఁ జెప్పఁబడెను. అట్టి దుఃఖముగూడ నిర్నిమిత్తక మని “య ఏనం శక్తిః” అను శ్లోకముచేఁ జెప్పఁబడినది.

అట్లు ఘటముచే ఘటమును బద్ధలుచేసిన నాఘటములందుఁ డాకాశమునకు గర్భత్వకర్మత్వములు లేవో (నాకాశము బద్ధలు చేయునది కాదు; బద్ధలగునది కాదో) యట్లే యాత్మకు హననక్రియాకర్తృత్వము, తత్కర్మత్వము (చంపుట, చంపఁబడుట) లేవు ఈవిషయమునందే “నాయం హంతి న హన్యతే” అనునది హేతువు.

నీలకంఠీయము:— “నానతో విద్యతే భావః” అనుదానిచే నసద్రూపములగు మాత్రా (ఇంద్రియా) దులు మిథ్యాభూతము లగుటకలన నిస్సర్వరూపములుగాన మాత్రాదులకు గర్భత్వము సంభవింపదు. కాన సత్తునకే కర్తృత్వము, బంధమోక్షములు జెప్పవచ్చును. అట్లుగాక సంతఃకరణమునకు బంధము, అత్మకు మోక్ష మనినదో బంధమోక్షములకు సామానాధికరణ్యము (ఒకచోటనుండుట) లేకపోయెడిది. అట్లులైన లేలుకుట్టుట యొకనికి తన్నివృత్తికి మందు మఱియొకనికి కనినట్లు బంధములేని జీవునకు మోక్షశాస్త్రమును జెప్పట వ్యర్థ మయ్యెడిది. కాన నాత్మకే బంధమోక్షము లవి యంగీకరింపవలయును. “యేన సర్వ మిగం తతం” అను శ్లోతిగూడ నాత్మకే దేహాదినీకారమును జెప్పుచున్నది. అట్లులైన హననక్రియనుగూర్చి కర్తృత్వకర్మత్వము లాత్మకు సంభవింపవలసినవచ్చును. తనను చంపించుటకు కర్తృత్వము తనకే సంభవించుట విగర్హము. నహ్ని వహ్నిని దగలబెట్టుట సంభవము కాదుకదా. యను శింకను దొలగించుటకు “య ఏనం” అని చెప్పి మొదలెడిను. ఏతార్కికాదు లాత్మను హననక్రియాకర్తగ దలచుచుండిరో, ఏచార్గ్యాకాదు లాత్మను హననక్రియా కర్మగ (జంపబడుదానిగ) దలచుచుండిరో వారిరువు రాత్మతత్త్వమును దెలిసికొనినవారు కారు.

ఎందువల ననిన నీయాత్మ జంపునదికాదు; జంపబడునదీ కాదు. ఏది కర్తయో యది యాత్మ కాదనియు, దేహ మాత్మ కాదనియు పూర్వమునందే జెప్పబడెను.

ఇచట దత్త్వ మిది. ఏవిధమున నయఃపిండమునందు వహ్ని సంబంధమువలననే దగ్ధత్వమో, స్యయముగ నయఃపిండమునందు దగ్ధత్వము లేదో అదేవిధమున మాత్రాదులు సంభవించినవెంటనే కర్తృత్వము సంభవించుటచే నాకర్తృత్వము మాత్రాదుల ధర్మమే కాని యాత్మధర్మము కాదు. అత్మయందు గర్భత్వప్రతీతి మాత్రాది సంబంధమువలననే కలుగుచున్నది. కాన మాత్రాదులతో గూడినదానికి బంధము. కేర లాత్మకు బంధము లేదు. మోక్ష మనగ మాత్రాదుల సంబంధము లేకుండుటయే. కావున బంధమోక్షములకు శైయధికరణ్యము (ఏకాధికరణమునం దుండికపోవుట) సంభవింపదు. మాత్రాదులు సత్తులనిగాని, అసత్తులనిగాని నిర్వచించుటకు శక్యము కానిందున ననిర్వచనీయములు. వ్యవహారయోగ్యము, బ్రహ్మజ్ఞానైకబాధ్యము, స్వప్నమాయాగంధర్వనగర తుల్యమునగు దత్త్వరూపము నంగీకరించుటచే మాత్రాదులు నిస్సర్వరూపములు కావు. కాన గర్భత్వము మాత్రాదిధర్మమే కాని యాత్మధర్మము కాదు. ఈవిషయమునే “అత్మా కర్త్రాదిరూపశ్చే న్మాకాంతీ స్తస్య మక్తతామ్ । నహి స్యభావో భావానాం వ్యావర్తే తౌష్ఠ్యవ ద్ద్రవీః” అను వచనముగూడ జెప్పుచున్నది.

న జాయతే మ్రియతే వా కదాచి న్నాయం భూత్వాభవితా వా న భూయః ।

అజో నిత్య శ్శాశ్వతోఽయం పురాణో న హన్యతే హన్యమానే శరీరే ॥౨౦॥

పదవిభాగము:—న-జాయతే-మ్రియతే-వా-కదాచిత్-న-అయం-భూత్వా-అ-భవితా-వా-న-భూయః-అజః-నిత్యః-శాశ్వతః-అయం-పురాణః-న-హన్యతే-హన్యమానే-శరీరే । ॥౨౦॥

ప్రతిపదార్థము:—ఈశ్లోకమున “భూత్వాభవితా వా” అనుచోట (భూత్వా-అ-భవితా) అని పదవిభాగము. “యతః అను పద మధ్యాహార్యము. యతః=వి కారణమువలన, అయం=ఈయాత్మ; అభూత్వా=పూర్వమునందు లేక; భూయః=తిరిగి, భవితా=ఉండునది; న=కావో, (యత్తచ్చుట్టములకు నిత్యసంబంధమువలన “అతః” అనుపద మధ్యాహార్యము) అతః=ఈ కారణమువలన; కదాచిత్=ఒకానొకప్పుడు; న జాయతే=పుట్టదు; యతః=వి కారణమువలన; అయం=ఈ ఆత్మ; భూత్వా=ఇదివర కుండి; భూయః=తిరిగి, అభవితా=ఉండునది కావో; అతః=ఈ కారణమువలన; అయం=ఈయాత్మ; కదాచిత్=ఒకానొకప్పుడు; న మ్రియతే=మరణింపదు; అయం=ఈయాత్మ; శాశ్వతః=అపక్షయములేనివాడు (కృశింపనివాడు); పురాణః=పూర్వమునందును నూతనుడు; (అనగా వృద్ధిరూపక్రియ లేనివాడు) శరీరే=శరీరము; హన్యమానే=సంహరింపబడినను; న హన్యతే=పరిణామక్రియ లేనివాడు; అజః=ఉత్పత్తి లేనివాడు; నిత్యః=నిత్యుండు (అనగా ఉత్పత్తి వలనబ్రాప్తిండు నస్తిత్వములేనివాడు) ॥౨౦॥

శాంకరభాష్యమ్:—

(1) కథ మవిక్రియ ఆత్మేతి ద్వితీయో మంశ్రీ:—న జాయతే నోత్పద్యతే జనిలక్షణా వస్తుక్రియా వాఽఽత్మనో విద్యత ఇత్యర్థః । న మ్రియతే వా వా శబ్దశ్శార్థే । న మ్రియతే చే

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(1) ఆత్మ యవిక్రియమగుటచే నొకదానినిఁ జంపునది కాదు; తాను మరణించునది కాదని పూర్వగీతయందుఁ జెప్పఁబడెను, అందు పోతువగు నవిక్రియత్వ మెట్లాత్మకు సంభవించు ననిన?

మఱియు గర్తృత్వము రాగ ద్వేషాదివి కారములు గలదానికేసంభవించును. అట్టిది కలవాడేదుఃఖియగును. అటులైన నాత్మ కనుభూయమామగు సాక్షిత్వమునకు బాధ ప్రాప్తిం చెడినది. కాన నాత్మకు గర్తృత్వము లేదని యాశయము. ఈ విషయమునే “నరే స్యా ద్విక్రియాం దుఃఖీ సాక్షితా కా వికారిణః । ధీవిక్రియాసహస్రాకాం సాక్ష్యతోహ మవిక్రియః” అను వచనము గూడ జెప్పుచున్నది

వివర్తవాదము సంగీకరించుటచే గర్హము దేహ ద్యుపాదానమువలన గర్తృత్వము సంభవింపదు. అధ్యస్త మగు దానియొక్క ధర్మములచే నధిష్ఠానము వికారి కానరదు. ఈ విషయమునే శ్రీమద్భాష్య కారులు “యత్ర యగధ్యాస స్త త్క్రమే నోషేణ గుణేవాఽనుమాత్రేణాపి స న సంబధ్యతే” అను భాష్యవచనముచే స్పష్ట పరచిరి. మరియు తృప్థులగూడ “ఉషరక్షేత్రము మృగతృష్ణలప్రవాహముకలవై నదిని వహించుదు. మృగవారి ప్రవాహముచే నిండినదియు, యూషరక్షేత్రమును స్పృశించుదు” అని యధ్యస్త గుణదోషసంబంధ మధిష్ఠానము నకు లేదని స్పష్టపరచిరి.

ఈ జెప్పటచే గర్తృత్వ కర్మత్వము అనాత్మధర్మములగుటచే ననాత్మ అనేకమగుటంజేసి యొక యాత్మ యం దాయుర్దయమునకు విశోధముని జెప్పటయు నిరస్తము.

ఈ విషయముననే చార్యకల్యాణి కాభిమతములగు, దేహాత్మ, కర్మాత్మ వాదములు “హస్తా చే నృన్యతే హస్తం హతశ్చే నృన్యతే హతమ్ । ఉభా తా నవిజానీతో నాయం హంతి న హన్యతే” అను పూర్వార్థమున పారభేదముచే నుచ్చరింపబడిన కారకమంత్రముచే నిరస్తము అని చెలిసికొనదగినది. ॥౧౯॥

కాంకరభాష్యమ్:—

త్యూత్యా వినాశలక్షణా విక్రియా ప్రతిపక్ష్యతే కదాచి చృద్ధి స్ఫుర్వవిక్రియా ప్రతిపక్ష్యతే స్పృహ ధ్యతే నకదాచి జ్ఞాయతే న కదాచి స్మియత ఇత్యేనమ్ । యస్మాదయ మాత్మా భూత్వా భవనక్రియా మనుభూయ ఐశ్వా దభవితాభావం గుతా న భూయః పున స్తస్మా న్న మ్రియతే । యో హి భూత్వా న భవితా స మ్రియత ఇత్యుచ్యతే లోకే । వాశబ్దా న్నశబ్దా చ్చాయ మాత్మాభూత్వా భవితా వా దేహవ న్న భూయః పున స్తస్మా న్న జాయతే । యో హ్యభూత్వా భవితా స జాయత ఇత్యుచ్యతే నైవ మాత్మాభో న జాయతే । యస్మా దేవం తస్మా దకో యస్మాన్న మ్రియతే తస్మా న్నిత్యశ్చ ।

కాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఏది పూర్వమునందు లేక వర్తమానమున గాన్పించుకో యని పుట్టుకది యని చెప్పఁ బడును. (అది యెట్లునిన? ఘట ముత్పత్తికిఁ బూర్వమునందు లేక వర్తమానకాలమునందుండుటచే నుత్పన్నమని చెప్పఁబడును) అత్మయనునది పూర్వమునందు లేక వర్తమానమునందుండునదికాదు కాన నుత్పన్నము కాదు. (అరగా భావవికారమగు నుత్పత్తి లేని దుట.).

ఏది పూర్వమునందుండి వర్తమానమున కార్పింపదో యని నష్టమని చెప్పఁబడును. (ఎట్లునిన? ఘటము పూర్వమునందుండి వర్తమానమున కార్పింపదో యని నష్టమని చెప్పఁబడును) అత్మ పూర్వమునందుండి ముక్కు దుండవలెకాదు. కార నాశములేనిది. (అరగా భావవికార మగు నాశవిక్రియ లేనిదనుట) కాననాత్మ యుత్పత్తిలేమింజేరి యము, నాశములేమింజేరి నిత్యము ఇట్టియర్థ మీవాక్యమునలన నెట్లు సుభవించు ననిన? చకారార్థముగల వాశబ్దము వలన, నశబ్దమువలనను పాప్తించును,

—, అన అధ్యాయము- అన శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు .—

పరిమార్గప్రసా:— “స హన్యతే” అని పూర్వశ్లోకమునందున్న వాక్యముచే నాత్మ షడ్భావవిక్రియా భూయమని చెప్పఁబడెను. అషడ్భావవిక్రియారూపిత్వమునే యాశ్లోకమునందు స్పష్టపరచుచున్నాడు.

‘పుట్టుట, ఉండుట, వృద్ధి నొందుట, విపరిణామమున బొందుట, క్షీణించుట, నశించుట, ననునీయూహన వికారము అనఁబడును. ఈయూహన వికారము లాత్మకు లేవని క్రమపద్ధతిని చెప్పచున్నాడు.

(పుట్టుటలేదు) ఇట్లుటచే నాత్మకు జగ్మరూపవికారము నిషేధించబడెను. “న చాయం భూత్వా భవితా భవతి” (అత్మ స్వతస్సిద్ధము కాన జన్మాంతరాస్తిత్వము గలదికాదు) పుట్టుకకల వస్తువెల్ల యస్తిత్వము కలదగును. కాని పుట్టువులేని వస్తువు కస్తిత్వ ముండదు గాన ‘అజః’ అని యాత్మ యస్తిత్వరూపవికారము లేదగుటలో హేతువుగ చెప్పబడినది. అత్మ ‘నిత్యః’ అనుటచే వృద్ధిరూపవికారము లేదని చెప్పబడెను. “కాశ్యతః” అనుటచే కాశ్యత మగుటచేతను సపక్షయవికారము లేదని చెప్పబడెను. “పురాణః” అనుటచే నిరవయన మగుటచేతను, నిర్గుణమగుటచేతను పురాతనమగు నాత్మ విపరిణామరూపవికారము లేదనినని సూచింప బడెను. (అత్మ పూర్వమునందుగూడ కొత్తదియే గనుక నిష్పడు విపరిణామమువలన రూపాంతరమున బొంది కొత్తదిగా యగుటలేదని యర్థము.)

లేక. ‘న భవితా’ అని యనుషంగముగా స్వీకరింపఁదగును. (అస్తిత్వము లేనిదై అత్మ) ‘భూయోఽధికం’

శాంకరభాష్యమ్:—

(2) యద్య ప్యాద్యంతయో ర్విక్రియయోః ప్రతిషేధే సర్వా విక్రియాః ప్రతిషిద్ధా భవంతి, తథాపి మధ్యభావినీనాం విక్రియాణాం స్వకర్తృత్వేన తదర్థైః ప్రతిషేధః కర్తవ్య ఇత్యనుక్తానామపి యోవనాదిసర్వవిక్రియాణాం ప్రతిషేధో యథా స్యాది త్యాహ— శాశ్వత ఇత్యాదివా । శాశ్వత ఇత్యపక్షయలక్షణా విక్రియా ప్రతిషిద్ధతే । శశ్వ ద్భవ శ్శాశ్వతః । నాపక్షీయతే స్వరూపేణ నిరవయవత్వా నిర్గుణత్వాచ్చ, నాపి గుణక్షయే దాపక్షయః । అపక్షయవిపరీతాపి వృద్ధిలక్షణా విక్రియా ప్రతిషిద్ధతే— పురాణ ఇతి । యో వ్యావయవాగమే నోపచీయతే స వర్ధతేభివవ ఇతి చోచ్యతే । అయం త్యాత్మా నిరవయవత్వా త్పురాపి నవ ఏవేతి పురాణో న వర్ధత ఇత్యర్థః ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(2) “జాయతే, అస్తి, వర్ధతే, పరిణమతే, అపక్షీయతే, నశ్యతి” అను పద్యభావవికారములలో నాద్యంతములగు నత్పత్తివాశము లాత్మకు సంభవింపవని సిద్ధిపొందిన మధ్యస్థములగు భావవికారముల నార్థికముగ నిషేధించినట్లే యగును. కాని అట్టి మధ్యభావులగు భావవికారములను స్వకర్తృత్వములచేతనే నిషేధింపవలయు నని “శాశ్వతః” అనునది మొదలుగాఁగల వాక్యములచే నిషేధించుచుండెను.

అపక్షయము (కృశించుట) స్వరూపముచే నపక్షయ మనియు, తన గుణములయొక్కయపక్షయముచే తన కపక్షయ మనియు రెండువిధములు. ఎట్లనిన? శరీరము సావయవము (అవయవములతోఁ గూడినది) అట్టి యవయవములకు లోపముపొందినపుడు శరీర మపక్షీణమైనది ఇది స్వరూపమువలన నపక్షయము, అత్మ నిరవయవము (అవయవములు లేనిది) కాన స్వరూపమువలన నపక్షయము యాత్మకుఁ బొందిపడెను.

గుణముల యపచయమువలనను యాత్మ కపచయము పొందిపడెను. (ఎట్లనిన? శరీరమునందుఁ గాంత్యాదిగుణలోపము గలిగినపుడు శరీర మపక్షీణమయినదని చెప్పుదురు.) అత్మ నిర్గుణము. (గుణరహితము) కాన గుణముల యపక్షయమువలన నపక్షయముగూడ నాత్మకుఁ బొందిపడెను.

దేనికి యవయవములు తనయందుఁ జేరుటవలన నుపచయము గలుగునో నది “వర్ధతే” వృద్ధిబొందును అని చెప్పఁబడును. అట్టి వృద్ధికి హేతువగు నవయవము లాత్మకు లేనందున (నిరవయవమగుటచే) పూర్వమునందుఁ గూడ నవ (నూతన)మే; పురాణము. కాన నపక్షయమునకు విపరీతమగు వృద్ధిరూపవిక్రియకూడ నాత్మకు సంభవింపనేరదు.

యథా భివతి తథా న భివతి” (అధికముగా నెట్లు కావలెనో యట్లు కాదు) అని వృద్ధిరూపవికారమును నిషేధించెను. ‘అజః, నిత్యః’ అని యీరెండు విశేషణములును వృద్ధ్యాద్యభావములకు హేతువులుగ వేర్వేరుగ చెప్పబడినందున పోసరుక్త్యదోషము లేదు. ప్రవిధముననే యే యాత్మావినాశవిషయమై జన్మాదిషడ్వికారములు నిరపించబడెనో యట్టి యాత్మవినాశభావమును “న హస్యతే హస్యమానే శరీరే” అను వాక్యముచేఁ జెప్పి యుపసంహరించెను. ఈవిషయమై కతకాభీయ మగు “న జాయతే మ్రియతే వా విఙ్శ్యి న్నాయం కుతశ్చిన్న భూతః.

శాంకరభాష్యమ్:—

(3) తథా న హన్యతే న విపరిణమ్యతే హన్యమానే విపరిణమ్యమానేఽపి శరీరే । హంతి రత్ర విపరిణామార్థో ద్విష్టవ్యోఽపునరుక్తతాయై న విపరిణమ్యత ఇత్యర్థః । అస్మి న్మంత్రే షడ్భావవికారా లౌకికవస్తువిక్రియా ఆత్మని ప్రతిపిద్యంతే । సర్వప్రకారవిక్రియారహిత ఆత్మేతి వాక్యార్థః । యస్మా దేవం తస్మా “దుభౌ తా న విజానీత” ఇతి పూర్వమంత్రే చార్య సంబంధః ॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(3) ఈగీతయందు “న మ్రియతే” అను పదముచేతనే యంత్యవిక్రియారూపవాళ మాత్మకు నిషేధింపబడుచుండ ‘న హన్యతే’ అను పదముచే దిరిగి వాళరూపవిక్రియను నిషేధించుట పునరుక్తిదోషముకాదా? యని యాక్షేపింపరాదు. “న హన్యతే” అను పదముచే విపరిణామరూపవిక్రియ నిషేధింపబడెను శరీరము విపరిణామమును బొందినను యాత్మ విపరిణామమును బొందదు.

ఈ గీతయందు లౌకికవస్తువునందుండు షడ్భావవికారములు నాత్మకు బ్రాప్తింపవని నిషేధింపబడెను. ఏవికారములును నాత్మకు బ్రాప్తింపవని యీ గీతార్థము.

ఆత్మ షడ్భావవిక్రియారహితుడగుటచే ‘నేను వారలను జంపువాడను, వారలచే సంహరింపబడువాడను నేను’ అని తెలిసికొను నీ యిరువురు నాత్మస్వరూపమును దెలిసినవారలుకారు. అని పూర్వమంత్రమగు “ఉభౌ తా న విజానీతో నాయం హంతి న హన్యతే” అనుదానితో నీ గీతావాక్యమున కన్వయము.

॥౨౦॥

కశ్చిత్, ఆజ్ఞో నిత్య శ్చాశ్వతోయం పురాణో న హన్యతే హన్యమానే శరీరే, హంతా చే న్మన్యతే హంతుం హత శ్చే న్మన్యతే హతం” “ఉభౌ తా న విజానీతో నాయం హంతి న హన్యతే” అశరీరం శరీరే స్వనవధే వ్యసద్ధితిం, మహంతం విభు మాత్మానం మత్వా ధీరో న శోచతి” అను నీశ్లోకులు గతార్థములు.

నీలకంఠియము:— “నాయం హన్తి న హన్యతే” అను వాక్యమునందుగల “న హన్యతే” అను వాక్యమును కారకమునందు గల “న జాయతే” అను మంత్రముచే వివరించుచున్నాడు.

ఈయాత్మ యొకానొకప్పుడును యభినవమై పుట్టునది కాదు. తార్కికాభిరుతముటను సంబంధవిహీనమైనశించునటుల నీయాత్మనిరన్వయమై నశించునది కాదు. ఎందువలననిన? ఆత్మయజముగాన బుట్టినది కాదు. నిత్యముగాన నశించునదిగాదు. అని తెలుపుటకే యాత్మవిశేషణములుగ ‘అజః నిత్యః’ అని యిందు నిషేధింపబడెను.

అట్లులైన త్షణికవిజ్ఞానవాది యగు యోగాచారుడు త్షణికవిజ్ఞానధారకు నజత్వమును, నిత్యత్వమును యుగీకరించుటచే నట్టి త్షణికవిజ్ఞానధారయే యాత్మయనగూడదా? యను వాశంకను దొంగించుటకు “భూత్వా భవితా వా న భూయః” అని చెప్పెను. ఇచట ‘అయం’ అను పద మనువర్తించును.

‘అయం’ ఈయాత్మ ‘భూత్వా’ ఉండి ‘భూయః’ అనేకమారులు ‘భవితా’ ఉండెడిదియై ‘న’ కాదు. ఎట్లునిన? అంకురాదికము మొదట యున్నదియై యనంతరమున వృద్ధిపరిణామాపక్షయములచే ననేకమారులుండెడిది. ఆత్మ యన్ననో వృద్ధ్యాదులు లేమింజీసి యట్లు కాదు.

“భూత్వా భవితా” అను భవనక్రియాద్వయమునకు “భూత్వా” అనుచోట నుండు క్త్వాప్రత్యయోక్త మగు సమానకర్తృకత్వము విజ్ఞానధారై క్యాభిప్రాయముచే జెప్పబడెను. కాన విజ్ఞానధార ‘భూత్వైవభవితా’

“వేదావినాశినం నిత్యం య ఏన మజ మవ్యయమ్ ।

కథం స పురుషః పార్థ! కం మాతయతి హంతి కమ్ ॥

॥౨౦॥

పదవిభాగము:— వేద- అవినాశినం- నిత్యం- యః- ఏనం- అజం- అవ్యయం- కథం- సః- పురుషః- పార్థ!- కం- మాతయతి- హంతి- కమ్ ।

॥౨౦॥

ప్రతిపదార్థము:— హేపార్థ! = ఓయీ పురుషా! యః = ఏ పురుషుడు; అవినాశినం = నాశరహితమైనట్టియు; నిత్యం = పరిణామము లేట్టియు; అజం = ఉత్పత్తి లేనట్టియు; అవ్యయం = అపక్షయము (కృశించుట) లేనట్టి; ఏనం = ఈయాత్మస్వరూపమును, వేదం = తెలిసికొనునో; సః = ఆ; పురుషః = పురుషుడు; కథం = ఎట్లు; కం = ఎవనిని; మాతయతి = సంహరించుటకుఁ బ్రేరణము చేయును, కం = ఎవనిని; హంతి = చంపును? ॥౨౦॥

ఉండియే భవక్రియ గలది. ఉండినశించునది కాదు. తాత్కాలికవిజ్ఞానము ఉత్పత్తి స్థితినాశక్షణవ్యాపి యగుటం జేసి త్రిక్షణకాలస్థాయీగను. బద్ధపరికల్పితవిజ్ఞాన మన్ననో పూర్వవిజ్ఞాననాశక్షణమే యుత్తరవిజ్ఞానోత్పత్తిక్షణము. అక్షణజే స్థితక్షణమగుటంజేసి త్తక్షణమనందును. విజ్ఞానమక్షణభవక్రియాద్వయకృతధానము లేమింజేసి “భూత్వాభవతా” (ఉండిభవక్రియను బొందునని జెప్పటవ్యాయము) అట్టిగూడ నీయాత్మ కారు ఎందుకలెనని నీయాత్మ యెల్లప్పు డేకరూపము. “ఏ నేను బాల్కమునందు దల్లిదండ్రుల ననుగిరిగిరినో యానేను నాధికమనందు మనిమనుషుల ననుభవించుచుంటి” అను యనుభవముచే బాంధ్యవార్తకను అందు అత్త కేత్త వనభూత వగుటంజేసి అత్తయుండి పరిణామానులచే భవక్రియ ననుభవించుచుండి కాదు.

సాద్భక్త్యమును గ్రహించు స్థిరమగు వాడొకడు లేనందున- బాల్కమునందుండి అత్త సాద్భక్త్యముచే వార్తకనునందుడువాని కట్లునుభవము గలుగు నను వాచము దూరముగ నిరస్తము.

లేక జన్మమరణములు లేకపోయినను ధర్మాంతరవికల్పమై పూర్వమునందుండి నిరుగ ధర్మాంతరవికల్పమై “భూత్వా” కాగల డనియు జెప్పవలెను. “భూత్వైవ భవతా న త్వభూత్వేతియోజనా” ఉండియే, భవక్రియను బొందును. లేక కాదు. అని సమన్వయము జేయవలెను.

తైనులు శరీరపరిమాణక మాత్మయని యనెదరు. అట్టి నిత్యమగు నాత్మకేకమను నుగాని, వ్యత్యక్తిమను నుగాని వశక, మనజ, గజజేహములు బాంధ్యించుచున్న డాత్మ యాయాదేహములకు దగు బరిమాణభేదమును బొందుననియు యంగీకరించిరి. అందుచే నాపచారికభవనము నాత్మ కంగీకరించెదరు. ఉపచయాపచయ (కృద్భిక్షయ) ములు గల వస్తువునకు నిత్యత్వము సంభవింపకపోవుటవలనను, అత్తకాశ్వత మగుటవలన నట్టిది కాదని గ్రహింపవలెను.

దుఃఖాదిధర్మములుగల ధర్మికి—ఘటనాశము లేనిదే తద్గతమగు రూపాదులు నశించనటుల స్వనాశము లేనిదే దుఃఖాదుల కత్యంతనాశము సంభవింపవందున సుఖదుఃఖాదిధర్మాంతరములు బట్టుటచే నాత్మకు గౌరవముగ “భూత్వా” భవనము సంభవించు నను శంక దోషింపబడెను.

అజత్వము, నిత్యత్వము, శాశ్వతత్వ మనెడివి యా కాశయనకుగూడ గల వను నాశంకను దోషించుటకు “పురాణం” అని జెప్పబడెను. “పురా” వియదాదిసృష్టికి బూర్వమునందుగూడ “నవ ఏవ” నూతన మయినదే. ఈజెప్పటవలన నపక్షయాదిధర్మరహిత మగుటంజేసి యాత్మకు మఖ్యమగు నజత్వము, అకాలానులకు గౌరవ మగు నజత్వము గలదని జూపబడెను. కనుకనే “న హన్యతే హన్యమానే శరీరే” శరీరము జంపబడుచున్నను యాత్మ జంపబడునది కాదని జెప్పబడెను.

॥౨౦॥

శాంకరభాష్యమ్:—

(1) 'య ఏనం వేత్తి హంతారం' ఇత్యనేన మంత్రేణ హననక్రియా యాః కర్తా కర్మ చ న భవతీతి ప్రతిజ్ఞాయ 'న జాయతే' (గీ. 2, 20) ఇత్యనే నావిక్రియత్వే హేతు ముక్త్యా ప్రతిజ్ఞా తార్థ ముపసంహరతి — వేదావినాశిన మితి ।

వేద విజానా త్యవినాశిన మంత్యభావవికారరహితం నిత్యం విపరిణామరహితం యో వేదేతి సంబంధః । ఏనం పూర్వేణ మంత్రే బోక్తృక్షణ మజం జన్మరహిత మవ్యయమశ్శయ రహితం, కథం కేవ ప్రకారేణ స విద్వా న్పురుషోఽధికృతో హంతి హననక్రియాం కరోతి ।

శాంకరభాష్యతిత్త బోధని:—

(1) “య ఏనం వేత్తి హంతారం యశ్చైవం మన్యతే హతమ్, ఉభా తా న విజానీతో వాయం హంతి న హన్యతే” అను శ్లోకమునం దాత్మ యోగనినిఁ జంపువాఁడు కాదు, యొక నిచేఁ జంపబడువాఁడు కాఁడు అని ప్రతిజ్ఞ చేసెను అందులకు హేతువుగ ‘న జాయతే మ్రియతే వా కదాచి న్నాయం భూత్వా భవితా వా న భూయః । అజో నిత్య శ్చాశ్వతోఽయం పురాణో న హన్యతే హన్యమానే శరీరే ।’ అను శ్లోకముచే నాత్మ పద్యావవికారశూన్యుడు (నే విక్రియయు శ్రేనివాడు) అని నుడివి “య ఏనం వేత్తి హంతారం” అను శ్లోకముచేఁ బ్రతిజ్ఞాత మగు నర్థమును (ఆత్మ యొకదానినిఁ జంపునదికాదు, ఒకదానిచేఁ జంపబడుచదికాదను నర్థ మును) “వేదావినాశినం నిత్యం” అను శ్లోకముచే నుపసంహరించుచుండెను కాన నీ శ్లోకము నందుఁ బూర్వశ్లోకప్రతివాదితార్థమే చెప్పబడినను పునరుక్తిదోషము సంభవించు నని యాక్షేపింపరాదు.

విద్వాంసునకు గర్వత్వాద్యభిమానము లేకపోవుటచేతను, అద్వితీయకూటస్థాత్మ నిశ్చయసామర్థ్యమువలనను బ్రాప్తించిన పర్యకర్మసన్యాసమును గూర్చి విద్యాదార్థ్యము నిమిత్తమభ్యనుజ్ఞను “వేదావినాశినం నిత్యం” అను శ్లోకముచే జేయుచుండెను.

అంత్యభావవికారమగు నాశము లేనట్టియు, పరిణామరహితము, ఉత్పత్తిశూన్యము, అపక్షయరూపవికారశూన్యము నగు నాత్మ నెవఁడు తెలిసికొనునో యట్టి విద్వాంసు డగు బుగ్గుఁ డెవనినిఁ జంపును? ఎవనినిఁ జంపుటకుఁ జేరణము జేయును? ఎవనినిఁ జంపనేరడు, ఎవనినిఁ జంపుటకు జేరణమును జేయఁడని యశయము

—, ౨వ అధ్యాయము- ౨౦వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు , —

మధుసూదనసంస్కృతీయము:— “నాయం హంతి న హన్యతే” (ఈయాత్మ జంపునదీ కాదు; జంపఁ బడునదీ కాదు) అని ప్రతీతి ను జేసెను. అట్టి ప్రతిజ్ఞా తార్థ మగు ‘న హన్యతే’ (ఆత్మ జంపఁబడదు) అను యంశ మును “న హన్యతే హన్యమానే శరీరే” అనుదానిచే నుపపాదించి, “వేదావినాశినం” అను శ్లోకముచే బ్రతిజ్ఞా తార్థాత్మక దేశ మగు ‘నాయం హంతి’ అను విషయము నుపపాదించుచు బ్రతిజ్ఞా తార్థము నుపసంహరించుచుండెను. “న విషయం కీలం యస్య తి మవినాశినం” (వివాశరూపాంత్యవిక్రియాశూన్యనిగ) ఈవిషయమున హేతువుగ ‘అత్యయం’ (అవయవాపచయము గాని, గుణాపచయము గాని లేనివానినిగ) అని చెప్పఁబడెను. లోకమున యశ

శాంకరభాష్యమ్:—

కథం చా ఘాతయతి హంతారం ప్రయోజయతి । న కథంచి త్కంచి ద్ధంతి న కథంచి త్కంచి
ద్ధాతయతి త్యుభయ తాప్రేప ఏవార్థః ప్రశ్నార్థాసంభవాత్ । హేత్వర్థస్య తుల్యత్వాన్విమష
స్వర్వకర్మప్రతిషేధ ఏవ ప్రకరణార్థోఽభిప్రేతో భగవతః । హంతే స్త్రావ్యతేష ఉదాహరణార్థ
త్వేన । విదుషః కం కర్మాసంభవే హేతువిశేషం షక్య స్కర్మా త్యాక్షిపతి భగవాన్—కథం
న పురుష ఇతి ।

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

ఈ శ్లోకమున “కథంచి త్కంచి ద్ధంతి, కథంచి త్కంచి ద్ధాతయతి” అను వాక్యము
ఎవనినిఁ జంపఁడు? ఎవనినిఁ జంపుటకు ప్రేరణ జేయఁడు? అని ప్రశ్నార్థమున సంభవించినేదు.
అట్టి ప్రశ్నయే యీ శ్లోకమున సంభవించినచో నత్తరగ్రంథమున ని ప్రశ్నకు సమాధాన
మును శ్రీకృష్ణవరమాత్మ జెప్పియుండెడిని. అట్లు సమాధానము మున్నందు గాన్పించకపోవుటచే
బ్రహ్మార్థమున సంభవించినేదు కాన ‘కథం న పురుషః పార్థ కం ఘాతయతి హంతి కమ్’ అను
నది యాక్షేపార్థము (అనగా నట్టి విద్వాంసుడెవనినిఁ జంపును! ఎవనినిఁ జంపుటకుఁ ప్రేరణము
జేయును! అని ఉభయస్థలములయందు వాక్షేపణార్థమే గ్రహింపవలయును) ఎవనిని జంపడు,
ఎవనినిఁ జంపుటకునుఁ ప్రేరణము జేయఁడనియే యాశయము.

కాన విద్వాంసు డవిక్రియాత్మస్వరూపు డగుటంబట్టి ప్రకృతప్రకరణార్థమగు స్వకర్మ
సంన్యాసమే శ్రీకృష్ణవరమాత్మ యాశయము.

విద్వాంసున కేకర్మయు సంభవించనపు డెవనిని జంపడు, ఎవనిని జంపుటకునుఁ జేరే
వింపఁడని మాత్రము చెప్పట యెట్లు సమంజసమగు నని శంకింపరాదు, ఎవనినిఁ జంపడు అను
నది దృష్టాంతార్థమునుగ జెప్పెను. అనగా విద్వాంసు డెట్లు యెవరినిగాని చంపడో అదేతీరున
యేకర్మయుఁ జేయఁడని యాశయము.

శ్రీకృష్ణవరమాత్మ విద్వాంసున కేకర్మయు సంభవించకపోవుటయం దేహేతువును గురు
తించి “కథం న పురుషః” అని కర్మల నాక్షేపించుచుండెను?

యవములు క్షీణించుటచేతగాని, లేక గుణములు క్షీణించుటచేతనుగాని యొకవస్తువు నశించుట యనుభవసిద్ధము.
కాన యవయవములయొక్కగాని, గుణములయొక్కగాని క్షీణత్వము లేమింజేసి యాత్మకు వినాశము సంభవించ
దని యభిప్రాయము.

“ఆత్మ జన్య మగుటంజేసి వినాశిగ నుహించెద ననెదవేమో యట్లునూ గాదు” అని చెప్పటకు
‘అజం’ (జన్మరూపాదివికారరహితునిగ) అని చెప్పఁబడెను. ఆత్మ పుట్టువులేని దనుటలో హేతువుగ ‘నిత్యం’
(ఎల్లపుడు నుండునదిగ) అని చెప్పఁబడెను. లోకమున బూర్వమునందులేని వస్తువునకే జన్మ యనుభవసిద్ధము
కాని, యెల్లపుడు నుండు సత్తునకు జన్మ ముండదని యభిప్రాయము.

లేక ‘అవినాశిం’ (అభాద్యునిగ) అనగా సత్యరూపునిగ నని నిశ్చితార్థము. ‘నిత్యం’ (సర్వవ్యాపకునిగ)
ఈవిషయమున హేతువుగ “అజం, అవ్యయం” (జన్మవినాశకూన్యనిగ) అని చెప్పఁబడెను. లోకమున పుట్టువు.

శాంకరభాష్యమ్:—

(2) సమాక్త ఏవాత్మనోఽవిక్రియత్వం సర్వకర్మాసంభవకారణవిశేషః, సత్యముక్తోనతు స కారణవిశేషోఽన్యత్వా ద్విదుషోఽవిక్రియా దాత్మన ఇతి । న హ్యవిక్రియం స్థాణుం విదితవతః కర్మ న సంభవతీతిచేన్న, విదుష ఆత్మత్వాత్ । న దేహాదిసంఘాతస్య విద్వాత్తా । అతః పారశేష్యా దసంఘాత ఆత్మా విద్యా నవిక్రియ ఇతి తస్య విదుషః కర్మాసంభవా దాక్షేపో యుక్తః “కథం స పురుషః పార్థ!” ఇతి । యథా బుద్ధ్యాద్యాహృతస్య శబ్దాద్ధర్మ స్వావిక్రియ

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధనః—

(2) పాశ్చికుని యభిప్రాయమును దెలిసికొనక విద్వాంసున కేకర్మయు సంభవింపక పోవుటయందుఁ గారణ మాత్మయందుగల యవిక్రియయే నని చెప్పఁబడెనని సమాధానము జెప్పగా వాచి యట్లనియెను “నీచే నాత్మ యవిక్రియమగుటచేత విద్వాంసున కేకర్మయు సంభవింపదని చెప్పబడిన వాక్యము సత్యమే. కాని విద్వాంసు డవిక్రియమగు నాత్మకన్న భిన్నుఁ డగుటచేత నాత్మయందుండు నవిక్రియత్వము విద్వాంసునకుఁ గర్మ సంభవింపకపోవుటయందు గారణముకాదు కూటస్థము, నవిక్రియమునగు బ్రహ్మమును దెలిసికొనినవానికి విక్రియ (కర్మ) యెట్లు సంభవించును? అటులై న బ్రహ్మజ్ఞాన మెట్లు సంభవించును. విక్రియకలవానికి నవిక్రియ కూటస్థబ్రహ్మజ్ఞానము పొందింపనేరదు కాన కూటస్థము నవిక్రియమునగు బ్రహ్మమును దెలిసికొనినవానికి విక్రియ (కర్మము) సంభవింప దనెదవా? ఇది దృష్టవిరుద్ధము. ఏలయనః? అవిక్రియ (చలనాదికర్మరహిత) మగు స్థాణువును ‘ఇది స్థాణు’ వని దెలిసినవానికిఁ గర్మ సంభవింపకపోవుటలేదు అనగా గర్మ సంభవించుచునే యున్నది కాన నవిక్రియమగు బ్రహ్మమును దెలిసికొనినవానికిఁ గూడ గర్మ సంభవించును అందుచే విద్వాంసున కేకర్మయు సంభవింపకపోవుటయం దాత్మనిష్ఠమగు యవిక్రియత్వము కారణము కాదని శంకింపరాదు “అయ మాత్మా బ్రహ్మ” (ఈజీవుఁడు బ్రహ్మస్వరూపుడు) అను శ్రితిచే విద్వాంసు డవిక్రియ మగు నాత్మస్వరూపుడు. కాన విద్వాంసు డవిక్రియుఁ డగుటఁజేసి విద్వాంసునకు నేకర్మయు సంభవింపనేరదు మఱియు విద్యత్వము దేహాదికార్యకరణసంఘాతవినిష్టాత్మకా? లేక, శుద్ధాత్మకా? దేహాదిసంఘాతవినిష్టమునకే విద్యత్వ మనినచో దేహాదిసంఘాతవినిష్టమునకు విద్యత్వము పొందింపవలసినపుడు విశేషణ మగు దేహాదికార్యకరణసంఘాతమునకు గూడ విద్యత్వము పొందింపవలసినచ్చును. దేహాదికార్యకరణసంఘాతము జడ మగుటఁజేసి దేహాదికార్యకరణ

వివాశముకల నేవస్తువునైనను సంస్కర్మాపకత్వము, సత్వశ్చైవము కన్పింపటలేదు. కాన పుట్టువు, వినాశములేని యాత్మ సత్యము, సర్వవ్యాపకము నగునని యభిప్రాయము.

(పైన జెప్పినవిధముగ సర్వవిక్రియాశూన్యవిగ్ర ‘వినం’ (దేహిరూపము, స్వస్వరూపమునగు నాత్మను) “యః పేద” (కాస్త్రముచేతను, ఆచార్యోపదేశముచేతను ఎవడు దెలిసికొనునో) అనగా “నేను సర్వవిక్రియా శూన్యుడను, సర్వమును భాసింపఁజేసెడివాడను. సర్వజైవితరహితుడను, కరమాగందబోధరూపుడను” అని యెవఁడు దెలిసికొనునో ‘సః’ (అట్టి విద్వాంసుఁడు, పూర్ణరూపుఁడు నగు పురుషుడు) “కం హంతి” (యెవనిని జంపును!) “కథం హంతి” (యెట్లు జంపును!) ఇటు కించిద్ద మాక్షేపార్థకము. ఎవనిని జంప దనియు, ఎట్లును

శాంకరభాష్యమ్: —

ఏవ సన్నుద్ధివృత్త్యవివేకజ్ఞానేనావిద్యయోపాఖ్యాత్యా కల్ప్యతే, ఏవ మేవాఽఽత్మానాత్మ వివేకవిజ్ఞానేన బుద్ధివృత్త్యా విద్యయాఽసత్యరూపయైవ పరమార్థతోఽవిక్రియ ఏవాత్మా విద్యా నుచ్యతే, విదుషః కర్మాసంభవవచనా ద్యాని కర్మాణి శాస్త్రేణ విధీయంతే తా న్యవిమూఢో విహితానీతి భగవతో నిశ్చయోఽనగమ్యతే ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

సంఘాతమునకు విద్యవృత్తి మంగీకరింప వీలుకాదు కానఁ బారిశేష్యన్వాయమున దేహాదికార్య కరణసంఘాతముతో గూడినకేవలాత్మకే విద్యవృత్తియు సిద్ధించుచున్నది. శుద్ధమునకే విద్యవృత్తి మనినచో ‘అసంగో హ్యహం పురుషః’ అను శ్రుతివలన దేహాదికార్యకరణసంఘాతసంబంధము లేని శుద్ధము బ్రహ్మమే యగును. జీవబ్రహ్మలకు విరుద్ధధర్మములను సాధించు ప్రామాణికానుమానము లేమింజేసియు జీవబ్రహ్మముల కభేదమే సిద్ధించును. కాన విద్వాంసుడు దేహాది కార్యకరణసంఘాతావిశిష్టు డగునాత్మ స్వరూపుడగుటచేత నవిక్రియుడు అవిక్రియుడగుటం జేసి ‘కథం స పురుషః’ అని విద్వాంసున కేకర్మయు సంభవింపనేరదను నాక్షేపము సమంజసము.

“అవిక్రియమగు బ్రహ్మమునకు విక్రియారూపమగు విద్య సంభవింపదు, అట్టి బ్రహ్మ స్వరూపమగు విద్వాంసునకుమాత్ర మెట్లు విక్రియారూపమగు విద్య సంభవించును?” అని శంకింపరాదు.

ప్రదిపముయొక్క ప్రభ దేశాంతరమున వ్యాపించునట్లు తేజోరూపమగు సంతఃకరణ మదృష్టవశమున జతురాదిగోళకర్వారమున ఘటపటాదివిషయదేశమున కేగి ఘటపటా ద్యాకారముగ బరిణమించును. ఇట్టి యంతఃకరణపరిణామమునకు బుద్ధివృత్తియని పేరు. అట్టి యంతఃకరణవృత్తి యందు సర్వవ్యాపకమైన చైతన్యము ప్రతిబింబించును. అట్టి చైతన్యమున కభివ్యంజకము బుద్ధివృత్తి. అట్టి బుద్ధివృత్తికి చైతన్యమునకు భేదజ్ఞానము లేమింజేసి యా ప్రతిబింబిత చైతన్యమే విషయజ్ఞాన (ఘటపటజ్ఞాన) మని వ్యవహరింపబడును. అట్టి జ్ఞానముచే నాత్మ యుపలబ్ధి (దెలిసికొనువాడు) అని కల్పింపబడును. ఈ కల్పనకవిద్యవలన గలుగు నాధ్యాసికసంబంధము హేతువు, (అనగా సంతఃకరణైకాధ్యాసనిబంధనము.)

అట్టి యాధ్యాసిక సంబంధమువలననే ‘తత్త్వమసి’ ఇత్యాదిమహావాక్యములవలన సంతః కరణవృత్తి జనించును. అట్టిమహావాక్యములవలనజనించినసంతఃకరణవృత్తియే జీవబ్రహ్మైక్యా జంప డనియు సర్వము. అట్లే “కం ఘాతయతి” (ఎవనినీ జంపించు) డని యర్థము. సర్వవిక్రియాకూన్యఁడు, సకర్తయు నగు నాత్మకు వాసనక్రియయందు కర్తృత్వము సంభవింపదనియాశయము. ఈవిషయమునే ‘అత్కాసం చే ద్విజానీయా దయ మస్మీతి పూర్వః । కిమిచ్ఛ స్మస్య కామాయ శరీరమనుసంజ్యరేత్’ అను శ్రుతిగూఢ జెప్పచున్నది.

శుద్ధమగు నాత్మను దెలిసికొనినవానికి నాత్మాజ్ఞానమువలన జనించెడి యాధ్యాస నివృత్తమగును. అట్టి యాధ్యాస నివృత్తమగుచో తన్ములకమగు రాగ ద్వేషములుసంభవింపనేరనందున కర్తృత్వభోక్తృత్వము లాత్మకు సంభవములు కావని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “కం ఘాతయతి హంతి కం” అను వాక్యముచే చూపుచుండెను.

శాంకరబాహ్యతత్వబోధిని:—

భివ్యంజకము. అట్టి బ్రహ్మత్వైక్యాభివ్యంజకబుద్ధివృత్తిద్వారమున నాత్మ 'విద్వాన్' విద్వాంసుడని వ్యవహరింపబడును అనగా నట్టి బుద్ధివృత్తియందు యాత్మచైతన్యము ప్రతిబింబించును. అట్టి బుద్ధివృత్తికి జైతన్యమునకు భేదజ్ఞానము లేమింజేసి యా ప్రతిబింబితచైతన్యమే జీవ బ్రహ్మైక్యజ్ఞానము 'విద్వాన్' యని వ్యవహరింపబడును. అట్టి జ్ఞానముచే నాత్మ 'విద్వాన్' విద్వాంసుడని కల్పింపబడును. కాన మిథ్యాసంబంధము పారమార్థికమగు నవిక్రియత్వభంజకము కానేరదు.

“అహంబ్రహ్మ” (నేను బ్రహ్మను). అనుబుద్ధివృత్తి మోక్షావస్థయందుఁగూడ నుండును. అందువలన నాత్మ సవిశేషమే (అనగా సక్రియమే) కాని యవిక్రియము కానేరదని శంకింపరాదు.

‘అహం బ్రహ్మాస్మి’ నేను బ్రహ్మమును అను బుద్ధివృత్తి యనన్యరూపము (అనగా నాబుద్ధివృత్తి యంతఃకరణపరిణామము) అంతఃకరణము తన్మాత్రజన్యము. తన్మాత్రలు మాయా పరిణామము మాయ యనగా నవిద్య. అట్టి యవిద్యకు విరోధియగు ‘అహం బ్రహ్మాస్మి’ (నేను బ్రహ్మను) అను బుద్ధివృత్తివలన దేజుస్సచే దిమిరము నశించినట్లు అవిద్య నశించును. కారణమగు నవిద్య నివృత్తమైనఁ గార్యమగు పంచతన్మాత్రాలు నివృత్తములగును. పంచతన్మాత్రాలు నివృత్తములైన దత్కార్యమగు నంతఃకరణము నివృత్తమగును అంతఃకరణము నశించినపిదప నాశ్రయము లేమింజేసి కాష్ఠములు దగ్ధమైరపిమ్మట తద్గత మగు నగ్ని స్వయముగ శాంతించినట్లాయంతఃకరణవృత్తి స్వయముగ నశించును. కాన నట్టి బ్రహ్మత్వైక్యవిషయకమగు వృత్తి (విద్య) నశించును గాన నది మోక్షావస్థయందుండదు. కనుక నాత్మ యవిక్రియ మగుటయు దేమియు యభ్యంతరము లేదు.

“కూటస్థమగు నాత్మకు మిథ్యారూపమగు విద్వాసంబంధ ముండినను నట్టి యాత్మకు గర్మాధికారము లేమింజేసి కర్మ తపనికి విధింపబడుచున్నవి? అధికారకూర్పుల కనెదవా? అధికారము లేనివారలకు విధిమాత్ర మెట్లు సంభవించును?” అని యాశంకింపరాదు.

“అహం బ్రహ్మాస్మి” (నేను బ్రహ్మస్వరూపుడను) అను విద్యకలవానికి యష్టవ్యదేవ శాంతరము లేమింజేసి కర్మలు సంభవింపకపోయినను “యావజ్జీవ మగ్నిహోత్రంజుహుయాత్” “వసంతే వసంతే జ్యోతిషా యజేత్” “అహరహ స్సంధ్యా ముపాసీత్” ఇత్యాదివిధివిహితకర్మలు “నేను త్రైవర్ణికుడను, శరీరముకన్న భిన్నుడను, పరలోకసంబంధముకలవాడను, నాకు కర్మ ఫలప్రదాత యీశ్వరుడు” అను జ్ఞానముకల యవిద్వాంసునకు విధింపబడుచున్నవని శ్రీకృష్ణ పరమాత్మ నిశ్చయము

శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యాశయమిది: విచారింపగ నాత్మ సంవిక్రియాకూన్యస్వభావము గలదనుటవలన దేనినీ చేయదు, చేయించదు. మఱేమనినీ స్వప్నమునందువలె నిజ్ఞానముచే గర్వత్వాదిక మాత్మయందుకలదని యభిమానింపబడుచున్నది. ఈవిషయమునే “ఉభౌ తౌ న విజానీతః” అను వాక్యముగూడ చెలుపుచున్నది. ‘భ్యామీతి లేలాయతిష’ అను శ్లోకముగూడ నీవిషయమునే బోధించుచున్నది. కనుకనే సర్వకాశ్రమములయందు దవిద్వాంసుడనే యధికారము గలదు. విద్వాంసుడన్ననో “ఇదిస్థాణువు” అని చెలిసినవాడు స్థాణుస్వరూపమునందు

శాంకరభాష్యమ్:—

(౩) నను విద్యాప్యవిదుష ఏవ విధీయతే విధితవిద్యస్య సిష్ట పేషణవ ద్విద్యావిధానానర్థ క్యాత్ । తత్తావిదుషః కర్మాణి విధీయన్తే న విదుష ఇతి విశేషో నోపపద్యతే । న అనుష్ఠేయస్య భావాభావవిశేషోపపత్తేః । అగ్నిహోతావి విద్యర్థజ్ఞానోత్తర కాల మగ్నిహోతాదికర్మానేక సాధనోపసంహారపూర్వక మనుష్ఠేయం కర్తాహం మమ కర్తవ్య మిత్యేనంప్రకారవిజ్ఞానవతోఽ విదుషో యథాఽనుష్ఠేయం భవతి నతు తథా నజాయత ఇత్యా దాత్మస్వరూపవిద్యర్థజ్ఞానోత్తర శాంకరభాష్యశత్యబోధిని:—

(౩), “విద్యకలవానికి విద్యను విధించుట సిష్ట పేషణమువంటి దగును కాన నవిద్యాంసు నకే విద్యయు విధింపబడినది. అవిద్యాంసునకే కర్మలును విధింపబడినవి విద్యాంసునకు కర్మలు విధింపబడుటలేదే యని యనుటయం దేమి విశేషము కలదు” అని శంకింపరాదు

ధర్మజ్ఞానానంతర మనుష్ఠేయమగు నగ్నిహోతాదికమునకు సత్త్వము (ఉనికి) బ్రహ్మ జ్ఞానానంతర మనుష్ఠేయమగు నగ్నిహోతాదికముయొక్క యసత్త్వమువలన నజ్ఞానికి యగ్ని హోతాదిక మనుష్ఠేయము. అది యెట్లునని? “యావజ్జీవ మగ్నిహోత్రం జుహుయాత్” (బ్రతికియున్నంతకాల మగ్నిహోత్రము సేయనగు నని విధివాక్యము అట్టివిధివాక్యార్థజ్ఞానా నంతర “మనేకసాధనసంగ్రహపూర్వకముగ నగ్నిహోతాదికర్మ నాకు కర్తవ్యము నేను శరీ రముకన్న వేరు, నిత్యుడను, నేను గర్తను పరలోకసంబంధము కలవాడను, నాకర్మకు ఫల ప్రదాత యీశ్వరుడు” అను నిట్టి జ్ఞానముకల యవిద్యాంసున కెట్లు బ్రహ్మత్వైకత్వవిజ్ఞానము లేమింజేసి యగ్నిహోతాదికర్మ కర్తవ్యమో యట్లవిక్రియాత్మజ్ఞాన మనుష్ఠేయమగు నగ్ని హోతాదికర్మకు విరోధియగుటఁజేసి “నేను గర్తనుకాను, భోక్తనుకాను, నిష్క్రియాత్మ స్వరూపుడను” అను జ్ఞానమాత్రమే విద్యాంసునకు సంబంధించునగాని యంతకన్న వేఱొండగ్ని హోతాదికర్మము పుట్టనేరదు. (ప్రాప్తింపనేరదు) కాన నవిద్యాంసునకు విద్యాంసునకు గల విశేషమిదియే యుపపన్నము.

“విద్యాంసునకు జేయదగిన కర్మయే లేనిచో “విద్యా న్యజేత” విద్యాంసుడు యాము సేయవలెను అనుశాస్త్రము విద్యాంసునకు గర్మనెట్లు విధించుచున్నది? ” అనియాక్షేపింపరాదు చోరత్వము ను దలపనటుల మూలమగు నవిద్యతోగూడ నధ్యాస (ధృష్టు) యొక్క నాశమువలన నాత్మాయందు కర్తృత్వాదికమును దలపడు కాన విద్యాంసుడు విక్రియారహితుడు, అద్వితీయము నగుటవలన “నకరోతి కార యతి చ” (జేనిని చేయడు, చేయించడని) చెప్పబడును. ఈవిషయమునే “విద్యాన్న విభేతి కుతశ్చన” అను శ్లోకిగూడ జెప్పుచున్నది. అర్జును డన్ననో తనయందు కర్తృత్వమును శ్రీకృష్ణపరమాత్మయందు కారయితృత్వ మును యధ్యసించి (భ్రమించి) భీష్మద్రోణాదిహింసానిమిత్తక మగు దోషము నుభయులయం దాశంకించెను. ఇట్టి యాశయమును చెలిసికొనిన శ్రీకృష్ణపరమాత్మయు “న హంతి న హతయతి” అని కర్తృత్వ కారయితృ త్వము లాత్మయందు సంభవింపవని యాక్షేపించెను. నాయందు కారయితృత్వము నారోపించి ప్రత్యనాయ శంకను చేయుటమని యాశయము.

అత్మ యవిక్రియమని చెప్పుటచే కర్తృత్వమాత్మకు నిషేధింపఁబడెను. అందుచే కర్మమాత్ర మాత్మకు

శాంకరభాష్యమ్:—

కాలభావి కించిదనుష్ఠేయం భవతి । కిన్తు నాహం కర్తా నభోక్తే త్యాద్యాత్మైకత్యాకర్తృత్వాది విషయజ్ఞానా దన్య నోత్పద్యత ఇత్యేష విశేష ఉపపద్యతే । యః పునః కర్తాహ మితి వేత్త్యా త్మానం తస్య మమేదం కర్తవ్య మిత్యవశ్యం భావినీ బుద్ధి సాన్న్య త్తదపేక్షయా సోఽధిక్రియత ఇతి తం ప్రీతి కర్మాణి । సచావిద్వాక్ “ఉభౌ తౌ న విజానీతః” ఇతి వచనాత్ । విశేషితస్య చ వినుషః కర్మాక్షేపవచనాత్ “కథం స పురుషః” ఇతి । తస్మాద్విశేషిత స్యావిక్రియాత్మ

శాంకరభాష్యత్వబోధనః:—

ఎవఁడు ‘నేను గర్తను’ అని శరీరాదులకన్న విలక్షణమగు నాత్మస్వరూపమును దెలిసి కొనెనో అట్టివానికి నాకీ “యగ్నిహోతా”దికము కర్తవ్య’ మని యవశ్యము బుద్ధిగలుగును. కాన వాఁడట్టి కర్తృత్వజ్ఞానము నవలంబించి కర్మలయం దధికారి యగునని యట్టివాని నుద్దేశించి కర్మలు విధింపబడెను. వాడు శరీరాదులకన్న భిన్నుడనని యాత్మజ్ఞానము కలవాడు అట్టి శరీరభిన్నాత్మదర్శి నుద్దేశించియే ‘విద్వా న్యజేత’ అను శ్రుతి కర్మలను విధించుచున్నది. కర్మలయం దధికారమును సంపాదించు విద్య యనగ నీమంత్ర మీకర్మయందు వినియోగింప వలయును ఈకర్మయందు నీదేవత; ఈకర్మయందు జరుపును వినియోగింపవలయును; ఈకర్మయందు బురోడాశమును వినియోగింపవలయును; నేను శరీరాదులకన్న భిన్నుడను, నాకు బర లోకసంబంధము గలదు; నాకర్మఫలప్రదాత యీశ్వరుడు” అను నీజ్ఞానమే కర్మలయం దధికార ప్రయోజకము. ఇట్టి జ్ఞానమే ‘విద్వా న్యజేత’ ‘విద్వా న్యాజయతి’ అను స్థలములయందు గల విద్యచ్చబ్ధములచే జెప్పబడును. కాని ‘నేను గర్తనుగాను, భోక్తనుగాను, నిష్క్రియాత్మ స్వరూపుడ’ నను జ్ఞానము కానేరదు అందువలన ‘నేను గర్తను, నేను భోక్తను’ అను జ్ఞానము కలవాఁడు ‘ఉభౌ తౌ న విజానీతః’ నేను జంపువాడను (కర్తను) నేను జంపబడువాడను అను నీయిరువురు నాత్మజ్ఞానశూన్యులను భగవద్గీతావచనానుసార మవిద్వారంసులే. అట్టి యవిద్వాంసులకు గర్మలు విధింపబడెను.

పర్యవసితాశయము:— ఎవనికి ‘నేను కర్తను, భోక్తను’ అను జ్ఞానము కలదో వానికి ‘నేను గర్మలయం దధికారి’ నను జ్ఞానము కలుగును. అట్టివాని నుద్దేశించి కర్మలు విధింప

సంభవింపదు. కాన నిచ్చట హంతి (హననము) ఉపలక్షణము. ఉపలక్షణమనగ వక్తవ్యార్థమునం దేక దేశమును జెప్పుట. అట్టి యేక దేశముచేతనే వక్తవ్యమగు నన్నిటికి గ్రహణము. ప్రస్తుతమున సర్వకర్మ లాత్మకు నిషేధింప వలసియుండ నట్టి కర్మలయం దేక దేశమగు హననరూపకర్మను నిషేధించెను. ఇది యుపలక్షణము. హననశబ్ద ముచే నిఖిలకర్మలు గ్రహింపవలయునని గూఢాయము. కాన “నహంతి” అను వాక్యముచే నాత్మకు నిఖిల కర్మలు నిషేధింపబడినవి. ఈ విషయమునే ‘తస్య కార్యం న విద్యతే’ అను శ్రుతిగూడ దెలుపుచున్నది. అందు వలన “తస్మాద్భ్యధ్యస్యభారత” అను స్థలమునందు హననము భగవంతునిచే నభ్యసజ్ఞాతమగుటచేతనూ, వాస్తవకర్తృత్వాభావము సర్వకర్మలయందు సమాన మగుటవలనను, “కంఠూతయతి హంతికం” అను వాక్యముచే “భగవానులు హననకర్మనుమాత్రము నిషేధించుటచే నితరకర్మలను జ్ఞానిచేయుటయం దభ్యసజ్ఞా నొసగె” నని కర్మజ్ఞానసముచ్చయవాదము సంతులకరణ యందుంచుకొని పలికెడి మూఢజనకల్పితము నిరస్తము.

శాంకరభాష్యమ్:—

దర్శినో విదూషో ముముక్షో శ్చ సర్వకర్మసంన్యాస ఏవాధికారిః । అత ఏవ భగవాన్నారాయణః
సాంఖ్యాన్య నిర్దుషోఽవిదుషశ్చ కర్మణః ప్రవిభజ్య ద్వే నిష్ఠే గాహయతి— 'జ్ఞానయోగేన
సాంఖ్యానాం కర్మయోగేన యోగినాం' ఇతి । తథాచ పుత్రాయాహ భగవాన్వ్యాసః—
'ద్వా విమా వథ పంథానౌ' (మహాభా-శాం-240-6) ఇత్యాది ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

బడెను. ఇట్టి కర్మాధికారి "ఉభౌ తౌ న విజానీతః" అను వాక్యానుసార మవిద్వాంసు డని
నిశ్చిత మగుచున్నది.

"నేను గర్తన గాను, భోక్తనుగాను, నిష్క్రియాత్మస్వరూపుడ" నను నిశ్చయ మెవనికిఁ
గలదో వానికి నధికారప్రయోజక మగు "నేను గర్తను, సక్రియుడ" నను విరుద్ధజ్ఞానము
గలుగజాలదు. కాన నట్టి విద్వాంసునకు గర్మలయందు బ్రవృత్తి కలుగదు.

ఎవనికి "నేను గర్తనుగాను, భోక్తనుగాను, నిష్క్రియాత్మస్వరూపుడ" నను జ్ఞానము
కలదో యట్టి విద్వాంసునకు "వేదావినాశినం నిత్యం" అను వచనముచే గర్మ లాక్షేపింప
బడుటంబట్టి కర్మ సంభవింపదు.

నిష్క్రియాత్మజ్ఞానికి గర్మలు సంభవింపకున్న వివిధిష (ఆస్మజ్ఞానశూన్యుడై యాత్మ
జ్ఞానము కావలె నను యిచ్చ) గలవానికిఁ గర్మలు సంభవింపవా? యని శంకింపరాదు.

కర్మలు విద్వావిరోధులు. తన కిష్టమగు మోక్షమునకు ప్రతిబంధకములగుటంబట్టియు "న
జాయత" ఇత్యాదివాక్యములచే బోధింపబడు నిష్క్రియాత్మదర్శి యగు విద్వాంసుడగు, ముము
క్షువునకు సర్వకర్మసంన్యాసమునందే యధికారము. కర్మలయం దెంతమాత్రీ మధికారములేదు.

విచారించిన ముముక్షువున కాశ్రమకర్మ లపేక్షితములు అవియు విద్యకు, విద్వాఫల
మగు మోక్షమునకు ప్రతిబంధకములు కాసీవై ముముక్షువు కభ్యసజ్ఞానములు. అట్లుకాక సర్వ
కర్మలయందు ముముక్షువున కభ్యసజ్ఞ కలదన్నచో వివిదిషాసంన్యాసము లేకపోవలసివచ్చును.
కాన విద్యకు, తత్ఫలమోక్షమునకు విరోధులుకాని యాశ్రమకర్మలయందు ముముక్షువున కధి
కారము కలదు అందువలననే నారాయణుం డగు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ సాంఖ్య (జ్ఞాను) లగు
విద్వాంసులను, కర్ములగు నవిద్వాంసులను వేరువేరి 'జ్ఞానయోగేన సాంఖ్యానాం కర్మయోగేన
యోగినాం' అని వా రిరువురకు వేర్వేరుగ జ్ఞాననిష్ఠ కర్మనిష్ఠలను జెప్పుచుండెను.

అధికారిభేదము ననుసరించి యీజ్ఞాననిష్ఠ కర్మనిష్ఠ అను విస్తాద్యయమును శ్రీకృష్ణపర
మాత్మయే జెప్పియుండలేదు. శ్రీవేదవ్యాసమహర్షి గూడ తనకుమారుడగు శ్రీశుకునకు "ద్వా

శాంకరభాష్యమ్:— అహమర్థమగు నాత్మకుగల నిర్వ కాంత్యమును, నిత్యకూటస్థాసంగ చిద్రూపత్వము
వమనదియే పారమార్థికమగు తత్త్వమని నిరూపించి యట్టి పరమార్థతత్త్వమును చెలిసికొనిన విద్వాంసునకే సర్వ
కర్మసంన్యాసమునందే అధికారము కలదు కాని మఱియొకనికి లేదని చెప్పుట కీర్ణోకమును జెప్పుచున్నాడు.

బ్రహ్మచర్యాహింసాదివివేకి జైరాగ్యశమదమాదిశుక్రత్యాచార్యశ్రవరప్రసాదరూపము, నియతము నగు
శ్రుతిత్వాదిసాధనసంపత్తితో గూడినట్టియు, మైత్రైకప్రయోజనుడు, ముముక్షువు నగు యధికారి బ్రహ్మకేత్తు

శాంకరభాష్యము:—

(4) ఉదాహరణ క్రియాపథశ్చైవ పురస్తాత్పశ్యాత్సంన్యాసశ్చేతి । ఏత మేవ విభాగం పునః పున ర్దర్శయిష్యతి భగవాన్—అతత్త్వవేత్, ‘అహంకారవిమూఢాత్మా కర్తాహ మితి మన్యతే’ (గీత-27) తత్త్వవిత్తు నాహం కరోమితి । తథాచ “సర్వకర్మాణి మనసా సంన్యస్యాస్త” ఇత్యాది ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

విమా వథ పంథానౌ “స్వాధ్యాయోఽధ్యేతవ్యః” అను నధ్యయనవిధిచే త్రైవర్ణికులకు (బ్రా)హ్మణ త్సత్యం వై శ్యులకు, వేదాధ్యయనమునందు బ్రవృత్తులై నపిమ్మట నధికారిభేదము ననుసరించి కర్మమార్గమనియు, జ్ఞానమార్గమనియు రెండుమార్గములు గలవనిబోధించెను.

(4) “ద్వా విమా వథ పంథానౌ” అను శ్రీవ్యాసమహర్షి వాక్యమునకు గర్మమార్గము, జ్ఞానమార్గము నని యర్థము. ఈవాక్యముచే విద్వద్విద్వద్భేదాధికారిభేదము ననుసరించి యీ కర్మజ్ఞానమార్గములు చెప్పబడె నని గ్రహింపవలయు ‘ఈరెండుమార్గములు గూడ బ్రాహ్మణ శ్రేయస్సకకు సమానములే యని యేల గ్రహింపగూడ’ దని శంకింపరాదు.

అవ్యాసమహర్షి యే యుత్తరతః శ్రీశుకులనుగూర్చి “క్రియాపథశ్చైవ పురస్తాత్పశ్యాత్సంన్యాసశ్చ” మొట్టమొదట గర్మమార్గము. అనగా ఫలనిరపేక్షులై యీశ్వరార్పణబుద్ధిచే గర్మల నాచరింపవలయును. అట్టి కర్మాచరణమువలన సంతోకరణము శుద్ధమై కర్మమునందు, కర్మఫలమునందు వైరాగ్యము జనించును. అట్టి వైరాగ్యముగలవానికి సర్వకర్మసంన్యాసము. కానఁ గర్మమార్గజ్ఞానమార్గములు శ్రేయస్సును గూర్చి సమకారణములు కావని చెప్పెను.

అవిద్యాంసునకుఁ గర్మమార్గ మనియు, విద్యాంసునకు జ్ఞాననిష్ఠయనియు బోధించి శ్రీకృష్ణ రమాత్మ ఈగీతలయందు మున్ముందు మాటిమాటికి “అహంకారవిమూఢాత్మా కర్తాహ మితి మన్యతే” (అవిద్యాంసుడు నేను కర్త నని తలచు ననియు) తత్త్వవేత్త “నేను గర్తను గా నని తలచు ననియు, నెవడు విరక్తుఁడో యట్టివాడు “సర్వకర్మాణి మనసా సంన్యస్యాస్తే సుఖం వశీ” సర్వకర్మలను మనస్సుచే దృఢించి సుఖముగ నుండునని చెప్పెను.

యగు గుఁపు సన్నిధియందు శ్రద్ధాభక్తులతో నెల్లపుడు నాచరింపబడిన శ్రవణాదులచే గల్గజ్ఞానముచే ననుభూయమానమగు ‘ఏనం’ (ఈప్రత్యగూపము నహమర్థమునగు యాత్మను) ‘ఆజం’ (జన్మాదిసర్వవికారకూన్యని గను) కనుక నే ‘అవ్యయం’ (ఏవిధముగను యథక్షమను బొందనివానిగను “అవిశాశినం” (బ్రత్యక్షాదిప్రమాణములచే నెట్లు రజ్జుసర్పముయొక్క సత్త్వమునకు బాధకలుగుచున్నదో యట్లే యేవస్తువునకైనగల్గు సత్తాబాధము ద్విన్యగుణాదులచే బరిచ్చిన్నమగుట విశాశమనబడును) అట్టిది లేనిదిగను (పరిపూర్ణముగను) కనుక నే “నిత్యం” (ఏకరిచియు నద్వితీయును నగు నాత్మతత్త్వమును “ఈయాత్మస్వరూపుఁడనే నేను” యన) ‘యోనేద’ (ఎవఁడు తెలిసికొన నో) ‘సపురుషః’ (సర్వాత్మభాసమునుబొందినయావిద్యాంసుడు) ‘కథం’ (ఏప్రకారముగ) ‘కంహంతి’ (ఎవనిని వివయముగాజేసికొని హననక్రియను జేయును) “కం ఘాతయతి” (ఎవనిని హననక్రియయందు బ్రవర్తింపజేయును!) ఇటు సంతటను ‘కిం’ శబ్ద మాత్రే పార్థకముగాని ప్రత్యుత్తరము లేమింజేసి ప్రశ్నార్థకమునం జెల్లదు. ‘కథం’ అని సాధనమును, ‘కం’ అని విషయమును, ‘కం ఘాతయతి’ అని ప్రయోజ్యమునూ యాత్రే

శాంకరభాష్యమ్:—

(౪) తత్రా కేచిత్పండితంశునన్యమానా వదంతి- జన్మాదిషడ్భావవిక్రియాగహితోఽపిక్రియోఽకరేకోఽహ మాత్మేతి న కస్యచి ద్జ్ఞాన ముత్పద్గతే యస్మిన్సతి సర్వకర్మసంన్యాస ఉపదిశ్యతే | న, న జాయత ఇత్యాదిశాస్త్రోపదేశానర్థక్యాత్ | యథావ శాస్త్రోపదేశసామర్థ్యా ద్దర్శాస్తిత్వ నిజ్ఞానం కర్తు శ్చ దేహంతరసంబంధిజ్ఞానం చోత్పద్గతే తథా శాస్త్రా త్తస్యై వాత్మనోఽపిక్రియత్వాకర్మత్వైవకత్వాదిషడ్జ్ఞానం కస్మా న్నోత్పద్వ్య ఇతి ప్రస్తవ్యాస్తే | కరణాగోచరత్వాదితి చేన్న, మనసై వానుదగ్రీష్టవ్య మితి శ్రుతేః | (బృ 4-4-19) శాస్త్రాచా

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(౪) ఇంతవర కాత్మజ్ఞానికి సర్వకర్మసంన్యాసమునందే యధికారమని జెప్పబడెను. అట్టి సర్వకర్మసంన్యాసవిషయమునఁ బండితంశునన్యమాగు మీనూంసకు లిట్లు జెప్ప మొదలిడిరి.

ఎట్లనిన? ఆత్మ జ్ఞానికియాశక్తుల కాధారమగుటంజేసి విక్రియాశూన్యము కానేరదు. కాన నెజ్ఞాన ముండుటవలన సర్వకర్మసంన్యాసము ప్రాప్తించునో యట్టి “నేను జన్మాదిషడ్భావ విక్రియా రహితుడను, అవిక్రియుడను, కర్తనుకాను, ఒక్కడను” అను జ్ఞానమెనకిని గలుగదు. అని శంకింపవలదు.

ఎందువలననిన? ‘నేను కర్తనుగాను, అవిక్రియుడను, అద్వితీయుడను. అను జ్ఞానము కలుగకపోవుటకు రెండు కారణములు. ఒకటి యవిక్రియాద్వితీయాత్మ లేకపోవుట రెండు అట్టి యాత్మజ్ఞానమును కలుగఁజేయు ప్రమాణము లేకపోవుట. ఈరెంటిలో యేకారణము లేక పోవుటచే నద్వితీయావిక్రియాత్మజ్ఞానముకలుగదందువు. జ్ఞానవిషయ మగునవిక్రియాద్వితీయాత్మ లేనందున యట్టి యద్వితీయావిక్రియాత్మజ్ఞానము కలుగదందువా? అట్లనుట శక్యముకాదు. ఎందువలననిన? ‘నజాయతే మ్రియతేవా’ ఇత్యాదిశాస్త్రమూప్తప్రణీతము. కాన నట్టి యవిక్రియాద్వితీయాత్మ లేనచో నాప్త యగు శ్రీకృష్ణు డెట్లు చెప్పును? అందువలన నాప్త వాక్యము వలన కారణములేనిదే యవిక్రియాత్మజ్ఞానము కలుగ దని చెప్పనొప్పదు అట్లయినచో ‘న జాయతే’ ఇత్యాద్యుపదేశమున కానర్థక్యము ప్రాప్తించును అందువలన నవిక్రియాత్మ రూపవిషయ మున్నదని యొప్పుకొనవలయును విషయముండగ ‘విషయములేదుకాన నట్టియవిక్రియాత్మజ్ఞానము కలుగ’ దని జెప్పటకు వీలుపడదు.

పించుట కీవిధముననే క్రియాతత్సాధనాదులు సంభవింపక పోవుటచే నిర్వికారబ్రహ్మాత్మదర్శికి సర్వకర్మసంన్యాసమునందే యధికారమని నిర్దించెను.

“సర్వకర్మసంన్యాసికి ‘కథం హన్తి, కం హన్తి, కం ఘాతయతి’ అని సాధనా ద్యాక్షేపమువలన హాసక్రియయే ప్రాప్తించు దని నూచింపబడుచుండెను. కాని సర్వకర్మలు నిషేధింపబడుటలేదు.” అని శంకింపరాదు. ఏయేవ్యక్తికినవిక్రియాత్మజ్ఞానము కలదో నాయావ్యక్తికి బ్రవృత్తి సంభవింపనందున నిర్వికారాత్మజ్ఞానము బ్రవృత్తి మాత్రముయొక్కనివృత్తికి హేతువగుటంజేసి కేవల హాసక్రియామాత్రనివృత్తిని గూర్చియే హేతువని జెప్పట శక్యముకాదు. కాన నిర్వికారాద్వితీయబ్రహ్మాత్మజ్ఞానికి “కర్తవ్యము, కారయితవ్యము యేమియులే” దని సర్వకర్మలను నిషేధించుట సంగతమే యగును.

శాంకరభాష్యమ్:—

రోపదేశశమదమాదిసంస్కృతం మన ఆత్మదర్శనే కరణమ్ । తథాచ తదధిగమా యానుమాన నిగమేచ సతి జ్ఞానం నోత్పద్యత ఇతి సాహసమేవత్ । జ్ఞానం చోత్పద్యమానం తద్విపరీత మజ్ఞాన మవశ్యం బాధత ఇత్యభ్యుపగంతవ్యమ్ । తచ్చాజ్ఞానం దర్శితం-హస్తాఽహం హతోఽస్మి త్యుభౌ తౌ న విజానీత ఇతి । అత్ర చాత్మనో హననక్రియాయాః కర్తృత్వం, కర్మత్వం పాశుకర్తృత్వం చాజ్ఞానకృతం దర్శితమ్ ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధనః—

ప్రమాణము లేదుగాన నవిక్రియాత్మదర్శనము కలుగదందువా? అదియు నసంగతమే.

ఏలనః ఏవిధముగ నదృష్టమగు ధర్మము- దేహాంతరసంబంధము శాస్త్రోపదేశసామర్థ్యము (శాస్త్రము) వలన గలుగునో అదేతీరుచ శాస్త్రమువలన 'ఆత్మ యకర్త, అద్వితీయము, అవిక్రియము" అనుజ్ఞానమెందులకుకలుగదో యాపండితంమచ్యుల నడుగవలసియుండును అరగా కర్మకాండ స్వతఃప్రమాణమగు వేదమగుటచే నజ్ఞాత మగు ధర్మాదిజ్ఞాన మెటుల కర్మకాండ వలన గలుగునో యట్లే బ్రహ్మకాండగూడ నుపనిషద్బ్రాహ్మగాన వేద మగుటంబట్టి స్వతః ప్రమాణ మగుటచే బ్రహ్మత్వవిషయకజ్ఞానము జ్ఞానకాండమువలన జనించు' నని యర్థము.

జ్ఞానము మనస్సంయోగమువలన జనించును. "అపాప్ర్య మనసా సహ" అను శ్రితి "యాత్మ మనోగోచరముకా" దని జెప్పుచున్నది అందువలన నాత్మ కరణగోచరము కానందున నిష్క్రియాద్వితీయాత్మజ్ఞానము సంభవించనేర దని శంకింపజనదు

"మననై వానుద్రష్టవ్యం" అను శ్రితి శాస్త్రోపదేశశమదమాదిసంస్కృతంబగు మనస్ నిష్క్రియాత్మదర్శనమునందు సమర్థమగుచున్నదని జెప్పుటవలన స్వరూపముచే స్వప్రకాశమగు బ్రహ్మరూపాత్మవస్తువు 'తత్త్వమసి' అను వాక్యజన్యబుద్ధివృత్తిచే నభివ్యక్తమై సవికల్పక వ్యవహారాస్పద మగుచున్నది కాన శమదమాదిసంస్కృతమవోగోచరత్వోపచారమువలన

"న జాయతే మ్రియతేవా" అనుదానిచే సర్వవిక్రియాశూన్యత్వము బ్రహ్మకుజెప్పబడెను. అట్టిబ్రహ్మమును చెలిసికొనునాడు జ్ఞాత యనబడును. అట్టి జ్ఞాత 'విద్యాత్' (విద్వాంసుడనబడును.) విద్వాంసుండు వికారి. కాన విద్వాంసునకు, బ్రహ్మమునకు సవికారిత్వనిర్వికారిత్వములచే భేదము కలదు. కావున వికారియగు విద్వాంసున కవిక్రియత్వజ్ఞానము సంభవము కానందున సర్వకర్మసంన్యాసము సంభవింపదు. సంన్యాసమునకు గారణమగు 'అవిక్రియము బ్రహ్మము' అనెడిజ్ఞానము కలదనెదవా? అది జ్ఞేయమగు బ్రహ్మవిషయమగుటచే వికారియగు విద్వాంసునకు సంన్యాససాధకము కానేరదు. "అచలము పర్వతము" అనెడి జ్ఞానమెట్లు జ్ఞాతకు క్రియానివృత్తి కారణము కాదో అట్లేవిద్వాంసుండు వికారియగుటచేసి 'నేనవిక్రియుండను, అను జ్ఞానము సంభవింపజ పోవుటవలన విద్వాంసునకు సర్వకర్మసంన్యాస మనుపపన్నమని శంకింపజనదు.

ఈవిషయమున వాదిని కొన్ని విషయము అడుగవలసియున్నది. ఏమనిన? "ఇద మహం జానామి" (నేను దీనిని చెలిసికొనుచుంటిని. అను స్థలమున నిద మర్థజ్ఞాత యహంప్రత్యయార్థము. అట్టి యహంప్రత్యయార్థము (1) దేహమా? (2) పాణమా? (3) ఇంద్రియములా? (4) మనసా? (5) అహంకారమా? (6) విశ్వమా? (7) తైజసుడా? (8) పాణ్డూడా? (9) ఆత్మయా?

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

కరణగోచరము కాదని చెప్పట వీలుపడదు. అందువలన నిష్క్రియాత్మజ్ఞానము జనించుటకు శమదమాదిసంస్కృతమనస్సు, శుద్ధి, అనుమానప్రమాణము, ఇన్ని సాధనములుండ నిష్క్రియాద్వితీయాత్మజ్ఞానము గలుగదని చెప్పట సాహసము.

నిష్క్రియాద్వితీయాత్మదర్శనము గలుగుగాక, దానివలన స్వీకరింపదగినది, పరిత్యజింపదగినది యేమియు లేదు. కాన నది నిష్ఫలమని శంకింపజనదు.

జనించిన నద్వితీయాత్మజ్ఞానము తద్విరుద్ధ మగు నజ్ఞానమును నశింపజేయు నని యవశ్యమంగీకరింపవలయును. అట్టియజ్ఞాన మెట్టిదనిన? 'హంతాచే న్మన్యతే హంతు హతశ్చే న్మన్యతే హతమ్' ఉభౌ తా న విజానీతో నాయం హంతి న హన్యతే' అనుచోట నిష్క్రియాత్మకు 'నేను చంపువాడను' అని హననక్రియాకర్తృత్వము 'నేను మరణించువాడను' అని హననక్రియాకర్తృత్వము, 'నేను చంపించువాడ'నని ప్రేరణకర్తృత్వ మజ్ఞానకృతములని చూపబడెను.

దేహమే యహమర్థ మనుపక్షమున స్వప్న దేహమా? లేక జాగ్రద్దేహమా? లేక సుభయ మహమర్థమనెదవా? స్వప్న దేహ మహమర్థమన్నచో జాగ్రదవస్థయందట్టి దేహరూపమగు నహమర్థము లేమిజేసి జాగ్రదవస్థయందహంప్రత్యయము లేకపోయెడిది. స్వప్న దేహనాశమువలన జ్ఞాతయగు నహమర్థముగూడ నశించుటచే నహంప్రత్యయము లేకపోవుట యిష్టమేయనెదవా? అటులైనచో జాగ్రత్తునందు నీవే లేకపోవుటచే 'అహమస్మి' నేను లేను ప్రత్యయము నీకేలిగెడిది. మఱియు బ్రత్యక్షవిరోధము పొందించెడిది. కాన స్వప్న దేహ మహమర్థమనుటకు వీలుపడదు. ఇక జాగ్రద్దేహ మహమర్థమనెదవా? అటులైన జాగ్రద్దేహరూపమగు నహమర్థములేమిజేసి స్వప్నమునందు నొకవిత్తైనను "నేను యుంటి" ననుప్రత్యయము లేకపోయెడిది. "నేను వెళ్ళెదను" అనిచెప్పి దేహము వెళ్ళుచుండుటచే దేహమే యహమర్థమనెదవా? "దేహ నిష్ఠాహం స్వర్గం బ్రజామి" (దేవతల సుద్దేశించి యాముజేసి స్వర్గమున కేగెదను) అను స్థలమునందు దేహము స్వర్గమునకు వెళ్ళకపోవుటచే వ్యభిచారము బ్రాప్తించును. మఱియు మరణించినదేహ మున్నను యహంప్రత్యయము కనబడుటలేదు. కాన జాగ్రద్దేహ మహమర్థమని చెప్పట సంభవించదు. జాగ్రత్స్వప్న దేహ మహమర్థమును తృతీయపక్ష మంగీకరించినచో నట్టి దేహ మే కాలమునందు నొక్కసారి యుండకపోవుటచే నహమర్థ మునది లేకపోయెడిది.

ప్రాణము స్వభావముచే జడమగుటవలన జాగ్రత్తునందు కాని, స్వప్నమునందు కాని దేనినీ వెలిసికొనలేదు. కాన ప్రాణమున కహమర్థత్వము సిద్ధింపదు.

ఇంద్రియము అహమర్థమను తృతీయపక్షమున నొక యింద్రియమే యహమర్థ మనెదవా? సర్వేంద్రియము అహమర్థమనెదవా? ఒక యింద్రియమే యహమర్థమన్నచో నేయింద్రియ మహమర్థ మనెదవో యట్టి యింద్రియమునకు యోగ్యులగు శబ్దాదివిషయములలో నొకటియే గ్రహింపబడును. ఇతరవిషయములు గ్రహింపబడకపోయెడిది. మఱియు శబ్దాదిసర్వవిషయములు సర్వత్ర బ్రత్యక్షమగుటచే బ్రత్యక్షవిరోధము పొందించెడిది. సర్వేంద్రియము అహమర్థమనెదవా? "అహం బ్రాహ్మణః" (నేను బ్రాహ్మణుడను) అను స్థలమునందు బ్రత్యేకము శోభితాదీంద్రియములు బ్రాహ్మణశబ్దార్థమగుచో బ్రాహ్మణానేకత్వము సిద్ధించును. అటులైన "అయ మేవో బ్రాహ్మణః" (ఈబ్రాహ్మణుడొకడు) అనుబ్రత్యక్షసిద్ధమగు బ్రాహ్మణైకత్వవ్యవహారమునకు విరోధము సంభవించెడిది. మఱియు "ఏ నేను ఘటమును చక్షురింద్రియముచే జూచితి నో యానేను త్వగింద్రియముచే ఘటమును స్పృశించుదుంటిని." అను బ్రత్యయముచే చక్షురాదీంద్రియములకంటె భిన్నముగ నహమర్థము

కాంకరభాష్యమ్:—

(6) తచ్చ సర్వక్రియా స్వపి సమానం కర్తృత్వాదే రవిద్యాకృతత్వ మవిక్రియాత్వా దాత్మనః । విక్రియావాన్తి కర్తృత్వం కర్మకూత మన్యం ఏయోఃయతి కుప్తితి । త దేత దవిశేషేణ విదుష స్సృక్రయాం కర్తృత్వం హేతుకర్తృత్వం చ ప్రతిషేధతిభగవాన్విదుషః కర్మాధికారాభావప్రదర్శనార్థం వేదాంతాశిసమ్, కథం స పురుష ఇత్యాదినా । క్వ పున ర్విదుషోఽధికార ఇత్యేత దుక్తం పూర్వమేవ “జ్ఞానయోగేన సాంఖ్యానా” మితి । తథాచ సర్వకర్మచింతాసం వక్ష్యతి ‘సర్వకర్మాణి మనసే’ (గీ థ, 27) త్యాదినా ।

కాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(6) “న హింస్యా త్సర్వామాతాని” (ఏనూతములను హింసించరాదు) అను శ్రుతివలన హింస నిషిద్ధముగాన నట్టి హింసాచిరూపక్రియా ర్తృత్వ మజ్ఞానకృతంబైనను ‘అగ్నిహోమియ పశు మాలభేత’ ‘వాయుశ్చగ్ం శ్వేతమాలభేత’ అను శ్రుతిబోధితక్రియార్తృత్వ మజ్ఞాన కృతము కానేరదు. కాన సర్వక్రియార్తృత్వ మజ్ఞానకృతమని జెప్పు తెట్లు పొసగునని?

ఆత్మయందు కర్తృత్వము నిత్యము కానేరదు. అట్లులేన నెల్లప్పు డాత్మ కర్త యగుటంజేసి మిక్కి లేకపోయెడిది. కాన కర్తృత్వమనిత్యమని యొప్పుకొనవలయును. అనిత్య మగు భావకార్యము నిరుపాదానము కానందున నుపాదానకారణము నపేక్షించును. అట్టి భావ కార్యమగు కర్తృత్వమునుగూర్చియాత్మయందు దాకర్తృత్వముభాసించుటవలన యాత్మయుపా దానకారణము కానేరదు. ఆత్మయే యుపాదాన మందమన్న కూటస్థ (నిర్వికార) మగునాత్మ కవిద్యాసంబంధము లేనిదే యుపాదానత్వము పొసగదు. అందువలన సర్వక్రియలయందు కర్తృత్వ మవిద్యాకృతము (కార నాత్మకు కర్తృత్వము సంభవించ దని యాశయము)

ఆత్మకు కర్తృత్వము సంభవించునను కారయశృత్వ మేల సంభవించదని యాక్షేపించ వలదు విక్రియానంత డగు కర్త కర్మకూతమగు మతియొకనిని ‘నీవీతిని చేయు’ మని ప్రేరణ జేయును. ఆత్మయన్ననో నిర్వికారము. కార నాత్మకు కారయశృత్వము సంభవించదు.

సిద్ధించుచుండి నిందియము అనామధ్యమనుట సమంజసము కాదు. “మనసా శ్చేవ పశ్యతి” అనుశ్రుతిచే దర్శనమునం దనామధ్యమనకు మనస్సుకరణమని చెలియబడుటవలనమనస్సుయనామధ్యమచతుర్దపక్షముగూడనిరస్తము.

అహం కారము వికారియగుటవలన జ్ఞాతృత్వము సంభవింపకపోవుటచే ననామధ్యత్వము సంభవింపనందున నహం కారమనామధ్యమను పంచనపక్షమహస్తము. “అహం జానామి” (నేను తెలిసికొనుచుంటిని) అనుప్రత్యయమువలన నహం కారమునకు గూడ జ్ఞాతృత్వము ప్రతీయమాన మగుచున్నదనెదవా? అదియు సంభవింపదు. ఎందువలననన? స్వతః అహం కారము జడము. కాన జ్ఞాతృత్వము సంభవింపనేరదు. వహ్నికి దగ్ధృత్వమువలె జ్ఞాతృత్వము చేతనేదర్శ మగుటంజేసి యహం కారిముజడమగుటచే నహం కారమునకు జ్ఞాతృత్వము సంభవింపదు. అట్లయిన నహం కారమునందు జ్ఞాతృత్వముభాసించజేసెడి “అహం జానామి” (నేను తెలిసికొనుచుంటిని) అను ప్రత్యయ మెట్లుపపన్నమగునని? “మనుష్యాకాం” (నేను మనుష్యుడను) అను ప్రతితి దేహధర్మమగు మనుష్యత్వాధ్యాసమువలన యెట్లు గలుగునో అట్లే (నేను జ్ఞాతృ) : అను స్థలమునందుగూడ నన్యధర్మాధ్యాసయే యని శ్రద్ధాపరమగును. మతియు “మమాను మహం కాకో దుష్టః” (నాసంబంధమగు నీమహం కారము దుష్టమైంది)

శాంకరభాష్యము:—

(7) నను మనసేతి వచనాన్ని వాచకానాం కాయికానాం చ సంన్యాస ఇతిచేన్న, సర్వకర్మాణీతి విశేషితత్వాత్ । మానసానామేవ సర్వకర్మణా మితిచేన్న, వ నోవ్యాపారపూర్వ కత్వా ద్వాక్యాపవ్యాపారాణాం వ నోవ్యాపారాభావే తదనుపపత్తేః । శాస్త్రీయాణాం వాక్తాయకర్మాణాం కారణాని మానసాని వర్జయిత్వానన్యాసి సర్వకర్మాణి మనసా సంన్యసేదితి చేన్న, “నై వ కర్మ న్న కారయ” నితి విశేషణాత్ । సర్వకర్మసంన్యాసోఽయం భగవతోక్తో మరవ్యతో న జీవత ఇతిచేన్న, “నవద్వారే పురే దహీ...ఆస్తే” (గీ 5, 13) ఇతి విశేషణా నుపపత్తేః । నహి సర్వకర్మసంన్యాసేన మృతస్య తద్దేహ ఆసనం సంభవతి ।

శాంకరభాష్యగత్వబోధిని:—

ఆత్మయందు కర్తృత్వాదిభానమున కుపాదానకారణ మనాదియు, యనిర్వచనీయము నగు నవిద్య యగును. అట్టి యవిద్యానివృత్తి తత్త్వజ్ఞానమువలన గలుగునని పూర్వగ్రంథముచే జెప్పబడెను. కనుకనే పిదపాంసునకు కర్మలయం దధికారము లేదని జూపుటకు శ్రీకృష్ణపర మాత్మ “వేదావినాశినః-కథం స పురుషః” ఇత్యాదివాక్యములచే (జ్ఞాని యగుటచే విద్యాంసు నకు సర్వక్రియలయందు కర్తృత్వము, కారయితృత్వము లేదని) నిషేధించుచుండెను.

“జ్ఞానికి కర్మయం దధికారాభావమే భగవత్సమ్మత మైనచో జీవించియున్న జ్ఞానికి దేనియం దధికారము గలదు” అనిన “జ్ఞానయోగేన సాంఖ్యానాం” అను వాక్యము ననుసరించి జ్ఞానయోగముచే నిష్ఠను జెప్పి “సర్వకర్మాణి మనసా” అను గీతచే సర్వకర్మసంన్యాసమును శ్రీకృష్ణపరమాత్మజెప్పగలడు. (అనగా జ్ఞానికేసర్వకర్మసంన్యాసమునందధికారమనియోశయము).

(7) వక్ష్యమామగు “సర్వకర్మాణి మనసా” అను వాక్యమునందు ‘మనసా’ అను విశేషణమువలన మానసికకర్మలకే సంన్యాసము, కాని కాయికవాచకకర్మలకు సంన్యాసము చెప్పబడలేదని శకింపజనదు “సర్వకర్మాణి మనసా” అను వాక్యమునందు ‘సర్వకర్మాణి’ సర్వకర్మలను వదలి అని కర్మపదమునకు సర్వపదము విశేషణ మగుటబట్టి కాయిక, వాచక, మానసిక కర్మ లన్నిటియొక్క సంన్యాసము విద్యాంసునకు జెప్పబడెను.

అను ప్రతితిచే దాకంటె భిన్నమగునది జ్ఞేయమగుటచే నహంకారమునకు జ్ఞాతృత్వము సిద్ధించనందున నహమర్థము సిద్ధింపదు.

అహమర్థము విశ్వ డను పృథుపక్షము, తైజసుడను సప్తపక్షము, సాక్షిజుడను అష్టపక్షముగూడ సంభవింపవు. విశ్వపక్షగ జాగ్రదవస్థాభిమాని. తైజసుడనగ స్వప్నావస్థాభిమాని. సాక్షిజుడనగ కుశుప్త్యవస్థాభిమాని. ఈమువ్వురు దత్తదాస్తాభిమాను లగుటచే మూడవర్ణలయొక్కయు, తద్ధర్మలయొక్కయు జ్ఞానము సంభవింపక పోవుటచే నీమవ్వురకు జ్ఞాతృత్వము సంభవింపదు. జ్ఞాతృత్వము లేమింజేసి అహమర్థము పొసగును. కనుకనే “ఏనేను స్వప్నమును జూచితినో నేనునుశిముగ నిద్రించితినో యానేనే కేల్కొంటిని” అను ప్రతిత్యయముచే నవస్థాత్రయజ్ఞాత యగు నహంప్రతిత్యయమునకు విశ్వతైజససాక్షిలకంటె భిన్నత్వము, నిత్యత్వము. అవికారిత్వము దేహియైడుచుఁడుటవలన పారితోష్యవ్యాధియన నాత్మయే జ్ఞాత యగును. “నానోఽపి విజ్ఞాతా” అను శ్రుతియు నీవిషయమునే బోధించుచున్నది.

కాంక్షరభావ్యతత్త్వబోధిని:—

“సర్వభోగ్య దర్శపూర్ణమాసా” అను స్థలమున ప్రకాశితపరమాగమముగ నేరితిని సర్వశబ్దము సంకుచితమో యిదేతీసున “సర్వకర్మాణి మనసా” అనుచోటను ‘మనసా’ అనునిశేషణమువలన సర్వశబ్దము మానసికములగు కర్మలనే బోధించును కాన మానసికకర్మలనే విద్వాంసుఁడు బరిత్యజింపవలెననియే “సర్వకర్మాణి మనసా సంవ్యస్య” అను వాక్యమున కర్థమని శంకింపజకు సర్వవ్యాపారములు మనోవ్యాపారపూర్వకములుఁగాన మనోవ్యాపారము లేనిచో వాచక కాయికకర్మలే సంభవింపనందువలన విద్వాంసునకు సర్వకర్మసంన్యాసమే యభిహితము

‘సామాన్యవాచకశబ్దములు విశేషసర్వసాయులు గూడ కావచ్చును” అనునియమము ననుసరించి “సర్వకర్మాణి మనసా” అను స్థలమునందలి సర్వశబ్దము విశేషవాచకము. కాన నశాస్త్రీయమగు వాచిక కాయికకర్మలకు కారణమగు మానసికకర్మలను సంవ్యసించవలెననియే “సర్వకర్మాణి మనసా” అను వాక్యమున కర్థమని శంకింపజకు.

త్యాగమునకు హేతువగు వివేకబుద్ధికలవానికి “నైవ కుర్వ స్మకారయః” ఏమియు చెప్పుడు, యొకనిచే చేయించడు అనునది విశేషణము. కాన “జ్ఞాని శాస్త్రీయమగు కాయిక వాచకమానసికకర్మలను జేయు” ననిన నట్టివిశేషణము వ్యర్థము కారలనివచ్చును. అందువలన జ్ఞానికి సర్వకర్మసంన్యాసమునందే యధికారమని యొప్పుకొనవలెను.

“సర్వకర్మాణి మనసా సంవ్యస్య” అను స్థలమునందు భగవానునిచే సర్వకర్మసంన్యాసము మరణించువానికే జెప్పఁబడె (అనగా మరణించువా డట్టి మరణావస్థయందు సర్వకర్మలను సంవ్యసించవలె) నని శంకింపవలదు ఏలన? “నవద్వాకే పురే దేహీ నైవ కుర్వ స్మకారయః, సర్వకర్మాణి మనసా సంవ్యస్యాస్తే సుఖం వశీ” జ్ఞాని సర్వకర్మలను మనస్సుచే సంవ్యసించి దేహమునందు సుఖముగ నుండుననికదా యాగీతార్థము నీవు జెప్పినటుల లూగీతా వాక్యముచే మరణావస్థయందు సర్వకర్మసంన్యాసము బోధింపబడె ననిన మరణావస్థయందు కర్మసంన్యాసము జేసినవానికి దేహమునందు సుఖముగ స్థితి యెటుల సంభవించును? సంభవించనిచో ‘దేహమునందు’ నను విశేషణ మసంగతము కావలనివచ్చును. అందువలన ‘జీవించియుండగనే జ్ఞాని సర్వకర్మలను సంవ్యసించి’ యనియే యొప్పుకొనవలయును.

“నిరవయవమగు నాత్మకు బుద్ధితోగాని, లద్వ్యవృత్తితోగాని, ఇంద్రియములతోగాని, ఇంద్రియాద్యములతోగాని సంబంధము సంభవింపనందున జ్ఞాతృత్వ మెట్లు సంభవించు” ననిన నైవజెప్పిన బుద్ధ్యాదులతో నాత్మకాధ్యాసిక సంబంధము సంభవించునగాన యవిక్రియమగు నాత్మకు జ్ఞాతృత్వము సిద్ధించును. కనుకనే యట్టి విజ్ఞాతయగు నాత్మయే యహమర్థమగును. ఈవిషయమునే “అహం విజానామి వివిక్తరూపః” అను శ్రుతిగూడఁ జెప్పుచున్నది. కనుక నాత్మయే విద్వాంసుఁడు డగును. విద్వాంసునకు నిరుక్తవిజ్ఞానముసంభవించుటచే విద్యదాత్మక కథేదము సిద్ధించగనే “అయ మాత్మా బ్రహ్మ” అను శ్రుతిచే నాత్మబ్రహ్మ కథేదము క్రూయమానమగుటచే ‘నేనవిక్రియుడను’ అని చెలిసికొనిన తన కవిక్రియత్వాద్విత్తియత్వజ్ఞానము నిరంతరముగ సిద్ధించుటచే నవిక్రియబ్రహ్మత్వజ్ఞానముచే దనకు సర్వకర్మసంన్యాస ముపపన్నమే యగునని సిద్ధించినది.

శాంకరభాష్యము:—

(8) ఆకుర్వతోఽకారయతశ్చ దేహే సంన్యస్యేతి సంబంధో న దేహ ఆస్త ఇతిచేన్న. సర్వతాత్పర్యోఽపిక్రియత్వావధారణాత్. అసనక్రియాయా శ్వాధికరణాపేక్షత్వా తదన పేక్షత్వాచ్చ సంన్యాసస్య. సంపూర్వస్తు వ్యాసశబ్దస్త్యాగార్థో న సిద్ధేపార్థః. తస్మాద్గీతాశాస్త్ర ఆత్మజ్ఞానవత స్సంన్యాస ఏవాధికారో న కర్మణీతి తత్ర తతోపరిష్టా దాత్మజ్ఞానప్రకరణే దర్శయిష్యామః. ||

||౨౦||

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(8) “నవద్వారే పురే దేహీ” అను శ్లోకమునకు “మరిష్య స్పృగుః వివేకవశా దశేషాణ్యపి కర్మాణి దేహే సంన్యస్య సఖ మాస్తే” మగణించు పురుషుడు మరణావస్థ యందు నిఖిల కర్మలను దేహమునందు సంన్యసించి ఏమియుచేయక, చేయించక సుఖముగ నుండునని యర్థము. అట్లే నచో “దేహీ” అను విశేషణమున కానర్థక్యము సంభవింపదని శంకింపరాదు.

అపిక్రియమగు వాత్మకు శరీరసంబంధము లేనిదే కర్తృత్వముగాని కారయితృత్వముగాని సంభవింపదు. కాన సర్వకర్మలను మరణావస్థయందు దేహమునందు సంన్యసించి మరణించిన వానికి శరీరసంబంధము లేనందున కర్తృత్వకారయితృత్వములు ప్రకృతులు గావు. అట్టి యప్రకృతముగ కర్తృత్వకారయితృత్వములను “సంభవింపవు” అని నిషేధించుట యప్రకృత ప్రతిషేధ మగును. కాన నట్టి యప్రకృతప్రతిషేధరూపదోషము దగులకుండ మేము చెప్పిన రీతిని జ్ఞాని సర్వకర్మలను సంన్యసించి ఏమియు చేయనివాడై, ఏమియు చేయించక దేహము నందు సుఖముగనుండుననునదియేగ్రహింపనగును. (ఈయర్థమున జీవించియున్న వానికే సర్వకర్మ సంన్యాసము. అట్టివానికి శరీరసంబంధము కలదు కాన తస్మిన్దేహము ‘నైవ కుర్వన్న కారయన్’ అనుదానిచే జేయుట సమంజసము. అప్రకృతప్రతిషేధము కానేరదు.

మఱియు “అస్తే” అనుశబ్దమునకు (కలదు) అని యర్థము. “ఉండుట” అనునది సంబంధము “పది యెచట యుండును” అని సంబంధము సంబంధిద్వయము నపేక్షించును. ప్రకృతమున ‘నుండుట’ యను యాసనక్రియ యధికరణము నపేక్షించును. అట్టి యధికరణము మేము

నీతికంఠీయము:— “ఆవినాశినం” (రజ్జునర్పమువలె నశించు స్వభావముగల యుపాధిత్రయముగు నూతనూత్మ కారణదేహములు వినాశు లనబడును. అట్టిది కానట్టియు) కనుకనే నిత్యము. అట్టి నిత్యమునందు హేతువు ‘అజం’ అనునది. లోకమున జన్మగలది యనిత్యమగును. ఈయాత్మయన్ననో అజము. కనుకనే నిత్యమని యర్థము.

స్వ కార్యము నపేక్షించి భిన్నత్వము, అజత్వము, నిత్యత్వము సాంఖ్యభిమతప్రధానమునందును, తార్కికాభిమతిమగు నాకాశమునందును గలవను నాశంకను దొలగించుటకు ‘అవ్యయం’ అని జెప్పబడినది. ‘న త్యేతి పూర్వావస్థాం త్యజతీ త్యవ్యయం’ (పూర్వావస్థను విడువనిది) పరిణమించినదని యాశయము. సాంఖ్యపరిశిల్పితప్రధానమన్ననో ‘చలం గుణవృత్తం’ అను న్యాయముచే గుణసామాన్యకన్యాయందు గూడ బరిణమించుననై యుండునని సాంఖ్యలే యొప్పుకొనియుండిరి. కాన నట్టిప్రధానము పరిణమించున దగుటచే ‘అవ్యయం’ పరిణామి కాదు. ఆకాశమన్ననో ‘తస్మాద్వా ఏతస్మా దాత్మన ఆకాశ స్సంభూతః’ (ఈ యాత్మవలన నాకాశము పుట్టుచున్నది) అనుశ్రుతిచే నాకాశమత్పత్తికలదగుట నిజము కానేరనందున అవ్యయము కాదు. ఇక నవ్యయ మాత్మయే..

శ్రీ॥ వాసాంసి జీర్ణాని యథా విహాయ నవాని గృహ్లాతి నరోఽపరాణి ।

తథా శరీరాణి విహాయ జీర్ణాన్యన్యాని సంయాతి నవాని దేహీ ॥ ౨౨ ॥

పదవిభాగము:— వాసాంసి- జీర్ణాని- యథా- విహాయ- నవాని- గృహ్లాతి- నరోఽపరాణి- తథా- శరీరాణి- విహాయ- జీర్ణాని- అన్యాని- సంయాతి- నవాని- దేహీ ॥ ౨౨ ॥

ప్రతిపదార్థము:— నరోఽమనుష్యుడు; యథా=వీతిరుని; జీర్ణాని=చినిగిన; వాసాంసి=వస్త్రములను; విహాయ=విడిచి; నవాని=నూతనులగు, అపరాణి=మఱియొకవస్త్రములను, గృహ్లాతి=గృహించునో; తథా=అరితి గనే, దేహీ=జీవుడు, జీర్ణాని=వార్ష్యముచే శిథిలములగు, శరీరాణి=శరీరములను; విహాయ=విడిచి; నవాని=నూతనములగు, అన్యాని=మఱియొకదేహములను, సంయాతి=పోందుచున్నాడు. ॥ ౨౨ ॥

శాంకరభాష్యత్ప్రబోధని:—

జెప్పిన “జ్ఞాని సర్వకర్మలను వదలి దేహమునందుడును” అను సర్థమున దేహమును కాన మేము నుడివిన యర్థమే నిమంజనము. నీచే వచింపఁబడిన యర్థమునందు “అనగా సర్వకర్మలను దేహమునందు సంన్యసించి” యను సర్థమున సంన్యాసమనగ ‘సం’ అను నుపసర్గల వ్యాస శబ్దార్థము త్యాగ మగునుకాని నిజేషము కానేరదు. “దేనియుదు త్యాగ మని” అట్టి త్యాగ మధికరణము నపేక్షించదుకాన నీవు వచించిన యర్థమున నావాక్యము నిరాకాంతావాక్య మనంబును (అనగా త్యాగ మనినతోడనే దేనియొక్క త్యాగ మని యాకాంత జనించును గాని దేనియందని యాకాంత జనింపనందునను, దేహమునందు సర్వకర్మల త్యాగమని జెప్పుట నిరాకాంతావాక్య మని గృహింపనగును)

కాన మున్నచే (అనగా వివేకజ్ఞానముచే) సర్వకర్మలను సంన్యసించి జ్ఞాని దేహము నందు సఖ్యుగ నుండును అను సర్థమే సాధు వగుటవలన నాత్మజ్ఞానికి సర్వకర్మసంన్యాసము నందే యధికారము. కర్మలయొ దధికారము లేదని యీగీతాశాస్త్రమునందు మున్ముం దాత్మ జ్ఞానప్రకరణమునందు జూపెదము ॥ ౨౩ ॥

అట్టి యాత్మ నెఱుఁగు దెలిసికొనునో అట్టిపురుషుఁడు యేవిధమున నెఱిసి జంపును? ఎవని జంపించును? ద్వైత రాహిత్యముచే నెఱిసి జంపడు. ఎవని జంపించ దని యాశయము. కనుకనే విద్యావస్థయందు దాత్మజ్ఞానికి “యత్రోత్పత్త్యుత్థానం సర్వ మాత్మై వాభూ త్తత్కై న కం పశ్యేత్” అను శ్రుతి సర్వ కారక వ్యాపారములను నిషేధించుచున్నది. “యత్రో హి ద్వైత మివ భవతి తదితర ఇతరం పశ్యతి” అను శ్రుతి ద్వైతావస్థయందు దజ్ఞానికి సర్వ కారక వ్యాపారము సంభవించుచున్న దనియు బోధించుచున్నది ఈ జెప్పుటవలన సర్వ కారకోపమర్దిని యగు విద్యకు సర్వ కారక సాపేక్షగల కర్మతోగూడ సముచ్చయ హను వాదము నిస్తము. శీతోష్ణములువలె బరస్పరవిరుద్ధస్వభావములగు విద్యాకర్మలకు రథాశ్వన్యాయమున నేక కార్య కారిత్యము సంభవింపనందున (తెలజ్జహాశయాదుల కభిమతమగు) కర్మజ్ఞానసముచ్చయము సంభవింపదని యాశయము.

ఇచట రథాశ్వన్యాయము వ్యతిరేకదృష్టాంతముగ నివ్వబడెను. రథాశ్వన్యాయ మనగ నొకనికి రథము గలదు. మఱియొకని కశ్వములు గలవు. ఈ రెండింటిని సమకూర్చినయెడల యొక కార్యము సాధింపనగును. ఇదియే రథాశ్వన్యాయము.

మావంటి (శ్రీ)కృష్ణపరమాత్మవంటి) జ్ఞానులకు సమాధివృత్తాన కాలమునందు దవిద్యాలేశానువృత్తి చే ఘాత యిశ్చిత్వము (చుంపించుట) ప్రసక్తమైనది విద్యచే నట్టి యవిద్యాలేశము బాధింపబడుటచేతను, అగామికర్మల సంబంధము లేక పోవుటచేతను దోషము (ప్రత్యవాయము) బ్రాప్తింపనేరదు. ఈవిషయమునే “హత్వాఽపి స ఇమాం లోకాన్మ హంతి న నిబధ్యతే” అని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్పగలడు. ॥ ౨౪ ॥

శాంకరభాష్యము:—

ప్రకృతం తు వజ్ఞామః- తత్తాత్మనోఽవినాశిశ్చం ప్రతిజ్ఞాశం, త త్కిమివే శ్చుచ్యతే-
వాసాంసీతి । వాసాంసి వస్త్రాణి జీర్ణాని దుష్ఫలతాం గతాని యథా లోకే విహాయ సరిత్యజ్య
నవా న్నభిరవాని గృహ్ణో త్యుపాదత్తే నరః పురః పోఽపరా ణ్యన్యాని తథా తద్వదేవ శరీరాణి
విహాయ జీర్ణా న్నన్యాని సంయాతి సంగచ్ఛతి నవాని దేహ్నిత్యా పరుషవ దవిక్రియ ఏవేతార్థః

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

అవిక్రియ మగుటజేసి యాత్మకుఁ గర్మ సంభవింపదని చెప్పెను. ఆత్మ యెట్లువిక్రియము?
అను నాశంకను దొలగించుటకు దృష్టాంతపూర్వకముగ నాత్మ కవిక్రియత్వము
నుపపాదించుచుండెను. ఆత్మకు స్వతః విక్రియ లేకుండినను పురాతన దేహమును విడిచి గూతర
దేహమును స్వీకరించుచుండు విక్రియ ప్రాప్తించుచుండ నవిక్రియత్వ మెటుల సంభవించును?
అవిక్రియత్వము సంభవింపనిచో నవినాశ్యత్వ మెటులఁ బొసఁగును?

మనుష్యుఁడు చినిగిన వస్త్రములను బరిత్యజించి యేవిక్రియయు లేకుండగనే యెట్లు
నూతనవస్త్రములను గ్రహించుచుండునో అదేతీరున జీవుఁడును వార్ధక్యాదులచే శిథిలమైన దేహ
మును విడిచి యవిక్రియుఁడై కొత్త శరీరములను గ్రహించుచుండెను. కాన నాత్మకు ప్రతిజ్ఞాత
మగు బ్రహ్మతమైన యవిక్రియత్వము, యవిక్రియుఁడగుటజేసి యవినాశ్యత్వము సిద్ధించుచున్నది.

— ౨వ అధ్యాయము ౨౨వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు —

మధునూదనసంస్కృతీయము:— “ఆత్మ వినాశము లేనిదైనను దేహములు నశ్వరము లగుటచేతను,
యుద్ధము దేహవినాశసాధన మగుటచేతను ననేకసుకృతసాధనములగు భీష్మాదిదేహముల నే నెట్లు యుద్ధముచే
నశంపజేయుదు?” నను నాశంక కత్తరముగ నీశ్లోకమును జెప్పుచున్నాడు. “జీర్ణాని విహాయ వస్త్రాణి నవాని
గృహ్ణోతి విక్రియాకూన్య ఏవ నరో యథా” (ఎట్లు విక్రియాకూన్యడయియే నిరుండు జీర్ణములగు వస్త్రములను
త్యజించి నూతనములగు వస్త్రములను గ్రహించునో) అనుటచేతనే తావన్మాత్రగ్రంథముచేతనే సరిపడుచున్నను
“అపరాణి” అను విశేషణము సుత్కర్షాతిశయద్యోతకముగ నివేదించెను. అందుచే నెట్లు ప్రాకృతజనుడు నికృ
ష్టములగు వస్త్రములను విడిచి యుత్కృష్టములగు వస్త్రములను స్వీకరించునో అను సర్గ మెటు లౌచిత్యమువలన
ప్రాప్తించునో యట్లే “జీర్ణాని” (వయస్సుచేతను, తపస్సుచేతను కృశించిన) దేహములను విడిచి ‘అన్యాని శరీ
రాణి’ (సర్వోత్కృష్టములను దేవాదిశరీరములను) ‘దేహీ’ (ప్రకృష్టధర్మానుష్ఠాత యగు భీష్మాదిదేహవంతుడు)
‘సంయాతి’ (చిరోపార్జితధర్మఫలభోగముకొరకు గర్భవాసాదిక్లేమను విడిచియే పొందును) అను సర్గ మౌచి
త్యమువలన ప్రాప్తించును. ఈవిషయమునే “అన్య న్నవతరం కల్యాణతరం యాపం కురుతే పితృం వా గా
దర్శం వైవం వా ప్రాజాపత్యం వా బ్రాహ్మణం వా” అను శ్లోకగూడ జెప్పుచున్నది.

ఇట్ల బర్యవసీతమును నిట్లు చెప్పుచును— భీష్మాదులు యావజ్జీవము ధర్మానుష్ఠానక్లేశముచేతనే జర్మంత
శరీరులై యీ సర్గ మానదేహముల విడిచి గాని యాధర్మఫలము ననుభవంపజాలకుండిరి. కాన నీ పీఠర్థయుద్ధ
ముచే స్వర్గప్రతిబంధకములగు వారిశరీరములను నశింపజేసి దివ్యదేహసంపాదనమున వారిని స్వర్గయోగులనుగా
జేసి వారి కీవిధమున నుపకారమును జేయదగుదువు ఇట్లేదుర్యోధనాదులకుఁగూడ స్వర్గభోగ్యదేహసంపాదనచే
గొప్ప యుపకారము జేసినవాడ వగుదువు. కాన నత్యంతోపకారక మగు నీయుద్ధమునం దుపకారకత్వభ్రమను
జేయవల దని “అపరాణి, అన్యాని, సంయాతి” అను పదత్రయస్వారస్యముచే భగవదభిప్రాయ మూహించ
బడెను. ఈశ్లోకమునందున్న దృష్టాంతముచే నాత్మ కవిక్రియత్వము ప్రతిపాదించబడె నను ప్రాచీనుఁ
వ్యాఖ్యాన మతిస్పష్టముగ చెలియుచున్నది.

నైసం ఛిందంతి శస్త్రాణి నైసం దహతి పావకః ।

న చైసం క్షేదయం త్యాపో న శోషయతి మారుతః ।

॥౨౩॥

పదవిభాగము:— న- ఏనం- ఛిందంతి- శస్త్రాణి- న- ఏనం- దహతి- పావకః- న- చ-ఏనం- క్షేదయంతి- అపః- న- శోషయతి- మారుతః ।

॥౨౩॥

ప్రతిపదార్థము:— శస్త్రాణి=ఖడ్గములు మొదలగునవి; ఏనం=ఈయాత్మను; న ఛిందంతి=ఛేదించినేరవు; పావకః=అగ్నియు; ఏనం=ఈయాత్మను, న దహతి=ధ్వంసమును చేయనేరడు; అపః=ఉదకములు; ఏనం=ఈయాత్మను, న క్షేదయంతి=అర్ద్రభావమును బొందింపనేరవు; (తడుపలేవు); మారుతః=వాయువు; న శోషయతి=ఎడింపజేయనేరడు.

శాంకరభాష్యమ్:—

శస్త్రా దవిక్రి ఏవే త్యాహ—నైసం ఛిందంతితి । ఏనం ప్రకృతం దేహీనం న ఛిందంతి శస్త్రాణి నిరవయవత్వా న్నావయవవిభాగం కుర్వంతి శస్త్రాణ్యస్యాదీని । తథా నైసం దహతి పావకోఽగ్నిరపి న భస్మీకరోతి । తథా నైసం క్షేదయం త్యాపః । అపాం హి సావయవస్య

శంకరానందీయము:— “అత్మ స్వతః ఆవిక్రియావత్తైసం యెట్లుదయాస్తానలసంబంధమువలన సూర్యు నకు విక్రియాత్మ ముపపన్నమో యట్లే బూర్వాపర దేహపరగ్రహపరిత్యాగములవలన నాపాధికమగు విక్రియాత్మ ముత్పత్తికు సంభవించుచునే యున్నది. కాన అత్మ ఆవిక్రియ మెట్లుగును? అను నాశంకను దొలగించుట కీల్లోకమును జెప్పచున్నాడు. పురుషు డెట్లు జీర్ణవస్త్రముల వదలి నామరూపలక్షణములచే మరొకవిధములగు కొత్త వస్త్రములను స్వయముగ నవిక్రియుడయియే గ్రహించునో, అట్లే దేహముగం దనామర్థముగా చెలియబడు నాత్మ స్వయముగా నవిక్రియు డయియే కాలకర్మనశమున త్యాజ్యములగు శరీరములవిడిచి నామరూపహితగుణ విశేషములచే బూర్వశరీరములకంటె విలక్షణములగు శరీరముల నొందుచున్నాడు. (అని యీగీతాపదములకు శ్రీమరీతి నర్థము చెలియఁ దగును). అనగా నెట్లు ఆగమనిర్గుణములు, నామరూప వైచిత్ర్యము, తైధిల్యము శరీరమునకేగాని. బురుషున కేవిధమైనవియు సంభవించవో అట్లే నాగమాపాయములు, నవాంతరవికారములు శరీరమునకేగాని, నిరవయవమగు నాత్మకు సంభవింపవు. అందుచే నాత్మ కేహేంద్రియములకంటె భిన్నమయి, నవిక్రియ మనియు, నిత్యమనియు నూచింపబడెను.

నీలకంఠీయము:— “బ్రాహ్మణో యజేత, జాతపుత్రః కృష్ణకేశోఽగ్ని నాదధీత” (బ్రాహ్మణుడు యోగమును జేయవలె, పుత్రునంతుడును కృష్ణకేశములు కలవాడు యగ్నాధీనము జేయవలె) అను శ్లోకులచే నయోగగానివిశేషములకల యాత్మనే యధికృతునిగా జేసికొని కర్మలు విధింపబడుచున్నవి. అందుచే “నీలోత్పలం” అనునప్పుడు విశేషణమగు నీలపదార్థముకంటె సుత్పలము నెట్లు వేరుచేయుటకు శక్యముకాదోయట్లే నయోగర్థాదివిశేషమగు దేహముకంటె నాత్మవేరిని నిశ్చయించుటకు శక్యముగాదు. కాన దేహవాళముచే నాత్మ నశించియే యగునుగాన నిత్యత్వాదిక మాత్మకెట్లు సంభవించు నను నాశంకను దొలగించుటకు “వాసాంసి జీర్ణాని” అను శ్లోకమును జెప్పచున్నాడు. “దండిప్రేమ నవాహ” (దండిప్రేషణ ననుసరించిబల్లెను) అను సూక్తిమున దండము విశేషణ మైనను ప్రేమనుబక్త్యస్వరూపాంతర్గతము కానేరదు. ఈవిధముగనే బ్రాహ్మణత్వ జాతపుత్రత్వాదులు విశేషణము లైనను స్వర్గకామస్వరూపాంతర్గతములు కానేరవు. కాన వస్త్రుదేవదత్తులవలె జడాఽడములగు దేహాత్ములయెందును యత్సంతివిలక్షణములు గాన వస్త్రము నశించిన దేవదత్తుడు నశించినటుల దేహము నశించినను యాత్మ నశించదు. కనుక “దేహము నశించిన యాత్మ నశించు” నని తలచుటచే నీవత్సం తము మూఢుడని స్పష్టమగుచున్న దని భావము.

॥౨౨॥

శాంకరభాష్యము:—

వస్తున ఆర్ద్ధిభావకరణే నావయవవిశ్లేషాపాదనే సామర్థ్యం తన్న నిరవయవ ఆత్మని సంభవతి ।
తథా స్నేహవద్ద్రవ్యం స్నేహశోషణేన నాశయతి వాయు రేవం స్వాత్మానం న శోషయతి
మూఢతోఽపి ॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

పృథివ్యప్రేక్షో వాయుస్వరూప మగు భూతచతుష్టయమునలర నాత్మ నికారమును బొందు
చుండ నాత్మ కవిక్రియత్వ మెటుల సిద్ధించునని శంకింపజనదు

పార్థివములగు ఖడ్గాదులు నిరవయవమగు నాకాశము నెటుల ఛేదింప సమర్థములు గానే
రవో అదేతీరని నిరవయవమగు నాత్మను ఛేదింపనేరవు అటులనే యగ్నియు ప్రకృతమగు
నాత్మను భస్మము చేయజాలదు ఉదకములు అవయవములు గల వస్తువులను ఆర్ద్ధిభావమును
బొందించి యవయవవిశ్లేషమును బొందించును ఆత్మనిరవయవ మగుటంజేసి యుదకము
లాత్మను ఆర్ద్ధిభావముచే నవయవవిశ్లేషమును బొందింపనేరవు వాయువు స్నేహమును గుణము
గల ద్రవ్యమును, స్నేహమును ఎండింపజేసి నశింపఁజేయును. స్నేహహీనమగు నాత్మను ఎండింప
లేదు. (పృథివ్యాధిభూతచతుష్టయము తన శక్తిచే సావయవవస్తువునే విక్రియానంత మొనర్చును.
ఆత్మ నిరవయవ మగుటంజేసి పృథివ్యాధిభూతచతుష్టయ మాత్మను విక్రియానంతముఁ జేయ
నేరదని తాత్పర్యము.)

—, ౨వ అధ్యాయము- ౨౩వ శ్లోక వ్యాఖ్యాపితేషములు .—

మధునూదనసరస్వతీయము:— “గృహము తఽపడినపు డాగృహమునం దుండు బురుషులు దగ్ధ
మగునటుల దేహము నశించుచుండ తదంతర్వర్తియగు నాత్మ యెంచులకు నశించి” దను శంకనుదోశించుటకు
“నైనం ఛిందంతి శస్త్రాణి” అని చెప్పమొదలిడెను. ఆకాశమునకు నాశకత్వప్రసిద్ధి లేమింజేసి నాకాశమును
జెప్పలేదు.

శంకరానందీయము:— “ఘటమునందుండు జలము నశించినచో దానియందుండు ప్రతిబింబము నశిం
చును. అట్లే దేహము నశించినచో దేహమునం దుపలభ్యమాన మగు నాత్మ నశించుచుండ నాత్మకవిక్రియత్వ
మెటుల సంభవించు” నను నాశంకను “నైనం ఛిందంతి శస్త్రాణి” అను శ్లోకముచే దోశించుచుండెను.

“శస్త్రంతే పదార్థా ఏభిరితి శస్త్రాణి” పదార్థములను ఛేదించునట్టిపృథివీవికారములగు ఖడ్గం దాదులీనిరవ
యవమగు నాత్మను ఛేదింపనేరవు ఉదకము లార్ద్రత్వమునుబొందించి సావయవవస్తువును శిథిలమగునటుల జేయు
నట్లు నిరవయవమగు నాత్మను శిథిలమగునట్లు జేయజాలవు. అగ్నియు దేహమును దగులబెట్టునటుల దహనక్రియ
కవిషయ మగుటంజేసి యాత్మను దగులబెట్టనేందు. వాయువు స్నేహవద్ద్రవ్యమగు శరీరమందుండు స్నేహమును
గుణమును యెండింపజేసి శరీరము నెల్లెండింపఁజేయునో అట్లుశోషణక్రియ కగోచరమగు నాత్మను శుష్కింప
చేయుటకు సమర్థమైనది కాదు. జలము ఘటమును దడిపినను, ఖడ్గాదులు ఛేదింపదగిన పదార్థములను ఛేదించినను,
వాయువు శుష్కింపజేసినను, వహ్ని తగులబెట్టినను తదంతర్గతము నిరవయవము నగు నాకాశము నెట్లు తడుప
లేవో, ఛేదింపనేరవో, తగులబెట్టనేరవో యట్లే దేహస్థమగు నాత్మను దడుపలేవు; ఛేదింపనేరవు; శుష్కింప
జేయజాలవు; తగులబెట్టజాలవని యభిప్రాయము. కాన నాత్మ యవిక్రియమని సిద్ధించుచున్నది.

ఈజెప్పుటవలన “జరాలోగాదులు, భౌతిక దైవికోపద్రవములుశరీరసంబంధులే కాని అహమర్థమగు నాత్మవి
కావు. దేహమును విషయముగ జేసుకొని బయల్పడెలు ననర్థములకు దేహాదిభిన్నమగుటచే నాత్మగోచరముకాదని
మడుపబడెను. కాన నిట్టి రోగాదులు బ్రాప్తించినను బ్రహ్మవేత్తలు స్థిరప్రజ్ఞలైయుండదగినదని నూచింబడెను.

అచ్ఛేద్యోఽయ మదాహ్యోఽయ మక్లేద్యోఽశోష్య ఏవ చ ।

నిత్య స్సర్వగత స్థానై రచలోఽయం సనాతనః ॥

॥౨౪॥

పదవిభాగము:— అచ్ఛేద్యః- అయం- అదాహ్యః- అయం- అక్లేద్యః- అశోష్యః- ఏవ- చ-
నిత్యః- స్సర్వగతః- స్థానైః- అచలః- అయం- సనాతనః ॥

॥౨౪॥

ప్రతిపదార్థము:— అయం=ఈయాత్మ, అచ్ఛేద్యః= ఛేదింపదగినది కాదు; అయం=ఈయాత్మ; అదాహ్యః=దహింపదగినది కాదు; అయం=ఈయాత్మ; అక్లేద్యః=తడుపదగినది కాదు; అయం=ఈయాత్మ; అశోష్య ఏవచ-ఎండింపదగినదియు కాదు; అయం=ఈయాత్మ; నిత్యః=నిత్యము; (నాశములేనిది); సర్వగతః=సర్వవ్యాపకము (అంతట నిండియున్నది); స్థానైః=స్థానపునలే స్థిరము; అయం=ఈయాత్మ; అచలః=చలనములేనిది; సనాతనః-చిరఃతనము.

॥౨౪॥

శాంకరభాష్యమే:—

(1) యత ఏవం తస్మాత్ —అచ్ఛేద్యోఽయ మితి । యస్మా దన్యోన్యనాశహేమాని భూతా న్యేర మాత్మాం నాశయితుం నోత్సహంతే తస్మాన్నిత్యో నిత్యత్వాత్సర్వగత స్సర్వ శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(1) పృథివ్యాదిభూతచతుష్టయము సావయవవస్తువునందే ప్రసరించి ఛేదనావికార్యముల నొనరించును. (పరస్పరనాశక మగును). అత్త సావయవవస్తువు గానందున పృథివ్యాదిభూత చతుష్టయ మాత్మను విక్రీయకలదానినిగఁ జేయ నేరదు. కాన నాత్మ యచ్ఛేద్యము, అదా —, ౨వ అధ్యాయము ౨౪వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు । —

మధుకూదనసరస్వతీయము:— శస్త్రా)య బాత్మనః నశింపజేయుటయం దసమర్థములు. కనుకనే-యాత్మ శస్త్రా)యలవలన గలిగెడి నాశమున కనర్హమైన దనుటయందు హేతువును “అచ్ఛేద్యః” అను శ్లోకముచే జెప్పబడినది.

“అత్త ఛేదనార్హము కనుకనే వారిని శస్త్రములు ఛేదింపజాలవు అట్లే యా)య బాహ్యార్హము. కాన నగ్ని యాత్మను దహింపజాలదు. అత్త క్లేదనమున (తడుపుట) కనర్హము. కనుకనే యువకము శ్రీయాత్మను క్లేదింపజేయఁ (తడుపు) జాలవు అత్త శోషమున (ఎండింపజేయుట) కనర్హము. కాన నట్టియాత్మను వాయువు శోషింపఁ (ఎండింపఁ) జాలదు” అని యీర్ష్యముగ నీశ్లోకమునందున్న యచ్ఛేద్యత్వాదివిశేషములను హేతువులుగ వెలుకటిశ్లోకమున యోజింపదగును. యీశ్లోకమునందున్న ఏవకారము ప్రత్యేకము “అచ్ఛేద్యః” అనునది మొదలగువానితో సంబంధించి యచ్ఛేద్యత్వాద్యవధారణము (నిశ్చయము) ను గలుగజేయున ఇట “అశోష్య ఏవచ” అను స్థలమునందు చ కారము సముచ్చయమును లేక హేతువును గాని లేలువును.

అత్త ఛేదనార్హము కనర్హ మనుటయందు హేతువుగ నుత్తరార్థమును జెప్పబడ్డది. ‘నిత్యః’ పూర్వా పరశోటిరహితము. కాననుత్పాద్యము కాదు. మఱియు ‘యావద్వి కారస్తు విభాగోలోకవత్’ అను న్నా)యముననుసరించి సర్వగతము కాని ప్రతిపదార్థముకూడ ననిత్యమేయగుచున్నది. అదైత్యమతమందు పరమాణుప్రసంగికరింపబడినది “పరాభ్యుపగతిపరమాణువులు సర్వగతములు కాకపోయినను నిత్యము అను టెట్లు సమంజసమగును.” అను నాశాక కవకాశములేదు. ఈయాత్మ “సర్వగతః” విభువు. కనుకనే నిత్యము. ఇట్లుబట్టి నాత్మ కప్రాప్యత్వము చెప్పబడినది. ఈయాత్మ వికారియైనచో సర్వగము కావలసివచ్చెడిది. అట్లుకాక ‘స్థానైః’ అవికారి

శాంకరభాష్యమ్:—

గతత్వాత్ స్థాణుః స్థాణు రివ స్థిర ఇత్యేతత్ । స్థిరత్వా దచతోఽయ మాత్మాఽత స్సనాతనః
శ్చిరంతనో న కారణా కుతశ్చిన్నిష్పన్నోఽభినవ ఇత్యర్థః ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

హ్యము, అక్షేద్యము (తడుఁడగినదికాదు), అశోష్యము (ఎండింపదగినదికాదు), అనగా నాశ్మయవిక్రియము; కావున నిత్యము; నిత్య మగుటచే సర్వగతము, సర్వగత మగుటవలననే స్థిరము; స్థిర మగుటచేతనే చలనము లేనిది; కాన చిరంతనము (ఏకారణమువలననూ జనించుచదికాదు). యగుటజేసి సర్వగతమే యగును. ఇట్లునుటచే నాత్మకు వికార్యత్వము తొలగింపబడెను. ఈయాత్మ క్రియ కాశ్రయ మైనచో క్రియాశ్రయములగు ఘటాదులవలె వికారి యయ్యెడిది. అట్లు కాక 'అచలః' క్రియాశ్రయ కానందున వికారియు కాదు. ఇట్లునుటచే నాత్మకు సంస్కార్యత్వము తొలగింపబడెను. (పూర్వావస్థను విడిచి మఱియొక యవస్థను పొందుట విక్రియ యనియు, ఆకస్థ క్రైస్త్యమున్నను చలనముమాత్రము క్రియ యనియు తెలిసికొన నగును). పై హేతువులచే నాత్మ "సనాతనః" సర్వకాలములయం దేకరూపము. అనగా నేక్రియ కును కర్మభూతము కాదని యర్థము.

ఉత్పత్తి, పాప్తి, వికృతి, సంస్కారము లనెడి యానామగింటిలో నేనో యొక నొకదాని క్రియాశ్రయ సంబంధమున్నపుడే యావస్తువునకు కర్మత్వము సంభవించును. అనిత్యములగు ఘటాదులే యుత్పాద్యములు కాని నిత్యమగుటచే నాత్మ యుత్పాద్యము కాదు. మఱియు నట్లేపరిచ్ఛిన్నములగు ఘటాదులు పాప్త్యములగును కాని సర్వగతమగు నాత్మ పాప్త్యము కానేరదు. విక్రియాశ్రయ గుణాదులకు వికారి యగును కాని స్థాణుస్వరూప మగుటచే నాత్మ వికారియుఁ గానేరదు. సవిక్రియములగు దర్పణాదులు సంస్కార్యము లగునుగాని నిష్క్రియ మగుటచే నాత్మ సంస్కార్యముగూడ గానేరదు. "అకాశవత్సర్వగతశ్చ నిత్యః" "వృక్షఇవ స్తభో దివి తిష్ఠ త్యేకః" "నిష్కలం నిష్క్రియం శాంతం" అను శ్లోకులుగూడ పైవిషయములనే దృఢపరచుచున్నవి. "యః పృథివ్యాం తిష్ఠ పృథివ్యా అంతరో యోఽపు తిష్ఠ న్నదోఽభ్యంతరతో య స్తేజసి తిష్ఠం స్తేజసోఽంతరో యో వాయౌ నిష్ఠ వాయోరంతరః" అను శ్లోకగూడ సర్వగత మగు నాత్మ సర్వాంతర్యామియై సర్వావిషయమగు నని చెలుపుచున్నది. అనగా నెవడు శస్త్రాదులం దంతర్యామియై యుండడో వానిని శస్త్రాదులు ఛేదించును. ఏది శస్త్రాదులకు సత్తాస్ఫూర్తిప్రదమై తత్ప్రేరకం మైశస్త్రాదులయం దంతర్యామియైయుండునో యట్టియాత్మను శస్త్రాదులు సర్వాపారమునం దెట్లు విషయమునగా జేసికొనునని యభిప్రాయము. ఈవిషయమున "యేన మూర్ధస్తపతి తేజసేద్ధః" అను సీమేదలగు శ్లోకు లనుసంధేయములు.

శంకరానందీయము:— "వాసాంసి జీర్ణాని" అను శ్లోకముచే నాత్మ దేహకృతిరిక్తమని చెప్పబడుటచే భేదవాదులు దేహమునకే యనుభవసిద్ధమై కన్పట్టుచున్నవిగాని నిరవయవముగు నాత్మకు సంభవంపనేరవు. కాని భూతచతుష్టయ కార్యములగు భేదన, క్షేదన, దహన, శోషణము లాత్మవిషయమై పరిసరించవని యాశ్లోకమునందు స్పష్టముగఁ జెప్పుదున్నాడు.

'సనాతనః' అదిరహితము. అనగా "న తస్య కస్యి జ్ఞాతౌ న చాధికః" అను శ్రుత్యనుసార మియాత్మ నిరవయవమగుటచే నేదోయొక కారణమువలనపుట్టునది కాదు. కనుక సనాతనము (జన్మాదిష డ్భావవికారకూన్యము). కనుక నే 'నిత్యః' నిత్యము. అట్లునుటచే 'సర్వగతః' పరిపూర్ణము. నిత్యము, పరిపూర్ణమునగు నాకాశమునం దెట్లు

కాంక్షరభావ్యతత్వబోధిని:—

కారణమువలన జనించునది యభినవ మనఃబడును. అత్మ యట్టిది కానందున నభినవము కాదు; చిరంతన మనఃబడును.

నిత్యములగు పరిమాణువులకు సర్వగతత్వము సంభవించనందున నిత్యత్వహేతు వాత్మయందు సర్వగతత్వమును సాధింపనేరదని శంకింపఁనందు పరిమాణువులే యప్రామాణికము అగుచుండ క్రియాశక్తి కన్పింపటలేదో యట్లే యాత్మకూడ నిష్క్రియ మగును. (క్రియాశక్తి లేనిదనుట) కనుకనే “స్థాణుః” స్థిరస్వభావముకలది. కనుకనే “అచలః” చలనరహితము. అత్మ విద్యుదనుభవగోచర మగునని నూచించుట కిటు “అచలః” అని యాత్మ నఁరొక్షరూపముగ నిర్దేశించెను. ఈ యాత్మ సనాతనము, నిత్యము, స్థిరము, అచలము నగుటచే ఛేదనాదుల కవిషయమని యర్థము. సనాతనత్వవిశేషణముచే నాత్మ నిర్వికార మనియు, నిత్యత్వవిశేషణముచే బ్రమాణాంతరాభావ్య మనియు, స్థిరత్వాచలత్వవిశేషణముచే గ్రియ కనాశ్రయ (అవిషయ) మనియు, సనాతనత్వపూర్ణత్వవిశేషణముచే నద్వితీయ మనియు, నిత్యశుద్ధ మనియు, అనందైకరసస్వరూప మనియు నూచిత మయ్యెను.

భాష్యోక్తార్థదీపిక—“అచ్ఛేద్యః” అనుశ్లోకముచే ఫలితమును చెప్పుచుండెను. ఈశ్లోకమునందుగల ఏక కారము “అచ్ఛేద్యఏవ, అదాహ్యఏవ, అన్లేద్యఏవ, అశోష్యఏవ” అని యంతటను సంబంధించును. ఏ కారణమువలన నన్యోన్యవాకహేతువులగు పృథివ్యస్తేజోవాయువు లీయాత్మను నశింపజేయుటకు సమర్థములుకావో ఆ కారణమువలన నాత్మ నిత్యము. పరిమాణువులు నిత్యమనుటయందుఁ బ్రమాణము లేమింజేసి వానియందతిప్రసక్తి సంభవింపదు. అత్మ నిత్యముకనుకనే సర్వగతము; సర్వగతముకనుకనే యాకాశమువలె, స్థాణువువలె స్థిరము. స్థిరము గనుకనే యచలము; అచలముకనుకనే సనాతనము, చిరంతనము. ‘ఏ కారణమువలనను జన్మించునది కాదను భాష్యమువలనక్షణము. ఉపలక్షణ మనగ (వక్తవ్యమగు సర్థమున నేకదేశమును చెప్పుట) అనగా జెప్పఁ దగిన విషయ మున్నదనుట. అది యేదనిన? యథేష్టముగ హేతుహేతుమద్భావము. అది యెట్లనిన? అత్మ నిత్యము కాన నుత్పాద్యము కాదు; సర్వగతము కాన ప్రాప్యము కాదు; స్థాణువువలె స్థిరము కాన వికార్యము కాదు; అచలము కాన సంస్కార్యము కాదని కూడ యోజనముచేయదగును. ఇట్టి యర్థము “న కుతశ్చి త్కారణాన్నిష్పన్నః” ఏ కారణమువలనను నాత్మ జనించునది కాదను భాష్యమువలనఁ బ్రాప్తించును. కాన నిట్టియర్థము చెప్పుటయందెట్టి విరోధమును లేదు.

ఈశ్లోకమునకు మధునూదనసరస్వతి ‘అకాశత త్సర్వగతశ్చ నిత్యః’ ‘సృక్ష ఇవ స్తభో దివి తిష్ఠ త్యేకః’ “నిష్ఠలం నిష్క్రియం కాంతం” “యః పృథివ్యాం తిష్ఠ స్పృథివ్యా అంతరో యోఽపు తిష్ఠ స్పదోభ్యస్తరో య స్తేజసి తిష్ఠంస్తేజసోఽస్తరో యో వాయౌ తిష్ఠ వ్యాయోరన్తరః” అను నీమొదలగు శ్రుతుల నుదహరించి సర్వగత మగు నాత్మ సర్వాంతర్యామి యగుటచే శస్త్రాదుల కవిషయ మని చెప్పియుండెను. మఱియు నెవఁడు శస్త్రాదులయందండఁజో వానిని శస్త్రాదులు ఛేదించును. శస్త్రాదులకు సత్తాస్ఫూర్తిప్రదమై తత్త్వేకమై తదన్తర్యామి యగు నీయాత్మను శస్త్రాదు లెటుల ఛేదించును? (ఛేదించనేరవు) అనియు తాత్పర్యము వ్రాసెను.

ఈవిషయమున కొంచెము విచారించఁదగియున్నది. ఏమనిన? “గతానూ నగతానూంశ్చ” అని యుపశ్రిమము; “దేహినోఽస్మి న్యథా దేహీ” ‘అంతవంత ఇమే దేహః’ ‘వాసాంసి జీర్ణాని’ అని మధ్యభాగము నందు నిర్దేశము (అభ్యాసము); “దేహీ నిత్య మకథ్యోఽయం” అని యుపసంహారము. ఇట్టి యుపశ్రవోపసంహారాభ్యాసలింగములచే త్వంపద నిరూపణము స్పష్టముగ ప్రతీయమాన మగుటచేతను, ప్రథమపట్టముత్పత్తిం పడఁజోధనపర మని సర్వులును, మధునూదనసరస్వతులును నొప్పుకొనుటవలన త్వంపదజోధనప్రకరణమునగు

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

“నిత్యత్వము సర్వగతత్వమునకు పరమాణ్వంతర్భావముచే వ్యభిచారిగాన సర్వగతత్వసాధకము. కానేర”దని యాతేపించుట యసంగత మగుటచే నాత్మయందు సర్వగతత్వమును నిత్యత్వము సాధించును.

తత్త్వదవాచ్య మగు సంతర్వామిప్రతిపాదక మగు శ్రుతుల నుదహరించుట యయుక్తము. అంతర్వామి యగు శుద్ధ చైతన్యమునకు జీవులకు నభేదము గాన త్వంపదశోధనప్రకరణమునం దట్టి తత్త్వదవాచ్యాంతర్వామిప్రతిపాదక శ్రుత్యుదాహరణము యుక్తమే యని శంకింపఁజనదు. నియమనియామకోపాధివినిర్ముక్త మగు శుద్ధచైతన్యమునకు యభేదము వాస్తవికము. ఉపాధిప్రయుక్తమైనది భేదమే యగును. ఈవిషయమునే “ఆవిద్యాపఃత్వ్యపస్థాపిత కార్యకరణోపాధినిమిత్తోఽయం శారీరాంతర్వామిణో ర్భేదవ్యపదేశో న పారమార్థికః” (జీవాంతర్వామి అ క గు భేద మవిద్యాప్రత్యుపస్థాపిత కార్యకరణరూపమగు నుపాధినిమిత్త మైనది కాని వాస్తవికము కాదు) అనుభాష్యము స్పష్టపరచుచున్నది. కాన నేశుద్ధముతోశుద్ధమున కభేదము కలనో యట్టిశుద్ధమునకు నియామకత్వము లేమింజేసి త్వంపదశోధనప్రస్తావ నుగు ప్రధమపల్కుమునం దంతర్వామిశ్రుత్యుదాహరణ మయుక్తము.

మఱియు “ఆంతర్వా మ్యధివైవాదిషు తద్ధర్మవ్యపదేశాత్” (అ 1, 2 పా నూ 18) “న చ స్మార్త మత ద్ధర్మాభిలాషాత్” (అ 1 పా 2 నూ 19) ‘శారీర శ్చోధయేఽపి హి భేదేనైవ స ధీయతే’ (అ 1 పా 2 నూ 20) అను బాదరాయణప్రణీత బ్రహ్మసూత్రములు గూడ నాపాధికప్రయుక్తభేదమునే తెల్పుచున్నవి. అది యెట్లునిన? ‘ఆంతర్వా మ్యధివైవాదిషు తద్ధర్మవ్యపదేశాత్’ అను సూత్రము బ్రహ్మసూత్రములలో ప్రథమాధ్యాయ ద్వితీయ పాదమునందలి పంచొమ్మిదివ నూత్రము. ఇది అంతర్వా మ్యధికరణ ప్రధమసూత్రము. ఈరెండవపాదమునందలి యాయధికరణ మైనదవ యధికరణము. దీనికి “య ఇమం చ లోకం పరం చ లోకం సర్వాణి చ భూత్యావ్య వ్రతో యమయతి” (ఎవఁ డంతర్వామియై యిలోకమును, పరలోకమును సర్వభూతములను నియమించుచుఁ దెనో) అను నదియు, “యః పృథివ్యాం తిష్ఠ స్పృథివ్యా ఆంతరో యం పృథివీ న వేద యస్య పృథివీ శరీరం యః పృథివీ చుస్తరో యమయతి” (ఎవఁడు పృథివియం దున్నవాడై పృథివికి సంతర్వామియో, ఎవనిని పృథివి తెలిసికొనలేదో, ఎవనికి పృథివి శరీరమో, ఎవఁ డంతర్వామియై పృథివిని నియమించుచుండుడెనో) అనునదియు విషయవాక్యము ఈ శ్రుతులయందు అధిదైవతమును, అధిలోకమును, అధివేదమును, అధియజ్ఞమును, అధిభూతమును, అధ్యాత్మము నొకానొకడంతరపక్షితుడై, అంతర్వామియై నియమము చేయువాడని స్పష్టమగుచున్నది. అట్టియధివైవాద్యభిమాని యొకానొక దేవత యగునా? లేక యజమాన్వైశ్వర్యములగుల యొకానొక యోగి యగునా? లేక పరమాత్మ యగునా యని సందేహము పొప్పింప,

పూర్వపక్షము:— ఒకానొక దేవతే యగును. లేక యజమాన్వైశ్వర్యములగుల యోగియైనా యగును. లేక మరియొక డెవడైన నగును. కాని పరమాత్మమాత్రము కాడను పూర్వపక్షముపై—

సిద్ధాంతము:—“అంతర్వా మ్యధివైవాదిషు తద్ధర్మవ్యపదేశాత్” అను సీసూత్రము చెప్పఁబడెను. ఎవఁ డధిదైవాదులయం దంతర్వామియై చెప్పఁబడెనో వాఁడు పరమేశ్వరుడే ఎందువల ననిన? ‘తద్ధర్మవ్యపదేశాత్’ పరమేశ్వరధర్మము లీశ్రుతియందు వ్యపదిష్టము లగుటవలన. అని శేతువు చెప్పఁబడెను. ఇటుఁ జెప్పఁబడు సంతర్వామి సాంఖ్యస్మృతిసిద్ధ మగు ప్రధాన మెందులకు కాదను వాశంకను తొలగించుటకు ‘న చ స్మార్త మతద్ధర్మాభిలాషాత్’ అను సూత్రము బయలుదేరెను. అనగా ప్రధానధర్మములు కాని ద్రవ్యత్వాది ధర్మము లిచట జెప్పబడుటచే సాంఖ్యస్మృతిపరిశ్చిత్త మగు ప్రధాన మంతర్వామిశబ్దముచే బోధింపఁబడదని యీనూత్రమున కర్థము.

శాంకరభాష్యము:—

(2) నై తేషాం శ్లోకానాం పానదుక్త్యం చోదనీయం । యత ఏకేనైవ శ్లోకే వాత్మనో నిత్యత్య మవిక్రియత్వం చోక్తం “న జాయతే” (గీ. 2-20) ఇత్యాదినా । తత్ర యదేవాత్మ విషయం కించి దుచ్యతే త దేతస్మా చ్ఛోకార్థా న్నాతిరిచ్యతే । కించి చ్యుత్తః పునరుక్తం కించి దర్థత ఇతి । దుర్బోధత్వా దాత్మవస్తునః పునః పునః ప్రసంగ మాపాద్య శబ్దాన్తరేణ తదేన వస్తు నిరూపయతి భగవా న్వాసుదేవః- కథంనునామ సంసారిణా మవ్యక్తం తత్త్వం బుద్ధిగోచరతా మూషన్నం స త్వసారనివృత్తయే స్యా దితి ।

॥౨౪॥

శాంకరభాష్యశ్చోధనః—

(2) “న జాయతే మ్రియతే వా కదాచిత్” అను శ్లోకముచే వాత్మ కవిక్రియత్వమును, నిత్యత్వమును జెప్పి తిరుగ “వేదావినాశినం నిత్యం” అను శ్లోకముచే వాయవినాశ్యత్వచిత్వ త్వములనే చెప్పుటవలన పానదుక్త్యదోషము పాప్తించుచున్నది

ఇటు “న జాయతే మ్రియతే వా” అను శ్లోకముచే వాత్మకు జన్మమరణాదులు లేవని చెప్పబడెను. “వేదావినాశినం” అను శ్లోకమునకు పద్యార్థవివరాంతర్గత మగు నవత కము లేదని చెప్పబడెను. కాన పానదుక్త్యదోష మెటుల పాప్తించునని శంకింపవలదు

“న జాయతే మ్రియతే వా” అను శ్లోకమున “సత్యః” అను పదము ప్రయోగింపబడెను “వేదావినాశినం నిత్యం” అను శ్లోకమునందు “సత్యం” అను పదము ప్రయోగింపబడెను కాన నొకపదమును చెడు స్థానములందు నొకప్రకరణమునందే ప్రయోగించుటచే శబ్దమువలనను, అచటనే “శాశ్వతః” అను పద మపక్షయరాహిత్యమును బోధింపగా “వేదావినాశినం నిత్యం” అను శ్లోకమునందు “అవ్యయం” అను పద మపక్షయరాహిత్యమునే తిగి బోధించు సర్థమువలనను పానదుక్త్యదోషము పాప్తించు నని శంకింపవలదు

అత్యవదార్థము నెన్నిసార్లు బోధించినను తెలిసికొనుట యశక్యము. అందువలన శ్రీకృష్ణ పరమాత్మ— “సంసార లగు జీవుల కీయాత్మత్వత్వము ననేకపర్యాయము లనేకవిధములుగ నుపదేశింపసేచో నుఖదుఃఖమోహాత్మకమగు సంసారముయొక్క నివృత్తికొర కాత్మస్వరూపము వారి కెట్లు బుద్ధిగోచరంబగు” నని యీహించి మూటిమాటికి బ్రీక్షింపగల్గించి దెప్పినయాత్మనే మఱల బోధించుచుండెను కాన దుర్బోధమగు వస్తుత్వము నెన్నిసార్లు జెప్పినను పునరుక్తము దోషావహము గానోరు

॥౨౫॥

సాంఖ్యస్మృతికల్పితుడు శ్రుభాము కామన్నుని శిరఃసంబంధముగ జీవులుగలవను నాశ కను తొలగించుటకు ‘శారీరశ్చోభయేఽపి హి భేదేనైవ మధీకుతే’ అను మాత్రము చెప్పబడెను పూర్వమాత్రమునుండి ‘న’ అను నదీమాత్రమునం దనువృత్తము. కారీరు (జీవు) డంతర్యామి కాడు. ఎందువలననిన? కాణ్వులు, మాధ్యంజను లీకారీరుని అంతర్యామికన్న భిన్నునిగను, పృథివ్యాదులవలె నధిష్ఠానముగను, నిశుమ్మునిగను చెప్పుచుండిరి. అది

యెట్లున? “యో విజ్ఞానే తస్మై” ఎవడు విజ్ఞానాత్మయం దున్నవాడో అని కాణ్వులు, “అత్మని తిష్ఠత్వా” అత్మను దున్నవాడో అని మాధ్యందినులు శరీరముకంటె భిన్నునిగ సంతర్వామినిఁ జెప్పుదు డిరి. కాన శారీరునికంటె సంతర్వామి వేఱని యీ మీమాంసలన జేరినది. అట్టి శారీరపుత్రినాదక త్వంపదశోభనపరముగు పరిధమపట్కమునం దంతర్వామిని బోధించు శ్రుతుల నుగహరించుట చుచునాదనసరస్వతికి యుక్తము కాదని యాశయము.

వటియూ ఎవడు ఖడ్గానులయం దుండడో వానిని ఖడ్గానులు చేరించుటన సమర్థములగును. అట్లు కాక నీయాత్మ ఖడ్గానులయం దంతర్వామి యగుటఁజేసి ఖడ్గాను లాత్మను చేరింపజాలవని నుడివిన మధుసూదనసర సత్త్వభిప్రాయము కూడ సగుంజసము కాదు ఖడ్గానులయించుండు లోహశకలమును ఖడ్గానులు చేరించుటలేదా? చేరించుచు నేయున్నవి. కాని నిట్టి తీగునవ్వియు మధుసూదనసరసత్త్వభిప్రాయ ముజేత్తుటేమియు. కాని భాష్య కాశోక్తముగు నిరవయవత్వమే చేసినాదు లాత్మను సంభవించకపోవుటయందు హేతువని నుజ్ఞులు తెలిసి కొందురగాక.

“న జాయతే” అను శ్లోకముచేఁ జెప్పఁబడిన యాత్మజ్ఞానము దృష్టఫలకము, దురోఽభయ నగుటఁజేసి కరణానిధియు. భగవంతుడు నగు శ్రీకృష్ణునిమాత్రు దృష్టఫలకముగు వీరచ్యవహననావృత్తివలె పునః పునః ప్రసంగమున శబ్దాంతరముచే నా యాత్మజ్ఞానమే సంసారినిమగ్నులు, ముముక్షువులు, నగువారల బుద్ధిగోచర మగు స్పష్టతత్త్వమై సంసారినివర్తక మగునని చెప్పుచుండెను. కాన పునరుక్తి దోష మిందులేదు. ఇట్లు చెప్పుట యందు వ్యాసభగవానులు గూడ “అవృత్తి రసక్య దుపదేశాత్” అను సూత్రము నుడివెను. ఇచట “అత్మా వాఽచే దృష్టత్య శ్లోతవ్యో మంతవ్యో నిదిధ్యాసితవ్యః । తమేవ ధీరో విజ్ఞాయ ప్రజ్ఞాం కర్వీత వాగ్మతాః సోఽశ్వేష్యవ్యః స విజ్ఞానీతవ్యః” అనునది విషయవాక్యము.

ఈ విషయవాక్యమున నొకసారి వేదాంతశ్రవణ మొనరించిన చాలునా? లేక పలుమారులు వేదాంతశ్రవణ మొనరింపవలయునా? యని సంశయము.

దర్శపూర్ణమాసముల కంగమగు ప్రయాజాదు లను సంగయాగము లొకసారి యొనరించిన కలి కాపూర్వద్వా రమున దర్శపూర్ణమాసయాగ ములవలన మహాపూర్వము పుట్టి స్వర్గాదులు సంభవించినట్లు శ్రవణమొకసారిజేసిన దానివలన నాత్మజ్ఞానము సంపాద్యమై మోక్షము సంభవించును. ఇట్టి సకృచ్ఛరణమువలననే శాస్త్రము సార్థకమగుచుండ నవిహితమగు శ్రవణావృత్తిని జేయుచో నశాస్త్రార్థమే యగును. “శ్రోతవ్యో మంతవ్యో నిది ధ్యాసితవ్యః” అని యసక్యదుపదేశమువలన శ్రవణమునం దావృత్తి (పలుమార్లు వేదాంతశ్రవణ మొనరించుట) శాస్త్రార్థమే యగునని శంకింపఁజనదు. అట్లున్నను శబ్దము నతిక్రమింపకయే యావృత్తి చేయదగును. అనగా వేదాంతశ్రవణ మొనర్పవలయుననుట. ఇంతమాత్రముచే శ్రవణ మనేకపర్యాయము లొనర్పవలయునని సిద్ధిం పదు. సకృచ్ఛరణముచేతనే యట్టి శాస్త్రము చరితార్థ మగునని పూర్వపక్షము.

ఇట్టివిధమున పూర్వపక్షము ప్రాప్తింప “అవృత్తి రసక్య దుపదేశాత్” అని వ్యాసభగవానులు చెప్పెను. అనగా శ్రవణమునం దావృత్తి చేయనగును. (అనేకపర్యాయములు వేదాంతశ్రవణ మొనరింపవలయును) ఎందు వలనని? “అసక్య దుపదేశాత్” ఒక కార్యము నుద్దేశించి “శ్రోతవ్యో మంతవ్యో నిదిధ్యాసితవ్యః” అని అనేక కారణములను స్వతంత్రముగ నుపదేశించుటవలన-అని హేతువు జెప్పఁబడెను. శబ్దము నతిక్రమించుకొండగ నొక పర్యాయమే శ్రవణమని చెప్పఁబడెనెదవా? శ్రవణాదులు దర్శనము (అపరోక్షానుభూతి) పర్యవసానముగా గలవై దృష్టార్థము లగును. ఎట్లు తండులములు కనుపించువరకు వడ్లను దంచవలెనో అట్లే బ్రహ్మసాక్షాత్కార మగువరకు శ్రవణాదుల నొనరింపవలయును అని సిద్ధాంతము. కాన నిట్టి సూత్రాదులవలన పునరుక్తి లేదుగాన “న జాయతే” అను శ్లోకముచేఁ జెప్పఁబడిన యాత్మజ్ఞానమునే యీ శ్లోకముచేఁ జెప్పుచుండినను పునరుక్తి యని యాక్షేపింపవలదు.

స్వాభిప్రాయము:— ‘గతానూ న గతానూంశ్చ’ అని యుపక్రమము, ‘దేహినోఽస్మి న్యథాదేహే, అస్త వస్త ఇమే దేహాః’ అని ఆభ్యాసము. ‘దేహీ నిత్య మశ్నోఽయం’ అని యుపసంహరమనియు ఇట్టి యుపక్ర

మోక్షసంహారభ్యాసలింగములచే త్వంపద నిరూపణము స్పష్టముగ బ్రతీయమానమగుటచేతను, ప్రధమషట్కము త్వంపదశోధనపరమని సర్వులు, మధునూదనసరస్వతులును నొప్పుకొనుటవలనను త్వంపదశోధనప్రకరణమునందు తత్త్వదవాచ్యమగు సంతర్యామిబ్రాహ్మణమగు శ్రుతుల నుదహరించుట యయుక్తము. అనిభాష్యత్కర్షదీపికా కారులు నుడివియుండిరి. ఈవిషయమున కొంచమువిచారించెను - ప్రధమషట్కము త్వంపదశోధనపరమనియంగీకరించిన మధునూదనసరస్వతులు తెలియక యంతర్యామిబ్రాహ్మణము నుదహరించెనా? తెలిసియుదహరించెనా? తెలియకయుదహరించెనందమన్న “ప్రధమషట్కము త్వంపదశోధనపరమని తనచే నంగీకరించబడినందునను” అనుభాష్యత్కర్షదీపికాకారుని వాగ్ధత యెటుల సమంజసమగును? సమంజసము కానేరదు; తెలిసియే త్వంపద శోధనప్రకరణమునందంతర్యామిబ్రాహ్మణము నుదహరించె ననెడమా? తెలిసి త్వంపదశోధనప్రకరణమునందంతర్యామిబ్రాహ్మణ ముదహరించుటకు కారణమేదియో విచారించవలయును. ప్రధమషట్కము త్వంపదశోధన పరమనుట సర్వులకు సమ్మతమే. శోక మోహములచే వ్యాప్తమై కర్తవ్యమదోషక నిర్విణ్ణుడగు నర్జునుడను త్వంపద వాచ్యుడు. అట్టిత్వంపదవాచ్యమును త్వంపదలక్ష్యార్థస్వరూపముగ బోధించిన నట్టిలక్ష్యార్థము సర్వాంతర్యామి యగు శుద్ధచైతన్య మగుటంబట్టి అట్టిలక్ష్యార్థమునకు భేదనదాహాదులు సంభవింపవని బోధించిన నర్జునుడది తెలిసికొని శోక మోహములను వదలునని యూహించియేక దా యీయుపక్రమము. కనుక నే శ్రీమద్భాష్య కారులుగూడ ‘అశోచ్యా నస్యశోచ్యస్త్యం’ అనుశ్లోకమునకు వ్యాఖ్యానము చేయుచు ‘కుతస్తేఽశోచ్యాః సద్యస్తత్త్వాదాత్మ స్వరూపేణ నిత్యత్వాచ్చ’ అని చెప్పియుండిరి. ఈభాష్యమున కానందగిరులుగూడ భీష్మాదిపదవాచ్యార్థమును గూర్చి దుఃఖించుచుంటివా? లక్ష్యార్థమునుగూర్చి దుఃఖించుచుంటివా? అని ప్రశ్నించి వాచ్యార్థమునుగూర్చి దుఃఖించుచుంటిందా? అట్టి వాచ్యార్థమగు భీష్మాదులు శ్రుతశీలవేదాధ్యయనరూపసద్యాపారము గలవారలు గాన నీదేహము గతించినను ఇతోఽధిక దేహమే పొందించునుగాన నట్టివాచ్యార్థమునుగూర్చి దుఃఖించుట నీకు యుక్తము కాదు. లక్ష్యార్థమునుగూర్చి దుఃఖించుచుంటిందా? అట్టిలక్ష్యార్థము వస్తుతః ఆత్మస్వరూపమగుటచే భేదనాదులు సంభవింపవుగాన నట్టిలక్ష్యార్థము నుద్దేశించియు దుఃఖించుట యనుతమేయని వైభాష్యాభిప్రాయమును వర్ణించియుండిరి. అట్లే మధునూదనసరస్వతులుగు నిత్యశుద్ధబుద్ధముక్తస్వరూపమగు నాత్మ సర్వాంతర్యామి యగుటవలన ఖడ్గాదులకుగూడ సంతర్యామి యగుటంజేసి భేదనార్హము కాదని త్వంపదలక్ష్యార్థమగు శుద్ధచైతన్యమును జెప్పి యాయంతర్యామి బ్రాహ్మణము నుదహరించెను. కాన నట్లుదహరించుట దోషావహము కానేరదు. మఱియు “అంతర్యామ్యధిదైవాదిషు తద్ధర్మవ్యవదేశాత్” “న చ స్మార్త మతద్ధర్మాభిలాషాత్” “శారీరశ్చోభయేఽపి హి భేదేనైవ మధీయతే” అనియంతర్యామ్యధికరణమునందుగల మూడునూత్రిములనుదహరించి జీవులకు అంతర్యామికి భేదముగలదుగాన త్వంపదశోధనప్రకరణమునందంతర్యామిశ్రుతినుదహరించుటయుక్తముగాదని యఖండముగ నాందోళనము సాగించిరి. ‘య ఇమం లోకం పరంచ లోకం సర్వాజీవ భూతాన్యంతరో యమయతి’ ‘యః పృథివ్యాం తిష్ఠే పృథివ్యా ఆంతరో’ అనునది మొదలుగాగల శ్రుతులయందు చెప్పబడు సర్వాంతర్యామియు, నియామకుడునైనదనిసందేహమునుదోగించుటకీయంతర్యామ్యధికరణము చెప్పవలసినచెప్పును. సర్వభూతములకు నియామకుడని చెప్పబడే నట్టి సర్వభూతములయందు త్వంపదవాచ్యార్థములగు జీవులుగూడ బ్రవిష్టులైనందున నట్టిత్వంపదవాచ్యార్థమగు జీవులీశ్రుతియందు జెప్పబడుటలేదని బోధించుటకే యాయధికరణము చెప్పబడెను. కాన నచట జీవాంతర్యామిలకు గల యుపాధిప్రయుక్తభేదము ననుసరించియే భేదమును బోధించునిమిత్తము “శారీర శ్చోభయేఽపి హి భేదేనైవ మధీయతే” అని నూత్రికారులు చెప్పట సమంజసము. ఇచటనో త్వంపదలక్ష్యార్థ మంతర్యామిస్వరూపమే గాన నిత్యము, నిరవయవము, శుద్ధము నగుటంజేసి భేదనాదుల కసర్వ మని చెప్పట సమంజసమేయగును. మఱియు త్వంపదశోధనమునగ త్వంపదలక్ష్యార్థమును చెప్పబడెను

గీ. అవ్యక్తాయ మచిన్తోఽయ మవికారోఽయ ముచ్యతే ।

తస్మా దేవం విదత్తైవం నానుశోచితు మ్హసి ॥

॥౨౫॥

సంవిభాగము — అవ్యక్తః — అయః — అచిన్త్యః — అయం — అవికార్యః — అయం — ఉచ్యతే — తస్మాత్ — ఏవం — అచిన్త్యః — విదం — గ — అనుశోచితుః — అర్హసి ॥ ॥౨౫॥

సంవిదాత్మకము: — అయం = ఈతత్త్వం; అచిన్త్యః = వియం (చి)తములకు గోచరింపనిదగుటచే వ్యక్తము కానిది గను; ఉచ్యతే = చెప్పబడుచున్నది; తస్మాత్ = తకారణములవలన; ఏవం = ఈచెప్పింపగా; ఏవం = ఈమాత్రము; ఏవం = తలినా; ఏ = (ఈవిధ మధ్యావార్యము) నీవు; శోచితు = చూడబడుటకు; హసి = అగును. ॥౨౫॥

కాశరభాష్యము: —

కించ — అవ్యక్తాయ మితి । అవ్యక్త స్వగర్వకరణావిషయత్వా న్న పృజ్యత ఇత్యవ్యక్తోఽయ నూత్మా । అత ఏవాచిన్తోఽయం । యద్దీప్తియగోచరం వస్తు తచ్చిన్త్యావిషయత్వ మావద్యతేఽయం కాంతాన్తాన్దీప్తియగోచరత్వా దచిన్త్యః । అవికారోఽయం యథా ఊరం

కాశరభాష్యము: —

త్యంవిద గ్ధమశోధనము సక్రమము. కాన నట్టి త్వంపద్ధామునే 'అవ్యక్తః' అను శ్లోకముచే శోధించుచుండెను.

“నైస్త ర్నై త్రివిధపరిచ్ఛేదరాహిత్యేన భిన్నతీ సనాతనః” ఎల్లప్పుడు దేశకాలస్తులవలన పరిచ్ఛిన్నము కాక యుండువాడు కాన నాత్మ సనాతన మని చెప్పబడును. తార్క కాదిమతములందు పరమాణువులు నిత్యములు కాన నవి కాశముగలనది బరిచ్ఛిన్నములు కాకపోయినను దేశమువలన బరిచ్ఛిన్నము అగును. ఆకాశము కాలము వలనను. దేశములవలనను కూడ బరిచ్ఛిన్నము కాకపోయినను వస్తువులవలన బరిచ్ఛిన్న మగును. ఆత్మ మున్ననో యట్లు కాక దేశకాలస్తులవలన నపరిచ్ఛిన్న మగును. విస్మయచేయు సజాతీయభేద మనియు, విజాతీయభేద మనియు, స్వగతిభేద మనియు మూడువిధములు. ఎట్లగు? “వృక్షస్య స్వగతో భేదో చిత్రపుష్పఫలాదిభిః । వృక్షాన్త గా త్విజాతీయో విజాతీయ శ్చిలాంతః” వృక్షమునకు తన పత్రపుష్పఫలములవలన సిద్ధించెడి భేదము స్వగతిభేద మనబడును. వృక్షమునకు మఱియొక వృక్షమువలన సిద్ధించెడి భేదము సజాతీయభేద మనబడును. వృక్షమునకు శిలామలవలన పాప్తి చెడి భేదము విజాతీయభేద మనబడును. ఇట్టి త్రివిధవస్తుపరిచ్ఛేదము, కాశ దేశపరిచ్ఛేదములు కూడ నాత్మకు సంభవింపవు. కాన నట్టియఖండైః స్వరూప మగు నాత్మ యుత్పత్త్యాప్తివికృతి సంస్కారముల కాశ్రయము కాదని భావము.

శ్రిధరీయము: — ఆత్మ నిరవయవము గాన నచ్ఛేద్యము, అక్షేద్యము నగు ననియు మూర్తద్రవ్యము కాదుగాన సదాహ్య మనియు, ద్రవత్వము లేనిదిగాన నశోష్య మనియు భావము. ఆత్మ నిత్య మగుటచేతను సర్వ గతి మగుటచేతను, రూపాంతరాపత్తి లేని దగుటచేతను, పూర్వరూపమును పరిత్యజించని దగుటచేతను, అనాది యగుటచేతను భేదనాదులకు యోగ్యము కాదని యాశయము. ॥౨౬॥

— ౨వ అధ్యాయము: — ౨వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు —

మధుసూనిసరస్వతీయము: — ఆత్మయందు భేద్యత్వాదులను గ్రహింపజేయు ప్రమాణ మేమియు లేకపోవుటచే గూడ నాత్మ భేద్యత్వాదుల కాశ్రయము కాదని యీశ్లోకమున జెప్పుచున్నాడు.

చద్యాతంచనాదినా వికారి న తథాఽయమాత్మా । నిరవయవత్వా చ్ఛాఙ్కియః । 'నహి నిరవయవం కించి ద్విక్రియాత్మకం దృష్టం । అవిక్రియత్వా దవికారోఽయ మాత్మోఽచ్యతే । తస్మా దేవం యథోక్తప్రకారేణైవ మాత్మానం విచిత్వా త్వం నానుశోచితు మర్హసి ॥ మాంతాఽహ మేతేషాం మయేమే హన్యంత ఇతి ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఆత్మ నిత్యత్వాదిలక్షణములు కల్పదైవచో నటులనే లోకవ్యవహారము గన్పట్టెడిని. అట్లు వ్యవహారము గన్పట్టుటలేదని శకింపజనదు. ఆత్మ సర్వేంద్రియముల కవిషయము. కాన నవ్యక్త మనఁబడును. (అది యెట్లునన? జ్ఞానేంద్రియము లైదు. వానిలో త్వక్కుతు రింద్రియములు మాత్రమే రూపవద్ద్రవ్యమును గ్రహించును. ఆత్మ నీరూప మగుటంజేసి త్వక్కుతురింద్రియములకు గోచరముకాదు. శ్రోత్రజిహ్వస్పృశాణములు గుణగ్రాహకములు, ఆత్మ గుణభిన్నమగుటంజేసి యింద్రియములకు గోచరింపదు. అందువలననే అవ్యక్తమనఁబడును.) ఇంద్రియముల కాత్మ గోచరింపకున్నను ఊహింపనగునని శకింపవలదు. ఏవస్తునింద్రియగోచర మగునో యావస్తువే యనుమేయ మగును ఈయాత్మ యింద్రియాగోచర మగుటంజేసి యూహించుటకు శక్యముగాదు. ఆత్మ యింద్రియాగోచరమైనను ఆత్మత్వధర్మపురస్కరముగదెలిసి కొననగను. కాన నాత్మ యనుమేయమగు నని శుకింపరాదు. అనుమితకి (ఊహించుటకు) వ్యాప్తియనియు, హేతువనియు నీరెండును నీయతములు. ఎట్లునన? పర్యతమునందు వహ్ని నూహించుటకు ధూమము హేతువు. ఎచ్చటెచ్చట ధూమముండునో యచట వహ్నియుండుట వ్యాప్తియనఁబడును. అవియు వికారియందే గన్పట్టెడిని. అట్టి వికారత్వము దధి మొదలగు వికారములు గలదియు, సావయవము నగు క్షీరాదిద్రవ్యమునందే చూడనగును. ఆత్మ నిరవయవము. అందువలన వికారికాదు. కాన నవికారియగు నాత్మ నూహించుటకు వ్యాప్తి హేతువులు వేంభవింపవు. అంతుచే నాత్మ యచింత్య మనఁబడును.

“అశోచ్యా నన్వశోచస్త్వం” అనునది మొదలుకొని వివరింపబడిన యాత్మతత్త్వోపదేశము నిట నుపసంహరించుచుండెను. ఆత్మ అవ్యక్తము, అచింత్యము, అవికార్యము, నిత్యము, పర్యవ్యాఙ్గముకాన ఇట్టి విధము న నీవు తెలిసికొనినచో “నేను వీరలను జంపువాడను; నాచే వీరలు మడయుచుండిరి” అని నీవు దుఃఖించుటకు దగవు.

॥౨౫॥

“అవ్యక్తః” ఇంద్రియగోచర మగు ప్రతిజ్ఞువు ప్రత్యక్షమగుటచే వ్యక్త మనఁబడును. ఈయాత్మ రూపాదివిహీన మగుటచే నింద్రియగోచరము కానందున నవ్యక్త మనఁబడును. కనుకనే ప్రత్యక్షప్రమాణ మాత్మయందు భేద్యత్వాదిగ్రాహకము కాదు.

“అచింత్యః” చింత్యమనగ ననుమేయము. ఈయాత్మ తద్విలక్షణ మగుటచే నచింత్యము (ఊహింపఁదగి-

నది కాదు.) ఎటువైత నోచో ప్రత్యక్ష మగు వహ్నిదీపకము గృహీతవ్యాప్తిగల సూర్యుల దర్శనముచే మతియొకచోట ననుమేయ మగుచుండుటయు, అప్రత్యక్ష మగు వస్తువునకు వ్యాప్తిగ్రహము సంభవించునగాన ననుమేయవ్య మావస్తువునకు సంభవింపకపోవుటయు ననుభవసిద్ధము. కాన నప్రత్యక్ష మగు నాత్మవిషయమై వ్యాప్తిగ్రహము సంభవింపనందున నాత్మ కనుమేయత్వము గూడ సంభవింపదు. అందువలన ననుమానప్రమాణము గూడ నాత్మయందు ఛేద్యత్వాదిగా)హకము కానేరదు.

ఎట్లప్రత్యక్ష మగు చక్షురాదికము * సామాన్యతో దృష్టానుమానవిషయ మగుచున్నదో యట్లే యాత్మ గూడ నప్రత్యక్షమైనను సామాన్యతోదృష్టానుమానవిషయము కాకూడదా! అను నాశంకను తొలగించుటకు “అపి కాశ్చోఽయం” అని చెప్పబడెను. సగకార్యమగు రూపప్రత్యక్షము మతియొకవిధమున సంభవింపక పోవుటచే కల్యూమానమగు నర్థాపత్తిప్రమాణమువలనను, సామాన్యతోదృష్టానుమానమువలనను, విక్రియావత్తగు చక్షురాదికము గృహీతమయినను అత్మ విక్రియావత్తు కాకపోవుటచేనర్థాపత్తిప్రమాణమువలనను సామాన్యతో దృష్టానుమానమువలనను గృహీతము కానెందు.

లాఙ్కశబ్ద మేదైన నొకటి యాత్మయందు ఛేద్యత్వాదికమును చెల్పుటయందు ప్రమాణ మందమన్న నదియు ప్రత్యక్షసిద్ధమగు వస్తువునగదే ప్రమాణమగును. కాన నప్రత్యక్షమగు నాత్మయందు ఛేద్యత్వాదికమును చెల్పుటయందు ప్రమాణము కానేరదు.

కేదముచేతనే యాత్మయందు ఛేద్యత్వాదికము గృహీతమనినచో నదియు నుపపన్నము కాదని చెప్పవచ్చుచున్నాడు. “ఉచ్యతే” వేదాంగములతోఁ గూడిన వేదముచే నాత్మ యచ్చేద్యావ్యక్తరూపముగనే తాత్పర్యమువలన జెప్పబడుచున్నది. కాన వేదచూత్మయందు ఛేద్యత్వాదికమును గ్రహించుటలోఁ బ్రమాణము కాదు. “నైనం చిదస్తి శస్త్రాణి” అను శ్లోకమునందు శస్త్రాదుల కాత్మను నశింపజేయు సామర్థ్యము లేదనియు, “అచ్చేద్యోఽయం” అను శ్లోకమునం దాత్మను ఛేదనాదికర్మత్వము లేదనియు, “అవ్యక్తోఽయం” అను శ్లోకమునందు అత్మయందు ఛేద్యత్వమును గ్రహించు ప్రమాణము లేదనియు చెప్పబడుటచే నీశ్లోకములకు పోనరుక్త్యద్వంద్వము సంభవింపదు. “వేదావినాశినం” అనునది మొదలగు శ్లోకములకుగల పోనరుక్త్యద్వంద్వమును శ్రీమద్భాష్య కారులే “యాత్మవస్తువు దుర్బోధము కాన పునః పునః ప్రసక్తిని కలుగఁజేసి భగవాను లాయాత్మ తత్త్వమునే నిరూపించుచుండెను” అని చెప్పి పరిహరించెను.

ఈవిధముగ పూర్వోక్తయుక్తులచే నాత్మకు నిత్యత్వము, నిర్వికారత్వము సిద్ధింప నీవు శోకింపఁదగదని చెప్పటకు “తస్మా దేవం” అను ఉత్తరమును చెప్పవచ్చుచున్నాడు.

ఇట్టి యాత్మస్వరూపజ్ఞానము శోక కారణమగు నవిద్యను నివర్తింపఁజేసెడి దగుటఁజేసి యిట్టి యాత్మజ్ఞానము సంభవించినపుడు శోకము తగదు. కారణము లేమిగిలెనని కార్యము సంభవింపకపోవుట న్యాయమే కాన నాత్మ

* సామాన్యతో దృష్టానుమాన మనగా నేది ప్రత్యక్షజ్ఞానమో అదెల్లను ఇందియజన్యము అనునది. రూప విషయకప్రత్యక్షము ప్రత్యక్షజ్ఞాన మగుటవలన శోత్రాదీందిరియములవలన జనించదు. అను జ్ఞానసహకారము వలన రూపప్రత్యక్షమునందు చక్షురిందిరియజన్యత్వ మనుమానప్రమాణముచే గ్రహింపబడును. (అనగా జన్యత్వ సంబంధముచే ప్రత్యక్షత్వమను హేతువువలన చక్షురిందిరియము రూపప్రత్యక్షమునందు గృహీతమగును. కాన చక్షురిందిరియము చక్షురిందిరియ గ్రాహ్యము కాకున్నను అనుమానప్రమాణ గ్రాహ్య మగును. (ఈయనుమానమునే శాస్త్రమునం దిట్లు ప్రయోగింతురు. యద్యత్ప్రత్యక్షం తత్త దిందిరియజన్యం రూపప్రత్యక్షం శోత్రాదీందిరియాజన్యప్రత్యక్ష మితీతరవిశేషబాధనిశ్చయసహకృతవ్యాప్తిజ్ఞానత శ్చక్షురిందిరియజన్యం రూపప్రత్యక్ష మిత్యనుమితి స్పంధవతీతి).

స్వరూపమును తెలిసికొనక నీవు దుఃఖించుట న్యాయమే. ఆత్మస్వరూపమును తెలిసికొనినవాడ 'నానుశోచితు మర్హసి' దుఃఖించుటకు తగవని యాశయము.

శంకరానందీయము:— “తరతి శోక మాత్మవిత్” అను శ్రుత్యుక్తరీతిగ నాత్మజ్ఞానానికి శోకనివృత్తి యగును. అట్టి యాత్మవిజ్ఞాన మాత్మా నాత్మ సంశోధములేనిదే సంభవింపదు, కాననట్టియాత్మా నాత్మ సంశోధనము నుపసంహరించి ‘వాసాంసి’ అను శ్లోకముచే స్థూలశరీరభిన్నత్వమాత్మకు ప్రతిపాదించి “నైవం ఛింపన్తి” అను శ్లోకమున నాత్మ ఛేదనాదులకుకూడ నవిషయమని నిరూపించెను. అట్లయినను సూక్ష్మ కారణదేహములకూడ కస్త్రాదుల కవిషయములు కాన నవియేయాత్మయని భ్రమించుట కవకాశముండుటచే దన్నిషేధముకొర కన్యత్తా చింత్యపదములచే సూక్ష్మ కారణదేహభిన్నత్వ మాత్మకు ప్రతిపాదించుచు నవికార్యత్వమును చెప్పుచు “నట్టి యాత్మను తెలిసికొనినవాడ నీవు శోకింపదగ” వని చెప్పుచు ప్రస్తుతోపకాంతవిషయము నుపసంహరించుండెను.

‘అవ్యక్తః’ ‘అహంకార మమకారాభి ర్వ్యవృత్త ఇతి వ్యక్తం’ అహంకారము కారములచే తెలియు బడునది గాన లింగశరీరము వ్యక్తమనబడును. ‘నాకీదుఃఖము పాప్తింపినది’ అని దుఃఖభోక్త (లింగశరీరము) యెవని (వియాత్మ)చే తెలియబడునో యది (యాత్మ) దాని (దుఃఖభోక్త)కంటె భిన్నము కాన లింగశరీరముకంటె యాత్మ భిన్నమని యర్థము. ‘అచింత్యః’ ‘కర్మే శోక మోహాదినా చింత్యతే నమిత ఇతి చిన్త్యం నాన్యత వజ్జ్ఞానం కారణశరీరం’ అద్భుతమైన కొల్లు స్వస్వ కార్యములచే నూహింపబడునో యట్లే వ్యవస్థాకార్యములగు శోక మోహములచే నూహింపబడునది కావున నవ్యాకృతము సజ్జానరూపమునగు కారణశరీరము చిన్త్యంబనబడును. దేనిచే నేది తెలియబడునో యది దానికంటె వేరగుట యను నసిద్ధము కాని ‘మృ నేనెవగుననియు, నేజ్ఞానము’ అని గలుగు యనుభవసిద్ధమైన యజ్ఞత్వరూపముగు సజ్జానము సాక్షిరూపముగు నాత్మచే తెలియబడుట వలన నట్టి యాత్మ చింత్యమగు స్వవిషయక జ్ఞానముకంటె కేరై యచింత్య మనబడును “అచింత్యః” యాత్మ నిరవయవమగుటచే వికారమునకకూడ నవిషయము (వికారకాదయట) ఇది “అచింత్యః” అనున యాత్మధర్మములగు ననుత్పాద్యత్వాదు సుపరిక్షణము. (సంగ్రహము) ఎట్లునో ‘పు నాన్యిత్త’ సా బ్రహ్మః అను శ్రుతిచే నాత్మ యనాదిసిద్ధమై యుండుటచే నుత్పాద్యము గానవును. “నాన్మోఽత్యైస్తి విశ్వాత్మా” అను శ్రుత్యుక్తరీతిగ నాత్మ జ్ఞాత్యస్వరూపమే గాన నావ్యయ గానవును. శుద్ధమగుటచే నాత్మ అబాధ్యము. బుద్ధమగుటచే సుఖస్వరూపము. నిత్య శుద్ధబుద్ధస్వరూపమగుటచే నాత్మ యసంస్కార్యము, అన్వయస్వరూపమునగును. “సన్మాతో నిత్య శుద్ధో బుద్ధ సుత్యో మక్తో నిరంజనో విభు రద్వయ అనందః ప్రత్యగోకరణః ప్రమాణై రేతై రవగతః” అను శ్రుత్యుక్తరీతిని ఆహులము, అవ్యక్తము, అచింత్యము, నిష్కలము, నిష్క్రియము, కూటస్థానంగచిద్రూపమునగు నాత్మను స్వస్వరూపముగ తెలిసికొనినవాడ “నానుశోచితు మర్హసి” “నేనవీరలను చంపువాడను. వీరలు నాచే జంపబడువాం” అని నీవు శోచించుటకు నగవు. ఇట్లు చెప్పుటచే బ్రహ్మశేత్రులగు వైద్యతదర్శులను శోకింపఁదగిన దేదియు లేదని నూచితమయ్యెను.

నీలకంఠియము:— ఇంతవఱకు నగు గ్రంథముచే జ్ఞేయమగు కమలపు చెప్పఁబడినది. అట్టి యాత్మస్వరూపమునం దధ్యస్తమగు దేహస్రయనిక సనద్వారమున నట్టి యాత్మ తెలియబడినదని యాశ్లోకమున జెప్పెనున్నాడు.

ప్రత్యక్షగమ్యమగుటచే స్థూలశరీరము వ్యక్త మనబడును. ఆత్మ స్థూలశరీరభిన్నమగుటచే నన్యత్వమనబడును. చిత్తురాదినముదాయి స్వరూప మగు లింగదేహము యాపానిప్రకాశమునను గారణ మగును. కాని నట్టి యాపానిప్రకాశకార్యమచే కారణ మగు లింగశరీర మూహించుటకు శక్యమగును. కనుక లింగశరీరము చింత్య మనబడును. అట్టి లింగశరీరముకంటె వేరగు నాత్మ ‘అచింత్యః’ అచింత్య మనబడును. సత్త్వోజ్జ్వలమగుజాత్యక మగు మూలాజ్ఞానము కారణశరీర మనబడును, సుప్రోతితపురుషునకు ‘నే నేమియు నెఱుగను’ అని జ్ఞానము కలుగుట

గీ॥ అథ చైవ నిత్యజాతం నిత్యం వా మన్యసే మృతమ్ ।

తథాపి త్వం మహాబాహో! నైవం శోచితు మర్హసి ॥

||౨౬||

తదవిభాగము:— అథ-చ-ఏవ-నిత్యజాతం-నిత్యం-వా-మన్యసే-మృతం-తథా-అపి-త్వం-మహాబాహో-న-ఏవం-శోచితుం-మర్హసి ॥ ||౨౬||

ప్రతిపదార్థము:— అథ-చ=ఒకతేదీ; ఏవం=ఈ యాత్మను; నిత్యజాతం=నిత్యము పుట్టునదిగ (శరీరము పుట్టునపుడెల్ల పుట్టునదిగను); నిత్యం=ఎల్లపుడు; మృతంవా=మృతముగను (శరీరము నశించునపుడు నశించునదిగను); త్వం=నీవు; మన్యసే=తలచితివేని; తథాపి=అట్లే నను; మహాబాహో! =గొప్పబాహువులు గల ఓ యర్జునా!; త్వం=నీవు; ఏవం=ఎవిధముగ; శోచితుం=దుఃఖించుటను; మర్హసి=తగవు. ||౨౬||

కాంక్షరభాష్యము:—

అత్మనోఽనిత్యత్వ మభ్యుపగమ్యేద ముచ్యతే- అథచైవమితి । అథచే త్యభ్యుపగమార్థః ఏవం ప్రకృత మాత్మారం నిత్యజాతం లోకప్రసిద్ధ్యా ప్రశస్యనేకశరీరోత్పత్తిం జాతో జాత ఇతి

కాంక్షరభాష్యోద్భోధని:—

“శరీరమేవాత్మేతి లోకాయతీకాః” చైతన్యవిశిష్టశరీరమే యాత్మ యని చార్వాక మతము. అత్మ యనిత్యమని యంగీకరించి చార్వాకమతము ననుసరించినను నీవు దుఃఖింపజనదు.

ఏలయన? “జాతో దేవదత్తో జాతో యజ్జదత్తః” (దేవదత్తుడు జన్మించెను. యజ్జదత్తుడు జన్మించెను). “ఏవం మృతో యజ్జదత్తో మృతో దేవదత్తః” (యజ్జదత్తుడు మరణించెను; దేవదత్తుడు మరణించెను.) అను లోకప్రసిద్ధి ననుసరించి ప్రతిదేహము పుట్టుచును

వలనను, “నై జ్జదత్తుడు” అను ననుభవమువలనను ఈమాలాజ్ఞానియు సాక్షివేద్యమై స్థూలసూక్ష్మ కార్యరూప మన నవస్థాన మొందును. కాన వికార్య మనఁబడును. ఈయాత్మ యన్ననో యట్లు వికార్యముగాక ‘అవి కార్యః’ అవికార్య మగుచున్నది. “ఉచ్యతే” వ్యక్తాదులగు స్థూలలింగ కారణదేహాత్రియాదినిషేధద్వారమున నీయాత్మ చెప్పఁబడుచున్నదిగాన శృంగ గ్రాహికవ్యాయమున నాత్మ యిట్టిదని చెప్పటకు వీలులేదు. “తస్మా దేవం విది త్వైవం నానశోచితు” మర్హసి” అనగ “తరతి శోక మాత్మవిత్” అను శ్రుత్యుక్తప్రకారము అప్రాకృతతైవీత గూడ బంధవియోగమువలన గలిగెడి శోకమును పొందకు మని యర్థము. “స్వప్ననిద్రాయుతావాద్యా ప్రాజ్ఞస్త్యస్త్యప్న నిద్రయా । న నిద్రాం నైవ చ స్వప్నం తుర్యే పశ్యంతి నిశ్చితాః” అను శ్లోకమునందుకూడ నాత్మ యవస్థాత్రయాతీత మనియే చెప్పఁబడెను.

—, ౨వ అధ్యాయము:— ౨౬వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు :—

మథునాదనసరస్వతీయము:— ఇంతవర కాత్మ నిర్వికార మగుటచే శోకింపఁదగ దని నిరూపించి, ప్రస్తుత మాత్మకు వికార్యత్వ మంగీకరించినను శోకింపఁదగినది కాదని రెండుశ్లోకములచేఁ బ్రతిపాదించుచున్నాఁడు

(1) సోగరులు (యోగాచార్యులు) తుణిక (ప్రతిక్షణము పుట్టి నశించెడి) విజ్ఞానమే గూర్త యందురు.

(2) “దేహమే యాత్మ, అది స్థిరమయిన దైనను ప్రతిక్షణమణిమయై పుట్టుచు, గిట్టుచు నుండును. ఈవిషయము ప్రత్యక్షసిద్ధమే” అని ప్రత్యక్షమునే ప్రమాణముగ నంగీకరించెడి చార్వాకు (లోకాయతను) అందురు.

(3) ‘అత్మ దేహముకంటె వేరైనను దేహముతో గూడ పుట్టుచు గిట్టుచు నుండును’ అని మఱి కొందరందురు.

శాంకరభాష్యమ్:—

మన్యసే తథా ప్రతితద్వివాశం నిత్యం వా మన్యసే మృతం మృతో మృశ ఇతి । తథాపి తథా భావిన్యస్య ప్యాత్మని త్వం మహాబాహో! నైవం శోచితు మర్హసి జన్మవతో జన్మ, నాశవతో నాశకృత్ తేన తా వవశ్యంభావినా వితి ।

॥౨౬॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

జీవుఁడు పుట్టునని, ప్రతిదేహము నశించినపుడు జీవుఁడు నశించు ననినను ఈజన్మనాశము అవశ్యం భావులు. జన్మవంతునకు నాశము, నాశముకలవానికి జన్మయు అవశ్యంభావులు. కాన నట్టివాని ననుసరించి నీవు “అహో బత! మహ త్పాపం కర్తుం వ్యవసితా వయం” అను విధమున దుఃఖించుటకుఁ దగవు.

॥౨౬॥

(4) “అకాశ మెట్లు స్పష్టమైయుండు పుట్టి ఘటమలయం దనుబుత్తమై కల్పాంతమునం దెట్లునశించునో; అటులే యాత్మగూడ స్పష్టమైయుండు పుట్టి దేహము లనేకము వైసను వానియం దనురర్తమానమై, కల్పాంతస్థాయయై కల్పాంతమునందు నశించును” అని మఱి కొంద రందురు.

(5) మరణించిన పిదప పునర్జన మొందుటయే జన్మము. ఇట్టి జన్మ మనగ నపూర్వదేహేంద్రియాది సంబంధము. ఇట్లే మరణ మనగ పూర్వదేహేంద్రియాదివిచ్ఛేదము. ఇట్టి జన్మమరణములకు ధర్మాధర్మములు కారణములు. అట్టి ధర్మాధర్మముల కనిత్యవస్తు వాధార మనిననో * కృతహానాకృతాభ్యాగమము సంభవించెడిని. కాన ధర్మాధర్మాశ్రయము నిత్య మగు నాత్మయే యని యొప్పుకొనవలయును. అట్టి నిత్యమగు నాత్మకే జన్మము, (అపూర్వ దేహేంద్రియాదుల సంబంధము) మరణము (పూర్వదేహాదుల విచ్ఛేదము) కలుగుచున్నవి. కాన నిత్యమగు నాత్మయే పూర్వమునందు చెప్పఁబడిన జన్మమరణములు కలది యగుచున్నది” అని తార్కికు లందురు.

(6) “ఎట్లాకాశమునకు కర్ణశక్కులీజన్మముచే జన్మము, కర్ణశక్కులీనాశముచే నాశము అను నీ జన్మ నాశము లుపాధిప్రయుక్తములై యచుఖ్యము లగునో, అటులే నిత్యమగు నాత్మకు దేహజన్మముచే జన్మము, దేహావినాశముచే నాశము అను నీరెండు నుపాధిప్రయుక్తములై యచుఖ్యము లగుచున్నవి” అని మఱి కొంద రందురు.

ఈమతములలో నాత్మ యనిత్య మను పక్షమునందుగూడ నాత్మవిషయమై దుఃఖించుట తగ దని యాత్మకు శోష్యత్వమును “అథ చైవం” అను శ్లోకముచే నిషేధించుచున్నాఁడు.

“అథ చ” అత్యవస్తువు దుర్బోధ మగుటచే ననేకపర్యాయములు శ్రవణ మయినను అవధారణాసామర్థ్యముచే నే చెప్పిన పక్షము నంగీకరింపక యేతద్విరుద్ధ మగు నాత్మ యనిత్య మను పక్షము నాశ్రయించి “వీనం” ఈయాత్మను ‘నిత్యకాతం నిత్యం వా మృతం మన్యసే’ (‘వా’ అను శబ్దము సమచ్ఛయార్థకము) ప్రతిక్షణమునందు పుట్టునదిగను, ప్రతిక్షణమునందు నశించునదిగను తలచెడివాఁడ వైనను, లేక ‘అత్య పుట్టెను, నశించెను’ అని లోకప్రత్యక్షముచే నాత్మకు జన్మవినాశములు కల్పించెడివాఁడ వైనను ‘హే మహాబాహో! ఓపురుష ధారేయ! (కుమతాభ్యుపగమమువలన ‘ఓపురుష ధారేయ! అని సోపహాసగముగ సంబోధించెను) ‘నైవం శోచితు మర్హసి’ “అహో! బత! మహ త్పాపం కర్తుం వ్యవసితా వయమ్” అని దుఃఖించుటకు తగవు. అనగా త్తజీక విజ్ఞానవాదిమతమునందును, దేహాత్మవాదిమతమునందును అత్యుచితముగూడ జన్మవినాశము లున్నవను పక్షము * తనచే నాచరింపఁబడిన సుకృతదుష్కృతములకు హానమున్ను, తనచే నాచరింపఁబడిన సుకృతదుష్కృతముల ఫలము పొందెడిందులయు సంభవించెడిని.

వందుగూడ నోకేయాత్మకు మరొకజన్మము లేదు కాన జన్మాంతరీకుపాపభయము సంభవింపజేరదు. పాపభయము చేతనేకదా నీవు దుఃఖించుచుంటివి. ఆత్మ యనిత్య మను పక్షమున నట్టి పాపభయమున కవకాశము లేనందున నీవు దుఃఖింపదగ వని భావము.

ఆత్మ యనిత్య మనగా ‘శరీరేంద్రియసంబంధము నశించునపుడాత్మ నశించును’ అను పక్షమునందు దృష్ట దుఃఖనిమిత్తమగు శోకము (మనస్తాపము) సంభవించినను అదృష్టదుఃఖనిమిత్త మగు శోకము నీకు తగదనిభావము.

శంక రానందీయము:— ఈవిధమున సంసారభ్రమవిధ్వంసక మగు నాత్మయాథాత్మ్యజ్ఞానము నుపదేశించి శ్రీకృష్ణపరమాత్మ-ఇట్టి యాత్మతత్త్వజ్ఞాన మాత్మప్రసాదములేనిదే సంభవింపదుగాన న్జ్ఞునియందు దట్టియాత్మ ప్రసాదము పుట్టలేదని యూహించి, మరియొకవిధమున నాయర్జునుని శోకమును పోగొట్టుటకు “అథ చైనం” అని చెప్పుచుండెను.

“హే మహాబాహో!” ‘పురుషభావేయుడ వయ్యును నీవిట్లు దుఃఖించుట తగదు’ అని. నూచించుటకు సోపహాసముగ సంబోధించెను. ఈశ్లోకమునందుగల ‘చ’ అను శబ్దము ‘యది’ అను శబ్దార్థకము. ఈ పూర్వోక్త రీతిని నిత్యమగు నాత్మనుఎప్పుడెప్పుడు దేహముపుట్టునో, ఆట్టిదేహోత్పత్తి ననుసరించిపుట్టువదిగను, దేహనాశము ననుసరించి నశించునదిగను నీవుదలచితివేని యట్లయినను “నార్హా వయం హస్తం ధార్తరాష్ట్రాన్ స్వబాంధవాః” (మనబంధువులగు దుర్యోధనాదులను సంహరించుటకు మనముతగము) అనిచెప్పిరీతిని నీవుదుఃఖించుటతగవు.

భాష్యోక్తర్షదీపిక:— బాగుగ విచారించినచో నాత్మ నిత్యమే. ఇక వేదబాహ్యవాది సిద్ధాంతము వంగికరించినను శోకింపదగవని యీశ్లోకమున జెప్పుచున్నాడు. “మహాబాహో!” అను సంబోధనచే “శోక మును విడిచి నీవు నీబాహువుల మహత్వమును చూపదగుదువు” అని నూచింపబడెను.

పరమార్థప్రపా:— దేహమునకును, ఆత్మకును, సాహసచర్యము కన్నట్లుటవలన దేహముతోగూడ నాత్మకు జన్మచునియు, దేహనాశముచే నాత్మకు నాశమనియు నంగీకరించినను శోకింపదగినది గాదని “అథ చైనం” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను.

పుణ్యపాపము లాత్మ గాము లగుటంజేసి తత్ఫలభూతములగు జన్మవివాశములుగూడ నాత్మ గాములే గాన దేహోత్పత్తి ననుసరించి యాత్మ పుట్టుటచేతను, దేహవివాశము ననుసరించి యాత్మ నశించుటచేతను, పుణ్యపాప ఫలము లాత్మకు సంభవించుచునేయున్నవి. అట్టి పుణ్యపాపములను మఱొకజన్మమునందు సంభవించు నాత్మయే లేనందున “పాపమేవాశ్రయే దస్మాన్స్తత్వైతా నాతతాయినః” అని దుఃఖించుట నీకు దగదని భావము.

నీలకంఠీయము:— ఇంతవరకు నగు గ్రంథముచే తత్త్వదృష్టి ననుసరించి శోకింపదగినది గాదని చెప్పి యిపుడు మూఢజనదృష్టి నవలంబించిగూడ శోకము తగదని “అథచైనం” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను. “నిత్యజాతం” (నియమేనజాతం) నియమముగ జన్మించునదని చార్వాకపక్షము. ‘నిత్యం సర్వదాజాతం’ యెల్ల పుడు జన్మించునదని క్షణికవిజ్ఞానవాదిపక్షము. నిత్యశ్చాపావపూర్వదేహేంద్రియసంబంధాజ్ఞాతశ్చ” నిత్యమగు నీయాత్మ యపూర్వమగు దేహేంద్రియసంబంధమువలన బుట్టునదని తార్కికాదిపక్షము. ఇది విధమున “నిత్యం వాచ్యమే మృతమే” అను వాక్యమున కర్థము చూడవగును. అదియెట్లున? నియమముగ నశించున దాత్మయని చార్వాకపక్షము. సర్వము నశించునదని క్షణికవిజ్ఞానవాదిపక్షము. నిత్యమగు నాత్మ దేహేంద్రియసంబంధవివా శమువలన నశి. చునదని తార్కికాదిపక్షము. ఇట్టి పక్షత్రయమునందుగూడ నీవు దుఃఖించుట తగదు. “హే మహాబాహో!” అను సంబోధనచే యుద్ధనిమిత్త మత్సాహమును గలిగించుచుండెను. ||౨౬||

గీ॥ జాతస్య హి ధ్రువో మృత్యు ధ్రువం జన్మ మృతస్య చ ।
తస్మా దపరిహార్యేఽర్థే న త్వం శోచితు మర్హసి ॥

॥౨౭॥

పదవిభాగము:— జాతస్య- హి- ధ్రువః- మృత్యు- ధ్రువం- జన్మ- మృతస్య- చ- తస్మాత్-
అపరిహార్య- అర్థే- న- త్వం- శోచితుం- అర్హసి ॥ ॥౨౭॥

ప్రతిపదార్థము:— హి=ఏ కారణమువలన; జాతస్య=పుట్టినవానికి; మృత్యుః=మరణము; ధ్రువః=నిశ్చితమే; మృతస్య=మరణించినవానికి; జన్మ=పుట్టుట; ధ్రువం=నిశ్చితమే, తస్మాత్=ఆ కారణమువలన; అపరిహార్య=పరిహరించుటకు శక్యముకాని, అర్థే=వస్తువువిషయమై; త్వం=నీవు; శోచితుం=దుఃఖించుటకు; మర్హసి=తగవు. ॥౨౭॥

శాంకరభాష్యము:—

తథా చ సతి—జాతస్యేతి । జాతస్య హి లబ్ధిఃన్ననో ధ్రువోఽవ్యభిచారి మృత్యు ర్మరణం ధ్రువం జన్మ మృతస్య చ । తస్మా దపరిహార్యోఽయం జన్మమరణలక్షణోఽర్థస్తస్మిన్నపరిహార్యేఽర్థే న త్వం శోచితు మర్హసి ॥ ॥౨౭॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

పుట్టుకకలవానికి మరణము, మరణించినవానికి పుట్టుకయు నవ్యభిచారులు (నియతములు) అనగా నవశ్యాభావులు; పరిహరించుట కశక్యములు. కాన నట్టి యపరిహార్యము లగు జన్మమరణముల నుద్దేశించి నీవు దుఃఖించుటకు తగవు

— ౨౭ అధ్యాయము ౨౭ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు —

మధురూదనసరస్వతీయము:— ఆత్మ ప్రశయపర్యంతము నుండు నను పక్షమునందు, నిత్య మను పక్షమునందు దృష్టాదృష్టదుఃఖము సంభించునుగాన నట్టి దుఃఖభయముచే దుఃఖించుచుంటి నను నాశంకి ను “జాతస్య హి” అను శ్లోకముచే దొలగించుచుండెను.

స్వకృతధర్మాధర్మములవలన బొందబడిన శరీరేంద్రియసంబంధముగల స్థిరమగు నాత్మకు— సంయోగము వియోగావసానము కలదగుటచే శరీరేంద్రియారంభకకర్మక్షయమువలన మృత్యువు (శరీరేంద్రియాది సంయోగ నాశము) తప్పదు. అట్లే మృత్యువునకు పూర్వదేహకృతకర్మఫలౌపభోగార్థము జన్మము (శరీరేంద్రియాదిసంబంధము)తప్పదు. పూర్వకర్మకేషము కలవాడే ప్రస్తుతమగుటచే జీవన్ముక్తియం దట్లగుపడుటలేదనుశంక దొలగింపబడెను. కాన పరిహరించుటకు శక్యముకాని యీజన్మమరణస్వరూపమగు నర్థమువిషయమై యిట్టిదని తెలిసికొని కూడ నీవు దుఃఖించుటకు తగవు. ఈవిషయమునే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “ఋతేఽపి త్వాం న భవిష్యన్తి సర్వే” నిన్నువిడచి ఈ యావన్ముందియు నశించువారలే) యని ముందు చెప్పగలడు.

నీచే యుద్ధమునందుచరింపబడక యీభీష్మద్రోణాచార్యులు జీవించునెడల యుద్ధముకొరకు నీవుశోకించుట యుక్తమే. కాని వీర లీశరీరారంభకకర్మక్షయమువలన స్వయముగనే మరణించుచుండిరి. కాన నట్టివారల మరణముయొక్క పరిహారమునం దసమర్థుడవగు నీకు దృష్టనిమిత్తమగు శోకము (మనస్తాపము) న్యాయము కాదని భావము.

ఈవిధముగనే యదృష్టదుఃఖనిమిత్త మగు శోకముగూడ నీకు యుక్తముకాదనుటయందు “తస్మా దపరి

హోక్తృత్వే” అను సుత్తరాంతము హేతువు. అది యెట్లు? యుద్ధ మనునది త్పత్తియుఁ కన్నిహోతృమువలె జాయత (నిత్య) కర్మము. ‘యుద్ధం సంప్రహారే’ యుద్ధం ధాతువు సంప్రహారమునందు వర్తింతును. యుద్ధం ధాతువు వలన “యుద్ధం” అనేది రూపము నిష్పన్నమయినది? దీనికి శక్తుప్రాణవియోగమున కనుకూల మగు శస్త్ర ప్రహారము. ఇది త్పత్తియునకు శాస్త్రనిహిత మగుటంజేసి శాస్త్రనిహితమగు నగ్నియేమియైన పశుహింస ప్రత్యవాయజనకము కానటుల ప్రత్యవాయజనకము కాదు. ఈవిషయమునే “న దోషో హింసాయా మాహవే” వ్యక్తి కృత్వా సారథ్య వాయుధక్వ తాంజలిప్రకీర్ణకేశపరాజ్యుభోపవిష్టసలవృక్షాదూధమాతగోబ్రాహ్మణాదిభ్యః” (పోయి యశ్యములుకల రాతుని. సారథిలేని రథిని, ఆయుధములేని యోధుని, అంజలిపట్టికరణజోచ్చినవానిని, కేశములను విరియిపోసి తీనినవానిని (సంసిద్ధుడు కానివానిని), యుద్ధపరాజ్యులుని, కూరుదున్నవానిని, పగ్వతా ద్యున్నతప్రదేశములను, వృక్షములనధిష్ఠించువారలను, మాతలను, గోవులను, బ్రాహ్మణులనుదక్క యితరులను యుద్ధమునందు సంహరించిన ప్రత్యవాయము ప్రాప్తించదు) అని గౌతమమహర్షి చెప్పియుండెను. ఈగౌతమ మోక్షమునందుగల బ్రాహ్మణశబ్దమునకు గవాదిశబ్దములతోఁ బరిమళము చేయుచు బ్రాహ్మణుల డని యర్థము. ఈవిషయమంతయు “స్వధర్మ మపి చావేత్స్య” అను శ్లోకమునందు స్పష్టము కాగలదు. కాన నగ్ని హోతృమువలె యుద్ధము విహిత మగుటవలన నవశ్యకర్తవ్యము. అట్టియుద్ధకర్మమును చేయనిచో ప్రత్యవాయము ప్రాప్తించుటచే నపరిహార్య మగు నీవిషయమై దృష్టాంతముచే నీవు దుఃఖించుటకు తగవని భావము.

మఱియు యుద్ధమనునది కామ్యకర్మమనినను “య ఆహవేషు యుద్ధస్తే భూమ్యుర్త మపరాజ్యుభాః || అహుతై రాయుధై ర్యాన్తి తే స్వర్గం యోగినో యథా” (ఎవరు భూమినిమిత్తము యుద్ధపరాజ్యులుగాక కపటములు కాని యాయుధములతోయుద్ధముజేసెనచో అట్టివారలు యోగులువలెనే స్వర్గమునుపొందెదరు.) అను యాజ్ఞావిక్రమ్యసృష్టివలనను, “హతోవా ప్రాప్స్యసే స్వర్గం జిత్వా వా భోక్స్యసే మహీమ్” (మరణించి తినా? స్వర్గమును పొందెదవు. శత్రువులను జయించెదవా? నిస్సపత్న మగుభూమి ననుభవించెనవు) అను శ్రీకృష్ణ పరమాత్మ వాక్యమువలనను, యుద్ధమనునది కామ్యకర్మమైనను ప్రారంభింపబడిన కామ్యకర్మము నిత్యకర్మ యెత్త మగుటంజేసి యవశ్యము పరిసమాపనీయము కాన నీచే నీయుద్ధము ప్రారంభింపబడుటచే నపరిహార్యము, (విడచుటకు శక్యముకానిది.) అట్టి యాయుద్ధవిషయమున నీవు దుఃఖించుట యుక్తము కాదు.

లేక యర్జునుడు పరమాస్తికు డగుటవలన వేదబ్రాహ్మణులు చార్యాకాదిమతము నంగీకరించుట యతనికి సంభవము కానందున ‘ఆథ చైనం నిత్యజాతం’ ‘జాతస్య హి ధ్రువో మృత్యుః’ అను నీరొడుశ్లోకములు ‘అత్మ నిత్యము’ అను పక్షమునందే జెప్పబడెను. అట్టి పక్షమునందు “నిత్యత్వాసా దేహేందియాదిసంబంధవశా జ్ఞాత శ్చేత్తి నిత్యజాతః” (నిత్యమగు ఈయాత్మ దేహేందియాదిసంబంధవశమున బుట్టినవాడుగాన నిత్యజాతుఁ డన బడును.) అనగా నిత్యమైనను నాత్మను జన్మించినవారినిగ నీవుతలచితివేని అట్లే నిత్యమైనను అత్మనుదేహేందియాదివియోగముచే మరణించినవారినిగ నీవుతలచితివేని అట్లయినను నీవుదుఃఖించుటకు తగవని ప్రథమశ్లోకమున కాశయము. ఎందుకుదుఃఖింపవలెదను నాశంకను దొలగించుటకు ‘జాతస్య హి ధ్రువో మృత్యుః’ అను శ్లోకము హేతువుగ జెప్పబడెను. నిత్య మగు నాత్మకు జన్మ మనగ శరీరేందియాదిసంబంధము; నాశ మనగ తద్వియోగము. శ్రీశంకరభగవత్పాదులు చెప్పినభాష్యమునుకూడ నాత్మ నిత్య మను పక్షమునందే యోజింపదగును. అది యెట్లు? “ఏనం ప్రకృత మాత్మానం లోకప్రసిద్ధ్యా ప్రత్యనేకశరీరోత్పత్తిం జాతో జాతమితి మన్యసే” అని శాంకరభాష్యము. “ఏనం ప్రకృత మాత్మానం” ఈనిత్యమగునాత్మను ‘లోకప్రసిద్ధ్యా’ లోకవ్యవహారముచే “ప్రత్యనేకశరీరోత్పత్తిం” ప్రతిశరీరేందియసంబంధమువలన “జాత ఇతి” పుట్టినవాడని “మన్యసే” తలచితివేని అని సమన్వయింపవలెను. అనగా నిత్యమగు నాత్మను శరీరేందియసంబంధమువలన జన్మించినవారిగ తలచితివేని అట్టి జన్మనివాశము అపరిహార్యము అగుటచే నీవు దుఃఖించుటకు తగవని భాష్యాభిప్రాయము చూచుకొనవలెను.

గీ॥ అవ్యక్తాదీని భూతాని వ్యక్తమధ్యాని భారత ।

అవ్యక్తనిధనా న్యేవ తత్ర కా పరిదేవనా ॥

॥౨౦॥

పదవిభాగము:— అవ్యక్తాదీని- భూతాని- వ్యక్తమధ్యాని-భారత!- అవ్యక్తనిధనాని- ఏవ-తత్ర- కా- పరిదేవనా ॥

ప్రతిపదార్థము:— భూతాని=పుత్రపౌత్రాది కార్యకరణసంఘాతరూపముగు భూతములు; అవ్యక్తాదీని= అదర్శనము అదిగాగలవి; వ్యక్తమధ్యాని=దర్శనము మధ్య కాలమునందుగలవి; అవ్యక్తనిధనాని=అదర్శనము నిధనముగాగలవి; తత్ర=అట్టియద్వైద్యద్వైత్తనైత్తభ్రాన్తిరూపములగు భూతములవిషయమై; కా పరిదేవనా=శోకప్రలాపమెట్టిది? వ్యర్థమనియర్థము.

॥౨౦॥

శాంకరభాష్యమే:—

కార్యకరణసంఘాతాత్మ కాన్యసి భూతా మృద్దిశ్య శోకో న యుక్తః కర్తుం; యతః— అవ్యక్తాదీనీతి । అవ్యక్తాదీ న్యవ్యక్త మదర్శన మనుపలబ్ధి గాది ర్యేషాం భూతానాం పుత్ర మిత్రాదికార్యకరణసంఘాతాత్మకానాం తా న్యవ్యక్తాదీని భూతాని ప్రాగుత్పత్తేః । ఉత్పన్నాని చ ప్రాజ్ఞరణా ద్వ్యక్తమధ్యాని । అవ్యక్తనిధనా న్యేవ పున రవ్యక్త మదర్శనం నిధనం

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

“నిత్యమగు నాత్మ నుద్దేశించి దుఃఖించుట న్యాయము కాకున్నను కార్యకరణ (శరీరేంద్రియ) సంఘాతము నశించుచున్నదిగాన నట్టి కార్యకరణసంఘాతము నుద్దేశించి దుఃఖించుట న్యాయమే” యని శంకింపజనదు.

మొదట దృష్టిగోచరము గాక మధ్యకాలమునందు “ఇదం రజతం” (ఇది రజతము) అని చూడఁబడి యాప్తొపదేశమునలన నిది రజతముకాదని తెలిసికొనినవిమ్మట దృష్టిగోచరము

శంకరానందీయము:— ఈపక్షమునందు శోకింపదగినది కాదనుటయందు “జాతస్య” అనుశ్లోకముచే ప్రేతువును చెప్పుచుండెను.

జన్మకలవానికి మరణము, మరణించినవానికి జన్మయు నియతములు. ఆహారాత్రిములువలె నియతములగు నీజన్మమరణములు బ్రహ్మకుగూడ నపరిహార్యములు. అట్టి జన్మమరణములవిషయమై నీవు దుఃఖింపదగవు. ॥౨౧॥

—* ౨౦వ అధ్యాయము ౨౦వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు *—

మధునూదనసరస్వతీయము:— అత్మ నిత్యమను పక్షమునను, అనిత్య మను పక్షమునను సర్వవిధముల నాత్మ కశోచ్యత్వ ముపపాదితము. “అత్మ అశోచ్యమైనను భూతసంఘాతాత్మకములగు శరీరముల నుద్దేశించి దుఃఖించెద” నను నర్జునుని యాశంకను శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “అవ్యక్తాదీని భూతాని” అను శ్లోకముచే తొలగించుచుండెను.

శృణివాది భూతాత్మకమగు శరీరము లత్పత్తికి పూర్వమునందవ్యక్తములు. (అపృత్యక్షములు) ఉత్పత్త్యనంతరమున మరణమునకుఁ పూర్వమునందువ్యక్తములు. (పృత్యక్షములు.) నాశానంతరమున నవ్యక్తములు. (అపృత్యక్షములు.) ఎట్లనిన? స్వప్నమునందును, ఇంద్రిజాలమునందును ప్రతిభాస్వరూపములగు జీవులేవిధముగ స్వప్నేంద్రిజాలములకు పూర్వమునందుగనబడక మధ్యావస్థయందుగనుపించి నాశావస్థయందు గనబడుటలేదో, శుక్తిరూపావ్య

శాంకరభాష్యమే:—

మరణం యేషాం తా న్యవ్యక్తనిధనాని । మరణామూర్ధ్వ మవ్యక్తతా మేవ ప్రతిపద్యంత
ఇత్యర్థః । తథా చోక్తం—“అదర్శనా దాపతితః పున శ్చాదర్శనం గతః । నాసౌ తవ న తస్య
త్వం వృథా కా పరిదేవనా” ఇతి । తత్ర కా పరిదేవనా కోవా ప్రలాపోద్భవద్భవప్రసవప్ర
భాన్తి భూతేషు భూతే ప్రిత్యర్థః ॥

॥౨౦॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

కానట్టి శుక్తిరజతమువలె మొదట (ఉత్పత్తికి బూర్వమున) అదృష్టమై, అనంతరమున (ఉత్ప
త్త్యనంతరమున) వ్యావహారికసత్త్వమువలనదృష్టమై, మరణానంతరమున దిగుదృష్టిగోచరము
కానట్టి భ్రాంతివిషయమగు నీశరీరేంద్రియసంఘాతము నుద్దేశించి శోకము న్యాయము కాదు.
అట్టివాని నుద్దేశించి “ఇవి మరణించుచున్నవే” అనుశోకము కారణముగాగతి ప్రలాప మొందు
లకు? వ్యర్థమని యాశయము. ఈయాశయమునే “అదర్శనా దాపతితః పున శ్చాదర్శనం గతః ।
నాసౌ తవ న తస్య త్వం వృథా కా పరిదేవనా” అను వచనముగూడ బోధించుచున్నది ॥౨౦॥

దిక మేవిధముగ పూర్వమునందుఁ గనుపించక ప్రతిభాసకాలమునందు గనుపించి శుక్తిజ్ఞానానంతరము కనుపడక
ప్రతిభాసయాప మగుచున్నదో; అదేవిధమున దృష్టిసృష్టివాదము నంగీకరించుటచే నీ శరీరములుకూడ నాద్యంత
ముల యందుఁ గనుపించక ప్రతిభాసకాలమున గనుపించుటచే ప్రతిభాసయాపములే యగును. కాన “అదా
వంతే చ యన్నాన్తి వర్తమానేఽపి తత్తథా” అను న్యాయమున మధ్యావస్థయందు (ప్రతిభాసకాలమునందు)
గూడ నీ శరీరములు లేనివే. ఈ విషయమే “నాసతో విద్యతే భావః” అని పూర్వమునం దీగీతలయందే చెప్ప
బడెను. కాన స్వప్నమునం దనేకబంధువులను చూచి మెలుకువ గాంచినవాఁడు స్వాప్నికబంధువిచ్ఛేదముచే
నెట్లు దుఃఖింపడో యట్లే మిథ్యాభూతములు, అత్యంత తుచ్ఛములు నగు పృథివ్యాదిభూతవికారములగు నీ దేహ
ముల విషయమై “కా పరిదేవనా” విమి దుఃఖిప్రలాపము! ఇట్టి దుఃఖిప్రలాప ముచితము కాదని భావము. ఈ
విషయమే పురాణమందుగూడ “అదర్శనా దాపతితః పున శ్చాదర్శనం గతః” ఇట ‘భూతసంఘః’ అనుపద
మధ్యాహార్యము. భూతసంఘ మదర్శనమునండి వచ్చినది. తిరుగ నదర్శనమునే పొందుచున్నది. అని చెప్పబడెను.
కాన నిట్టి (యదృష్టదృష్టప్రసవప్రభ్రాంతిరూపములగు) శరీరముల నుద్దేశించి శోకము యుక్తము కాదని భావము.

లేక ఆ కాళాదిమహాభూతాభిప్రాయముగ గూడ నీశ్లోకము నన్వయింపవగును. ‘అవ్యక్తా దీని’ ‘అవ్యక్తం’
అవ్యాకృతమగు నవిద్యోపహితచైతన్యము ‘అదిః’ ప్రాగవస్థ కారణ మేమహాభూతములతో అట్టి భూతములు అవ్యక్త
త్వాదులనఁబడును. “స్వక్తమధ్యాని” అవిద్యాకార్యములగు నామయాపములచే మధ్యకాలమునందు ప్రకటికృత
ములు. (పరమార్థసద్రాపముచే మధ్యస్థిత్యవస్థ లేనివనుట) ‘అవ్యక్తనిధనాన్యేవ’ మృత్యుయందు ఘటము లయముఁ
బొందినటుల స్వకారణమగు నవ్యక్తమునందే లయించునవి. ఈవిషయమునే “తిద్దేనం తర్హ్యవ్యాకృత మాసీ
త్త న్నామరూపాభ్యామేవవ్యాక్రియతే” అను శ్రుతిగూడ సర్వప్రపంచమున కవ్యక్తమే యుపాదానమని బోధిం
చుచున్నది. కార్యమునకు స్వోపాదానమునందే లయ మనుభవనీద్ధమగుటంజేసి సర్వప్రపంచమునకు లయస్థాన
మవ్యక్తమే యని యర్థాత్పిద్యము. ఈవిషయము గ్రన్థాంతరమున విస్తారముగ జెప్పబడెను. కాన నజ్ఞాకల్పితములగు
టుచే తుచ్ఛములగు నా కాళాదిభూతముల నుద్దేశించి దుఃఖించుట యుక్తము కాదు. ఆ కాళాదిభూతముల నుద్దేశించి

దుఃఖించుటే యుక్తము కానిచో తత్కార్యములగు శరీరాదులనుజ్జేడి దుఃఖించుట యుచితము కాదని యేమి చెప్పవలె? చెప్పనవసరములేదనియే యాశయము.

లేక ఆకాశాదిభూతములు, తత్కార్యములగు శరీరములు స్వకారణముగ నవ్యక్తరూపమున సర్వదా యుండుటచే నానికి నాశము సంభవింపనందున తన్నిమిత్తము ప్రలాపము తగదని యర్థము. “భారత” అని సంబోధనచే నో యర్జునా! నీవు శుద్ధుమగు భరతవంశోద్భవుడవు కాన కాస్త్రీయమగు సర్థమును తెలిసికొనుటకు సమర్థుడవు. అట్టివాడవయినను నీవెందులకట్టి కాస్త్రీయమగు సర్థమును తెలిసికొన లేకుంటివని నూచింపఁ బడెను.

శంకరానందీయము:— భీష్మాదిశబ్దవాచ్యములగు నీశరీరము అన్నియు మాయాకార్యము లగుటంజేసి యసద్రూపములు. అట్లసద్రూపము లగుటచే “నీశరీరములు నాసంబంధములైన” వని యెన్నడు శోచింపఁదగదని యాశ్లోకమున నూచించుచున్నాడు.

“నావరూపాదిభి ర్న వ్యజ్యత ఇత్యవ్యక్తం మాయా । తస్యా స్స కాళా దాది ర్జన్మ యేషాం తా న్యవ్యక్తాదీని భూతాని శరీరాణి” నావరూపములచే వ్యక్తముకాని దగుటవలన మాయ యవ్యక్త మనఁబడును. దాని నుండి జన్మించున వగుటచే భౌతికములగు శరీరము అవ్యక్తమనఁబడును. అట్టి శరీరములే “వ్యక్తమధ్యాని” దేవతీర్యగ్మనుష్యబ్రాహ్మణాదిరూపముగ నాభాసించినవై మధ్యకాలమునందు లబ్ధస్వరూపములు కలవై యగును. వటియు “అవ్యక్తనిధనాని” తిరిగి మాయయించే అయము నొందును.

వింద్యజాలికప్రపంచమువలె నద్భుతదృష్టప్రసవైస్వభావము కలవికాన శరీరములు మాయాకార్యము లగును. వటియు “యథా స్వప్నప్రపంచోఽయం మయి మాయావిజృమ్భితః । తథా జాగ్రత్ప్రపంచోఽయం మయి మాయావిజృమ్భితః ॥” అను వచనానుసారము స్వాప్నికపదార్థములవలె నీజాగ్రత్ప్రపంచ మంతయు మాయా విజృంభిత (కార్య) ముగఁ దెలిసికొనిన పురుషునకు ‘నన్ను వీడు చంపుచున్నాడనియు, వీడు మృతి నొందుచున్నాడనియు’ ‘కా? పరిచేసనా’ మిథ్యాభూతార్థవిషయమై పరితాపమునగ నెట్టిది? ఎట్టిపరితాపము కలుగదని యర్థము.

లేక “ప్రమాణై స్సర్వై ర్న వ్యజత ఇత్యవ్యక్తం పరం బ్రహ్మ తదగ్రహణా దాది ర్జన్మ యేషాం తా న్యవ్యక్తాదీని” ఏప్రమాణములచేతను తెలియఁబడనిదగుటవలన బరబ్రహ్మ మవ్యక్తమనఁబడును. అట్టి ఒర బ్రహ్మయొక్క యజ్ఞానము (పరబ్రహ్మజ్ఞానము) వలన జనించునవి కాన భూతము అవ్యక్తమనఁబడును. అనగా శుక్త్యజ్ఞానముచే నెట్లు ప్రాతిభాసికరజతిము పుట్టుచున్నదో యట్లే యాత్మాజ్ఞానమువలన నీభూతములు పుట్టుచున్నవి. “సర్వం వ్యంజయతీతి వ్యక్తమంతఃకరణం మధ్యేన్ధితి కాలే యేషాం తాని వ్యక్తమధ్యాని” దేవతీర్యగాది, స్త్రీపురుషాది, పితృపుత్రాదిభేదములను “నేను నాది”యను సంబంధమును కల్పించి యంతఃకరణమే ప్రపంచమును నిర్వహించుచుండుటచే నంతఃకరణము వ్యక్తమనబడును. ఎంతవర కధిష్ఠానదర్శనము కలుగదో యంత వరకు భూతములయొక్క సత్రాన్పూర్త్యాదులు వాసనాసహితాంతఃకరణమువలననే కలుగుచుండును. కాన నట్టి యంతఃకరణముచే భూతములు వ్యక్తమధ్యమము అనఁబడును. “మనోవృత్తిమయం ద్వైత మద్వైతం పర మార్థతః” అను వచనానుసారము “అవ్యక్తే స్వాధిష్ఠానే బ్రహ్మణి నిధన మేషాం తా న్యవ్యక్తనిధనాని” అధిష్ఠానమగు పరబ్రహ్మయొక్క (పరబ్రహ్మ విషయకమగు) యజ్ఞానమువలన నుత్పన్నమైన ఎంతకాలము వర కధిష్ఠానమగు పరబ్రహ్మము తెలియఁబడదో యంత కాలమువరకు మరుమరీచికాజలమువలె నీ భూతములు స్వతిస్స్వరూపము కలవిగా భాసించుచు అధిష్ఠానమగు బ్రహ్మము తెలియఁబడఁతోడనే నీ భూతము అధిష్ఠానమగు బ్రహ్మస్వరూపముగనే భాసించును. కాన నీ భూతము అవ్యక్తనిధనము అనఁబడును. అధిష్ఠానబ్రహ్మజ్ఞానవిజృంభితము, మరుమరీచికా జలమువలె ప్రతిభాసమాత్రరూపము నగు ఈ దేహాదిప్రపంచవిషయమై యధిష్ఠానసందర్శనముచే సర్వమును బ్రహ్మమునుగా తెలిసికొను పండితునకు “కా పరిచేసనా” పరిచేసనమున (శోకమున) కవకాళ మెక్కడ యని యర్థము. దుఃఖించుట కవకాళమే సంభవింపదని యాశయము.

భాష్యత్కర్తృదీపిక:-

అన్యక్తమనగ నన్యక్తము (అవిద్యోపహితవైతన్యము) కారణ మేభూతములతో యట్టి యాకాశాదిభూతములు నానురూపములచే వ్యక్తముచేయబడుటచే వ్యక్తము అనబడు నని మధుసూదనసరస్వతి వ్యాఖ్యానించిన అకాశాది మహాభూతాభిప్రాయముగ శ్రీభగవత్పూరు లెందులకు వ్యాఖ్యానింపలేదనిన? “తత్ర కాపరిదేవనా” (దానివిషయమై శోక మెందులకు) అని వాక్యశేషమునం దుండుటచే తచ్చబ్బునుచే నాకాశాదులను గ్రహించిన ప్రస్తుత మాకాశాదులనుగూర్చి శోక మప్రసక్త మగుటంజేసి వాక్యశేషమునకు విరోధము వాటిల్లును. మఱియు ఉపసంహరమునందు “తస్మాత్సర్వాణి భూతాని” అని కార్య కరణ సంఘాతబోధకపద ముండుటచే ప్రప్రభుమనున నాకాశాదిమహాభూతపరముగ చెప్పించో నుపక్రమోపసంహరముల కేకార్థత్వము వాటిల్లునుగాన భాష్యకారులు చెప్పుట నుపేక్షించిరి.

స్వాభిప్రాయము, — భాష్యత్కర్తృదీపికాకారులు “అన్యక్తాదీని భూతాని” అను వాక్యమునకు మాత్రము మధుసూదనసరస్వతులచే వ్రాయబడిన వ్యాఖ్యనుచూచి యాకాశాదిమహాభూతముల నుద్దేశించి శోకించుట యనుచిత మను భావము మాత్రము గలుగించి యట్లు వాక్యశేషవిరోధమును, ఉపక్రమోపసంహరముల కేకార్థత్వ నుపసత్తిని నుడివియుండిరి. ఇంతిమాత్రముచే మధుసూదనసరస్వతులు విడువలేను. అట్టి యవిద్యాకార్యములగు మహాభూతముల నుద్దేశించియే దుఃఖము ప్రసక్తము కానవుడు మహాభూత కార్యములగు శరీరదులను గూర్చి దుఃఖము సుతగాం ప్రసక్తము కాదని చెప్పియుండిరి. ఇట్లు చెప్పుటచే “తత్ర కాపరిదేవనా” అను వాక్య శేషవిరోధము, “తస్మాత్సర్వాణి భూతాని” అను ఉపసంహరవాక్యమున విరోధము పరిహరింపబడుచుండ నది గనునిగపక యిట్టితీరున వ్రాయుట తమకు మధుసూదనసరస్వతియందు ప్రబలివిరోధమో, లేక నన్వైత సిద్ధి మొదలగు గ్రహించయితలగు శ్రీమధుసూదనసరస్వతులగ్రహధము నేదో విధమున విమర్శించినగాని తనకు గౌరవము వాటిల్ల దనియో విదోయోక దురభిప్రాయముచేతనే ప్రతిశ్లోమునం దిట్టితీరుగనే కుమ్మటాండమునకు రోమాన్మేషణము జేయుచుండిరి. ఇక శ్రీమద్భగవత్పూరు అట్లెందులకు వ్రాయలేదనిన ప్రకరణార్థము చెడక వాక్యార్థము సరిపడునట్లనేసల కనేకార్థములు తోచును. అట్టి యర్థము అన్నియు శ్రీభగవత్పూరుల వ్రాయలేని యాక్షేపించుట యనుచితము. మఱియు అవిద్య కార్యస్వరూపముచే ననర్థకారి యగు నని ‘అన్యక్తాదీని భూతాని’ అను దానికి శరీరపరమాగ వ్యాఖ్యానించియుండిరి ఇట్లుపపన్న మగుచుండ భాష్యకారుల శోక న్యూనత్వము ప్రాప్తించినటుల కలచి భాష్యకారుల న్యూనతాదోషమును పరిహరించుటకు మొదలిడినట్లు వ్రాయుట తన సామర్థ్య మెంతటిదియో లోకమునకు విశదపరచుటయే యని మాయభిప్రాయము.

నీలకంఠీయము:- అత్య కశోచ్యత్వ ముండుగాక, యిట్టదేహావినాశమువలన గలిగెడి శోకము సంభవించును కదా యని యాశంకించి జేహమలకు మిథ్యాత్వమును ‘అన్యక్తాదీని భూతాని’ అను శ్లోకముచే సహేతుకముగ సాధించు చుండెను. “భూతాని” అకాశాది పంచమహాభూతములు, తత్కార్యములగు జరాయుజములు, అండజములు, స్నేహజములు, ఉద్భిజములు అను భూతములు “అన్యక్తాదీని” అజ్ఞానము కారణముగా కలవి. మఱియు ‘న్యక్తమధ్యాని’ (ఉత్పత్తివంతరము మరణమునకు పూర్వమునం దుం డకన్త మధ్యావస్థ యనబడును.) అట్టి మధ్యావస్థ నుండు వ్యక్త మగునవి. మఱియు “అన్యక్తనిధనాన్యేవ” అజ్ఞానమునందు లయించునవి. అనగా రజ్జుగ గాది కారణముగ నజ్ఞానము రజ్జురగములవలె వ్యక్తము కాదు (పరీక్ష్యమాణమై రజ్జువునలె సురగమువలె నజ్ఞానము దృష్టి పథమున ప్రవేశించు దనుట.) కాన రజ్జున మవ్యక్త మనబడును. అట్టి యజ్ఞానమువలన జనించిన సర్ప మా రజ్జునమునందే అయియును పొందుచున్నది. రజ్జువునందు లయించుటలేదు. ఈవిధముననే యాత్మ యందు కల్పితములగు విశుదాదిభూతములకు, జరాయుజాదులకు కారణము, అంతిము అన్యక్తమేయగును ‘అదావస్తేచ యన్నాస్తి వర్తమానేపితత్తథా’ అనున్యాయమున నుత్పత్తికి పూర్వమునను, నాశమునకు పరమునను లేనట్టి

గీ॥ ఆశ్చర్యవ తృశ్యతి కశ్చి దేన మాశ్చర్యవ ద్వదతి తదైవ చాన్యః ।

ఆశ్చర్యవ చైవ మన్య శృణోతి శ్రుత్వా ప్యేవం వేద నచైవ కశ్చిత్ ॥ ౨౯ ॥

పదవిభాగము:— ఆశ్చర్యవత్— పశ్యతి— కః— చిత్— ఏనం— ఆశ్చర్యవత్— వదతి— తథా— ఏవ— చ— అన్యః— ఆశ్చర్యవత్— చ— ఏనం— అన్యః— శృణోతి— శ్రుత్వా— ఆపి— ఏనం— వేద— న— చ— ఏవ— కః— చిత్ । ॥ ౨౯ ॥

ప్రతిపదార్థము:—కశ్చిత్=ఒకానొకడు; ఏనం=ఈ యాత్మను; ఆశ్చర్యవత్=ఇదివర కెన్నడును జూడక యకస్మాత్తుగఁ జూచిన యద్భుతమునువలె; పశ్యతి=చూచుచున్నాడు; తథేవ=అదేవిధమున; అన్యః=పతి యొకఁడు; ఆశ్చర్యవత్=అద్భుతమునువలె; వదతి=చెప్పుచున్నాడు; అన్యః=మఱియొకఁడు; ఏనం=ఈయాత్మను; ఆశ్చర్యవత్=అద్భుతమునువలె; శృణోతి=వినుచుండెను; శ్రుత్వా=వినినను; ఏనం=ఈయాత్మను; కశ్చిత్ =ఎవఁడును; నచేదచ=తెలిసికొనలేనం డెను.

లేక— కశ్చిత్=ఏనఁడొయొకఁడు, ఏనం=ఈయాత్మను; పశ్యతి=చూచునో; సః=(ఈపదమధ్యాహ్న ర్యము) వాఁడు, ఆశ్చర్యవత్=ఆశ్చర్యసదృశుఁడు; (అనేక వేలసాధకులలో నొకానొకఁడుమాత్రము చూచు నని యాశయము) తథేవ=అరీతిగనే; అన్యః=మఱియొకఁ డెవఁడు; వదతి=చెప్పునో; సః=వాడు; ఆశ్చర్యవత్= ఆశ్చర్య సదృశుఁడు; (అన ననేకులలో ఆట్టివాఁడొకానొకఁ డని యాశయము); అన్యః=మఱియొకఁడెవఁడు; ఏనం=ఈయాత్మను; శృణోతి=వినునో; సః=ఆట్టివాఁడు; ఆశ్చర్యవత్=ఆశ్చర్యసదృశుఁడు; (అనేకులలో నొకా నొకఁడు) శ్రుత్వా=వినినను; కశ్చిత్=ఎవఁడును, ఏనం=ఈయాత్మను; నచేద=తెలిసికొనలేడు. ॥ ౨౯ ॥

భూతములు మధ్యయందు భాసించినను రజ్జురంగమువలె లేనివియే. ఇట్టి భూతములవిషయమై “కా పరిదేననా” విలాప మనగ నెట్టిది? (విలాపము సంభవించదని యాశయము.) మగుమరీచి కాహ్లాదము నష్టమాయె నని యామరు మరీచికాహ్లాదముయొక్క తత్త్వమును తెలిసినవాడు విలపింపడు. కనుక నే భూతములను రజ్జురంగములకువలెను, శుక్తిరజతములకువలె ప్రతీతిననుకూలక మగు స్పష్టి నుద్దేశించి కాశీతీర్థాహ్లాదమునందు “స యదా స్వపితి తదైవం వా క్సర్వై ర్నామభి స్సహాప్యేతి చక్షు స్సర్వై ర్నాపై స్సహాప్యేతి శ్రోత్రం సర్వై శ్చబ్దై స్సహాప్యేతి మన స్సర్వై ర్ధ్యానై స్సహాప్యేతి స యదా పృబుధ్యతే నైతైతస్మా దాత్మన స్సర్వై పాణా యథా యతనం విప్రతిష్ఠంతే పౌణేభ్యో దేవా దేవేభ్యో లోకాః” (ఈశుత్రియందుగల పౌణిశశబ్దమువలన చక్షురాదీం ద్రియములు, దేవాః అను శబ్దమువలన చక్షురాదీంద్రియాను గ్రాహకములగు నూర్యాదిదేవతలు అని యర్థము) ఈజీవు డెప్పుడు నిద్రించునో యప్పుడు వాగింద్రియము సర్వనామములతో నీయాత్మ యందు లయము పొందు చున్నది. చక్షురింద్రియము సర్వరూపములతోను, శ్రోత్రేంద్రియము సర్వశబ్దములతోను, మనస్సు సర్వధ్యాన ములతో నీయాత్మయందు లయము పొందుచున్నది. ఈయాత్మ యెపుడు మెలకువ గాంచునో అపు డీయాత్మ వలన వా గాదిసర్వేంద్రియములు యథాస్థానమును పొందుచున్నవి. పాణిముల (ఇంద్రియముల) వలన తదను గ్రాహకనూర్యాదిదేవతలు యథాస్థానమును పొందుచుండిరి. ఆట్టి దేవతలవలన లోకములు యథాస్థానమును పొందుచున్నవి. (అనగా మెలకువ గాంచినతోడనే నిద్రయం దాత్మయందు లీనమైన చక్షురాదీంద్రియము లాత్మవలన యథాస్థానమును బొందినతోడనే యింద్రియానుగ్రాహకనూర్యాదిదేవతలవలన నాయింద్రియములు సర్వలోకములయందు ప్రసరించి రూపాద్విజ్ఞానజనకము లగును. అని స్వాపప్రబోధములయందు జగత్తుయొక్క లయోదయములు పరింపఁబడుచున్నవి. ఈకాశీతీర్థాహ్లాదమునందును, మఱియొక స్థలమునందును సర్వ భూతలయోదయస్థాన మాత్మయే చెప్పఁబడుచుండ నజ్ఞాన మెటుల లయోదయములకు స్థాన మగును? అనిన నదియు సత్యమే. ఎట్లనిన? బ్రహ్మ మజ్ఞాయమాన మగుటంజేసి లయోదయస్థాన మని వ్యవదేశింపఁబడుచుండెను. కాని యథాస్థితి ననుసరించి కాదు. అపరిణామియు, కూటస్థము నగు బ్రహ్మము మృత్యువలె కార్యలయోదయ స్థానరూప మగుట సంభవము కాదు. ఈవిషయమే “అథ చైవ తేస్త్రిజాలస్య య దుపాదాన కారణమ్ । అజ్ఞానం తదుపాశ్రిత్య బ్రహ్మ కారణ ముచ్యతే ॥” అను శ్లోకమునందుఁ జెప్పఁబడెను. ॥ ౨౯ ॥

శాంకరభాష్యమ్:—

దుర్విజ్ఞేయోఽయం ప్రకృత ఆత్మా కిం త్వా మేవైక ముపాలభే సాధారణే భాగ్నినిమిత్తే
కథం దుర్విజ్ఞేయోఽయ మాత్మే త్యాహ—ఆశ్చర్యవదతి । ఆశ్చర్యవ దాశ్చర్య మదృష్ట
మద్భుత మకస్మా ద్దృశ్యమానం తేన తుల్య మాశ్చర్యవ దాశ్చర్య మివైన మాత్మానం పశ్యతి

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

‘అవ్యక్తోఽయ మచిన్తోఽయ మవికారోఽయ ముచ్యతే । తస్మా దేవం విది త్వైవం
వానశోచితు మర్హసి ॥ అథ చైవం నిత్యజాతం నిత్యం వా మన్యసే మృతం । తథాపి త్వం
మహాభాహా! నైవం శోచితు మర్హసి ॥ అవ్యక్తాదీని భూతాని వ్యక్తమధ్యాని భారత!
అవ్యక్తనిధనా స్త్యేవ తత్ర కా పరిచేషనా ॥’ అను శ్లోకములచే నర్జునున కుపాలంభము చూపఁ
బడెను. ఆత్మాజ్ఞానమువలనఁ గలిగెడి భ్రాంతి సర్వసాధారణమై యుండ నాత్మ సర్వలకు
దుర్జ్ఞేయమేగాన నొక యర్జునునిగూర్చియే యీ యుపాలంభము (దూషణము) కాదు. సర్వల
కును నీయుపాలంభము పర్తించునని యీశ్లోకముచే బోధించుచుండెను.

—* ౨వ అధ్యాయము ౨౯వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు *—

మధునూదనసరస్వతీయము:— అనేకమంది విద్వాంసులుగూడ దుఃఖించుచుండ యెందునిమిత్తము నన్నే
మాటిమాటికి నిందించుచుంటివి? మఱియు “వస్తు లేవహి త జ్ఞాన్యం శోతా యత్ర న బద్ధ్యతే” (ఎచట
శ్రోత విషయమును తెలిసికొనజాలడో అది వక్తయొక్క జాడ్యమే కాని శ్రోతృజాడ్యము కాదు) అను వ్యాఖ్యను
నీవు చెప్పిన వాక్యముల యర్థమును తెలిసికొనలేకపోవుట నా దోషము కాదు. మఱేచునిన నదియు నీదే యగును.
అని యో యర్జునా! నీ వనెడవా! ఇతరులకువలె నీకును స్వాశయదోషమువలననే యాత్మప్రతిపాదకశాస్త్రము
యొక్క యర్థము తెలియుటలేదు. కనుకనే నీకును నితరులకును ఆత్మాపరిజ్ఞానమువలననే శోకము పొందించు
చుండెను. కానపూర్వోక్తదోషద్వయమున కవకాశము లేదని యభిప్రాయముకలవాడై శ్రీకృష్ణపరమాత్మయాత్మకు
దుర్విజ్ఞేయత్వమును “ఆశ్చర్యవత్” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను. ఈశ్లోకమునందుగల ఆశ్చర్యవత్” అను
నది కర్మయందు, కర్తయందు, క్రియయందు గూడ విశేషణము. అది యెట్లనిన? “ఆశ్చర్యజాన్ములేన తుల్య
తయా వర్తమాన మేనం దేహినం” ఆశ్చర్యవత్=ఆశ్చర్యవదృశః కశ్చిత్; యత్ప్రకృతి తదాశ్చర్యవత్” అని కర్తృ
కర్మక్రియ విశేషణముగా నన్వయింపవచ్చును. ఇట్లన్వయించుటవలన దేహినయాశయ మేమన? ప్రకృతదేహి యగు
నాత్మను— అవిద్యాప్రియుక్త నానావిధవిరుద్ధ ధర్మములుకలవాడైనను సత్తునుగను, అస్యప్రకాశచైతన్యస్వరూపు
డైనను జడునిగను, అనందభునుడైనను దుఃఖము కలవానిగను నిర్వికారుడైనను సవికారిగను, నిత్యుడైన ననిత్యు
నిగను, ప్రకాశించువాడైన నప్రకాశునిగను, బ్రహ్మభిన్నుడైనను బ్రహ్మభిన్నునిగను, మత్తుడైనను బద్ధునిగను,
అద్వితీయుడైనను సద్వితీయునిగను ఇట్లు సంభావిత విచిత్రానేక కారప్రతీతివిషయునిగ (అని కర్మవిశేషణము).
శాస్త్రముచేతను, అచాశ్మోపదేశముచేతను అవిద్యక సర్వచైత్ర ప్రపంచనిషేధ పురస్కరముగ వేదాంతవాక్య
జన్యము, పరమాత్మస్వరూపమాత్రాకారము సర్వసుకృతిఫలభూతమునగు సంతఃకరణకృత్రియంధుప్రతిఫలితమగు
నాత్మను సమాధిపరిపాకముచే శమదమాదిసాధనముతో గూడిన శరీరముకల యొకానొకడు సాక్షాత్కా
రమును చేసుకొనును. కాని సర్వులు ఊత్కరింపజేసుకొనలేరు. ఈసాక్షాత్కార మనునదియే యాశ్చర్య

శాంకరభాష్యమ్:—

కశ్చిత్ । ఆశ్చర్యం దేవం వదతి తదైవ చాన్యః । ఆశ్చర్యం చైవ మన్యశ్చృణోతి । శ్రుత్వా దృష్ట్వాక్వాప్యేనం వేద నచైవ కశ్చిత్ । అథవా యోగయ మాత్మారం వశ్యతిన ఆశ్చర్య తుల్నో, యో వదతి యశ్చ శృణోతి సోఽనేకసహస్రేషు కశ్చిదేవ భవతి । అతో దుర్బోధ అత్యే త్యభిప్రాయః ॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

“అహ మహం” అను ప్రతీతివిషయ మగుటజేసి యాత్మ సుజ్ఞేయమగుచుండ దుర్జ్ఞేయ మెటు లగును? అని శంకింపవలదు.

“అహం” అను ప్రతీతివలన సంతఃకరణవిశిష్టాత్మ దెలియబడినను శుద్ధాత్మ దెలిసికొనుట కశక్యము. కాన నొకఁ డీయాత్మను తానెన్నఁడు జూడని యద్భుతమువలెఁ జూచును. అనగా “అప్రాప్య మనసా సహ” అని చెప్పిఁటల నాత్మ దుర్జ్ఞేయముగాన నాత్మద్రష్టయే దుర్లభ మని యాశ్లోకవిధిమపాదమున కభిప్రాయము.

ఆవిధముననే యొకఁడియాత్మను తానెన్నఁడు జూడని యాశ్చర్యమువలె జెప్పును. అనగా నాత్మ వాగింద్రియాగోచర మగుటజేసి యాత్మోపదేశము సంభవింపనందున ఆత్మోప దేశమండే దుర్లభమని యాశ్లోకద్వితీయపాదమున కాశయము.

తుల్యము (అని క్రియావశేషణము) అత్మదర్శన మెటుల యాశ్చర్యతుల్యమనిన? అత్మదర్శనమనగ నాత్మాకారమగు సంతఃకరణవృత్తి అట్టిమంతఃకరణవృత్తి స్వస్వరూపముచే మిథ్యాభూత మైనను సత్వగుణాత్మక వ్యంజకము. ఆవిద్యాపరిణామాంతఃకరణపరిణామ మైనను ఆవిద్యానాశకము. అవిద్యను వశింపజేయుచు నవిద్యా కార్య మగుట జేసి తననుగూడ నిశ్చించజేయును. కాన నాత్మదర్శన మాశ్చర్యసదృశమని యర్థము. అట్లే యాయాత్మను ఎవఁడు దెలిసికొనునో వాఁడును ఆశ్చర్యతుల్యుడు. (అని కర్తృవశేషణము). అట్టి యాత్మదర్శనము కలవాఁ డెట్లాశ్చర్యతుల్యుడని? ఇట్టి యాత్మదర్శనముకలవాఁ డవిద్యాతత్కార్యములు లేనివాఁడైనను ప్రార్థకర్మ ప్రాబల్యమున నవిద్యాతత్కార్యములు కలవాఁడు వలె వ్యవహరించుచుండును. సమాధినిష్ఠుఁ డైనను, సమాధినుండి లేచినవాఁడైనను సర్వదా సమాధి సమభవించుచుండును. ప్రార్థకర్మవైచిత్ర్యముచే విచిత్రచరిత్ర కలవాడును, బొందుటకు శక్యమకాని జ్ఞానము కలవాఁడు నగుటచే సర్వలోకస్పృహణి యుండు. కాన నాశ్చర్యతుల్యుడని యాశయము. కాన నాశ్చర్యమగునది యాత్మ; అట్టి యాత్మజ్ఞాన మాశ్చర్య మైనది; అట్టి యాత్మను దెలిసికొనువాడును ఆశ్చర్యతుల్యుడే యగునుగాన పరమదుర్విజ్ఞేయ మాత్మ యగుచుండ నీవట్టి యాత్మను ఆనాయాసముగ నెట్లు దెలిసికొనెద వని భావము.

ఇదివిధమున నాత్మోపదేశము చేయువాఁడు లేమింజేసి యాత్మ దుర్విజ్ఞేయము. అది యెట్లునిన? ఎఁ డాత్మ స్వరూపమును దెలిసికొనునో వాఁడే యితరులకొక కాత్మను నిశ్చయముగఁ జెప్పును. అజ్ఞాం డుపదేశించు టకు సమర్థుఁడు కానేండు. అత్మజ్ఞానియు సమాధినిష్ఠుఁడై యుపదేశించునా? సమాధివృత్తాన కాలమునం దుపదేశించునా? సమాధి కాలమునం దుపదేశించుననెదవా? తానాత్మనుసంధానతత్పరుఁడై యుండ నితరుఁ కుపదేశించుట యెటుల సంభవించును? సంభవింపనేరదు. సమాధివృత్తాన కాలమునం దుపదేశించు ననెదవా?

కాంక్షరభావ్యతత్వబోధిని:—

మఱియొక డీయాత్మను తానెన్నడు బాడని యాశ్చర్యమువలె పిలును. అరగా నాత్మ శ్రోత్రేంద్రియగోచర మగుటచేసి శ్రవణము సంభవింపదు. కాన శ్రోత్రము దుర్లభమే యని తృప్తియపడమన కలిపాగమము

అట్టి జ్ఞాని యే కాలమునందు సమాధినుండి లేమనో అట్టి కాలమిందుచే నెటులఁ దెలియనగును? అతిఃప్రముచేఁ దెలిసికొనినను అట్లాని లాభమును కాని, పూజను గాని, భ్యాత్యాదులను గాని వపేక్షింపనగుదున నాత్మోపదేశమును చేయదు ఎటకేలకు కారుణ్యమాత్రముచేఁ పరమేశ్వరస్వరూపమును బోధించిన నతఁడు పరమేశ్వరుఁడువలె నత్యంతదుర్లభుడని “అశ్చర్యవద్యత తదైవ చాన్యః” అను వాక్యముచేఁ జెప్పుదుండెను. “అథా జానాతి తదైవ వద త్యేన మిత్రనుకర్షణార్థశ్చ కారః” (ఏవిధమునఁ దెలిసికొనునో ఆవిధముననే యాయాత్మను చెప్పును అని యాయాత్మను ఆనుపదముయొక్క యనుకర్షణమిత్రము మూలమున చ కారము ప్రయోగింపబడెను. అట్టి యుపదేశికుఁడు “అన్యః” సర్వజనవిలక్షణుఁడు అని “అన్యః” అను శబ్దమున కర్థము. కొందఱు “అన్యః” అనుశబ్దము నకు పూర్వోక్తభిన్న మర్థము కాన పూర్వమునందు “అశ్చర్యవత్పశ్యతి కశ్చిత్” ఒకానొకఁ డాశ్చర్యమువలె చూచును. అని చెప్పుటచే నట్టి జ్ఞానిఁడై భిన్నుడని “అన్యః” అను శబ్దమున కర్థమును చెప్పెనరు. అట్లాయర్థమునే చెప్పినచో నట్టివాఁ డజ్ఞానియే కాన నజ్ఞాని కుపదేశసామర్థ్యము లేమింటేని వాడుపదేశించునని చెప్పుట వ్యాఘాత మగును. (విరుద్ధ మగును).

“అశ్చర్యవ ద్యదతితదైవ చాన్యః” అను వాక్యమునందుగూడ పూర్వమువలె “అశ్చర్యవత్” అనువిశేషణము కర్మణుండు? క్రియాయందు, కర్తయందుగూడ నన్వయింపఁదగును. అందు కర్మణుండును, కర్తయందు గల యాశ్చర్యము పూర్వమునందు వ్యాఖ్యానింపఁబడెను. క్రియాయందుగల యాశ్చర్య మేదని? ఏశబ్దముచేతను గూడ చెప్పఁబడని శుద్ధునగు నాత్మను చెప్పుటయే అశ్చర్యము అది యెట్లుని? “యతో వానో నిరర్తస్తే, అప్రాప్యసునసా సహ” అను శ్లోతి యేశబ్దముచేతను అత్మ బోధింపఁబడ దని చెప్పుచుండ విశిష్టమునందు శక్తిగల పదముచే అత్యుత్తమచేదక రూపమును విడిచియేజహదజహత్సార్వత్రికాస్వరూపముగు కల్పితసంబంధముచే నేయాత్మప్రతిపాదనము కలదో, అదియు నిర్వికల్ప సాక్షాత్కారరూప మగు నని యాశ్చర్యము. అనగా “ఘటః” ఇత్యాదిపదములు ఘటత్వ మనెడి విశేషణముతోఁగూడిన ఘటమునందు శక్తిగలచై ఘటమును బోధించును. “గంగాయాం ఘోషః” అని యొకఁడు ప్రయోగించె ననుకొనుడు. ఇట విశిష్టశక్తిచే గంగాపదము ప్రవాహమును బోధించును. అట్లు ప్రవాహమునే యీస్థలమునందు స్వీకరించిన నాప్రవాహమునందు గొల్లపల్లి సంభవము కాదు. కాన ప్రవాహఘోషముల కన్యము మనుపపన్నము. కాన గంగాపద మిచట లాక్షణిక మనవలెను. లాక్షణికమనగ అక్షరచే నేపద మర్థమునుబోధించునో యాపదము లాక్షణిక మనబడును. అక్షణమనగ శక్త్యసంబంధము. శక్త్యమనగ పదముశక్తిచే నేయర్థమును బోధించునో యట్టి యర్థము శక్త్యమనబడును. “గంగాయాం ఘోషః” అను స్థలమున గంగాపదమునకు శక్త్యము ప్రవాహము. అట్టి ప్రవాహసంయోగము తీరమునకు కలదు గాన నాప్రవాహసంబంధ మగు సంయోగమే శక్త్యసంబంధము. అట్టి శక్త్యసంబంధమే అక్షణమనఁబడును. అట్టి అక్షణజ్ఞానముచే గంగాపదమువలన అత్యుత్తమచేదక మగు తీరత్యపురస్సరముగ తీరబోధ కలుగును. అట్టి తీరమునందు గొల్లపల్లి సంగతమే యగును. కాన నన్వయానుపపత్తి పరిహారిమునిమిత్రము “అక్షణ” అనెడి వృత్తి నఁగీకరింపవలెను.

అట్టి అక్షణవృత్తి జహత్సార్వత్రియనియు, అజహత్సార్వత్రియనియు జహదజహత్సార్వత్రియనియు మూడు

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

అత్మ యిట్టదని వినినను, తెలిసికొనినను, చెప్పినను యెవఁడూ యాత్మసాక్షాత్కారమును తొందడని చేత ర్థపాదమున కాశయము. అనగా నాత్మ సాక్షాత్కార మత్యంతాయాస సాధ్యమని గ్రహింపవగును.

విధములు శక్యార్థమును విడిచి కేవల అత్యర్థబోధనప్రయోజకమగు అక్షణ జహత్స్వార్థలక్షణ యనఁబడును. అట్టి అక్షణ 'గంగాయాంఘోషః' అను స్థలమున చూడవచ్చును. శక్యార్థలక్ష్యార్థోభయ జ్ఞానప్రయోజక అక్షణ అజహత్స్వార్థలక్షణ యనఁబడును. అది యెట్లునని? ఒకానొకడు "కాకేభ్యో దధి రత్వతాం" (కాకములవలన పెరుగు రక్షింపఁబడఁగాక) అని వాక్యమును ప్రయోగించె ననుకొనుడు. ఇచ్చట కాకశబ్దమునకు కాకములక శక్యార్థములు. అట్టి శక్యార్థములనుమాత్రమే గ్రహించినచో కాకములు పెరుగు పాడుచేయుకుండ రక్షింపవలెను. గాని మార్జామ కుక్కుటాదులు పెరుగును పాడుచేయుమన్నను నూకకుండు డని యాశయముచేతనా 'కాకేభ్యో దధి రత్వతాం' అని శబ్దమును ప్రయోగించుట. కాదు, దధి నేజంతువులు పాడుచేయునో యట్టిజంతువులవలన దధిని కాపాడుడను తాత్పర్యముచేతనే ప్రయోగించును. కాన నీ కాకశబ్దము స్వకక్యమగు కాకములను, అత్యములగు కుక్కుటాదులను కూడ అక్షణచే బోధించును. అట్టి అక్షణావృత్తి నే 'అజహత్స్వార్థలక్షణ' యనఁడును. 'సోఽయం దేవ దత్తః' (ఈదేవదత్తుడువాడే) అను స్థలమునందు 'సః' అను తచ్ఛబ్దమునకు తద్దేశతత్కాలవృత్తిత్వవిశిష్ట దేవదత్తుడర్థము. 'అయం' అను పదమున కేతద్దేశతత్కాలవృత్తిత్వవిశిష్ట దేవదత్తుడర్థము. విశేషణము అగు తద్దేశతత్కాలముల, ఏతద్దేశతత్కాలములు భేదములగుటచే దిద్విశిష్ట దేవదత్తుల కభేదము పొసగుదు. కాననిచట శక్యార్థమున కేక దేశమగు తద్దేశతత్కాలములను, ఏతద్దేశతత్కాలములను బరిత్యజించి తదేక దేశమగు దేవదత్తుని బోధించుటకు ప్రయోజకమగుఅక్షణ "జహదజహత్స్వార్థలక్షణ" అనియనఁబడును. ఇదేవిధమున 'తత్త్వమసి' అను స్థలమున 'తత్' అనుపదము సర్వజ్ఞత్వవిశిష్టచిత్తును బోధించును 'త్వం' అనుపదముకించి ద్జ్ఞత్వవిశిష్టచిత్తును బోధించును. అట్టితత్త్వరూపదార్థములగు సర్వజ్ఞత్వవిశిష్టచిత్తునకు కించి ద్జ్ఞత్వవిశిష్టచిత్తునకభేదము సంభవింపదు. అందుచే నిచట జహదజహత్స్వార్థలక్షణ నంగీకరింపవలయును. శక్యార్థైక దేశములగు సర్వజ్ఞత్వకించి ద్జ్ఞత్వములను పరిత్యజించి కేవలచిద్విషయకమగు "చిత్" అను బోధకుమాత్రము ప్రయోజక మగు అక్షణావృత్తి జహదజహత్స్వార్థలక్షణ యనఁబడును. అట్టి జహదజహత్స్వార్థలక్షణచే "తత్త్వమసి" అనునవి మొదలగు మహావాక్యములవలన కేవలాత్మవిషయకమగు 'చిత్' అను జ్ఞానము కలుగును. ఈజ్ఞానమునందు ప్రకారవిధిచే నెపదార్థమును భాసింప నేరదు. కాన నీజ్ఞానము నిర్వికల్పక మనఁబడును. మఱియు సన్నికృష్టకస్తువిషయక మగుటంజేసి యపరోక్షిగ్యరూపమనఁబడును. "యతో వాచో నివర్తతే" అను శ్రుతివలన నాత్మ యేశబ్దముచేతనైనను జెప్పఁబడదని సిద్ధమగుచుండ 'తత్త్వమసి' అను శ్రుతివలన నిర్వికల్పక మగు నపరోక్షజ్ఞానము కలుగుట యాశ్చర్యమని భావము.

లేక శబ్దముయొక్క శక్తి యూహించుట కలవి కానందున నిద్రించుచున్న దేవదత్తు నుద్దేశించి పలుకఁడిన 'దేవదత్త' అనుశబ్ద మేవిధమున శబ్దశక్త్యాదిజ్ఞానము నపేక్షింపక దేవదత్తుడు మెలకువగాంచుటకు హేతువగనో యదేవిధమున 'తత్త్వమసి' అను శబ్దము శక్తిజ్ఞానమును కాని, అక్షణజ్ఞానమునుగాని, సంబంధాంతగజ్ఞానమునుగాని యపేక్షింపక యాత్మజ్ఞానమును బోధించును. ఇట్టివిధమున నాత్మతత్త్వమును బోధించుటయే యాశ్చర్యసదృశము. శబ్దార్థములకుగల సంబంధజ్ఞానము లేనిదే కేవలశబ్దమాత్రమువలన నర్థజ్ఞాన మెటులకలుగును? అట్లయినచో అతి ప్రసక్తి సంభవించును. (ఘటశబ్దమునకు, ఘటమునకుగల శక్తిరూపసంబంధజ్ఞానము లేనిదే ఘటశబ్దమువలన ఘటజ్ఞానము కలుగుననిన నియామకములేమింజేసిఘటశబ్దమువలనపటజ్ఞానముకూడకలిగెడిని.) అక్షణావృత్తి మందుగూడ

కాంక్షరభావ్యతత్వబోధని:—

లేక ఎవ డాత్మను చెలిసికొనునో అట్టివా డాశ్చర్యమబ్బడు ఎవ డాత్మను జెప్పునో అట్టివా డనేకవేలయు దొకానొకడే యుండును. ఎవ డాత్మను వినునో అట్టివా డనేకులయు దొకానొకడే యుండును. అందువలన నాత్మను చెలిసికొనుట సులభసాధ్యము కాదని యాశయము.

||౨౯||

శక్యసంబంధరూపమగు అక్షణ అనేక సాధారణమగుటచేసి యతిప్రసక్తి సమానము. ఇట్టి యతిప్రసక్తిని వారించుటకు వక్తృతాత్పర్యము శబ్దజన్య జ్ఞాననియామక మనైనవా? అట్టి వక్తృతాత్పర్యము సగ్యులకు సమానమగుటచేసి సగ్యులకు శబ్దమువలన జ్ఞానము కలుగవలసి వచ్చును. ఎవరునుండ డట్టి తాత్పర్యజ్ఞానము కలవాడో యట్టి పురుషునకే శబ్దమువలన జ్ఞానము కలుగుననెగవా? అట్లైనచో బురుషగతమగు, నిర్దోషత్వస్వరూపమగు విశేషమే శబ్దజన్యజ్ఞానమునందు నియామకమగుటయే. అట్లైనచో శుద్ధాంతకరణగల యెవనికి తాత్పర్యజ్ఞానపురస్సరముగ అక్షణచే వాక్యార్థబోధ నీచే నంగీకరింపఁబడెనో అట్టివానికే కేవలశబ్దవిశేషమువలన సంబంధ (జ్ఞానము) ము లేకయే సుఖుండసాక్షాత్కారము జనించుటయందేమి యాత్యేపణకలదు? ఈ యద్వైతమతమున నాత్మ శబ్ద జన్యకృత్యవిషయమగుటచేసి యాత్మవిషయకమగుగుఱుండ సాక్షాత్కారము 'తత్త్వమసి' అనువాక్యమువలన జనించుటయందేమియు అత్యేపణము లేదు. కాన "యతో వాచో నివర్తన్తే" అను శ్రుతి మిక్కిలి యుపపన్నము. ఈభగవదభిప్రాయమునే వార్తిక కారులుగూడ "దుర్లభత్వా దవిద్యాయా అత్యత్వా ద్బోధదూషణః । శబ్దశక్తే రచిన్యత్వా ద్విద్యస్తం మోహహీనతః ॥ అగ్రహీత్వైవ సంబంధ మభిధానాభిధేయయోః । హిత్వా నిద్రాం పృథుధ్యన్తే సుషుప్తే బోధితాః పరైః ॥ జాగ్రద్వ స్త యత శ్శబ్దం సుషుప్తౌ శేత్తి కశ్చన । ధ్యన్తేతతో జ్ఞానతోజ్ఞానే బ్రహ్మాస్మీతి భవే త్పఠం ॥ అవిద్యామాతః శ్శబ్దాద్యాఽహం బ్రహ్మాతి ధీ ర్భవేత్ । నశ్య త్యవిద్యయా సార్థం హత్వా రోగ మివోషధమ్ ॥" (జ్ఞానరూపమగు నాత్మ యాత్మస్వరూపమగుటచేసి యవిద్యకు దుర్లభము. కనుకనే యాత్మ శబ్దశక్తి కచింత్యము. గాన నట్టి యాత్మను మోహనాశనమువలన చెలిసికొనుచుంటిమి. సుషుప్తియందు పరులచే బోధితులై (లేపఁబడి) శబ్దార్థముల సంబంధమును గ్రహింపకయే నిద్రను విడిచి మెలుకువ గాంచుచుండిరి. జాగ్రత్తునందువలె సుషుప్తియందెవడును శబ్దమును తెలిసికొనజాలడు. కాన శబ్దార్థసంబంధజ్ఞానము లేకయే మెలుకువ గాంచునని పూర్వశ్లోకముతో నన్వయము. కాన జ్ఞానమువలన నజ్ఞానము తొలగగ "బ్రహ్మేవాహమస్మి" అను ఫలము సంభవించును. అవిద్యను నశింపఁజేయు "తత్త్వమసి" అనునవి మొదలగు శబ్దములవలన "బ్రహ్మేవాహమస్మి" (నేను బ్రహ్మనైతిని) అను వృత్తాంత్యకజ్ఞానముదయించును. అట్టి బ్రహ్మ కారవృత్తాంత్యక జ్ఞానముకూడ నాషధము రోగమును నశింపఁజేసి స్వయముగ తాను నశించునటుల విద్యతోగూడ నశించును. అని చెప్పియుండిరి.

ఈవిధమున వచనవిషయ మగు నాత్మ, వక్త, వచనక్రియయు నాశ్చర్యరూప మగుటచే నాత్మ దుర్విక్షేయము (తెలిసికొనుటకు శక్యమైనది కాదు.) అని చెప్పఁబడెను. ఇట్లాత్మకు దుర్విక్షేయత్వమును చెప్పి యట్టి శ్రోతయు దుర్లభ మగుటచే నాత్మ దుర్విక్షేయ మని "అశ్చర్యవ చ్చైవ మన్య శ్శ్రోతో శ్రుత్వా ప్యేనం వేద" అనుదానిచే జెప్పఁబడెను.

"అన్యః" దృష్టకంటెను, వక్తకంటెను, ముక్తునికంటెను భిన్నుండగు ముముక్షువు బ్రహ్మశేత్త యగు వక్తనుగూర్చి "తద్విజ్ఞానార్థం స గురు మేవాభిగచ్ఛే త్సమితాపి శ్శ్రోత్రియం బ్రహ్మనిష్ఠం" అను శ్రుత్యనుసారము యథావిధిగఁ జేసినపిమ్మట నాబ్రహ్మశేత్త యీముముక్షువులు వేదాంతతాత్పర్యవిశ్వముకలవానిగఁ

జేయును. అట్టి జేదాంతతాత్పర్యనిల్చుచుండువాడై మననవిధిధ్యాసనపరిపాకమువలన నీయాత్మను సాక్షాత్కరింపజేసికొనినను అట్టివాఁడనేకజన్మానుష్ఠితసుకృతక్షులితననోమాలిగ్యము కలవాఁడగుట నాశ్చర్యకరము. ఈవిషయమున శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “మనుష్యాణాం సహస్రేషు కశ్చిద్యతతి సిద్ధయే, యతతా మపి సిద్ధానాం కశ్చిన్మాం వేత్తి తత్త్వతః” (అనేకవేల మనుష్యులలో నొకానొకడే సిద్ధికొనుట ప్రయత్నించును. అట్లు ప్రయత్నించు సిద్ధులలో నొకానొకఁడే నన్ను తత్త్వముగ తెలిసికొనును.) అని చెప్పఁగలడు. మఱియు కరోప నిష్కర్మనందుగూడ “శ్రమణాయాపి బహుభి ర్యో నలభ్య శ్చుభాన్తోఽపి బహవో యః స విద్యుః | ఆశ్చర్యో వక్తా కుశలోఽస్య లబ్ధా ఆశ్చర్యో జ్ఞాతా కుశలానుశిష్టః” అని యీవిషయమే చెప్పఁబడెను. ఈవిషయమనే శ్రమణమునకు శ్రోతవ్య మగు నాత్మకుఁగల యాశ్చర్యత్వము పూర్వమునందే చెప్పఁబడెను.

ఎవఁడు శ్రమణముననవిధిధ్యాసములను చేయునో వాఁడాత్మను తెలిసికొనును. ఈవిషయమున నేమి యాశ్చర్యము? అను నాశంకను తొలగించుటకు “నచైవ కశ్చిత్” అని చెప్పఁబడెను.

అటు చ కారము చే క్రియాకర్మవాచకపదము లనుషక్తము లగును. “శ్రమణాదికం మగ్వ స్సపి కశ్చి దేనం నైవ వేదః; తదమర్వంతు నవేదేతి కిము కక్తవ్యం” శ్రమణాదికము చేయుచున్నను అట్టి వారలలో నొకానొకఁడీయాత్మను తెలిసికొనజాలడు. శ్రమణాదికమును జేయునివాఁడు తెలిసికొనలేదని యేమి చెప్పఁలేదు? తెలిసికొనలేదని చెప్పనవసరములేదు. ఈవిషయమున నే వాక్తిక కారుల కూడ “కుత సద్భావ మిలిచే ద్విద్ధి బంధగరిక్షయాత్ | ఆసాఃపి చ భూయో వా భావీ వా వర్తతే యథా” అని శ్రమణాదికమును జేయులవారలకగూడ స్రుతిబంధపరిక్షయము వల్లనే జ్ఞానము కలుగుచున్నది. పృథివిబంధపరిక్షయము లేనచే జ్ఞానము కలుగ నేరదు. అట్టి పృథివిబంధపరిక్షయము హిరణ్యగర్భం కొకసకిమాత్రమే ఆయుయున్నది. వామదేవులకు కాదలచియున్నది. శ్వేతకేశువులకు గుఱుచున్నది. కాన పృథివిబంధపరిక్షయ మతిదుర్లభముగాన “జ్ఞానమశ్చవ్యతే పుంసాం క్షయా త్వాపశ్య కర్మణః” అను స్మృతివలన నాత్మ దుర్నిజ్ఞేయమని తేలివ యర్థము.

కొందరు “శుభ్రత్వా ష్టేనం వేద నచైవ కశ్చిత్” శ్రమణాదు లానర్చనను ఈయాత్మ నెవఁడును తెలిసికొనలేదని వ్యాఖ్యానించిరి. అట్టి వ్యాఖ్య ‘ఆశ్చర్యో జ్ఞాతా కుశలానుశిష్టః’ అను శుభ్రునుగుణము గాఢపోవుటచే నుపేక్ష్యము. మఱియు “యతతా మపి సిద్ధానాం కశ్చిన్మాం వేత్తి తత్త్వతః” ప్రకృత్య మొనరించు సిద్ధులలో నొకానొకఁడు నన్ను తెలిసికొను నను భగవద్వచనమునకుకూడ విరుద్ధముగాన నుపేక్షణీయము. ఇట్లు వ్యాఖ్యాంతరము నాక్షేపించితి నని నాయందుగల యవినయమును విద్వాంసులు క్షమింతురు గాక.

లేక ‘నచైవ కశ్చిత్’ అనుదానికి “కశ్చి దేనం నపశ్యతి, నవదతి, నశృణోతి, శుభ్రత్వాపి, నవేదేతి పంచ ప్రకారాః 1 ఒకానొక డాత్మను తెలిసికొనునుగాని చెప్పజాలడు, 2 ఒకానొకడు తెలిసికొనియు చెప్పగలుగును, 3 ఒకానొకడు వాక్యమును వినును, తదర్థమునూ తెలిసికొనును, 4 ఒకానొకడు శ్రమణమొనరించినను తెలిసికొనజాలడు, 5 ఒకానొక డీలగునికి బహిర్భూతుఁడు. అని అయదువిధముల జూచుకొనవలయును. అవిద్వాంసుఁడు అసంభావనావిరోధిభావనలచే సభిధాతుఁడగుట నవిద్యత్పత్తియునదర్శనవగఃశ్రవణముల కాశ్చర్యతత్త్వత్వము చతుర్థపాదమున ‘దృష్ట్వా ఉక్త్వా శుభ్రత్వాపి చూచియు, చెప్పియు, వినియు ఒకానొకఁడీయాత్మతత్త్వమును తెలిసికొనజాలడని యోజనచేయ నగును.

శంక రానందీయము — “నేక పండితు లాత్మతత్త్వమును చెప్పుచుండిరి, మననముచేయుచుండిరి. అట్లయిన నిట్టిజ్ఞాన మెచటను జూడఁడుటలే దనుశంకయం దీశ్వరుఁడనగు నాయొక్కయు శుభ్రయొక్కయు, అచార్యునియొక్కయు. అత్మయొక్కయు అనుగ్రహములేనచే యిట్టి జ్ఞానమునుపొందుటకు శక్యముకాదని నూచనచేయుటకుజిజ్ఞాసువునకును శ్రోతకును, అతిదుర్లభత్వమును చెప్పుచు నాత్మకు దుర్భోధత్వమును “అచర్వవత్” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను.

అనేక కోట్లమునుజాలలో నొకానొకడే నాయనుగ్రహమునకు వాత్సర్యై కూటస్థాసంగచిద్రూపము, అద్యక్షము, ఆఖండానందైకరసము నగు నాత్మను సాక్షాత్కరింపజేసికొనుట కిచ్ఛయించును. అట్టివాఁ డాశ్చర్యవంతుఁడు. మోక్షేచ్ఛ యతిదుర్లభ మగుటంజేసియు, బహుజన్మలభ్య మగుటవలనను, బహుపుణ్యపరి పాక సాధ్యమగుటచేతను, చిత్తప్రసాదైకలభ్య మగుటవలనను తాకికులకు సాధ్యము కానిది. అట్టి మోక్షేచ్ఛా రూప మగు కర్మను చేయుట (నానుమంతుఁడు సముద్రమును అంఘించునటుల సర్వవిషయములయందు గల యాకాపాశమును దహింపఁ జేసికొని యట్టి మోక్షేచ్ఛాకరణము) ఆశ్చర్యము. అనగా సంశ్లిష్టాశేషాకాసింధువు కలవాఁడును, శుద్ధమగు నంతఃకరణము కలవాఁడును, మోక్షైక కామఁడు నగునట్టి ముమక్షు నతిదుర్లభు డని తేలియర్థము.

మఱియు పూర్వోక్త మగు దిద్దుతువుకంటె భిన్నుఁ డగు నొకానొకడు “వీనం” పూర్వోక్తలక్షణములు కల యాత్మను “శ్మణోల” వినును. అట్టివాఁ డాశ్చర్యతుల్యుడు. పురుషున కాకాశగమనమువలె- పాఞ్ణములు పోవునపుడుకూడ విడచుటకు శక్యము కానట్టి భోగ్యములగు సృష్టందనవినితాదిభోగములయందు జైరాగ్య మతి దుర్లభము. అట్టిభోగములయందు జైరాగ్య మున్నను సాధవీశ్వు మగు కర్మయొక్క సంన్యాస మతిదుష్కరము. అట్టి సంన్యాసమును పొ దినను అమానిత్వము, అదంభిత్వము మొదలగు బ్రహ్మచర్యాదిరూప మగు వైవీసంపత్తు దుర్లభము. అట్టి వైవీసంపత్తు సంభవించినను “అనన్యపోక్తై గతి రిత్య నాస్తి” “ఆచార్యవా న్మహామో వేద” అను శ్రుత్యుక్తరీతిని బ్రహ్మవేత్త యగు నాచార్యుఁడు దుర్లభుఁడు. అట్టి యాచార్యుఁడు లభ్యమైనను నతని యనుగ్రహలభ్య మగు శ్రవణాదులయందు నిష్ఠ యతిదుర్లభము. భగవదనుగ్రహవంతుఁ డగు పురుషునిచే నాచ రింపఁబడిన శ్రవణాదులవలననే సమ్యక్జ్ఞానము జనించును. కాన శ్రవణాదులు మోక్షఫలకము లగుటంజేసి విమక్తసాధనసంపత్తుఁ డగు నాత్మవిషయకశోభ దుర్లభుఁ డని యర్థము. అదేవిధమున బూర్వమునందు చెప్పఁ బడిన సాధనములతో గూడినవాఁడై, అద్యేష్టత్వాదిస్వధర్మములతో గూడినవాఁడై, మత్ప్రసాద (భగవదను గ్రహ) పాతుఁడగు నొకానొకడు శ్రవణాదినిష్ఠ చే దెలియఁబడిన యాత్మతత్త్వము కలవాఁడై, బ్రహ్మనిష్ఠుఁడై పూర్వోక్తలక్షణములకల యాత్మను యథాకాస్త్రముగ సమీపించిన సచ్చిష్యునికొక కువదేకించును. ‘బ్రాహ్మణః పాండిత్యం నిర్విద్య బాల్యేన తిష్ఠానే ద్బాల్యం చ పాండిత్యం చ నిర్విద్యాథ ముని రమానం చ మానం చ నిర్విద్యాథ బ్రాహ్మణః’ అను శ్రుత్యుక్తప్రకారము బ్రాహ్మణశ్వసిద్ధికి హేతు వగు పాండిత్యాదు లతి దుస్సాధ్యము లగుట జేసి యట్టి దుస్సాధ్యము లగు పాండిత్యాదిలక్షణములతో గూడిన బ్రహ్మనిత్తగు తత్త్వోప దేశకుఁడు “ఆశ్చర్యవత్” అతిదుర్లభుఁ డని యర్థము.

ఈప్రకారము పరమాశ్చేచ్ఛువునకు, శోభితకు, తత్త్వోపదేశుకు నతిదుర్లభత్వము నుపపాదించి పూర్వోక్త సాధన రహితుఁడు, భగవదనుగ్రహరహితుఁడు నగువాని కాత్మ తెలిసికొనుటకు శక్యమైంది కాదని “శ్రుత్వా ఽప్యేనం వేద న చైక కిచ్ఛిత్” అను చతుర్థపాదముచేఁ జెప్పచుండెను. శ్రుత్వాచార్యభగవత్ప్రసాదరహి తుఁడు, అమానిత్వాదివైవీసంపద్ధూరుఁడు నగు నొకానొకఁ డాత్మతత్త్వమును తెలిసికొనుటకు శ్రవణమననముల నాచరించినను (అనగా నట్టివాఁడు శతభా సహస్రభా శ్రవణమును (ఆపిశబ్దమువలన మననము కూడ గ్రహింప నగును) మననము నాచరించినను ఆత్మను తెలిసికొనుటకు గాని, జ్ఞానఫల మగు మోక్షమును పొందుటకు గాని సమర్థుఁడు కానేరడు. ఈచెప్పటవలన “ఈనిఖిలప్రపంచము, నేను బ్రహ్మస్వరూపమే” అను బ్రహ్మమా త్మత్వవిజ్ఞానము సర్వలకు దుర్లభ మని సూచింపఁబడెను.

భాష్యోత్కర్షదీపికః— శుద్ధాత్మ తెలిసికొనుటకు దుస్సాధ్య మగుటవలనను, బ్రాహ్మణునది సర్వసాధా రణ మగుటవలనను ఓయర్జునా! నిన్నొకనిని గూర్చియే యుపాలంభము (దూషించుట) న్యాయము కాదని “ఆశ్చర్యవత్” అను శ్లోకముచే చెప్పచుండెను. పూర్వమునందుఁ జూడఁబడక యకస్మాత్తుగఁ జూడఁబడునది

యాశ్చర్య మనంబడును. దానితో సదృశమగునది “అశ్చర్యవత్” అని యనఁబడును. ఒకానొకఁ డీయాత్మ నాశ్చర్యమువలె చూచును. అదేవిధమున మఱియొకఁ డీయాత్మ నాశ్చర్యమువలెఁ జెప్పును. మఱియొకఁ డీయాత్మ నాశ్చర్యమువలె వినును. వినినను, చెప్పినను, చూచినను ఈయాత్మ నోకానొకఁడు ప్రతిబంధవశమున సాక్షాత్కరింపఁజేసికొనలేడు. “ఐహిక మ ప్యప్రస్తుతప్రతిబంధే తద్బ్రహ్మ” ఫలాన్ముఖము, విద్యావిగుర్ధఫలకము నగు శర్మము ప్రస్తుత మనఁబడును. అట్టి కర్మచే గలుగు ప్రతిబంధకము ప్రస్తుతప్రతిబంధ మనఁబడును. అట్టి ప్రస్తుత ప్రతిబంధభావ ముండినపు డీజన్మమునందే బ్రహ్మజ్ఞానము జనించును. అట్టి ప్రస్తుతప్రతిబంధ ముండినచో జన్మాంతరమున నాత్మజ్ఞాన ముదయించును. ఎందువలె ననిన? ప్రతిబంధప్రతిబంధభావములచే నుభయవిధమగు విద్యోత్పత్తి శ్రూయమాణ మని హేతువు చూడవగును. కనుకనే “గర్భస్థ ఏవ వామదేవః ప్రతిపేదే బ్రహ్మ భావం” (గర్భస్థు డగుచునే వామదేవుడు బ్రహ్మభావమును బొందె) అని శ్రుతి ప్రతిబంధ ముండినయెడల సంచితసాధనమువలన జన్మాంతరంబున విద్యోత్పత్తి గలుగు నని చెప్పుచున్నది.

లేక ఎవఁ డాత్మను చెలిసికొనునో వాఁ డాశ్చర్యతుల్యుడు. ఎవఁ డాత్మను చెప్పునో, ఎవ డాత్మను వినునో అట్టివాఁ డనేకసహస్రములలో నోకానొకఁడే. ఎవఁ డాత్మను చెప్పియు, వినియు పరోక్షజ్ఞానము కలవాడో యట్టివాఁడు పూర్వమునందుఁ జెప్పఁబడినవారలకంటె దుర్లభుఁడు. ఎవఁ డాత్మాపరోక్షజ్ఞానము కలవాడో యట్టివాఁడు పూర్వోక్తపరోక్షదర్శికంటె దుర్లభుఁడని శ్రుత్యాపి అను పాదముచేఁ జెప్పుచుండెను. కాన నాత్మ చెలిసికొనుటకు శక్యమైనది కాదని (దుర్బోధమని) యాశయము. మొట్టమొదట నొకపక్షము, తరువాత ‘లేక’ అని రెండవపక్షము నుపపాదితము. అందు మొదటిపక్షమున ప్రధమపాదముచే నాత్మవిషయకమగు పరోక్షదర్శనమునకు, ద్వితీయపాదముచే వదనమునకు (అత్మను చెప్పుటకు), తృతీయపాదముచే శ్రవణమునకు (అత్మను వినుటకు) దుర్లభత్వము చతుర్థపాదముచే నాత్మసాక్షాత్కారమున కత్యంతదుర్లభత్వమును సూచించు శ్రీకృష్ణపరమాత్మచే దృష్ట, వక్త, శ్రోత, సాక్షాత్కర్తయు విరుభుని (అనేకకోట్లయం నొకానొకఁడని) చెప్పఁబడెను. తద్వారమున నాత్మకు దుర్విజ్ఞేయత్వము చెప్పఁబడెను.

“లేక” అను ద్వితీయపక్షమునం దాత్మవిషయమై, పరోక్షజ్ఞాని, వక్త, శ్రోత, సాక్షాత్కర్త యనెడి నలుగురు దుర్లభు లని చెప్పఁబడుటచే నాత్మకు దుర్బోధత్వ ముపపాదితము. ఇట్లే ఈశ్లోకమున కర్థము చెప్పినచో ఈగీతావాక్యమునకు, “శ్రవణాయాపి బహుభి ర్యో న అభ్య శ్శృణ్వంతోఽపి బహవో యం న విద్యుః | అశ్చ ర్యో వక్తా కుశలోఽస్య లభ్యా అశ్చర్యో జ్ఞాతా కుశలానుశ్చివః” అను శ్రుతికిని ఏకార్థత్వము పొసగును.

ఈశ్లోక మెట్లుం వైనదహరించిన శ్రుత్యర్థమును చెప్పు ననిన? వైశ్రుతియందుగల “శ్రవణాయాపి బహుభి ర్యో న అభ్యః” (అనేకమందిచే శ్రవణార్థముకూడ నేయాత్మ అభ్యము కాదో) అను శ్రుత్యర్థముచే “అశ్చర్యవ వైచిన మన్య శ్శృణోతి” అను వాక్యము చెప్పుచున్నది. “శ్శృణ్వంతోఽపి బహవో యం న విద్యుః” (అనేకులు శ్రవణ మొనరించుచుండినను ఏయాత్మను తెలిసికొనలేకుండిరో) అను శ్రుత్యర్థమును “శ్రుత్వాఽప్యేనం వేద న వైర కశ్చిత్” అను గీతావాక్యము చెప్పుచున్నది. “అశ్చర్యో వక్తా” (అత్యస్వరూపమును బోధించువాఁడు దుర్లభుఁడు) అను శ్రుత్యర్థమును “అశ్చర్యవ ద్వదతి తథైర చాన్యః” అను గీతావాక్యము చెప్పు చున్నది. “కుశలోఽస్య లభ్యా అశ్చర్యో జ్ఞాతా కుశలానుశ్చివః” కుశలుఁ డగు నాచార్యునిచే ననుశ్ఛించు (శిక్షితు) డైన నిపుణుఁ డగు నాత్మస్వరూపంబు యనేకులలో నొకానొకఁడు కాన నట్టి జ్ఞాత యాశ్చర్యతుల్యుఁడు) అను శ్రుత్యర్థమును “అశ్చర్యవ త్వశ్శ్రుతి కశ్చి దేనం” అను గీతావాక్యము చెప్పుచున్నది.

లేక “అశ్చర్యవ త్వశ్శ్రుతి కశ్చి దేనం” అను స్థలమునందుగల “పశ్యతి” అను దృశ్యధాతువునకు పరోక్ష దర్శన మనికాని, అపరోక్షదర్శన మనికాని యర్థము గ్రహింపవగును. అట్టి దర్శనము కాని, అట్టి దృష్టకాని

యత్కంతిదుర్లభము. ఈయాత్మవిషయకపరోక్షదర్శనముకాని, అట్టి దర్శనముకలవాడుకాని యెందులకు దుర్లభులనిన నీయాత్మను చెప్పుటకాని, అట్టియాత్మను చెప్పువాడుకాని, శ్రవణముకాని, శ్రోతకాని దుర్లభులగుటంజేసి యాత్మపరోక్షజ్ఞానము, అట్టిజ్ఞానియు దుర్లభులని యర్థము. ఈవిధమున నాత్మపరోక్షదర్శనమునకు, అట్టి దృష్టకు పహేతుకముగ దుర్లభత్వమును జెప్పి యాత్మాపరోక్షదర్శనమునకు, అట్టి యపరోక్షదర్శనముకల దృష్టకుదుర్లభత్వమునందు హేతువును “శ్రుత్వా ప్యేనం వేద న చైవ కశ్చిత్” అను వాక్యముచే చెప్పుచుండెను. శ్రవణమునరించియు, పఠనకుబోధించియు, పరోక్షముగ నాత్మను చెలిసికొనియు అసంస్కృతాంతఃకరణము కలవాడాత్మ సపరోక్షముగ చెలిసికొనలేడని యర్థము.

సీలకంతియము:— వజ్రపంజరతుల్యముగు నీవియదాదిపంచకము సర్వప్రమాణసిద్ధమై కన్నట్టుచుండ రజ్జారగమువలె నీప్రపంచ మజ్ఞానప్రభవముగుటచే నత్యంతతుచ్ఛమని చెప్పుటయెట్లుపాపగును? మఱియు కర్మకాండాపేక్షితమగుయజ్ఞాదికర్తృత్వమును, జ్ఞానకాండాపేక్షితంబగుశ్రవణాదికర్తృత్వమునుగూడ నెట్లాత్మయందపహృతములుగ జేయుటకు శక్యమగును? అనునాశంకపై ‘అశ్చర్యవత్పశ్యతి’ అను శ్లోకమును జెప్పుచున్నాడు.

“కశ్చిత్” అత్యంతత్వమును తెలిసికొనినవాడు ‘ఏనం’ పూర్వశ్లోకోక్తమగు భూతగ్రామమును, “అశ్చర్యమద్భుతం స్యష్టమాద్యేంద్రజాలాదికం, తేన తుల్య మాశ్చర్యవత్, తథా భూతం పశ్యతి” స్యష్టమాద్యేంద్రజాలాదికమునవలె జూచుచున్నాడు. “కశ్చిదేవ మాశ్చర్యవ ద్వదతి” ఈభూతగ్రామము సత్త్వరూపమని కాని, అసత్త్వరూపమని కాని నిర్వచించుటకు శక్యముకానందున లోకమునందపసిద్ధమగు ననిర్వచనీయధర్మపురస్కరముగఁ జెప్పుచున్నాడు రజ్జారగమువలె నీప్రపంచము సదూపమగుచో “నేనా నానాస్తి కించన” అనుశ్రుతిచే బాధింపబడకపోయెడిది. అసదూపమే యైనచో ప్రతీతిగోచరము కాకపోయెడిది. కాననీప్రపంచమనిర్వచనీయమని పర్యవసితము. అట్టి సర్వవ్యవహాస్పదమగు ప్రపంచమునకు మిథ్యాత్వమును జెప్పుట యత్యాశ్చర్యమని యర్థము.

“అశ్చర్య వచ్చైవ మన్య శ్చబోధి” మఱియొకడీప్రబంచము నాశ్చర్యతుల్యముగ వినుచున్నాడు. అనగ నీప్రపంచ మాత్మభిన్నముగ బ్రత్యక్షప్రమాణముచే నుపలభ్యమాన మయినను “ఇమే లోకా ఇమే దేవా ఇమే వేదా ఇదం సర్వం యదయ మాత్మా” అనుశ్రుతి ననుసరించి యీప్రపంచమును బ్రత్యక్షభిన్నముగ వినుచుండిరి. ఇదియే యత్యాశ్చర్యమని యర్థము. పైశ్రుతి యజమానునకు ప్రస్తరమునకు (వేదియందుంచబడిన దర్భముపైకి ప్రస్తరమని పేరు) భేదమున్నను “యజమానః ప్రస్తరః” యజమానప్రస్తరముల కభేదమును భోధించు శ్రుతి యుపచరితార్థ (గోణ) మగునటుల వైరుదహరింపబడిన “ఇమే లోకాః” అనుశ్రుతి యుపచరితార్థమని శంకింపజనదు. అట్లుపచరితార్థమగుచో “అత్మనో వా ఆరే దర్భనేన, శ్రవణేన, మత్యా, విజ్ఞానే నేదం సర్వం విదితం భవతి” అను బృహదారణ్యక శ్రుతిచే నొక యాత్మవిజ్ఞానముచే సర్వవిజ్ఞానప్రతిజ్ఞకు భంగము వాటిల్లును. ఈబృహదారణ్యకశ్రుతియు నౌపచారికమేయని యనెనవా? అదియు సంభవము కాదు. అట్లుగచో ఛాందోగ్యమునందు “సుథా సోమైవైకేన మృత్పిండేన సర్వం మృణ్మయం విజ్ఞాతంస్యాత్” (ఒకమృత్పిండమును చెలిసికొనిన నా మృత్పిండవికారములగు ఘటకరావాదులు చెలిసినవేయగును) అని దృష్టాంతమొలుబడెను. అట్టి దృష్టాంతమునకు విరోధము సంభవించెడిది. కాన ప్రతిజ్ఞాదృష్టాంతనిగమనవాక్యముల కేకార్థప్రతివాదకత్వము వినుతమగుటవలనఁ బ్రపంచ మాత్మభిన్నము కానేరదు, ప్రపంచమునందుఁడు నీయాత్మానన్యత్వము భేదగ్రాహి యగు ప్రత్యక్షమునకు విరుద్ధమగుటచే నద్దాని నాశ్చర్యతుల్యముగ వినుచున్నాఁడని భావము.

“శ్రుత్వాఽప్యేనం వేద న చైవ కశ్చి” అదేవిధమున నొకానొకఁ డీప్రపంచమును ప్రత్యక్షనన్యముగ వినియు, స్వస్పృహదిదృష్టాంతముల నుపపాదించియు ధ్యానముచే సాక్షాత్కరింపజేసికొనియు, దత్త్వమువలన

గీ॥ దేహీ నిత్య మవధ్యోఽయం దేహీ సర్వస్య భారత ।

తస్మా తస్మాణి భూతాని న త్వం శోచితు మర్హసి ॥

॥౩౦॥

పదవిభాగము:— దేహీ- నిత్యం- అవధ్యః- అయం- దేహీ- సర్వస్య- భారత- తస్మాత్- తస్మాణి- భూతాని- న- త్వం- శోచితుం- అర్హసి ॥

॥౩॥

ప్రతిపదార్థము:— దేహీభారత! = ఓయర్జునా; సర్వస్య = నిఖిలప్రాణులయొక్క; దేహీ = (ఈశబ్దము నాతివాచకముగ; నేకవచనాంతము ప్రయుక్తము) దేహములు; వధ్యమానే = (ఈపదమధ్యాహార్యము) వధింపబడుచున్నను; అయం = ఈ; దేహీ = ఆత్మ; నిత్యం = సర్వావస్థలందు; తస్మాత్ = (ఈపదమధ్యాహార్యము) ఏకాగ్రణిమువలన; అవధ్యః = ధృఢుడు (చంపదగివవాడు) కాడో; తస్మాత్ = ఆకారణమువలన; తస్మాణి = నిఖిలమును; భూతాని = భీష్మద్రోణకృపాచార్యులనుగూర్చి; త్వం = నీవు; శోచితుం = దుఃఖించుటకు; మర్హసి = తగవు. ॥౩౦॥

శాంకరభాష్యము:—

అథేదానిం ప్రకరణార్థ ముపసంహర న్ముతే— దేహీతి । దేహీ శరీరీ నిత్యం సర్వదా సర్వావస్థా స్వవధ్యో నిరవయవత్వాన్నిత్యత్యాచు । తస్మావధ్యోఽయం దేహీ శరీరే సర్వస్య సర్వగతతత్వాత్ । స్థావరాదిషు స్థితోఽపి సర్వస్య ప్రాణిజాతస్య దేహీ వధ్యమానేఽప్యయం దేహీ న వధ్యో యస్మా త్తస్మా ద్భీష్మాదీని సర్వాణి భూతా న్యుద్దిక్య న త్వం శోచితు మర్హసి ॥

॥౩౦॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఇంతవరకునగు బూర్వగ్రంథముచే నాశ్మకు దుర్విజ్ఞేయత్వమును జెప్పి ప్రస్తుతప్రకరణము నుపసంహరించుటకు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యిట్లు జెప్పవారంభించెను.

ఓయర్జునా! నిఖిలప్రాణుల దేహములయందు నీయాత్మ నిరవయవుఁ డగుటవలనను, కనుకనే నిత్యుఁ డగుటవలనను సర్వావస్థలయందు వధ్యుఁడు. ప్రాణులయొక్క స్థావరాది దేహములు వధ్యమానములైనను ఆత్మ వధ్యముకాదు. అందువలన నీవు భీష్మాదుల నుద్దేశించి దుఃఖించుటకు దగవు.

॥౩౦॥

దెలిసికొనుటలేదు. ఈవిషయమునే ప్రజ్ఞాబాంధవడినుండి తీర్చుమగు విశ్వేశ్వరవలన నశించునని చెప్పబడును. కాన నాత్మైక్యమువలన బ్రపంచమునకు రజ్జురగతుల్యమగుటచే తుచ్ఛత్వము సంభవించును. (ఈవ్యాఖ్యయందుపపాదితమగు మిగిలినవిషయము మధుసూదనసరస్వతీప్రభృతుల వ్యాఖ్యలచే గతార్థమగుటచే నింతటితో నీల్లోకమునకు వ్యాఖ్యావిశేషములను వ్రాయుట విరమించితిమి.)

॥౨౯॥

— ౨వ అధ్యాయము- ౩౦వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు —

మధుసూదనసరస్వతీయము:— ఇంతవరకు గ్రంథముచే సర్వప్రాణి సాధారణభ్రమయొక్క నివృత్తికి వలయు సుపాయము చెప్పబడెను. ఇపుడా సాధనమును ‘దేహీ నిత్యం’ అను శ్లోకముచే నుపసంహరించుచుండెను.

సర్వప్రాణులయొక్క దేహములు వధ్యమానములైనను ఈలింగదేహోపాధిమడగు నాత్మవధ్యుడు కాడని “నిత్యం” నియతమయినది. కాన భీష్మద్రోణాదిభావములను బొందిన ఘోరభూతిములను, నూత్నభూతములను

నూడ నుద్దేశించి నీవు దుఃఖించుటకు దగవు. అసాగ నూలదేహమునకు జననమంజము అపరిహార్యము లగుటవలన నశోచ్యత్వము. లింగదేహమాత్మవలెనే యవధ్యమగుటచే నశోచ్యము. అత్మనిత్యమగుటవలన నశోచ్యమనియంత వరకు దేలిన యాశయు. కాన నట్టి స్థూలసూక్ష్మ దేహాత్మల నుద్దేశించి దుఃఖించుట నీకుదగదని భావము.

శంకరానందీయము:— “అవ్యక్తాదీని భూతాని” అను శ్లోకముచే భీష్మాదిశబ్దవాచ్యార్థమున కశోచ్యత్వము గుఱసంహరించి యిపుడు అత్యైర్థమగు నాత్మ కశోచ్యత్వము నుపసంహరించుచుండెను.

‘హే భారత! ఆత్మజ్ఞానసంపన్నుడవగు నోయర్జునా! ఉపలబ్ధిస్థానములగుటచే సర్వదేహోపాధికమగు నాత్మ— బ్రహ్మజ్ఞానసంపన్నుడవగు సర్వప్రాణుల దేహములు వధ్యమానములైనను ముటములు నష్టమైనను ఘటా మలయందుండా కాశమువలె స్వయముగ నవిక్రియమగుటంజేసినశించదు. కాన నాత్మనిత్యమనువిజ్ఞానము కలవా డగుటవలన “త ఇమేఽకస్థితా యద్దే ప్రాణాం స్త్యక్త్యా భవానిచ” అను రీతిని మదీయులగు భీష్మాదిసర్వ భూతములు, మరణించుచుండిరిని నీవు దుఃఖించుటకు దగవు; వీరలు చంపబడినను అత్మ నశించునది కాదను నాత్మ నిత్యత్వవిజ్ఞానముకల నీవాత్మనుద్దేశించి శోకమును, మోహమును పొందుటకు దగవని యర్థము.

“దేహము నశించుచున్నది. నాసంబంధమైనది” అని దేహవిషయకమగు శోకమోహము లెవనికి నుండవో యట్టి యపృతిబద్ధాపశోక్షజ్ఞానముకల విద్వాంసునకు ‘దైవాధీనే శరీరేఽస్మి స్థూలభావ్యేన కర్మణా’ అనున్వాయ మున శరీరము ప్రాకృత్యైర్భక్త్యాధీమగుటంజేసి శరీరయాత్రార్థమకూడ నేకగ్మయుజేయదగినది లేదు కాన నితరకర్మ విషయమున నేమి జెప్పవలయునను జ్ఞానముకలబ్రహ్మజేతరు సర్వకర్మసంన్వ్యాసమునందే యధికారమని యీశ్వో కము అందుగల “తస్మాత్సర్వాణి భూతాని న త్వం శోచితు మర్హసి” అను వాక్యములచే నూచింపబడెను.

భాష్యత్కర్తృదీపిక:— భీష్మాది సర్వభూతములు, దేహములు భరితాదిదేహములవలె ననిత్యమైనవి. కాన నట్టి యనిత్యదేహముల నుద్దేశించి నీవు దుఃఖించుటకు దగవని “భారత” అను సంబోధనచే నూచింపబడెను.

పరమార్థప్రసా:— “దేహీ నిత్యం” అను శ్లోకముచే బ్రకృతము ననుసరించుచుండెను. ‘దేహీ’ శరీర చాలకుండు అసాగ నెవని సాన్నిధ్యముచే దేహము కదలుచుండెనో అట్టి యాత్మ ‘నిత్యం’ నిరంతరము (ఎల్లపుడు) ‘అవధ్యః’ చంపదగనివాడు. అని చెప్పటచే నాత్మకు నిత్యత్వము చెప్పబడెను. అట్టి యాత్మ యొక్కండే సర్వప్రాణిదేహములయందుండువాడని చెప్పటచే నాత్మకు సర్వవ్యాపకత్వము చెప్పబడెను. కాన నో యర్జునా! భ్రాతృసహృదాదిసర్వభూతముల నుద్దేశించి నీవు దుఃఖించుటకు దగవు. తన్నిమిత్తమగు శోకము వ్యర్థమని యాశయు. భీష్మాదుల నుద్దేశించి దుఃఖించుటలేదు. తత్సంబంధ మగు దేహములు నశించుచున్న వని దుఃఖించుచుంటి ననెదవా! అట్టి దేహముల కధికరణము, సత్యము నగు నాత్మయొక్క సన్నిధి నుండి సర్వ భూతము లావిర్భవించుటచే నట్టి దేహము అధ్యాసరూపములే యగు’నని నిరూపింపబడెను. కాన నధ్యాస (భృ) రూపము లగు దేహముల నుద్దేశించి దుఃఖించుట వ్యర్థము. ఈవిషయమే బృహదారణ్యకోపనిషత్తు నందు “స మధోర్లనాభి స్తంతు నోచ్చచరె ద్యథాఽగ్నేః తుదా విస్ఫులింగా వ్యుచ్చరన్త్యేన మేవాస్మా గాత్మన స్సర్వే ప్రాణా స్సర్వే లోకా స్సర్వే దేవా స్సర్వాణి భూతాని స్సర్వ ఏతదాత్మనో వ్యుచ్చరన్తి । తస్యోపనిష త్సత్యస్య సత్య మితి । ప్రాణా వై సత్యం తేషా మేవ సత్యమ్” ఈ శ్లోకము ప్రాచ్యమునందుకల శ్రుతిచే సుషుప్త్యవస్థయందు మనస్సు పరమాత్మయందు లీనమగును. అటుల లీనమైనపిమ్మట మనఃకల్పితమగు స్థూలసూక్ష్మప్రపంచము లీనమగు నని చెప్పబడెను. అనంతరమునదిరుగ జాగరావస్థయందు మనస్సు బహిర్ముఖ మగును. మనస్సు బహిర్ముఖమైనపిమ్మట ప్రాక్తనసంస్కారములతోఁ గూడ మనఃప్రపంచము ‘ధాతా యథా పూర్వమకల్మయత్’ అను శ్రుత్యుక్తరీతిగ నావిర్భవించును. ఈవిధమున సుషుప్తియందగు ప్రపంచలయవిషయమై జాగరమందగు ప్రపంచావిర్భావవిషయమై “స యథా” అను నీశుక్రచే దృష్టాంతములను చెప్పబడినది. ఎవిధ

గీ॥ స్వధర్మ మపి చావేత్స్య న వికమ్పితు మర్హసి ।

ధర్మాన్ ద్ధి యుద్ధా చేయోన్య త్క్షత్రియస్య న విద్యతే ॥

॥౩౦॥

పదవిభాగము:— స్వధర్మం- అపి-చ- అవేత్స్య- న- వికమ్పితుం అర్హసి- ధర్మాత్- హి-
యుద్ధాత్- శ్రేయః- అన్యత్- క్షత్రియస్య- న- విద్యతే ॥ ॥౩౦॥

ప్రతిపదార్థము:— హేఅర్జున!=(ఈపదమధ్యాహర్యము) ఓఅర్జునడా! త్వం=(ఈపదమధ్యాహర్యము)
నీవు; స్వధర్మమపి=స్వధర్మమునైనను; అవేత్స్య=తెలిసికొని; వికమ్పితుం=చలించుటకు; మర్హసి=తగవు; హి=
వికారణమువలన; క్షత్రియస్య=క్షత్రియునకు; ధర్మాన్=ధర్మమునండి తొలగని; (ధర్మసంబద్ధము)
యుద్ధాత్=యుద్ధముకన్న; అన్యత్=వేరగు; శ్రేయః=శ్రేయస్సాధనము; నవిద్యతే=లేదో. ॥౩౦॥

శాంకరభాష్యము:—

ఇహ పరమార్థతత్త్వాపేక్షాయాం శోకో మోహో వా న సంభవతీత్యుక్తం, న కేవలం
పరమార్థతత్త్వాపేక్షాయా మేవ, కింతు—స్వధర్మ మితి । స్వధర్మ మపి సోఽధర్మః క్షత్రియస్య

శాంకరభాష్యశత్వబోధిని:—

పరమార్థ మగు తత్త్వమును విచారించిన నాత్మ నిత్య మగుటంజేసి చంపదగిడికానందున
నాత్మ వినాశమువలన గలిగెడి శోకమోహములు సంభవింప వని “దేహీ నిత్య మవధ్యోఽయం”
అను పూర్వశ్లోకమునందు నుడువబడెను.

మున నూర్జనాభి (సాలిపురుగు) తనచే సృజింపబడిన తలతువును మ్రింగుచు నెంతవర కెత్తును గాననుగునో
యంతవర కెత్తుచున్నాడనుననే యూర్ధ్వముగ సంచరించును. అదేవిధమునమనస్సు సర్వసంకల్పరూపమగుతల-
తువును మ్రింగి తా నాత్మయందు లీనమగును. అని సుఖప్రియందు సంభవించు ప్రపంచయవిషయమై దృష్టాంత
మియబడెను. జాగరమునందు సంభవించు ప్రపంచావిచ్ఛేదవిషయమై (కట్టిచే కొట్టబడిన) యగ్ని నుండి మిణు-
గురులు బయలుబెడిలిన విధమున నీయాత్మనుండి మనస్సాన్నిధ్యమున నూత్మ ప్రపంచరూప మగు ప్రాణములూ,
మూలప్రపంచరూపమగు భూర్భువస్సువరాదిలోకములు, ఇంద్రాదిసర్వదేవతలు, స్థావరజంగమాత్మక మగు నిఖిల
భూతములు బయలుబెడినను” అని దృష్టాంతమియబడెను. ఉపనిషద్భాష్యమునకు పరమాత్మకు సత్యత్వమును
చెప్పుచుండెను. జ్ఞానవ్యవహారమునందు ప్రాణ మఖ్యప్రాణాదులు, హిరణ్యగర్భాదులు సత్యములు.
నట్టివారలకుగూడ నీయాత్మ సత్యము. కాని నెటు చూచినను శోకమున కవకాశము లేదు. ఈవిషయమే “ఇన్ద్రో
ద్వాగ్నిరతాస్తే ప్రవిశతి మనసా రేతసా సాక మేత ద్భుద్ధ్యంత ర్విశ్వజాతం ససకలకరిణం తేన గర్భం
దధానా । సాఽవ్యక్తే లీయమా నా పున రుదయమితా జాగరాదౌ ప్రమాతే కీచే వోర్ణా మినాసా పుత హుత
వహతో నిస్సరన్తి స్ఫులింగాః॥” అని యధ్యాత్మమిమాంసయందు చెప్పబడెను.

నీతికంఠీయము:— ప్రకృతార్థము నీశ్లోకముచే నుపసంహరించుండెను. ఓఅర్జునా! “అత్పబలము
కల ఈదుశ్శోధనాదులు బలకత్తరుడనగు నాచే నెటుల జంపదగినవారు; వీరకను విడిచి వీరి పుత్రుడు నెటుల
జీవించెదరు? భీష్మాదిగురువులను విడిచి నేనెటులజీవించెదను” అని నీవు దుఃఖించుటకు దగవని యగ్దము. ॥౩౦॥

—• ౨వ అధ్యాయము ౩౦వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు •—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— ఈవిధమున స్థూలనూత్మ కారణశరీరరూప మగు నుపాధిత్రయము
యొక్క యవిశేషముచే మిథ్యాభూతమగు సంసారమునుసత్యముగను, అత్మధర్మముగనుభ్రమించుట సర్వప్రాణి

కాంక్షరభాష్యమ్:—

యుద్ధాః; త మప్యవేక్ష్య త్వా న వికమ్పితుం ప్రచలితుం నార్హసి స్వాభావికా ధర్మా చాత్మ స్వాభావ్యా దిత్వభిప్రాయః । తచ్చ యుద్ధం పృథివీజయద్వారేణ ధర్మార్థం ప్రజారక్షణార్థం చేతి ధర్మా దవపేతం పరం ధర్మార్థం తస్మా ధర్మార్థ ద్యుద్ధా చేయోఽర్య త్తత్త్రియస్య న విద్యతే హి యస్మాత్ ।

1308

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

క్షత్రియురకు యుద్ధము స్వధర్మము. ఏధర్మ మెవరకు స్వధర్మమో అట్టి ధర్మము వారలచే ననుష్ఠింపఁదగినది. కాన నట్టి స్వధర్మ మగు యుద్ధమును స్వధర్మ మని దెలిసికొని యొకను నీవు క్షత్రియస్వభావమగు ధర్మస్వరూపయుద్ధమునుండి చలించుటకుఁ దగవు.

క్షత్రియున కేధర్మము శ్రేయస్సాధనమో యదీయే యనుష్ఠింపఁదగినది. ఈ యుద్ధము శ్రేయస్సాధనము కానందున ననుష్ఠేయము కాదని శంకింపఁజనదు. ఈ యుద్ధమనునది క్షత్రియునకు పృథివీజయద్వారమున ధర్మార్థము, ప్రజారంక్షణార్థము నగుటంజేసి ధర్మసంబద్ధము. ఇట్టి యుద్ధముకంటె వేఱొందు ధర్మము క్షత్రియురకు లేదు కాన నీవిట్టి ధర్మమునుండి చలించుటకుఁ దగవు.

1309

సాధారణము. అట్టి సర్వసాక్షిసాధారణ మగు నర్జునుని యాభిమను లొలగించుటకు స్థూలనూత్ను కారణ రూపా పాధిత్రయవివేకద్వారమున నాత్మస్వరూపమును బోధించెను. ఈవిధమున నాత్మస్వరూపమును బోధించి యిప్పుడు స్వధర్మ మగు యుద్ధము హింసాదిబాహుళ్యముచే నధర్మముగ భ్రమించుట యర్జునుని కనుజూపింప విబంధన మగుటంజేసి యట్టి భ్రమ యర్జునుని కసాధారణ మగును. దానిని లొలగించుటకు యుద్ధము హింసాది యుక్తమైనను స్వధర్మ మగుటచే నధర్మము కాదని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “స్వధర్మ మపి చావేక్ష్య” అను శ్లోకముచేఁ జెప్పించెను.

కేవలము పరమార్థతత్త్వము విచారించియే కాదు. మఱేమనిన? క్షత్రియధర్మము యుద్ధమునుండి వెనుకకుఁ దిరుగకపోవుట. అట్టి క్షత్రియధర్మమును కూడ శాస్త్రమువలన నాలోచించి ధర్మమగు యుద్ధములయందధర్మత్వ భ్రాంతిచేఁ జలించుట కోయర్హనా! నీవు తగవు. యుద్ధము స్వధర్మమై, యవశ్యానుష్ఠేయమైయుండ “యద్య ప్యేతే నపశ్యన్తి” అనునది మొదలుకొని ‘సరకే నియతం వాసో భవతి’ అనునంతవర కగు గ్రంథముచే యుద్ధమున కేవాపహేతుత్వము నీచే చెప్పఁబడెనో ‘కథం భీష్మ మహం సంభేష్ట’ అనునది మొదలగు గ్రంథముచే గురుబ్రహ్మ వధా ద్యకరణము చెప్పఁబడెనో అదియంతయు ధర్మశాస్త్రమును విచారింపకయే చెప్పఁబడెను. ఎందువల ననిన? అపరాజ్యుభివ్యసాపధర్మసంబద్ధ మగు యుద్ధముకంటె వేఱొందు శ్రేయస్సాధనము క్షత్రియురకులేదు. యుద్ధమే పృథివీజయద్వారమునఁ బ్రజారక్షణప్రాప్తానుకూలమదిత్వాత్ ధర్మనిర్వాహకము. కాన నాయుద్ధమే క్షత్రియునకు ప్రకస్తతగమని యాశయము. ఈవిషయమునే శ్రీపరాశరులు “క్షత్రియో హి ప్రజా రక్ష స్సస్త్రపాణిః పృథండవాన్ । నిర్జిత్య పరస్సైన్యాని క్షీతిం ధర్మేణ పాలయేత్ ॥” (క్షత్రియుండు కస్త్రపాణియై ప్రజలను రక్షించుచు లీనదండకలవాడై పరసైన్యములను జయించి ధర్మముచే పృథివిని పరిపాలింపవలయును) అని చెప్పి యుండెను. మఱియు “సమాత్మమాథమై రాజా చాచూః పాలయన్ప్రజాః । న నిరక్రేత సంగ్రామా త్తాత్రం ధర్మ మనుస్మరన్ ॥ సంగ్రామే వ్యనిరీత్వం ప్రజావాం చైర పాలనమ్ । శుశూంస బాహ్మణానాం చ

రాజ్య శ్రేయస్కరం పరిష్కరించు (ప్రజలను రక్షించు తీత్రముఁడు యుద్ధముకొఱకు సమునిచేతను గాని, ఉత్తమునిచేతను గాని, తక్కువవానిచేతను గాని యాహ్వానింపఁబడి తీత్రయధర్మమును నపరాజ్యుఖత్వమును స్మరించుచు సంగ్రామమునుండి వెనుకకుఁ దిరుగకూడదు. యుద్ధములయందు వెనుకకుఁ దిరుగకుండుట, ప్రజలను పరిపాలించుట, బ్రాహ్మణులకు శుక్రూషచేయుట అనునవి తీత్రయనునకుఁ బరమశ్రేయస్కరములు.) అని మనవు కూడ చెప్పియుండెను. రాజన్యబ్రతునకుఁ బూర్వమిహంసయందు గల ఇష్ట్యధికరణము ననుసరించి తీత్రయజాతియే యని యర్థము. ఈచెప్పటవలన “నీరాజన్శబ్దము తీత్రయజాతిని చెప్పునది గాదు. మరేమని? భూమిని పాలించు వానిని చెప్పున” దనెడిభక్తుల తొలగించబడెను. పై నుదహరింపఁబడిన వచనములయందును “తీత్రయోహి” “తీత్రం ధర్మం” అనియు స్పష్టముగ తీత్రయిలింగమే చెలియబడుచున్నది. కాన తీత్రయనునకు యుద్ధము ప్రశస్తతరమగు ధర్మమని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్పెను.

అనేక శ్రేయస్సాధనములుండ ‘ధర్మాన్ని యుద్ధాచ్ఛేదోద్ధారణ్య తీత్రయస్య న విద్యతే’ అని చెప్పటయెట్లుపొసగును? పశువులలో నేపశువులు ప్రశస్తమైనవను ప్రశ్నమీద “అపశవోన్యే గో అశ్వేభ్యః” (గోవుకంటెను, అశ్వముకంటెను ఇతరము లగునవి అపశువులే) యని చెప్పెను. అజామహిష్యాదులు పశువు లగుచుండ గవాక్ష్యములకంటె భిన్నములగునవి పశ్యతరములే యని చెప్పటయెట్లు పొసగును? ప్రశస్తములగు పశువుల గవాక్ష్యములే. ఇతరములు ప్రశస్తమగునవి కానని యాశయము; అదేవిధమున తీత్రయనునకు ధర్మమగు యుద్ధముకంటె వేఱొందు ప్రశస్తమగు శ్రేయస్సాధనము లేదనియే యర్థము. ఇతరమగు శ్రేయస్సాధనములుండినను అవి ప్రశస్తములుకావని యాశయముచేతనే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “ధర్మాన్ని యుద్ధాచ్ఛేదోద్ధారణ్య తీత్రయస్య న విద్యతే” అని చెప్పెను. ఇట్లు చెప్పటచే ‘యుద్ధముకంటె ప్రశస్తమగుదాని ననుష్ఠించుట కర్జునునకు యుద్ధ నివృత్తి యుచితమే’ యనునదియు “న చ శ్రేయోను పశ్యామి హత్వా స్వజనమాహవే” అనునదియు తొలగింపఁబడెను.

శంకరానందీయము:— “ఈ నిఖిలప్రపంచము, నేను బ్రహ్మస్వరూపమే” అను బ్రహ్మమాతృత్వవిజ్ఞాన మిశ్వరానుగ్రహమువలన జనించును. అట్టి జ్ఞానము కలవానికిఁ జేయదగిన దేదియు లేదు ఈ విషయము “వేదానినాశినం నిత్యం” అను స్థలమునందు స్పష్టముగఁ జెప్పఁబడెను. అట్టి బ్రహ్మవిజ్ఞానము లేనట్టియు “అహం” “మమ” అను అభిమానముకల ముముక్షువునకు— “బ్రాహ్మణా వివిదిషన్తి యజ్ఞేన దానే” అను శ్రుతిజలమున చిత్రశుద్ధికిరకు శాస్త్రదృష్ట స్వధర్మము పూర్వోక్త జ్ఞానసిద్ధినిమిత్ర మవశ్యకర్తవ్యము. అని బోధించుటకు ప్రకరణ మారంభింపఁబడెను. అందు మొట్టమొదట నర్జునున కాత్మజ్ఞానము లేదని యూహించిన భక్తుఁడును, ముముక్షువు నగు నర్జునుని కర్తవ్యమగు స్వధర్మమునందు ప్రవర్తింపఁజేయుటకు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “స్వధర్మ మపి” అని చెప్పమొదలిడెను.

విశమయమున “కర్తయు, కరణము, కార్యమున్ను సర్వము బ్రహ్మమే” అను జ్ఞానము కలుగునో అట్టి విశమయమున జేయదగిన దేదియు లేదు. “నాసంబధ్మైన విరు నాచే జంపఁబడుచుండిరి” అను భేదజ్ఞానమెవడు కలదో అపుడు “యుద్ధం స్వధర్మో నృపతేః ప్రజానాం పరిపాలనః” యత్యాదిశాస్త్రోక్తమున స్వధర్మమును తీత్రయనునకు కర్తవ్యముగ (విహిత మగుదానినిగ) నోయర్జునా! స్వబుద్ధిచే విచారించి నీత్ర స్వధర్మమును విడుచుటకు తగవు. ఈచెప్పటచే స్వధర్మ మగుటవలన నవశ్యకర్తవ్యము యుద్ధము. అట్టి యుద్ధవిషయమై యాగముగఁడువలె శోకమోహములు, హింసాదిదోషవిచారము విద్వాంసునిచే చేయఁదగినది కాదని ముచింపఁబడెను.

ధర్మశాస్త్రమువలనఁ గర్తవ్యముగ విధింపఁబడిన యుద్ధముకంటె వేఱొందు శ్రేయస్సాధనము తీత్రయనునకు లేదు. జయముచే సంపాద్యమైన ధనముచే ముఖ్యముగ సాధింపఁదగిన యాగములచేతను, దానములచేతను, వ్రతాదులచేతను చిత్రశుద్ధి గలుగును. దానివలన జ్ఞానము జ్ఞానమువలన మోక్షము ప్రాప్తించును. కాన యుద్ధము.

గీ: యదృచ్ఛయా చోపపన్నం స్వర్గద్వార మపావృతమ్ ।
సుఖినః శ్రుతియాః పార్థ! లభంతే యుద్ధ మీదృశమ్ ।

13౨1

పదవిభాగము:— యదృచ్ఛయా-చ- ఉపపన్నం- స్వర్గద్వారం- అపావృతం- సుఖినః- శ్రుతియాః- పార్థ!- లభంతే- యుద్ధం- ఈదృశమ్ ।

13౨1

ప్రతిపదార్థము:— హేపార్థ=ఓయజ్ఞుడుడా!; యదృచ్ఛయా=స్వేచ్ఛచేతన (ప్రార్థింపకుండగ); ఉపపన్నం=పొందబడిన; స్వర్గద్వారం, స్వర్గ=స్వర్గసంబంధమును; ద్వారం=కనాటము; అపావృతం=తెరువబడినది; సుఖినః=సుఖించుచుండును; శ్రుతియాః=శ్రుతియులు; ఈదృశం=స్వర్గద్వారోద్ఘాటనమునకు సమర్థులగు; యుద్ధం=యుద్ధమును, లభంతే=పొందుచున్నారు.

13౨1

శాంకరభాష్యము:—

కుతశ్చ త ద్యుద్ధం కర్తవ్యమితి, ఉచ్యతే—యదృచ్ఛయేతి యదృచ్ఛయా చాప్రార్థితతయోవపన్న మౌగతం స్వర్గద్వార మపావృత ముద్ఘాటితం ఏత దీదృశం యుద్ధం లభంతే శ్రుతియాః హేపార్థ! కిం న సుఖిన స్తే ॥

13౨1

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధినః:—

ఏకారణమువలన యుద్ధముచేయదగినది? (అనగా “న హింస్యా త్వర్వా భూతాని” ఏ భూతములనుగూడ హింసించరా దను శ్రుతికి విరోధము చాటిల్లును గాన గురుభ్రాతృపుత్రహింసాదిరూపముగు నీయుద్ధము చేయదగినది కాదు) అని శంకింపవలదు.

శ్రేయస్సాధనము. అందువలన యుద్ధ మవశ్యకర్తవ్య మని సిద్ధమైనది ‘ధర్మార్థి’ అనుచోట ‘ధర్మార్థి-హి’ అని పదవిభాగము. ఇటునుండు “హి” అను శబ్దమువలన యుద్ధము “యే యుద్ధ్యస్తే ప్రథనేషు కూరాసః” అను శ్రుతిప్రసిద్ధ మని నూచింపబడెను.

పరమార్థప్రసంగము:— నీకు సత్వత్వాభివృద్ధి మగు దృశ్యదృష్టి యటుండనిమ్ము. అట్లై నను శ్లోకము తగదని “స్వధర్మమపి” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను— శ్రుతిస్మృతిప్రసిద్ధముగు శ్రుతియధర్మమును లెస్సగ విచారించిన చలిచుటకు తగవు అట్టి ధర్మమును నీవే చెప్పుచునెదవా? శ్రుతియునకు న్యాయాగతముగు యుద్ధము కంటె వేరగు నహింసాద్యుపాయము శ్రేయోజనకము కాదు.

నీతికరీయము:—అర్జునున కవాత్మయగు దేహాదికమునందాత్మజ్ఞానరూప మోహమును నివారించి, యిపుడు స్వధర్మ మగు యుద్ధమునం దధర్మత్వభ్రాంతిరూపమోహమున ‘స్వధర్మ మపి’ అనుదానిచేతోలగించుచుండెను.

—* ౨వ అధ్యాయము ౩౨ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు *—

సాధునూద సరస్వతీయును:— యుద్ధము శ్రుతియున కవశ్యకర్తవ్యమయినను అతి గర్భితమగుటం జేసి గురువులగు భీష్మద్రోణాదులతో నద్దానిని చేయుట యుచితిము కాదను శంకను ‘యదృచ్ఛయా చోపపన్నం’ అను శ్లోకముచే దోలగించుచుండెను.

స్వప్రయత్నము లేకయే (ప్రార్థింపకుండగ) సంప్రాప్తము, భీష్మద్రోణాదివీరపురుషప్రతియోగికుము, కీర్తిరాజ్యలాభిదృష్టఫలసాధనము నగు యుద్ధము నేశ్రుతియులు చేసెదరో వారు యుద్ధమునందు జయమును పొంది వచ్చో ననాయా సముగ యశస్సును, రాజ్యమును పొందుదురు. పరాజయమును పొందెదరా, అతిశీఘ్రముగ స్వర్గ

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

“న హింస్యా తస్మాత్సర్వా భూతాని” అనునది సామాన్యశాస్త్రము ఈసామాన్యశాస్త్రము నకు “అగ్నిహోమీయం సకు మాలభేత” అనునది విశేష (అపవాద) శాస్త్రము అనగా శ్రుతి నిహితపశ్వాదిహింసావ్యతిరీక్తమగు హింస చేయుగాదని యాశయము. అటులనే ఊత్తియునకు యుద్ధము శాస్త్రప్రసిద్ధము. కాన “మాహింస్యా తస్మాత్సర్వా భూతాని” అను శ్రుతికి నేతద్యవ్యతిరీక్త మగు హింసను చేయకూడదని యర్థము. కాన నోయర్హునా! ప్రార్థన లేకుండగ సంప్రాప్త మగు (అనగా నేఊత్తియుండు వెనుకకు దిరుకుండగ యుద్ధమును చేసి యుద్ధమునందు మృతుడగునో వానిచే బ్రార్థింపబడకుండగ సంప్రాప్త మగు) స్వర్గముయొక్క ద్వారము తెరువబడెను. అట్టి స్వర్గమునుగూర్చి కారణమగు నీయుద్ధమును సుఖవంతులగు ఊత్తియులు పొందెనరు ఇట్టి యుద్ధమును జేసిన ఊత్తియులు సుఖవంతులు కారాః (సుఖవంతులే యగుచుండిరి. అందువలన స్వర్గస్థులగు నీయుద్ధమును నీవుగూడ జేయునుని యాశయము) 13౨

మీను పొందుదురు. గాన సుఖముగా సుఖవంతులే. ఈ విషయమునే “స్వర్గద్వార మపావృతం” అను వాక్య ముచే జెప్పించుచున్నది. స్వర్గజనకములు కృతువు, యుద్ధమునగును. అందు కృతువువలన స్వర్గము జనించును గాని యుద్ధాది కాలాంతరమున దేహాంతరముచే బొందఁదగినది. కృత్యనుష్ఠానముకాలమునందు స్వర్గము సుఖవంతులకు పోవుట కాశరీరమే ప్రతిబంధకము. అట్టి ప్రతిబంధక మిశరీర పాతానంతరమునఁ దొలగును. ధర్మయుద్ధ మన్ననో జెంటనే స్వర్గజనక మని యర్థము. ఇటు “స్వర్గద్వార మపావృతం” అని చెప్పటచే యుద్ధము శ్రేయోగ మువలె ప్రత్యవాయజనక మను శంక తొలగింపబడెను. శ్రేయోగము విధివిహితమైనను తత్ఫలమగు శత్రువధ “న హింస్యా తస్మాత్సర్వా భూతాని” “బ్రాహ్మణం న హన్యాత్” అను శాస్త్రవిషిద్ధమగుటచే బ్రత్యవాయ జనక మగుటవలనను, ఫలమునందు విధి లేమింజేసియు శత్రువధరూపఫలదోషముచే చుట్టమైంది. కనుకనే “విధి స్పృష్ట మైనదానియందు నిషేధమున కవకాశము లే” దను న్యాయము శ్రేయోగాదులయందు వర్తించదు. యుద్ధమునకన్ననో స్వర్గము ఫలము. అట్టి స్వర్గము విషిద్ధమకాదు. ఈవిషయమునే మనువు ‘ఆహవేష మిధోఽన్యోన్యం జిహ్మాంసంతో మహీక్షితః । యుద్ధమనాః పగం శక్త్యా స్వర్గం యాన్త్యపరాజ్ముఖాః ॥’ అని యుద్ధ మగ్ని హోమీయపశ్వాలంభనమువలె విహిత మగుటంజేసి నిషిద్ధము కాదని స్పష్టముగఁ జెప్పియుండెను.

మతియు అతిరాత్రు మను కృతువునందు ‘అతిరాత్రే షోడశినం గృహ్లాతి, నాతిరాత్రే షోడశినం గృహ్లాతి’ అను శ్రుతి ననుసరించి షోడశి అను పేరుగల గృహమును (పాత్రవిశేషమును) గృహించుట వికల్ప మగున ట్టియుద్ధము వికల్పము కానేరదు. ఎందువలె ననిన? “న హింస్యా తస్మాత్సర్వా భూతాని” అను శాస్త్రమున సామాన్య శాస్త్రము. యుద్ధమును విధించుశాస్త్రము విశేషశాస్త్రము. విశేషశాస్త్రము సామాన్యశాస్త్రము కపవాద మగును. అనగా యుద్ధాదులకన్న జేరగు హింసచేయకూడ దని యర్థము కాన నీయుద్ధము ప్రత్యవాయజనకము కానేరదు.

మతియు భీష్మద్రోణాదు లాతతాయు లగుటంజేసివారలను వధించుట ప్రత్యవాయజనకము కాదు. ఈవిష యమునే మనువు “గురుం నా బాలవృద్ధౌ నా బ్రాహ్మణం నా బహుశ్రుతం । ఆతతాయిన మాయాన్తం హన్యా దేవావిచారయన్ ॥ ఆతతాయిన మాయాన్త మపి వేదాంగపారగం । జిహ్మాంసంతం జిహ్మాంసీయాన్న తేన బ్రహ్మహా భవత్ ॥ నాతతాయిన వధే దోషో హస్తు ర్భవతి కశ్యప” అనియు నాతతాయులగు గురుబ్రాహ్మణాదుల వధించినను

గీ॥ అథ చేత్త్వ మిమం ధర్మ్యం సంగ్రామం న కరిష్యసి ।

తత స్స్వధర్మం కీర్తిం చ హిత్యా పాప మవాప్స్యసి ॥

॥౩౩॥

పదవిభాగము:— అథ-చేత్-త్వం- ఇమం- ధర్మ్యం- సంగ్రామం- న- కరిష్యసి-తతః-స్వధర్మం- కీర్తిం- చ- హిత్యా- పాపం- అవాప్స్యసి- ।

ప్రతిపదార్థము:— అథ=ఒక జేత; త్వం=నీవు; ధర్మ్యం=ధర్మ సంబద్ధమగు; ఇమం=ఈ; సంగ్రామం= యుద్ధమును; నకరిష్యసిచేత్=చేయనియెడల; తతః=అట్టియుద్ధము చేయనందున; స్వధర్మం= స్వధర్మమును; కీర్తించ=కీర్తిని; హిత్యా=విడచి; పాపం=పాపమును; అవాప్స్యసి=పొందగలవు. ॥౩౩॥

శాంకరభాష్యము:—

ఏవం కర్తవ్యతాపాప్తమపి—అథ చేత్త్వ మిమం ధర్మ్యం ధర్మా దనవేతం సంగ్రామం యుద్ధం న కరిష్యసిచేత్ తత స్తదకరణా స్వధర్మం కీర్తిం చ మహాదేవాదిసమాగమనిమిత్తాం హిత్యా క్షవలం పాప మవాప్స్యసి ॥

॥౩౩॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధని:—

ఓయర్జునా! పూర్వము చెప్పినట్టిని యుద్ధము చేయదగినదైనను నీవు ధర్మసంబద్ధ మగు నీయుద్ధమును జేయనిచో స్వధర్మమును, మహాదేవా (శంకరా)దిసమాగమమువలన బ్రాప్తిం చిన కీర్తిని విడిచి కేవలము పాపమునే పొందగలవు ॥౩౩॥

దోషము లేదని స్పష్టముగఁ జెప్పియుండెను (‘స్మృతే ర్విరోధే న్యాయస్తు ఒలవా’ నిత్యావ్యాజ్ఞేపసమాధానము లిదివరకే స్పష్టికరించుటచే నిట మధునూదనసరస్వతులు చెప్పినను గ్రంథవిస్తరభీతిచేఁ విడిచితిమి)

ఈవిధమగు యుద్ధము చేయుటచే నుఖము పొందించునని చెప్పటవలన “స్వజనం హి కథం హత్యా నుఖం స్యాదు మాధవ!” అని యర్జునోక్తము నిరస్తము.

శంకరానందీయము:— యుద్ధమునందు జయము పొందించిన శ్రేయస్సు పొందించును. మరణమే పొందించినచో నేదియు లేదుకదా యను నాశంకమ తొలగించుటకు “యద్భుచ్చయా” అను శ్లోకమును చెప్పుచుండెను.

అప్రయత్నముగ తెరుఁబడిన స్వర్గద్వారభూతము యుద్ధము. ఇట్టి యుద్ధమును, స్వర్గసుఖమును కోరడి తృప్తియులు పుణ్యముచేతనే పొందెదరు. ఇట్టి యుద్ధమునందు మృతులగువారు స్వర్గసుఖమును పొందెదరు. జయమునే పొందినచో రాజ్యసుఖమును పొందెదరు. ఉభయథా ఈయుద్ధము ఫలహేతు వగుటంజేసి యవశ్యము కర్తవ్యమే యని యాశము.

భాష్యాత్కర్తవ్యదీపిక:— స్వధర్మ మగుటంజేసి యుద్ధము ప్రయత్నపూర్వకముగ సంపాదించబడును. అట్టి ప్రయత్నమును విడిచియే నీభాగ్యకళమున నీయుద్ధము సంపాద్యమైంది. కాన నవశ్యము నీనీయుద్ధము చేయదగినదని “యద్భుచ్చయా చోపపన్నం” అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను. ॥౩౪॥

—• అవ అధ్యాయము ౩౩వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు •—

మధునూదనసరస్వతీయము:— “స్వర్గాదిఫలమునుగాని, విహికమగు భోగభాగ్యాదులనుగాని కోరిక దా యుద్ధము చేయదగినది. “న కాంతే విజయం కృష్ణ” అని త్రైలోక్యరాజ్యసమేతోః కిం న మహి కృతే” అని పూర్వమునందే యాద్వైవిధఫలములయందు కోరిక లేదని చెప్పిన నాకు యుద్ధ మెందులకు వర్తవ్య

మగును?” అను నాశంకపై “అథ చేత్త్వ మిమం ధర్మ్యం” అను శ్లోకముచే కోరిక లేకున్నను యుద్ధమును చేయని యెడల శత్రుయువకుల బ్రత్యవాయము జనించునని బోధించుచుండెను.

“అథ” పక్షాంతరమునందు భీష్మద్రోణాది పీఠపురుషులు విరోధులుగాఁ గలిగినట్టియు ‘ధర్మ్యం’ హింసాది దోషముచే నదుష్టమైతియు, లేక సత్పురుషుల ధర్మమునుండి ద్యుతము కానట్టి యుద్ధమునందు సత్పురుషుల ధర్మమే యని మనువు “న కూతై రాయుధై ర్నాన్య ద్యుధ్యమానో గణే రిపూన్ । న కర్ణభి ర్నాపి దిగ్ధై ర్నాగ్నిజ్వలిత తేజస్తైః ॥ న చ నాన్యత్ స్థలూరూఢం న క్షీలం, న కృతాంజలిమ్ । న ముక్తకేశం, నానీవం, న తవాస్తీతివాదినం ॥ న సుప్తం, నవిసన్నాహం, న నిగ్మం న నిరాయుధం ॥ నా యుద్ధ్యమానం, పశ్యంతం, న పరేణ సమాగతం ॥ వాయుధక్యసన పాప్తం, నారతం, నాతిపరీక్షితం । న భీతం, న పరావృత్తం, సతాం ధర్మమనుస్మరన్” (యుద్ధమునందు శత్రువులను కూటాయుధముల చేతను, శబ్దవేధాయుధముల చేతను, విషాదులచే పూయబడిన యాయుధముల చేతను అగ్నిచే ప్రజ్వలించబడిన తేజస్సుకల యాయుధముల చేతను చంపకూడదు. మఱియు మెట్టప్రదేశము వధిష్ఠించినవానిని, నపుంసకుని దోసెల్లాగినవానిని, ముక్తకేశుని, కూర్చునియుండినవానిని, నీవాండనని లుకుచున్నవానిని, నిద్రించుచున్నవానిని, యుద్ధసన్నాహము లేనివానిని, దిగంబరుని ఆయుధము లేనివానిని, యుద్ధము గేయనివానిని, యుద్ధము చూచుచున్నవానిని, మరొక శత్రువుతో కలుసుకొనినవానిని, అర్జుని, మిక్కిలి చెబ్బలు తినినవానిని, భయగ్రస్తుని, యుద్ధమునుండి పరావృత్తుని చంపరాదు.) అని చెప్పియుండెను. కాన సత్పురుషుల ధర్మము సతికృమించి యుద్ధము చేసినచో పాపియగును. నీవు శత్రువులచే యుద్ధమున కాహూతుడవై సద్ధర్మోపేతమగు యుద్ధమును చేయనిచో (అనగా ధర్మమువలన అని, లోకమువలనగాని భీతుడవై పరావృత్తుడవగుచో) “నిర్జిత్య పరస్మైన్యాని క్షీతం ధర్మేణ హలయేత్” అను శాస్త్రవిహితమగు యుద్ధమును జేయవలసిన స్వధర్మమును విడిచి మహాదేవసమాగమ నిమిత్తమగు కీర్తిని వదిలి “న నివర్తేత సంగ్రామాత్” (సంగ్రామమునుండి శత్రుయుధు మరలకూడదు) అనునది మొదలగు శాస్త్రనిషిద్ధ మగు సంగ్రామనివృత్తి యొక్క యాచరణమువలన జనించెడి పాపమునే బొందెదవు. ధర్మమునుగాని, కీర్తినిగాని బొందనేరవని యాశయము.

లేక అనేకజన్మాజ్ఞతం బగు ధర్మమును వదిలి రాజకృతమగు పాపమునేబొందెదవని యర్థము. ఈవిషయమును మనువు “యస్తు భీతిః పరావృత్త సంగ్రామే హన్యతే పరైః । భర్తర్య ద్దుష్కృతంకించి తత్సన్ధ్యం పృతిపద్యతే ॥ యచ్చాస్య సుకృతం కించి దముతార్థ ముపార్జితమ్ । భర్తా తత్సన్ధ్య మాదత్తే పరావృత్త హతస్య తు ॥” అని స్పష్టముగాఁ జెప్పియుండెను. మఱియు నీవిషయమునే యాజ్ఞవల్క్యుమహర్షియు “రాజా సుకృతిమాదత్తే హతానాం విషణ్ణాయనాం” అని చెప్పియుండెను. కాన నోయర్జునా! యుద్ధపరావృత్తుడవై హతుడవగుచో చిరోవార్జితమగు సుకృతమును పరిత్యజించి పరోవార్జితమగు పాపమునే బొందెదవని యాశయము. ఈచెప్పుటవలన “పాప మేవాశ్రయేదస్మా న్స్తత్త్వేతా నాతతాయినః । ఏతా న్న హస్త మిచ్ఛామి ఘ్నుతోఽపి మధునూదనః ॥” అను నర్జునాభిప్రాయము తోచగింపబడెను.

శంక రాసందేయము:— ముముక్షువునకు మోక్షసాధన మగు స్వధర్మమునందు ప్రమాదము కూడదని జ్ఞాపకము చేయుటకు స్వధర్మ మగుటచే నవశ్యకర్తవ్యమై సంప్రాప్త మగు యుద్ధమును జేయనిచో ప్రత్యవాయము, అకీర్తి మొదలగు నవర్థపరంపర పాప్తింపఁగలదని నయభియములచే నర్జునుని స్వధర్మమునం దైదుశ్లోకములచేఁ బ్రవర్తింపఁజేయుచుండెను. అందు మొదటిదియగు “అథ చేత్త్వ మిమం” అను శ్లోకముచే యుద్ధము హింసారూప మగుటచే దోషముకొఱకే యగు ననిగాని, లేక భీష్మాదులు స్వీయులనే భీమచేఁగాని స్వధర్మమును విడిచితివేని కీర్తినాశము, ప్రత్యవాయము పాప్తించును. అట్లైన నుభయలోకభ్రంశమే యగునని చెప్పుచుండెను.

‘అథ’ యుద్ధసన్నాహాంతరమున నీ విధ్యుసంబద్ధమగు విధిదృష్టమైన యుద్ధమును చేయనిచో, నీశ్వరునితో

గీ॥ అక్షీర్తిం చాపి భూతాని కథయిష్యన్తి తేవ్యయామ్ ।

సంభావితస్య చాక్షీర్తి ర్మరణా దతిరిచ్యతే ॥

॥౩౪॥

పదవిభాగము:— అక్షీర్తిం- చ- అపి- భూతాని- కథయిష్యన్తి- తే- అవ్యయామ్- సంభావితస్య-
చ- అక్షీర్తిః- మరణాత్- అతిరిచ్యతే । ॥౩౪॥

ప్రతిపదార్థము:— భూతాని=భూతములు (ఇతరములు); తే=నీసంబంధ మగు; అవ్యయామ్=నాశ
రహితమై, అక్షీర్తి మపి=అపక్షీర్తినిన్ని; కథయిష్యన్తి చ=చెప్పుగలరు; సంభావితస్య=(ధర్మాత్ముడు, సత్యసం
భుడు, కూరుడు అను గుణములచే) గౌరవింపబడువానికి. అక్షీర్తి=అపక్షీర్తి; మరణాచ్చ=మరణముకంటె
అతిరిచ్యతే=ఉత్కృష్టమగుచున్నది ॥౩౪॥

శాంకరభాష్యము:—

న కేవలం స్వధర్మకీర్తిపరిత్యాగః—అక్షీర్తించాపి భూతాని కథయిష్యన్తి తే తవావ్యయామ్
దీర్ఘకాలామ్ । ధర్మాత్మా కూర ఇత్యేవమాదిభి ర్గుణై సంభావితస్య చాక్షీర్తి ర్మరణా దతి
రిచ్యతే । సంభావితస్య చాక్షీర్తే ర్వరం మరణమిత్యర్థః ॥

॥౩౪॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధన:—

కేవల స్వధర్మపరిత్యాగము, కీర్తిపరిత్యాగము మాత్రమే కాదు. మతేమనిచ? చిరస్థా
యియు, నీసంబంధమునగు (యుద్ధమునందు భయముకలవాడై యర్జునుడుయుద్ధరంగమునుండి
వచ్చుచున్నాడని నను) నపఖ్యాతిని గూడ నితరులు చెప్పుకొనెదరు. “శరీర మాద్యం ఖలు ధర్మసాధరం”
అను న్యాయముచే “మొట్టమొదట ధర్మసాధర మగు శరీరసంరక్షణము శ్రేయస్కరము.
యుద్ధమునందు మరణసందేహ ముండుటచే నాత్మరక్షణార్థ మపఖ్యాతినైన సహింసవలయు”
నని శంకింపజదు. ‘ధర్మాత్ముడు, కూరుడు’ అను ఖ్యాతిగలవాని కపఖ్యాతి మరణముకంటె
నుత్కృష్టమైనది. శౌర్యాదిగుణములచే సంభావితమైన కపఖ్యాతికన్న మరణము శ్రేష్ఠతమ మైన
దని యాశయము.

యుద్ధమును జేసినవాని కీర్తిని, స్వధర్మనిష్ఠఁ డర్జునుఁ డను స్వకీర్తిని, ధర్మమును ధర్మావబోధః మగు వేదమును
విడచినవాఁడగుచున్నాడు. వేదోక్తధర్మపరిత్యాగముచే వేదపరిత్యాగి వగుచున్నాడు. అట్లయిన స్వధర్మమును కీర్తినివదలి
వేదవేదోక్తధర్మపరిత్యాగరూపమగు సాపమును బొందెనని యర్థము. ॥౩౫॥

—, ౨వ అధ్యాయము- ౩౪వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు —

మధుసూదనసరస్వతీయము:— ఈవిషయమున యుద్ధమును పరిత్యజించినచో నిష్ఠ మగు కీర్తిధర్మముల
యస్మాప్రియు, అనిష్ఠమగు సాపముయొక్క స్మాప్రియు చూపబడెను. అందు సాపమనెడి యనిష్ఠ మాను
ష్మైక మగుటచే నాలస్యముగ దుఃఖము నిచ్చును. శిష్టులు నిందించుట శీఘ్రముగ ఫలమునిచ్చును. కాన శిష్టగర్హ
ణము (శిష్టులు నిందించుట) అనన్యాయని ‘అక్షీర్తిం చాపి భూతాని’ అను శ్లోకముచే జెప్పబడినది.

దేవర్షి మనుష్యాదులు నీసంబంధ మగు దీర్ఘ కాలస్థాయి యగు సపక్షీర్తిని (అనగా నీకుర్జునుడు ధర్మాత్ముడు
కాడనియు, కూరుడు కాడనియు) అన్యోన్యము చెప్పుకొనెదరు. ఈశ్లోకమునందు గల ‘చ అపి’ అని చెందు

నిపాతలు కీర్తిధర్మనాశసమశ్చయార్థకములు. లేక కేవలము కీర్తిధర్మములను విడచి పాపమునుమాత్రమే పొందవు. మరేమనిన? అపకీర్తినిగూడ బొందెదవు. కేవలము నీవాయపకీర్తిని బొందుటయేగాక దేవర్షిమనుష్యాదులు గూడ నాయపకీర్తిని చెప్పుకొనెద రని 'చ అపి' అను రెండు నిపాతల నన్వయింపవలెను.

అర్హిరక్షణ మత్యంతాపేక్షిత మగుటచే యుద్ధమునందు స్వమరణసంభేదము కాన అట్టి మరణపరిహారము నిమిత్త మపకీర్తియు సహింపదగినదే. ఈవిషయమే మహాభారతమునందుగల శాంతిపర్వమునందు “సామన్నా దానేన భేదేన సమస్తై రుత వా పృథక్ । విజేతుం ప్రయతేతారీ న్న యుధ్యేత ః దాచిన ॥ అనిత్యో విజయో యస్మా ద్దృశ్యతే యుధ్యమానయోః । పరాజయశ్చ సంగ్రామే తస్మా ద్మృద్ధం వివర్జయేత్ ॥ త్రియాణా మ ఘ్నపాయానాం పూర్వోక్తానా మసంభవే । తథా యుధ్యేత సంహతై విజయేతి రిపూ న్యథా॥” (సామముచేతను గాని, దానముచేతను గాని, భేదముచేతను గాని, లేక సామదానభేదములచేతను గాని శత్రువులను జయించుటకుఁ బ్రయత్నింపవలెను. కాని యెన్నడు యుద్ధముచేయవలదు; యుద్ధముచేయువారలకు విజయమనిత్యము; యుద్ధము నందు పరాజయముగూడ సంభవించును; కాన యుద్ధమును విడువవలెను. సామదానభేదములు సంభవించనిచో శత్రువులను జయించుటకు తగు సంపత్తి యున్నచో యుద్ధము చేయవలెను) అని చెప్పబడినది. హతీయు మనువు గూడ నీవిషయమే చెప్పెను మరణభయము కలవానికి నపకీర్తివలన గలుగు దుఃఖమెంతటిది? అను శంకను “సంభావితస్య చాకీర్తిః” అను వాక్యముచే దొలగించుచుండెను. ధర్మాత్ముఁడు కూరుఁడు అనునట్టి యనన్యతభ్యములగు గుణములచే ఒహుపతుఁ డగు మనుజున కపఖ్యాతి మరణముకంటె నుత్కృష్టము. కాన నపకీర్తికంటె మరణమే న్యూనమగుటంజేసి శ్రేష్ఠము. కాన నీవుకూడ మహాదేవాదిసమాగమముచే నతిసంభావితుడవు. కాన నపఖ్యాతివలనఁ గలిగెడి దుఃఖమును సహించుటకు తగవనియాశయము.

శాంతిపర్వమునం దుపసాదితవాక్యము లర్థశాస్త్రము. ‘సంగ్రామా న్న నివర్తేత’ అనునది ధర్మశాస్త్రము. అర్థశాస్త్రముకంటె ధర్మశాస్త్రము ప్రబలమగుటవలన ధర్మశాస్త్రసిద్ధమగు యుద్ధమవశ్యకర్తవ్యమనియాశయము.

శంకరానందీయము:— కేవలపాపమును బొందుటయే కాదు. మరేమనిన? ఈయుద్ధరంగమునం దుండు జనులు, ఇతరస్థలములం దుండువారలు స్వధృపరిత్యాగమువలన జనించునట్టి నీసంబంధ మగు శాశ్వతమైన యపకీర్తిని ‘యర్జునుఁడు స్వధర్మవిముఖుడు, పరమపాపి’ అనిసభలయందు చెప్పుకొనెదరు. స్వజనవధవలనసంభవించిన నిందకంటె యుద్ధమును చాలించుటవలన గలిగెడి నింద సహించుటకు శక్యమైనదే యని యనెదవా? ‘బ్రహ్మణే బ్రాహ్మణ మాలభేత’ అను శ్లోతిచే సరమేధమునందు బ్రాహ్మణాలంభము విహిత మగుటచే దోషముకొఱకు కాన్ట్లు యుద్ధము శాస్త్రీయమగుటంజేసి యుద్ధమునందు స్వజనవధవలన దోషము సంభవించదు. యుద్ధమును త్రితీయుఁడు విరిమించుట యశాస్త్రీయ మగుటచే నట్టి యుద్ధోపరతివలన బ్రాప్తిం చెడి యపకీర్తి ‘సంభావితస్య’ అర్జునుఁడు ధర్మాత్ముడు, సత్యసంధుడు, కూరుఁడునని యంతట నిందరిచేతను కొనియాడబడు సత్కీర్తిగల పుణ్యపురుషుఁడని వగు నీకు మరణముకంటె నుత్కృష్టమైనది. లోకమున మరణమువలన జనించెడి దుఃఖము క్షణికము. సత్పురుషుల కపఖ్యాతివలన జనించెడి దుఃఖమైతే ప్రళయ కాలపర్యంతభావి యగుటచే మరణదుఃఖముకంటె నపఖ్యాతివలన జనించెడి దుఃఖము సత్పురుషుల మహత్తరము. కాన నపఖ్యాతికంటె మరణమే శ్రేష్ఠ మని యర్థము.

పరమార్థప్రపంచము:— జీవించియున్నవానికి మరణసయముననే మరణమువలన దుఃఖము సాగింపించును. అపకీర్తియైతే మరణానంతరమునందును, జీవించియున్నపుడును సంభవించు నని యర్థము. [38]

గీ: భయా ద్రిణా దుపరతం మంస్యస్తే త్వాం మహారథాః ।

యేషాం చ త్వం బహుమతో భూత్వా యాశ్మసి లాఘవమ్ ॥

॥౩౫॥

పదవిభాగము:— భయాత్-రిణాత్-ఉపరతం-మంస్యస్తే-త్వాం-మహారథాః-యేషాం-చ-త్వం-బహుమతః-భూత్వా-యాశ్మసి-లాఘవమ్ । ॥౩౫॥

ప్రతిపదార్థము:— యేషాం=ఎవరలకు, త్వం=నీవు; బహుమతః=గౌరవింపఁదగినవాఁడవై; భూత్వా=అయిన్ని; లాఘవం=ఘోషభావమును (చులకనను); యాశ్మసి=పొందఁగలవో; తే=(ఈపదమధ్యాహార్యము) అట్టి; మహారథాః=మహారథివలగు దుర్యోధనాదులు, త్వాం=నిన్ను; భయాత్=భయమువలన; రణాత్=యుద్ధమునుండి, ఉపరతం=విరతునిగ, మంస్యస్తే=తలచెదరు. ॥౩౫॥

శాంకరభాష్యమ్:—

కించ— భయాదితి । భయా త్కర్ణాదిభ్యో రణా ద్యుద్ధా దుపరతం నివృత్తం మంస్యస్తే చిన్తయిష్యన్తి న కృపయేతి త్వాం మహారథాః దుర్యోధరప్రభృతయః । యేషాం చ త్వం దుర్యోధనాదీనాం బహుమతో బహుభి ర్గుణై ర్యుక్త ఇత్యేవం బహుమతో భూత్వా పున ర్యాశ్మసి లాఘవం లఘుభావమ్ ॥ ॥౩౫॥

శాంకరభాష్యోత్తరబోధిని:—

ప్రాణులయందు దయచే నేను యుద్ధమును జేయ ననెదవా? అట్లనుటకు వీలుపడదు. ఏలన? నీవు ప్రాణులయందు దయచే యుద్ధమును మానినను నీశక్తివు లగు దుర్యోధనాదుల కింతవఱ కేసీయెడ “నర్జనుఁడు శూర్యుడై ర్యాదిబహుగుణములుకలవా” డని నిశ్చయము గలదో అట్టి నీవు చులకనను బొందెదవు. మఱియు నామహారథికు లగు దుర్యోధనాదులు నిన్ను భయమువలన యుద్ధమునుండి విరతునిగ దలంచెదరు. కాని దయవలన యుద్ధమును వదలితి వని తలవరు. ॥౩౫॥

—, ౨౮ అధ్యాయము ౩౫వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు .—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— ఉదాసీనులు నన్ను నిందించుగాక మహారథివలగు భీష్మద్రోణకృపా చార్యాదులు ‘అర్జునుఁడు పరమకారుణికుఁడు’ అని నన్ను స్తుతి చేయగలరను శంకను ‘భయాద్రిణా దుపరతం’ అను శ్లోకముచే దోలగించబడెను. “అర్జునుఁడు కర్ణాదులవలన జడిసి యుద్ధమునుండి విరతుఁడాయెను. కాని కృపవలన కాదు” అని భీష్మద్రోణదుర్యోధనాదులగు మహారథివలు నిన్ను తలచెదరు. భీష్మద్రోణాదు లిది వరలో నన్ను గొప్పవానినిగ తలచెడివారలకదా. ఇపు డెట్లు భీతునిగ దలచెదరను శంకను తొలగించుటకు “యేషాం చ త్వం” అని చెప్పెను. ఏభీష్మాదులకు నీవు “బహుమతః” అర్జునుఁ డనేక సుగుణములు కలవాఁడని సమ్మతుఁడవో అట్టివారలె నిన్ను భయమువలన యుద్ధమును చాలించుకొనినవానిగఁ దలచెదరు. కాన నిట్టి వాఁడవై యుండియు నీవు యుద్ధోపరతుఁడవై యందరకు నవాదరవిషయుఁడవై లాఘవమును పొందెదవని యాశయము.

లేక ఎవరలకు పూర్వమునం దిట్టి గౌరవస్థానీయుడవై యుంటివో వారలకే యిపు డట్టివాడవై లాఘవమును పొందఁగలవనియైనను నన్వయింపనగును.

గీ॥ అవాచ్యవాదాంశ్చ బహూ న్వదిష్యంతి తవాహితాః ।

నిన్దంత స్తవ సామర్థ్యం తతో దుఃఖతరం ను కిమ్ ॥

॥౩౬॥

పదవిభాగము:— అవాచ్యవాదాన్ - చ - బహూ - న్వదిష్యంతి - తవ - అహితాః - నిన్దంత - తవ - సామర్థ్యం - తతః - దుఃఖతరం - ను - కిమ్ ।

॥౩౭॥

ప్రతిపదార్థము:— తవ=నీయొక్క; అహితాః=శత్రువులగు దుర్యోధనాదులు; తవ=నీసంబంధమగు; సామర్థ్యం=బలమును; నిన్దంతః=నిందించుచు; బహూ=అనేకవిధములగు; అవాచ్యవాదాన్=అవక్తవ్యవాదములను (పలుకదగని దూషణవాక్యములను); న్వదిష్యంతి=పలికెదరు; తతః=అంతకన్న; దుఃఖతరం=ఎక్కువదుఃఖము; కింను=ఏదికలదు?

॥౩౮॥

శాంకరభాష్యము:—

కించ— అవాచ్యవాదానితి । అవాచ్యవాదా నవక్తవ్యవాదాంశ్చ బహూ ననేక ప్రకారా న్వదిష్యంతి తవాహితా శత్రువో నిన్దంతః కుత్సయంత స్తవ త్వదీయం సామర్థ్యం నివాతకవచాది యుద్ధవిత్తమ్ । తస్మాత్తతో నిందాప్రాప్తే ద్దుఃఖా ద్దుఃఖతరం ను కిమ్ తతః కష్టతరం దుఃఖం నానీ తర్హ్యః ॥

॥౩౯॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

నీశత్రువులగు దుర్యోధనాదులు- నివాతకవచాదియుద్ధమువలన బ్రాప్తించిన నీసంబంధమగు సామర్థ్యమును నిందించు ననేకవిధములగు నవక్తవ్యవాదములను (పలుకుటకు దగని వాక్యములను) బలికెదరు. కాన నీవు యుద్ధవిరతుడవు కాకుము.

భీష్మద్రోణకృపాచార్యాదివధవలన బ్రాప్తించు దుఃఖమును సహింపజాలను. అంతకన్న శత్రుకృతంబగు నాసామర్థ్యనిందయే సహింపనగును. కాన నేనీయుద్ధమును జేయనండువా?

శంకరానందీయము:— యుద్ధమును చాలించిన నీ కపక్షిమాత్రమే కాదు. మరెవనిన? శూరులు నిన్ను చులకనచేసెదరని “భయా ద్రాజా దుపరతం” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను.

మహాంధికులగు బాహ్లిక, భగవదత్త, సౌమదత్త, దుప్రదాదులు- దయచే యుద్ధమును చాలించుకొనిన నిన్ను “భీష్మద్రోణాద్వాదిపరులతో యుద్ధముచేయుటకు శక్తిలేక వారలవలన భయపడు యుద్ధమును చాలించుకొనెను. కాని దయచేతను “కా” దని నిశ్చయించెదరు. పూర్వమునం దెవరెవరు నీవు శౌర్య ధైర్యయుద్ధచాతుర్యాది గుణములచే నుత్కృష్టుడవని బహుమతుడవయి యుంటివో అట్టి నీ విప్రుడు వారలవలన “లాభము” రణభయమువలన నరునుడు పలాయనమును చేసెనను అఘభావమును (అనమానమును) పొందఁగలవు. అపక్షి పారోక్షికము. తిరస్కార మపరోక్షసిద్ధమని యీ రంటికి భేదము. (పూర్వశ్లోకముచే పారోక్షికమగు నపక్షిని చెప్పి యీ శ్లోకముచే నపరోక్షరూపమగు తిరస్కారమును చెప్పెను) ॥౪౦॥

—+ ౨వ అధ్యాయము- ౩౬వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు +—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— భీష్మద్రోణాదిమహాంధికులు నన్ను బహూకరింపకున్నను, నేను యుద్ధోపరతుడ నగుట దుర్యోధనాదుల కుపకారకమగుటచే నన్ను వారలు గౌరవింపగలరను శంకను “అవాచ్యవాదాంశ్చ” అను శ్లోకముచే దొంగించుచుండెను.

గీ: హతో వా ప్రాప్స్యసి స్వర్గం జిత్వా వా భోక్తృనే మహీమ్ ।

తస్మా దుత్తిష్ఠ కాస్తేయ! యుద్ధాయ కృతనిశ్చయః ।

1321

పదవిభాగము:— హతః-వా-ప్రాప్స్యసి-స్వర్గం-జిత్వా-వా-భోక్తృనే-మహీమ్-తస్మాత్-ఉత్తిష్ఠ-కాస్తేయ-యుద్ధాయ-కృతనిశ్చయః ।

1321

ప్రతిపదార్థము:— హే కాస్తేయ! ఓ యుద్ధనుడా! త్వం=(ఈ పదమధ్యాహార్యము)నీవు; హతోవా=మరణించివా; స్వర్గం=స్వర్గమును; ప్రాప్స్యసి=పొందగలవు. జిత్వావా=శత్రువులను జయించెదవా; మహీమ్=భూమిని; భోక్తృనే=అనుభవించెదవు; తస్మాత్=అకారణమువలన; యుద్ధాయ=యుద్ధముకొఱకు; కృతనిశ్చయః, కృత=చేయఁబడిన; నిశ్చయః=నిశ్చయముకలవాడవై; ఉత్తిష్ఠ=స్పృహఁడవగుము.

1321

కాంక్షంభాష్యమ్:—

యద్రే పునఃక్రియమాణే కర్తాదిభిః-హతోవేతి । హతోవా ప్రాప్స్యసి స్వర్గం; హతస్స ప్రాప్స్యసి స్వర్గం; జిత్వావా కర్తాది న్యూరా న్భోక్తృనే మహీమ్ । ఉభయధాఽపి తవ లాభ ఏవే జ్యభిప్రాయః । యతఏవం తస్మా దుత్తిష్ఠ కాస్తేయ! యుద్ధాయ కృతనిశ్చయో జేష్ఠ్యామి శత్రూ స్తోష్ఠ్యామి వేతి నిశ్చయం కృత్వే తద్దః ।

1322

కాంక్షంభాష్యతత్త్వబోధిని:—

“పుత్రోశోకో మహద్దుఃఖం దుఃఖా ద్దుఃఖతరం తుభా । తతో దుఃఖతరం లోకేఽయశః ప్రాప్తి రేవ చ” (పుత్రోశోకము మహద్దుఃఖము; అట్టి దుఃఖముకన్న దుఃఖతర మొకటి; అంతకన్న దుఃఖ తమము లోకమున నవకీర్తి ప్రాప్తించుట కాన శత్రుకృతసామర్థ్యనిందకన్న కష్టతర మగు దుఃఖ మేది కలదు? అంతకన్న కష్టతరమగు దుఃఖ మేదియు లేదు.) అందువలన నీవు యుద్ధనిరతు డవు కావలదని యాశయము.

1323

అసాధారణము, లోక ప్రసిద్ధము నగు నీసామర్థ్యమును శత్రువులగు దుశ్శోధ నాదులు నిందించుచు నవాచ్యములగు నచనములను పలుకఁగలరు. నిన్ను హింసించరని భావము.

భీష్మద్రోణాదిపథప్రయుక్తము. కష్టతరము నగు దుఃఖమును సహింపలేక యుద్ధమునుండి నిష్క్రంద నైన నేను శత్రుకృతసామర్థ్యనిందవాదులవలన సంభవించెడి దుఃఖమును సహించెదనను శంకను తొలగించుటకు “తతో దుఃఖతరం ను కిమ్” అని చెప్పెను. “తతః” అట్టి నిందాప్రాప్తదుఃఖముకంటె దుఃఖతర మేదికలదు? ఏదియు లేదని యర్థము.

శంకరానందీయము:— విద్యాకులశీలధర్మకార్యములచే ప్రతిష్ఠను పొందినవాని కపకీర్తియే దుఃఖ రూపము. అంతకంటె నధికమగు దుఃఖ మవమానము. అంతకంటె నధికతర మగు దుఃఖము ప్రత్యక్షదూషణ మని “అవాచ్యవాదాంశ్చ” అను శ్లోకముచే జెప్పబడినది.

నీ శత్రువులగు దుశ్శోధనకర్తాదుల ప్రభుత్వము నీ సంబంధమగు పౌరుషమును నిందించుచు బలుకుటకుఁ దగని “ధిక్, ధిక్” అను శబ్దములను పలికెదరు. కర్ణ కఠోరములు, మృఘాతులు నగు నట్టి దూషణవాక్యములకంటె అభిమానయు, కూరుఁడు నగు శత్రుయునకు దుఃఖతర మేదికలదు? అంతకన్న దుఃఖతరమగున దేదియు లేదని యర్థము.

1324

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

యుద్ధమునుజేసినచో గుర్వాదుల వధయు, దానివలన మధ్యస్థులవలన నిందయు పొందించుచు యుద్ధమును జేయనిచో శత్రువులవలన నిందయు పొందించుచు 'ఉభయతఃపాశా రజ్జుః' (ఎటుజూచినను పాశముగలతా)డు సిద్ధమగుచున్నది.) కాన నేనేమిజేయవలెనో దోషకున్న దనే దవా? కర్ణాదులతో యుద్ధము జేయుచుండ నీవు మరణించెదవా, వీరస్వర్గమునే పొందెదవు. శూరులగు కర్ణాదులనుఁ జయించెదవా, నిస్సపత్నమగు నీపృథివి ననుభవించెదవు. ఎట్లులైనను నీకు లాభమే యని యాశయము.

నీకు జయము పొందించునను నియమము లేకున్నను జయపాప్త్యపాప్తులయందు లాభముకలదు. అందువలన 'శత్రువులను జయించెదను, లేక మరణమునైన బొందెద' నను నిశ్చయము కలవాడవై యుద్ధముకొఱకు సన్నద్ధుడ వగుము.

ఇట "కాస్తేయ" అను సంబోధనచేఁ బరిశుద్ధవంశుజుడ వైనట్టియు, యుద్ధము కొఱకుద్యుక్తుడవైనట్టియు, ఊత్రీయుడవగు నీకు యుద్ధమును జూలించుకొనుట మంచిది కాదని సూచితమయ్యెను.

॥౩౭॥

— ౨౨ అధ్యాయము ౩౭వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు —

మధునూదనసరస్వతీయము:— యుద్ధమును చేసినచో గుర్వాదులవధ పొందించును. అందువలన మధ్యస్థులనింద పొందించును. యుద్ధమింతుడవైనచో శత్రుకృతనింద పొందించును. కాన "సుభయతః పాశా రజ్జుః" అను న్యాయము సంభవించుచున్నది. కాన నేమిచేయవలెనో దోషకున్నది. అను నాశంకకు సమాధానముగ జయము పొందించినను పొందింపకున్నను లాభము నిశ్చితమగుటచే యుద్ధసంసిద్ధుడ వగుట యావశ్యకమని "హతోవా" అను శ్లోకముచే జెప్పబడినది.

యుద్ధమునందు మరణించితివేని స్వర్గమును పొందఁగలవు. శత్రువులను జయించినచో నిస్సపత్నమగు నీ భూలోకరాజ్యము ననుభవించెదవు. కాన సుభయవిధముల లాభమే అందువలన శత్రువులను జయించెదను, లేక మరణించెద నను నిశ్చయము కలవాడవై యుద్ధముకొఱకు సన్నద్ధుడ వగుము. ఈ చెప్పబడిన "న చైత ద్విద్యై కతరన్నో గరీయః" అను మొగలుగాఁగలవి పరిహరింపఁబడినవి.

శంకరానందీయము:— యుద్ధముచేసినయెడల గుర్వాదివధయు, దానివలన శిష్టనిందయు సంభవించును. యుద్ధముచేయనిచో శత్రువులవలన నింద సంభవించును. రెండువిధములచేతను నిందవలనఁగలిగెడి దుఃఖమే పొందించును. అంతకున్న తేరొకటి పొందింపనేరదను నాశంకమీద యుద్ధమును జేసినచో యాగమువలె యుద్ధము స్వధర్మమగుటజేసి యుద్ధమునందు గుర్వాదిహింస యాగీయపశుహింసాతుల్యమగుటవలన శిష్టనింద పొందించదు. శత్రునిందయు పొందించదు; జయమునందును, పరాజయమునందును యుద్ధముచే నిష్పఫలము కలుగునని "హతోవా" అను శ్లోకముచే జెప్పబడినది.

యుద్ధమునందు కర్ణాదులచే చంపబడితివేని స్వర్గమును పొందెదవు. శత్రువులను జయించితివేని నిష్క్రంతుక మగు భూమి ననుభవించెదవు. కాన సుభయభావము పొందించును; వ్యర్థము కానేరదు. యుద్ధముకొఱకభిముఖుడ వగు మని యర్థము.

గీ॥ సుఖదుఃఖే సమే కృత్వా లాభాలాభౌ జయాజయౌ ।

తతో యుద్ధాయ యుజ్యస్వ నైవం పాప మవాప్స్యసి ।

13౮॥

పదవిభాగము:— సుఖదుఃఖే- సమే- కృత్వా- లాభాలాభౌ- జయాజయౌ- తతో- యుద్ధాయ- యుజ్యస్వ- స- ఏవం- పాపం- అవాప్స్యసి । 13౮॥

ప్రతిపదార్థము:— హేతున!=(ఈపదమధ్యాహార్యము) ఓమర్జునుడా!; సుఖదుఃఖే=సుఖదుఃఖములను; సమే=సమానమగునటుల; కృత్వా=చేసి; జయాజయౌ=జయపరాయములను; సమా=తుల్యమగునటుల; కృత్వా=చేసి; తతో=అనంతరమున; యుద్ధాయ=యుద్ధముకొఱకు; యుజ్యస్వ=సన్నద్ధుడవగుము; ఏవం=ఇట్టినిశ్చయముతో యుద్ధమును జేసినయెడల; పాపం=పాపమును; నావాప్స్యసి=పొందవు. 13౮॥

శాంకరభాష్యము:—

తత్ర యుద్ధం స్వధర్మ ఇత్యేవం యుద్ధమన నిర్వృత్యే మిమం శృణు — సుఖదుఃఖే ఇతి । సుఖదుఃఖే సమే తుల్యే కృత్వా రాగద్వేషా వకృత్యే త్యేతత్ । తథా లాభాలాభౌ జయాజయౌ చ సమౌ కృత్వా తతో యుద్ధాయ యుజ్యస్వ ఘటస్వ । నైవం యుద్ధం కుర్వ వ్యాప మవాప్స్యసి త్యేష ఉపదేశః ప్రాసంగికః । 1౩౮॥

శాంకరభాష్యకర్తృభోధి:—

పాపభీరువు నగుటచే యుద్ధముకొరకు నిశ్చయమును జేసికొని లేచుటకు సమర్థుడను కానని శంకింపజనదు యుద్ధము స్వధర్మముగాన ఉత్తీయన కవశ్యకర్తవ్యమై “యుద్ధము స్వధర్మ” మను జ్ఞానముచే యుద్ధముచేయువానికి నేను జేయు నీయుపదేశమును వినుము. సుఖదుఃఖములను సమానముగఁ జేసికొనుము. సుహృద్భీవనమువలన సుఖము, సుహృన్మరణమువలన దుఃఖము ప్రాప్తించును. ఇట్టి సుఖదుఃఖములను సమానముగఁ జేసికొనుట యెట్లుని శంకింపవలదు. సుఖమునందు ర్యాగము. దుఃఖమునందు ద్వేషమును జేయవలదని యాశయము. అట్లయిన సుఖదుఃఖములు సమానము లగును. అటులే లాభాలాభములను, జయాజయములను సమానముగఁ జేసికొని (లాభాలాభములనుండు, జయాజయములయందు రాగద్వేషములను

పరిమార్చువా — యుద్ధమునందు మరిచించినవానికే స్వర్గప్రాప్తి శ్రామముల మగుటఁజేసి జయించి జీవించియున్నవానికి స్వర్గాదులు లేండుశంకను “హతో వా” అను శ్లోకముచేఁ దొలగించుచుండెను. యుద్ధమునందు మృతునకు స్వరాజ్యము; జీవించియున్నవానికి సామ్రాజ్యము ప్రాప్తించును. కాన నుభయభా పూర్తి యగు నది యర్థము. 13౮॥

—, ౨వ అధ్యాయము- ౩౮వ శ్లోకవ్యాఖ్యానితేషములు. —

మధుసూదనసరస్వతీయము:— స్వర్గము నుద్దేశించి యుద్ధము చేసినచో నది కామసాప్రయక్త మగుటఁజేసి యుద్ధమునకునిత్యకర్మత్వము సంభవింపదు. కామ్యత్వమేసంభవించును. అట్టికామ్యకర్మ ననుష్ఠించని యెడల సాపమెటుల ప్రాప్తించును? మతీయు రాజ్యము నుద్దేశించి యుద్ధము నాచరించినచో నది యర్థశాస్త్ర విద్వ మగుటఁజేసి ధర్మశాస్త్రము నపేక్షించి యర్థశాస్త్రము దుర్బలమగుటఁజేసి దృష్టార్థమగు గురుభ్యామ్నాణన

శాంకరభావ్యతత్వబోధిని:—

వదలి) యుద్ధముకొఱకు సన్నద్ధుడగుము. (జయ మనగ తిరస్కరింపఁబడని న్యాయురుగు యుద్ధముచే గలుగు శత్రువుయొక్క తిరస్కారము. అపజయ మనగ తద్విరుద్ధుని గృహింప నగును. ఈవిధమున యుద్ధమును జేసినచో నీవు పాపమును బొందనేరవు.

ఈయుపదేశమువలన బరమార్థాశ్మశ్చత్త్వప్రకరణమున యుద్ధకర్తవ్యత జెప్పఁబడెను. కాన గీతాశాస్త్రము కర్మజ్ఞానసముచ్చయపరమని శంకింపవలదు. ఏలయన: నీయుపదేశము ప్రాసంగికము. అనిగా డత్రియఁడగు యుద్ధునకు ధర్మముగు యుద్ధముయొక్క కర్తవ్యతానువాద ప్రసంగమున యుద్ధమునకు కర్తవ్యత్వమువదేశింపఁబడెను కాన నిట యుద్ధకర్తవ్యత్వోపదేశ మను మిషచే కర్మజ్ఞానసముచ్చయము సిద్ధింపదు. 13౮।

ధర్మ మెట్లగును? ఉభయభా యుద్ధముకొఱకే యుద్ధ మగుచుండ “అథ చేత్త్వ మిమం ధర్మ్యం సం గ్రామం వ క్షిష్యసి. తత స్స్వధర్మం కీర్తిం చ హిత్వా పాప మవాప్స్యసి” అను శ్లోకార్థమెటుల నుపపన్నమగును? అను శంకను “సుఖమఃఫే సమే” అను శ్లోకముచే దొలగించుచుండెను.

సుఖమనందును, తత్కారణ మగు లాభమనందును, తత్కారణమగు జయమునందును రాగమునుచేయుక ఇదేవిధమున దుఃఖమునందును, తత్కారణమగు ఆలాభమనందును, తద్దైతు వగు పరాజయమునందును ద్వేషమును చేయుక యుద్ధముకొఱకు సన్నద్ధుడగుము. ఈవిధమున సుఖ కామనను, దుఃఖనివృత్తి కామనను విడచి ‘స్వధర్మము, అనిడి బుద్ధిచే యుద్ధముచేయు నీవు- గురుబ్రాహ్మణాది వధనిమిత్తమగు పాపమును, నిత్యకర్మను చేయుక పోవుటవలన పొప్తిందిడి పాపమును పొందవు. ఎవఁడు యుద్ధమును ఫల కామనచే నాచరించునో వాడు గురుబ్రాహ్మణవధవలన పాపమును పొందును. ఎవఁడాచరింపఁడో వాడు నిత్యకర్మాననుష్ఠానమువలన పొప్తిందిడిపాప మును పొందును. కానఫలమునందు కోరికనువిడచి యుద్ధముచేయువా డుభయవిధమగు పాపమునుపొందడనియే పూర్వోక్తమగు ‘అథ చేత్త్వ మిమం ధర్మ్యం’ అను శ్లోకమున కభిప్రాయము. “హతో వా ప్రాప్స్యసి స్వగ్గం జిత్యా వా భోక్ష్యసి మహీమ్” అను శ్లోకముచే నానుషంగికఫలము చెప్పఁబడెను. కాన ప్రకృతమునకు దోషము (విరోధము) లేదు. ఈవిషయమునే ‘తద్యథామే ఫలాత్తే నిమిత్తే (నిర్మితే) ధాయాగంధ ఇత్యనూత్న ద్యేతే ఏవం ధర్మం చర్యమాణ మర్థా అనూత్నవ్యస్తే నో చేదనూత్నవ్యస్తే స ధర్మహని ర్భవతి” అని స్పష్టముగ నాపస్తంబమహర్షి చెప్పెను. కాన యుద్ధశాస్త్రమున కర్థశాస్త్రత్వము సంభవింపనందున “పాప మే వాళ్యయే దస్మా వ్మత్తైతా నాతతాయినః” అను శంక తొలగింపఁబడెను.

శంకరానందీయము:— “హతో వా ప్రాప్స్యసి స్వగ్గం జిత్యా వా భోక్ష్యసి మహీమ్” అను వాక్య మువలన యుద్ధమున జైహి కాముష్మికసుఖసాధనత్వమే ప్రతీతిమాన మగుచున్నది. కాని ధర్మాత్మిద్ధి యుద్ధా చేయఁగలగల తత్త్వత్వత్వత్వ స విద్యతే” అను వాక్యమువలన బోధింపబడిన శ్రేయస్సాధనత్వము ప్రాప్తింపనేరదు. యుద్ధము స్వర్గసుఖాదిహేతు వగుటంజేసి బంధకము. కాన జైషయి కానందుమును కోరిడి వారలకే యుద్ధము కర్తవ్యము, మోక్షమును కోరిడివారలకు కాదని శంకింపజనదు. భావనాభేదమువలన నిచట ఫలభేదము కలదు. అచెట్లనిన? బోధితిస్తవయోగము స్వర్గ కామనచే ననుష్ఠించినచో స్వర్గహేతు వగును. నిష్కామనతో ననుష్ఠించినచో నాజ్యోతిష్టామమే చిత్తశుద్ధికి హేతువగును. అవిధముననే యుద్ధము, శ్రీప్రజాపాలనము, దానము వీనిని కామముచే నాచరించినచో నవి స్వర్గాదిఫలజనకములగును. నిష్కామముచే ననుష్ఠించినచో చిత్త

గీ॥ ఏషా తేభిహితా సాంఖ్యే బుద్ధి ర్యోగే త్విహం శృణు ।
బుద్ధ్యా యుక్తో యయా పార్థ! కర్మ బంధం ప్రహస్యసి ॥

॥౩౯॥

పదవిభాగము:— ఏషా- తే- అభిహితా- సాంఖ్యే- బుద్ధిః- యోగే- తు- ఇమాం- శృణు-
బుద్ధ్యా- యుక్తః- యయా- పార్థ!- కర్మబంధం- ప్రహస్యసి ।

॥౩౯॥

ప్రతిపదార్థము:— షేపార్థ! ఓబుద్ధువా!; ఏషా=ఈ; సాంఖ్యే=పరమార్థవిషయకమును; బుద్ధిః=
జ్ఞానము; తే=నీకొఱకు, అభిహితా=చెప్పబడెను. యయా=వియోగవిషయకమును; బుద్ధ్యా=బుద్ధితో; యుక్తః=
మాడుకున్నవాడవై; కర్మబంధం. కర్మ=ధర్మాధర్మములనెడి; బంధం=బంధమును; ప్రహస్యసి=విడిచెదవో;
యోగేతు=జ్ఞానపాప్తి సాధనకర్మయోగవిషయకమును; ఇమాం=ఈ చెప్పబోవుజ్ఞానమును; శృణు=వినుము ॥౩౯॥

శాంకరభాష్యము:—

(1) శ్లోకమోహాపనయనాయ తాకికన్యాయః “స్వధర్మ మపి చావేక్ష్య” (గీ३-౩1)
ఇత్యాదై శ్లోకై ర్మత్తం న తు తాత్పర్యేణ । పరమార్థవర్జ్యం త్విహ ప్రకృతం తచ్చోక్త
ముపసంహరియతే-ఏషా తేభిహితా ఇతి శాస్త్రవిషయవిభాగప్రవర్తకాయ । ఇహ హి దర్శితే
పున శ్చార్థప్రయవిభాగ ఉపరిష్టాత్ జ్ఞానయోగేన సాంఖ్యానాం కర్మయోగేన యోగిచా”
(గీ३-౪) ఇతి నిష్ఠాద్వయవిషయ శాస్త్రం సుఖం ప్రసక్తిశ్చ తే శ్లోకాశ్చ విషయవిభాగేన
సుఖం గ్రహిష్యన్తి తత్తత ఆహ—ఏషా త ఇతి ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(1) స్వధర్మ మపి చావేక్ష్య” అను శ్లోకము మొదలు “సుఖముభే సమే కృత్వా”
అనునంతవరకు నగు గ్రంథముచే శ్లోకమోహములు దొలగుటకు దగు తాకికన్యాయము చెప్ప
బడెను. కాన నట్టి తాకికన్యాయ ముపసంహరింపవలసియుండ “ఏషా తేభిహితా సాంఖ్యే”
అను శ్లోకముచే పరమార్థదర్శన ముపసంహరించుట యెట్లు పొసగునని శంకింపవలదు.

శుద్ధికి హేతువులగును. కాన నోయర్జునా! నీవి కామనతో యుద్ధమును జేయుము. అని “సుఖముభే” అను
శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను.

లాభాభిలాషములయొక్కయు, జయాజయములయొక్కయు, తత్ఫలభూతములగు సుఖముఃఖములయొక్కయు
పిద్యసిద్ధులయందు హర్ష విషాదములను జేయక మద్భక్తితో విధివిధేయుడవై విధుక్తము, స్వధర్మానుష్ఠాన
రూపము నగు యుద్ధముకొఱకు ప్రయత్నించుము. ఈవిధమున “ఈశ్వరార్పణబుద్ధితో జేసెద” నను నిశ్చయ
ముతో యుద్ధమునుజేయు నీవు పాపమును బొందవు. “బ్రహ్మణే బ్రాహ్మణ మాశ్రేత” అను శ్రుత్యుక్తనర
మేధమునందు బ్రాహ్మణుని యాలంభనముచేసిన కర్త యెట్టితీరున పాపమును పొందడో అదేవిధమున “యే
యుధ్యంతే ప్రథనేషు” అను శ్రుత్యుక్తము, స్వధర్మము నగు యుద్ధమునందు భీష్మద్రోణాదిగుర్వాకులవిధవలన
పాపమును బొందవని యాశయును.

॥౩౯॥

—* అవ అధ్యాయము ౩౯వ శ్లోకవ్యాఖ్యానవిశేషములు *—

మధుసూదనసంస్కృతీయము:— స్వధర్మబుద్ధితో యుద్ధముచేయువానికి పాపము లేకపోవు గాక.
“య ఏనం వేత్తి హస్తారం” అనునది మొదలగు గ్రంథముచేతను, “కథం స పురుషః పార్థ! కం ఘాతయతి

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

స్వజనమరణశంకకు, గురువధశంకకు కారణములును, సమ్యక్జ్ఞానప్రతిబంధకములు నగు శోక మోహములు దొలగుటకు “స్వవర్ణాశ్రమధర్మము లనుష్ఠించువానికి స్వర్ణాదీకముసిద్ధించుచు... అట్లనుష్ఠింపనివానికి స్వర్ణాదులు సిద్ధింపనేరవు.” అని యన్వయవ్యతిరేకస్వరూప మగు లోక ప్రసిద్ధన్యాయము “స్వధర్మ మపి చావేత్త్య” అను శ్లోకముమొదలు “సుఖదుఃఖే సమే కృత్వా” అను శ్లోకమువరకు నగు గ్రంథముచే జెప్పబడినను, అట్టి లోకీకన్యాయము ప్రకృతతాత్పర్యముచే జెప్పబడలేదు. ప్రకృతతాత్పర్యమేమనిన? “న త్వే వాహం జాతు నాసు” అను స్థలమునం దేవరమార్గతత్త్వము చెప్పబడి “న జాయతే మ్రియతే వా” అనునది మొదలగు గ్రంథముచే నుపపాదితమో అట్టిపరమార్థాత్మతత్త్వము ప్రకృతము. కాన నట్టి పరమార్థతత్త్వజ్ఞానమునే “ఏషా తేఽభిహితా సాంఖ్యే” అను శ్లోకముచే నుపసంహరించుట సమంజసమగును.

ఈవిధమున పరమార్థబుద్ధి నుపసంహరించుటవలన నేమి ప్రయోజన మని శంకింపవలదు. గీతాశాస్త్రమునకు జ్ఞాననిష్ఠ, కర్మనిష్ఠ యను నిష్ఠాద్వయము విషయము. అందేభాగముచే జ్ఞాన నిష్ఠ చెప్పబడెను? ఏభాగముచే కర్మనిష్ఠ చెప్పబడెను? అనిన నీభాగముచే జ్ఞాననిష్ఠయు, నీభాగముచే కర్మనిష్ఠయు చెప్పబడు నను శాస్త్రవిషయవిభాగమును జూపుటకు “ఏషా తేఽభిహితా సాంఖ్యే” అనుదానిచే పరమార్థబుద్ధి నుపసంహరించుచుండెను. (కానఁ బూర్వోక్తాశంకావకాశ మిందు లేదు.)

“జ్ఞానయోగేన సాంఖ్యానాం కర్మయోగేన యోగినామ్” అను సుత్తరగ్రంథముచేతనే జ్ఞాననిష్ఠాకర్మనిష్ఠల విభాగజ్ఞానము సంభవించుచుండ నిచటనే యావిభాగ మొనర్చుట యెందుల కనిన?

ఈస్థలమునందే జ్ఞాననిష్ఠాకర్మనిష్ఠల విభాగమును జూపిన మున్నందు- “జ్ఞానయోగేన సాంఖ్యానాం కర్మయోగేన యోగినామ్” అని చెప్పబోవు నిష్ఠాద్వయవిషయకశాస్త్రము సుఖముగ బోధించుట కనువగును. అట్టి విషయవిభాగపురస్కరముగ శ్రోతయు గ్రహింపఁగునను వాచయముచే నిచటనే జ్ఞాననిష్ఠాకర్మనిష్ఠల విభాగము చూపబడెను.

హస్తీకం” అను గీతావాక్యముచేతను విద్వాంసున కేకర్మయు సంభవింపదని బోధింపబడుటచే నన్నుగూర్చి యుద్ధకర్తవ్యత్వోపదేశము నీకుచితము గాదు. “ఆకర్తయు, నభోక్తయు, శుద్ధస్వరూపము నగు బ్రహ్మస్వరూపమును నేను అనియ్యి, “యుద్ధమునుచేసి తత్ఫలము ననుభవించెదను” అనియు నొకేజ్ఞానము కలుగదు. ఏలయన? జ్ఞానకర్మలతోటనుప్రకాశములవలె విరుద్ధములుగాన నారెంటికి సముచ్చయము సంభవము కాదు. అందుచే నట్టి జ్ఞానమును సంభవింపదు. ఇదియే యర్జునుని యభిప్రాయమని “బ్రాహ్మణీ చేత్కర్మణ స్తే” అను స్థలమునందు స్పష్టమగును. కాన నన్నొకనిని గూర్చియే జ్ఞానకర్మణ్యుపదేశ ముపపన్నము కాదను శంకను తొలగించుటకు విద్య దవిద్యదస్థాభేదముచే జ్ఞానకర్మోపదేశ ముపపన్న మగునని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “ఏషా తేఽభిహితా సాంఖ్యే” అను శ్లోకముచే జెప్పబడినది.

శాంకరభాష్యమ్:—

(2) ఏషా తే తుభ్య మభిహితోక్తా సాంఖ్యే పరమార్థవస్తువివేకవిషయే బుద్ధి ర్జ్ఞానం సాక్షా చోక్తమోహాదినంసార హేతుదోషనివృత్తి కారణమ్ ।

యోగే తు తత్సాన్నిప్త్యపాయే నిస్సంగతయా ద్వంద్వప్రహరణపూర్వక మీశ్వరారాధ నార్థే కర్మయోగే కర్మానుష్ఠానే సమాధియోగే చేమా మనస్తర మేవోచ్యమానాం బుద్ధిం శృణు । తాం బుద్ధిం స్తౌతి ప్రరోచనార్థం బుద్ధ్యా యయా యోగవిషయయా యుక్తో హేపార్థ ! కర్మబంధం కర్మైవ ధర్మాధర్మాభ్యో బంధః కర్మబంధంతం ప్రహర్య సీశ్వరప్రసాద విమితజ్ఞానప్రాప్తే రిత్యభిప్రాయః ।

13౯

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(2) శ్లోకమోహములు, రాగద్వేషములు, కర్మత్వభోక్తృత్వములు సంసారమనఁ బడును. అట్టి సంసారమునకు హేతువు స్వాత్మాజ్ఞానము. అట్టి యజ్ఞాననివృత్తికి సాక్షాద్దేతువు పరమార్థవస్తువివేకజ్ఞానము. అట్టి విజ్ఞానము నీకింతవరకుఁ జెప్పఁబడెను.

“అశోచ్యా నన్వశోచస్త్వం” అనుశ్లోకముచే నుపకరిమింపఁబడిన పరమార్థాత్మతత్త్వ విషయకమగు జ్ఞాననిష్ఠను “ఏషా తేభిహితా సాంఖ్యే బుద్ధిః” అనువాక్యముచే నుపసంహరించి * “యోగే త్విమాం శృణు” అనువాక్యముచే కర్మయోగము నుపకరిమించుచుండెను.

‘ఏషా’ “న త్యేవాహం” అను శ్లోకములు మొదలు యరువదియొక్క శ్లోకముచే నీకొఱ కభిహిత మగు ‘సాంఖ్యే=సమ్యక్ ఖ్యాతే సర్వోపాధిభూస్యతమా ప్రతిపాద్యతే పరమాత్మతత్త్వమనయేతి సాంఖ్యేపనిషత్: తయైవ తాత్పర్యపరిసమాప్త్యా ప్రతిపాద్యతే య స్స సాంఖ్య ఔపనిషదః పురుషః’ వియుపనిషత్తుచే లెస్సగ సర్వోపాధిభూస్య మగు పరమాత్మతత్త్వము చెప్పఁబడునో యట్టి యుపనిషత్తు ‘సంఖ్యా’ అని యనఁబడును. అట్టి యుపనిషత్తుచే తాత్పర్యపరిసమాప్తి ద్వారమున నెవఁడు చెప్పఁబడునో అట్టి యుపనిషత్ప్రతిపాద్యుడగు పురు షుఁడు సాంఖ్యుఁ డనఁబడును. అట్టి పరమాత్మమాత్రవిషయకము, సర్వానర్థనివృత్తి కారణము నగు జ్ఞానము నీ కొఱకు నాచే జెప్పఁబడెను. ఇట్టి జ్ఞానముకలవానికి “తస్య కార్యం న విద్యతే” అని మున్ముందు చెప్పట వలన నెచ్చటను కర్మ చెప్పఁబడలేదు. ఇట్టి యాత్మతత్త్వజ్ఞానము నీకు చిత్తదోషమువలన కలుగనిచో నట్టి చిత్తదోషాపసయనద్వారమున నాత్మతత్త్వసాక్షాత్కారముకొఱకు కర్మయోగము నీచే నాచరింపఁదగినది. అట్టి కర్మయోగవిషయకమగు “సుఖదుఃఖే సమే కృత్వా” అనుచోట చెప్పఁబడిన ఫలాభిసంధిత్యాగలక్షణము నగు విస్తారముగ నాచే చెప్పఁబోవు బుద్ధిని వినుము. “యోగే త్విమాం” అనుచోటగల ‘తు’ అను శబ్దముచే పూర్వబుద్ధికి (సాంఖ్యబుద్ధికి) యోగవిషయత్వము లేకపోవుట నాచింపఁబడెను. కానఁ బరిశుద్ధాంతఃకరణకలవానికి జ్ఞానోపదేశము, అపరిశుద్ధాంతఃకరణకలవానికి కర్మోపదేశ మని స్పష్ట మగుచుండ సముచ్చయశంకచే విరోధాన కాశి మెటుల సంభవించు నని యాశయము.

* ఈ 3౯వ శ్లోకమున జ్ఞానప్రాప్తి మపాయముగఁ గర్మయోగమును జెప్ప మొదలిడెను. కాన కర్మయో గోపక్రమ మిశ్లోకమందని గుర్తించవలెను.

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

“యోగ చిత్తవృత్తినిరోధః” అను యోగసూత్రానుసార మిట నుండు “యోగే” అను శబ్దము నకు చిత్తవృత్తినిరోధమని యర్థముకాదు. మఱే మనినః యోగము రెండువిధములు. ఒకటి ఫలము నపేక్షింపక నీశ్వరార్పణముగఁ గర్మల వాచరించుట. రెండవది సమాధి. ఈ రెండను చిత్తశుద్ధిద్వారమున జ్ఞానప్రాప్త్యుపాయములు. అట్టి జ్ఞానప్రాప్త్యుపాయ మగు కర్మ యోగముయొక్కయు, సమాధియోగముయొక్కయుఁ జెప్పబోవు బుద్ధిని వినుము.

అభీష్టము నిచ్చు బుద్ధియందే శ్రద్ధ జనించును. అట్టి బుద్ధియందే శ్రోతకుఁ బ్రవృత్తియుఁ గలుగును. కాన నట్టి యోగబుద్ధిని ‘బుద్ధ్యా యక్తో యయా పార్థ! కర్మబంధం ప్రహాస్యసి’ (ఓయర్జునా! ఓయోగబుద్ధితోఁ గూడినవాడవై నీవు ధర్మాధర్మములనెడి బంధమును విడువఁ గలవో అట్టి యోగబుద్ధిని జెప్పెద పినుము) అని శిష్యప్రరోచనార్థము యోగబుద్ధిని స్తుతించెను.

తత్త్వజ్ఞానములేనిదే అజ్ఞానమువలనఁ బ్రాప్తించు కర్మబంధము సమూలముగ నివృత్తము కాదుగదా! అట్లేయెడ “కర్మాన స్థామనెడి కర్మయోగమువలనఁ కర్మబంధ మెట్లు తొలగు” నని శంకింపజనదు.

కర్మయోగ మనగ నీశ్వరార్పణముగఁ జేయు కర్మలయొక్క యనఁష్ఠానము. అట్టి కర్మ యోగమువలన నీశ్వరానుగ్రహము ప్రవృద్ధమై దానివలన జ్ఞానము గలిగి జ్ఞానమువలన కర్మ బంధమునకు కారణమగు నజ్ఞానము దొలగ కర్మబంధమునుండి విముక్తుఁ డగునని యాశయము. (కాన పూర్వోక్తాశంకావకాశ మిందు లేదు. ॥౩౯॥

యోగ విషయిక బుద్ధిని ఫలశిఘ్రద్వారమున “బుద్ధ్యా యక్తో యయా” అనుదానిచే స్తుతించుచుండెను. ఏవ్యవసాయాత్మిక మగు బుద్ధితోఁ గూడినవాడవై యంతఃకరణాపరిశుద్ధిరూపము జ్ఞానప్రతిబంధము నగు కర్మ వివృత్తమైన బంధమును ప్రకర్షణచేఁ జ్రతిబంధానుత్పత్తిద్వారమున విడువఁగలవో అట్టి యోగబుద్ధిని విను మని పూర్వమతో సంబంధము. ఇచట తత్త్వ మిది: కర్మనివృత్త మగు జ్ఞానప్రతిబంధము ధర్మ మనెడి కర్మనేతనే పోగొట్టుటకు శక్యమైనది. ఈవిషయమునే “ధర్మేణ వాప మపనుదతి” (ధర్మముచే వాపమును నశింపజేసి కొనును) అను శ్రుతియు చెప్పుచున్నది శ్రీవణాదిరూపవిచారము కర్మాత్మకప్రతిబంధరహితునకు అసంభావ వాదిప్రతిబంధమును దృష్టద్వారమున తొలగించుచున్నది. కాన నది కర్మప్రతిబంధనిరారణకాలము వుపదేశించుటకు సమర్థమైనది కాదు. అందువలన నీ వత్సంతవలివాంతఃకరణకలవాడ వగుటజేసి నీవు ఒహిరంగసాధన మగు కర్మమునే చేయుము. నీ కిప్పుడు శ్రీవణాదియోగ్యతగూడ లేదు. జ్ఞానయోగ్యత యన్ననో సుతరాం సంభవము కాదు. ఈవిషయమునే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “కర్మ జ్యేవాధికారిస్తే” అని చెప్పఁగలడు.

ఈచెప్పటవలన సాంఖ్యబుద్ధి కంతరంగసాధన మగు శ్రీవణాదికమును విడిచి ఒహిరంగసాధన మగు కర్మమే భగవంతునిచే నర్జునికొర కెందుల వుపదేశింపఁబడె నను శంక తొలగింపబడెను. మఱియు కర్మబంధ మగు సంసారమును ఈశ్వరానుగ్రహమువలనఁ గలిగెడి జ్ఞానప్రాప్తిచే విడువఁగల వను ప్రాచీనుల వ్యాఖ్యయిం జిహ్వాహరదోషము, కర్మపదవైయర్థ్య మనునవి పరిహృతములు.

శంకరానందీయము:— “శేదావివాశేనం నిర్వ్యం” అను శ్లోకముచే బ్రహ్మశేత్ర కేమియు చేయఁదగినది లేదని చెప్పి యిపుడు “స్వధర్మ మపి చావేత్త్య” అనునది మొదలగు గ్రంథముచే కర్మము కర్తవ్య మని నీచే తిరుగ కర్మ విధింపఁబడుచుండెను. దుఃఖభూయిష్ట మగు కర్మమును చేయుటకంటె “కర్తయు, కరణము, కర్మము సర్వము విభక్తయే” అని సర్వకర్మమును సంస్యనించి తూష్టింభావముగ నుండుటయే నుఖ మని యనెదవా? సత్యమే. ఇట్టి జ్ఞానమే “అహం, మమ” (నేను, నాసంబంధమైనది) అనునది మొదలగు నేనంసారభిమానముతో అట్టి భిమము తొలఁగించునది. అయినను ఇది యారూఢవిషయము; ఆరురుత్సవిషయము కాదు. కాన ముముక్షువులకు కర్మకర్మసంస్యాసమార్గపరిజ్ఞానముకొరకు, కర్మసంస్యాసకర్మయోగముల నూచించుటకు, కర్మానుష్ఠానప్రకారమును బోధించుటకు “ఏషా లేఽభిహితా” అని చెప్పట మొదలిడెను.

“సాంఖ్య” ‘యయా తదక్షర మధిగమ్యతే’ అను నీ మొదలగు శ్రుతిప్రసిద్ధము. బ్రహ్మశేత్రచేతను, ఋషులచేతను లెస్సగఁ బఠింపఁబడు పరవిద్య సంఖ్య యనఁబడును. అట్టి “యత్త దదేశ్య మగ్రాహ్యం” అను నది మొదలగు పరవిద్యచేఁ బ్రతిపాదింపఁబడు నిర్విశేషపరబ్రహ్మము సాంఖ్య మనఁబడును. అట్టి పరబ్రహ్మవిషయక మగు నేబుద్ధి (జ్ఞానము) “న జాయతే మిరియతే వా కదాచిత్” అను నీ మొదలగు గ్రంథముచే నీకొరకుఁ జెప్పఁబడెనో; అట్టి బుద్ధి యారూఢునకేగాని యారురుత్సవునకుఁ గాదు. ఆరురుత్సవు వగు నీకు చిత్త శుద్ధికొరకు శ్రద్ధాపూర్వకముగ నీశ్వరార్పణబుద్ధితోను, నిరభిమానపురస్కరముగను, నిస్తామనతోను, నుఖదుఃఖాదులయందు నమబుద్ధితోను కర్మయోగమే కర్తవ్యము. నీకు జ్ఞానయోగము కర్తవ్యము కాదు. కాన నోయగ్జనా! చెప్పఁబోవు కర్మయోగవిషయబుద్ధిని వినుము. కర్మయోగబుద్ధియెట్టిదనిన: నీవు కర్మయోగబుద్ధితోగూడినవాడవై చెప్పబోవు మపరేశపుకారము కర్మయోగమునం దున్నవాడవై కర్మ మనెడి బంధమును విడువఁగలవు. వైదికకర్మానుష్ఠానముచే సంభావిత మగు చిత్తశుద్ధిచే నుత్పన్న మగు నాత్మజ్ఞానముయొక్క బలముచే బంధకములగు నిఖిలకర్మలవలన నిష్కాంతుడవగుదువు. కర్మబంధ మనగ “జన్మమృత్యుజరాధిభిః పునః పునః పురుషం బధ్నాతి యోజయతీతి బంధః, కర్మైవ బంధః కర్మబంధః” జన్మమృత్యుజరాదులచేఁ బురుషుని మాటిమాటికి బంధించునది బంధ మనఁబడును. అట్టిది కర్మమే కాన కర్మము బంధ మనఁబడు నని ‘కర్మబంధః’ అను శబ్దమున కర్థము.

“సర్వకర్మకు కర్తయు, కారయితయు, కర్మఫలభోక్తయు పరమేశ్వరుడే” అను నిశ్చయముచే కర్మబంధము నశించుచుండ నిష్క్రియాత్మజ్ఞానముచేఁ గర్మబంధమునుండి ముక్తుఁ డగునని మధ్యఁబండు కర్మబంధమున కాత్మజ్ఞానవాశ్యత్విమును చెప్పట యెట్లు పొసగు ననిన- ఈవిషయమున విన్నడుగఁదగియున్నది. (1) కర్మల నీశ్వరార్పణము చేయుటచే కర్మబంధము నివృత్త మగు ననెదవా? (2) లేక ‘ఈశ్వరుడే కర్తయు, కారయితయు’ అను వచనమాత్రముచే కర్మబంధము నివృత్తమగు ననెదవా? ‘నాదత్తే కస్యచి త్పాపం నచైవ నుకృతం విభుః’ భక్తుఁడే నర్పించఁబడు నుకృతమష్కృతముల నీశ్వరుఁడు స్వీకరించడని యాగీతావచనమే బోధించుచుండ పరమేశ్వరార్పణము చేసినంతమాత్రమున నైష్కర్మ్యము సంభవింపదు. కాన పరమేశ్వరార్పణముచే కర్మబంధము నివృత్త మగునను క్రథమపక్షము పొసఁగదు. పరమేశ్వరార్పణము చేసినయెడల యాశ్వరుఁడు స్వీకరించు ననినను అనంతకొటిబ్రహ్మకల్పములయం దాచరింపఁబడినట్టియు (భక్తి యాజన్యమునందే కలదు కాన పూర్వజన్మములందు భావిజన్మభక్తి ననుసరించి యర్పణము సంభవింపనందున), పూర్వజన్మములందు దర్పితము కానట్టి నుకృతాదులకు నివృత్తి సంభవింపదు. ఎపుడు జన్మ మారబ్ర మాయెనో అపుడే భక్తియు సంభవించు ననెదవా? అట్లై ననో జన్మాంతరంబునందునకూడ నట్టి భక్తి కలదు కాన నాజన్మమునందే నుకృతమష్కృతముల నీశ్వరార్పణము చేయుటచే నపుడే యుక్తి సంభవించెడిది. మఱియు “లోకత్రయ్యాధిపతి మప్రీతిమప్రభావ మీష త్ప్రీతిమ్య కిరసా ప్రభవిష్టు మీశం । జన్మాంతరప్రకయకల్పసహస్రజాత మాతు ప్రజాశ ముపయాతి నరస్య పాపమ్ ॥” (లోక

శ్రీయ్యాధిపతియు, అప్రతిమప్రభావుఁడును, సమర్థుఁడును అగు పంక్షేత్రునికి కింసా ఒక సాష్టాంగప్రణామ మొనరించినచో ననేకబ్రహ్మకృపములందు పాప్తించిన యనేకకోట్లజన్మములందు దాచరింపఁబడిన నరని పాపము నశించును.) అనెడి సకృత్ప్రణతి సంసారమహాసాగరతారక మను భక్తవాక్యముల కప్రామాణ్యము గూడ పాప్తించును. అందునను “ప్రణాశ మపయాతి నరస్య పాపం” అనుటచేఁ బాపమే నశించును కాని పుణ్యము నశింపనేరదు (పుణ్యము నశించనిచో నైష్కర్మ్య మెటుల సంభవించును? సంభవించదనియే యాశ యము.) “అయుఁడేన హతో వాలీ తస్యేదం కర్మణః ఫలం” (వాలీ యుద్ధము లేకుండగనే చంపఁబడెను. ఇది వాని కర్మఫలము) అని స్వకృతకర్మయే యపరిహార్య మగుచుండ నీశ్వరునకు పరకృతకర్మను పరిహరించుట సంభవము కాదు. కాన నీశ్వరుఁడే కర్తయు, కారయితయు అను వచనమాత్రముచే కర్మబంధము నివృత్త మగునను ద్వితీయపక్షము నిరస్తము (తొలఁగించఁబడెను.)

కాన సవిక్రియాత్మిదర్శనమువలననే పురుషునకు సర్వకర్మనివృత్తి యని యొప్పుకొనవలయును. ఈ విషయ మునే “సర్వం పాప్నానం తరతి, క్షీయంతే చాస్య కర్మాణి తస్మి స్తోమై పరావరే” అను శ్రుతులును చెప్పు చున్నవి. అట్లే నచో “బుద్ధ్యా యుక్తో యయా పార్థ! కర్మబంధం ప్రహస్యసి” (ఏ యోగవిషయకబుద్ధితోఁ గూడినవాఁడవై కర్మబంధమును విడువఁగలవో) అను గీతావాక్యమునకు గతి యేమనిన? ఫలాభిసంధిని విడిచి చెయ్యబడిన కర్మ బంధముకొఱకు కాదని కర్మస్తుతిచే ముముక్షువులచే నిష్కామపూర్వకముగ చిత్త శుద్ధికొఱకు కర్మ చేయఁదగినదని కర్మవిధిపరత్వమే యా గీతావచనమునకు గతియని చెప్పెదము. కాన నిష్క్రియాత్మ దర్శనమువలననే కర్మబంధనివృత్తి యని సిద్ధము.

నీలకంఠీయము:— ఈ విధమున నర్జునసంబంధమైన పూర్వోక్తమోహద్వయము తొలఁగింపఁబడెను. అందు ‘కంఠాతయతి హన్తి కం’ అనువాక్యముచే నాత్మకు కర్తృత్వ కారయితృత్వములు సంభవింపవని చెప్పఁ బడెను. అనంతరమున “తతో యుద్ధాదు యుజ్యస్య” అను వాక్యముచే యుద్ధమునందు నియోగము చెప్పఁ బడెను. ఆకర్తయు, ఆకాశమువలె సర్వగతము నగు నాత్మకు నియోజ్యత్వము సంభవింపవందునఁ బరస్పర విరుద్ధ మీచెప్పుట యను నాశంకను ఆధికారభేదముచే నుభయమును (కర్తృత్వ కారయితృత్వభావములు నియోజ్య త్వమును) స్థాపనచేయుచు తొలఁగించుచుండెను.

ఉపనిషద్గవ్యమగు పరమాత్మయొక్క జ్ఞానము “అహోచ్యా నన్వహోచ స్త్యం” అనునది మొదలుకొని “స్వధర్మ మపి చావేత్స్య” అను గ్రంథమునకు పూర్వమగు గ్రంథముచే నీ కొఱకుఁ జెప్పఁబడెను. అట్టి జ్ఞానము సంసారవివర్తకము. “సిద్ధ్యసిద్ధో స్సమా భూత్వా సమత్వం యోగ ఉచ్యతే” అను వాక్యముచే బోధింపఁబడు లక్షణముకల యోగము విషయముగాఁ గలిగినట్టియు, “స్వధర్మ మపి చావేత్స్య” అను స్లోకము మొదలుకొని చెప్పఁబడినట్టియు, విస్తారముగ ముందుగ్రంథముచే చెప్పఁబడినట్టియు బుద్ధిని వినుము.

అట్టి బుద్ధిని “బుద్ధ్యా యుక్తో యయా పార్థ! కర్మబంధం ప్రహస్యసి” అను నీశ్లోకోత్తరార్థముచే నుతించుచుండెను.

“తపనైవాత్మపదం విదిత్వా న లిఖ్యతే కర్మణాఽపాపకేన” అను శ్రుతి కర్మబంధనాశక మాత్మజ్ఞానమని బోధించుచున్నది. కర్మయోగ మన్నచో కర్మబంధమును దృఢపరచును. కాన యోగబుద్ధిచే కర్మబంధము నశించు నని చెప్పుట యెట్లు బాగును? అనిన శ్రుతిబలము వల్ల నని చెప్పెదము. అశ్రుతి యెట్టి దనిన “ఈశా వాస్య మిదగ్ం సర్వం యత్కించ జగత్యాం జగత్ । తేన త్యక్తేన భుంజీథా మాగృభః కస్యచిద్దనం ॥ కుర్వన్నే వేదా కర్మాణి జిజీవిషే చ్చుకగ్ం సమాః । ఏవం త్వయి నాస్యధేతోఽస్తి న కర్మ లిప్యతే నరః” (ఈశ్వరునిచే నిఖిల ప్రపంచము వ్యాప్తమైనది. కాన నెవఁడును దేనిని వేచుచే జేయుటకు సమర్థుఁడు కాదు. అందుచే వంతటను

గీ. నేహాభిక్రిమనాశోఽస్తి ప్రత్యవాయో న విద్యతే ।

స్వల్పమ ప్యస్య ధర్మస్య త్రాయతే మహతో భయాత్ ।

||౪౦||

పదవిభాగము:— న- ఇహ- అభిక్రిమనాశః- అస్తి- ప్రత్యవాయః- న- విద్యతే- స్వల్పం- అపి- అస్య- ధర్మస్య- త్రాయతే- మహతః- భయాత్ ।

||౪౦||

ప్రతిపదార్థము:— ఇహ=మోక్షమార్గ మగు నీకర్మయోగమునందు: అభిక్రిమనాశః, అభిక్రిమ= ప్రారంభముయొక్క; నాశః=నాశము; నాస్తి=లేదు; ప్రత్యవాయః=పాపము; నవిద్యతే=లేదు; అస్య=ఈ; ధర్మస్య=కర్మయోగమునెడి ధర్మముయొక్క; స్వల్పమపి=స్వల్పమగు ననుష్ఠానముకూడ; మహతః=గొప్పదియగు; భయాత్=జన్మమగ జాదియాపసంసారమునుండి; త్రాయతే=రక్షించుచున్నది.

||౪౦||

శాంకరభాష్యము:—

కించాన్యత్ — నేహాభితి । నేహ మోక్షమార్గే కర్మయోగేఽభిక్రిమనాశోఽభిక్రిమనాభిక్రిమః ప్రారంభస్తస్య నాశో నాస్తి । యథా కృష్ణాదే ర్యోగవిషయే ప్రారంభస్య వానై కాన్తిఫలత్వ మిత్యర్థః । కించ నాపి చికిత్సాన త్ప్రత్యవాయో విద్యతే । కింతు భవతి స్వల్పమ ప్యస్య యోగధర్మ స్యానష్ఠితం త్రాయతే రక్షతి మహత స్సంసారభయా జ్జన్మమరణాదిలక్షణాత్ ।

||౪౦||

శాంకరభాష్యతిత్వబోధనః—

“కర్మానుష్ఠానమునకు నియతమగు ఫలము సంభవింపనందున యది యకించిత్కరము. (వ్యర్థము) మఱియు జీవహింసా ద్యనేకాన్తకలపిత మగుటచే గూడ నది దుష్టము. కాన నట్టి యోగబుద్ధి నమ్మదగినదికా” దని శంకింపవలదు.

పరంపరయా మోక్షసాధనమగుటచే నీకర్మయోగముయొక్క ప్రారంభమునకు నాశము లేదు. కాన యోగబుద్ధి నమ్మదగినది.

మమత లేనివాడై భోక్తృత్వ కర్తృత్వాభిమానమును పరిత్యజించి భోగమున ననుభవింపుము. కర్మము చేయుము. ఈవిధమున కర్మముచేయు నీకు కర్మలోపము లేదు. ఇంతకంటె నుపాయాంతరము లేదు. ఇట్టి తీరున చేయు మనుష్యునకు కర్మలేపము సంభవింపదు) అని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. * కాన కనక క్షార్ణాయనము వలె నొకొకవిశేషముతో కూడిన కర్మమే సజాతీయకర్మ నాశకమగును. కాన కర్మయోగముచే కర్మబంధమును విడుదలవని చెప్పుట సమంజసము.

||౪౧||

— • ౨వ అధ్యాయము అం శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు • —

మ ధు నూ ద వ స ర స్వ తీయ మః— “త మేతం వేదానువచనేన బ్రాహ్మణా వివిదిషన్తి యజ్ఞేన దాతేన తపసాఽనాశకేన” అనుశ్రుతిచే వివిదిషను, జ్ఞానమును నుద్దేశించి యయోగపుథక్త్వస్థాయముచే సర్వ కర్మలు వినియుక్తములు. అందంతఃకరణపరిశుద్ధి ద్వారము కాన నితరులకు కర్మానుష్ఠానము విధించబడుచున్నది.

* ఇనుముచేత చేయబడిన యాధిరణమునకు బంగారము పూరిపూసినపు డాయాధిరణమును స్వీకరించిన వాడు పూర్వమునందుండు అయసాధిరణమును విడుచును.

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

“అనేకాంతరాయములు సంభవించుటచే కర్మానుష్ఠానసమయమున సమాధి సంభవించుట దుర్బటము. కర్మతోఁగూడ సమాధి సంభవింపనందున సమాధిఫలమగు తత్త్వసాక్షాత్కార మొక జన్మమునందు సంభవించనేరదు. కాన యోగి యోగమునుండి భ్రంశమునొంది యనర్థమునందుఁ బ్రవేశించుననియు, మఱియు ఫలము సంభవించు నను నూహచే కృషివాణిజ్యములు సలిపెదరు. అట్టి కృషివాణిజ్యములకు ఫల మొకానొకప్పుడు పొందవచ్చును. కాన కృషివాణిజ్యములు నియతఫలములుకలవి కానేరవు. అటులే వైదికకర్మకుఁగూడ ఫలనియమము లేనందున కర్మ మకించిత్యర” మను నాశంకయుఁ జేయ వీలుపడదు.

కృషివాణిజ్యాదులకు ఫలము నియతము కాకున్నను కర్మయోగము శాస్త్రవిహితమగుటంబట్టి ఫలమునియతము. అట్లు కానిచో “జ్యోతిష్టోమేన స్వర్గకామో యజేత” అను శ్రుతికి వైయర్థ్యము పొందవచ్చును. కాన కర్మయోగప్రాసంగ్యము వ్యర్థమను శంక సరియైనది కాదు.

యాగాద్యనుష్ఠానము పశుహింసా ద్యనేకానర్థకలుషిత మగుటంబట్టి దుష్టమైనది కాననది పరిత్యాజ్య మను శంకయుఁ సరియైనది కాదు.

వైద్యుడు చికిత్సను జేయునపుడు కర్మపరిపాకము దెలిసికొనుటకు శక్యము కానందున రోగికి రోగ మధికము కావచ్చును. లేదా రోగి మృతి నొందవచ్చును. అందుచే చికిత్స యచునది ప్రత్యవాయ (పాప) జనకము. కర్మమువిహితముగాన గర్మప్రాసంగ్యమునం దట్టివిధమున బ్రత్యవాయము సంభవింపదు ఈయుపవ్యాసమువలన దేలినయాశయమేమి? కృష్ణుడు లనియత ఫలము లై నటుల విహితకర్మ మనియతఫలకముకాదు. నియతమగు ఫలముకలదియే యనియు, ప్రత్యవాయజనకమగు చికిత్సాదులవలె గాక విహితకర్మము దోషములేనిదనియు నాశయము.

అట్టి కర్మలవిషయమై ‘తద్యథేహ కర్మచిత్ లోకః క్షీయతే ఏవ మేవామత్యపుణ్యచిత్ లోకః క్షీయతే’ అను శ్రుతిచే ఫలనాశము బోధింపబడుచున్నది. కాజ్ఞానమును వివిధపరమార్థమును క్రియమతమును యజ్ఞాదికముకామ్యముగుటంజేసి అట్టికర్మకుయత్కించుచుండగ కైకల్యమున్నను కైగుణ్యముసంభవించునుకాన సర్వాంగములతోగూడ ననుష్ఠింపదగినది. ‘యజ్ఞేన’ అను వాక్యముచే విహితమగు సర్వకర్మ లోకనిచే బురుషాయుషపర్యవసానపర్యంత మనుష్ఠించుటకు శక్యము కానందున “కర్మబంధం ప్రహస్యసి” అని కర్మబంధపరిత్యాగము నాశించుట యెట్లు పొసగు” ననుశంకను శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “నేహభిక్రమనాశోఽస్తి” అనుశ్లోకముచేఁ దొలగించుచుండెను.

“అభిక్రమ్యతే కర్మణా ప్రారభ్యతే యత్కర్మఫలం సోఽభిక్రమః” కర్మచేప్రారంభింపబడుకర్మఫలమభిక్రమమనబడును. నిష్కారకర్మయోగఫలము పాపక్షయరూపపరిశుద్ధస్వరూపమగుటచే నదిలోకశబ్దవాచ్యమగు భోగ్యముకానేరదు. కాననీకర్మయోగమునందు “తద్యథేహ కర్మచిత్ లోకః క్షీయతే” అనుశ్రుతిబోధితమగు ఫలనాశము సంభవింపదు. కర్మయోగమున వివిధపరమార్థమును. అది వేదనపూర్వకముండును. వేదన కలిగిన వెంటనే యావేదనవలన (జ్ఞానమువలన) నజ్ఞానము నశించును. కాన జ్ఞానమున కజ్ఞాననాశము ఫలము. కాన నట్టి జ్ఞానము స్వఫలమగు నజ్ఞాననాశమునివ్వనిచే నశింపనందుననిష్కారకర్మయోగమునందు ఫలనాశములేదనిలేస్సగ

శాంఖ్యతత్త్వబోధిని:—

అందుచే గర్మానుష్ఠానమువలన జాప్రిప్తించు ఫలమెట్టిది? అనిన?— “సర్వపాపేషు సక్తోఽపి ధ్యాయ నిమిష మచ్యుతమ్ । యతిస్తపస్వీ భవతి పంక్తిపావనపావనః॥” (సర్వ పాపములయందు సక్తుడైనను నిమిషమాత్రమైనను అచ్యుతుని ధ్యానించినచో నట్టివాడు యతియు, తపస్వియు, పంక్తిపావనులను విడిచిపెట్టెడివాడును నగును.) అను స్మృత్యను సారము శాస్త్రవిహితధర్మమును పరమేశ్వరార్పణముగ నాచరించిన నట్టి ధర్మానుష్ఠానము జ్ఞానోత్పత్తిద్యారమున- గొప్పదియగు, జననమరణచక్రవాహరూపము నగు సంసారమునుండి రక్షించుచున్నది. అనగా కర్మయోగమువలన జ్ఞానము, జ్ఞానమువలన మోక్షము పాప్రిప్తించును. కాన కర్మయోగము వ్యర్థమును శంక దూరముగఁ దొలగించబడెను. ॥౪౦॥

జెప్పబడెను. ఈవిషయమే “తద్యథేషేతి యా నిందా సా ఫలే నతు కర్మణి । ఫలేచ్ఛాంతు పరిత్యజ్య కృతం కర్మ విశుద్ధిక్యత్” “తథ్యథేహ కర్మచిత్ లోకః క్షీయతే” (అని చెప్పబడినది ఫలమునందే కాని కర్మ యందు సంభవింపదు. ఫలమునం దిచ్చునువదలి చేసినకర్మ యంతఃకరణపరిశుద్ధిని చేయును.) అని చెప్పబడు చున్నది. అవిధముననే “ప్రత్యవాయో న విద్యతే” అంగజైగుణ్యమువలన పాప్రిప్తించెడిజైగుణ్యమికర్మయోగము నందు లేదు. ఇచట తత్త్వమిది: నిత్యకర్మలకే యుపాత్తదురితక్షయద్వారమున వివిదిషనుగూర్చి వినియోగము “తమేతం వేదానువచనేన” అనువాక్యముచే జెప్పబడెను. నిత్యకర్మలయందు ఎయంగము లోపింపకుండగ నాచరింపవలెనని నియమములేదు. కామ్యములకుకూడ సంయోగపృథక్త్వన్యాయముచే వినియోగమును పక్షమునందు కూడ ఫలాభిసంధి లేమింజేసి కామ్యములుకూడ నిత్యతుల్యములే యగును. కామ్యాగ్నిహోత్రమునకు, నిత్యాగ్ని హోత్రమునకు స్వతః ఎట్టివిశేషములేదు. మరేమనిన? కామనచేననుష్ఠించిన నాయగ్నిహోత్రము కామ్యమనియు, కామసారహితముగ ననుష్ఠించిన నాయగ్నిహోత్రమే నిత్యమనియు యనబడును. ఈపక్షద్వయమును వార్తిక కారులు “వేదానువచనాదీనా మైకాత్మ్య జ్ఞానజన్మనే । త మేతి మితి వాక్యేన నిత్యానాం నత్యతే విధిః ॥ యద్వా వివి దిహర్థత్వం కామ్యానా మపి కర్మణః । త మేత మితి వాక్యేన సంయోగస్య పృథక్త్వతః॥” అని చెప్పియుండిరి. కాన ఫలాభిసంధిపూర్వకముగఁ జేయు కర్మమునందే సర్వంగముల నాచరింపవలయునను నియమముండుటచే తద్విలక్షణము, శుద్ధ్యర్థము నగు కర్మమునందు ప్రతినిధ్యామలచే గర్మ సంపూర్తి యగుమండ నంగజైగుణ్యము వలన గలిగెడి ప్రత్యవాయము పాప్రిప్తించదని యర్థము.

శుద్ధ్యర్థము “త మేతం వేదానువచనేన” అను వాక్యముచే విహితమగు ధర్మములో యత్కించితైనను యథాశక్తి భగవదారాధనార్థ మనుష్ఠింపబడినచో నది భగవదనుగ్రహ సంపాదనద్వారమున నట్టి యత్కించిత శ్రద్ధానుష్ఠానఫలని సంసారభయమునుండి రక్షించుచున్నది. ఈవిషయమునే “సర్వపాపప్రసక్తోఽపి ధ్యాయ నిమిష మచ్యుతమ్ । భూయ స్తపస్వీ భవతి పంక్తి పావనపావనః॥” (అనేకపాపములతో గూడినవాడైనను నిమిష కాల మచ్యుతుని ధ్యానించినచో తిరిగి తపస్వియై పంక్తిపావనులకు పావనుడై యగును.) అను స్మృతి చెప్పుచున్నది. “త మేతం వేదానువచనేన” అను వివిదిషావాక్యమునందు నిఖిలకర్మలు చేయువలె నని విధి లేమిం జేసి యశుద్ధితారతమ్యముచే ననుష్ఠానతారతమ్య ముపపన్న మగుచున్నది. (అనగా పాపము అధికమున్నయెడల కర్మానుష్ఠాన మధికము; కొద్దిపాపము లున్నచో కర్మానుష్ఠాన మల్పముని యుపపన్న మగుచున్నది). కాన “కర్మ బంధం ప్రహస్యసి” కర్మబంధమును విడువగలవని లెస్సగ జెప్పబడెను.

కంకరానందీయము:— పూర్వమునందు చెప్పబడిన కర్మయోగమునే మునుక్షుప్తపృథ్వికొఱకు నుతించుచుండెను-మోక్షైకప్రయోజనమగు నీకర్మయోగమునందు కర్మారంభము నివృత్తము కాదు. కృషివాణిజ్యాదులకై బ్రారంభించినచో నొకానొకప్పుడొకానొకస్థలమునందు ఫలము పొందించును: ఒకప్పుడు ఫలము పొందింపకుండును. కాన కృషివాణిజ్యాదులకై బ్రారంభమునకు ఫలనియమములేదు. భోజనము చేసినచో తృప్తినియమముగ సంభవించును. అదేవిధముననీకర్మయోగము ఫలనియమముకలది. ఈకర్మయోగమునందుజ్ఞానాజ్ఞానకృతము, కర్మనియమాదిలోపకృతము నగుదోషము రాజాజ్ఞ వలె ననర్థమును సంపాదించదు. భక్తిచే క్రియమాణము. ఈశ్వరా రాధనరూపము, వేదోక్తమునగు ధర్మము స్వప్నమైనను (అనగా కేవలగ్నిహోతృమైనను లేక, స్మార్త మగు జోవానన యైనను) శ్రద్ధచే నాచరించినచో ఎట్టికర్మచిత్తశుద్ధిజననద్వారమున జ్ఞానహేతువై కర్తను జననమరణదుఃఖమునుండి రక్షించును. కాన మునుక్షుప్త శౌతకర్మమునుగాని, స్మార్తకర్మమునుగాని, ఉభయముగాని శ్రద్ధాధిక్తతచే కామనారహితముగ నీశ్వరప్రీతికొఱ కవశ్యము యథాశక్తిచేయవగును. ఈశ్వరప్రీతినిమిత్ర మాచరింపబడిన కర్మనే పురుషుడు తరించును. మరియొకవిధమున తరింపడని నూచింపబడెను.

నీలకంఠీయము:— ఈకర్మయోగమునే “నేహభీక్రమనాశోఽస్తి” అనుశ్లోకముచేఁ జెప్పుచుండెను. కర్మబంధనాశనిమిత్రమగు కర్మయోగముననుష్ఠించుచో కర్మారంభనాశములేదు. అనగా కృష్యాదిబ్రారంభము ఫలము నివృత్తయే నశింపకచ్చును. కర్మయోగకర్మమన్ననో ఇష్టఫలమగు జ్ఞానద్వారమున నైష్కర్మ్యసిద్ధినికలుగ జేయునుండ నశించినేరదు. (నైష్కర్మ్యసిద్ధినికలిగించుననియే యాశయును.)

ఈకర్మయోగముకూడ కామ్యకర్మాంతఃపాతియగుటజేసి దీనినేయాచరించువానికి నిత్యకర్మాననుష్ఠానము వలన గలిగెడి బ్రత్యవాయము సంభవించెడిది. మఱియు ఆకర్మయోగ మొకసారియే యనుష్ఠించుటచే నకృతము ప్రితమున కొకఫలమే పొందించునను నియమముచే బంధనాశము, ప్రత్యవాయపరిహారము ననెడి ఫలద్వయము పొందించినేరదు.” అను నాశంకను “ప్రత్యవాయో న విద్యతే” అను వాక్యముచే దొలగించుచుండెను.

“తమేతం వేదానువచనేన బ్రాహ్మణా వివిదిషన్తి యజ్ఞేన, దానేన, తపసాఽనాశకేన” అను శ్రుతిచే సంయోగపృథక్త్వవ్యాయముచే “దక్షేంద్రియకామస్య జాహుయాత్” (చీర్యము కృష్ణపాండవలెనికోరువారు పెరుగుచే నగ్నిహోతృమును చేరువలెను.) అనుశ్రుతిచేనిత్యకర్మకు పెరుగు వీర్యార్థమగునటుల నిత్యమగుకర్మలు వినియోగబలమున వివిదిషార్థముసిద్ధించును. కాన కామ్యమగు ప్రయోగముచేతనే నిత్యముకూడ సిద్ధించుచుండ నిత్యాకరిణినిమిత్రమగు ప్రత్యవాయముగాని, సర్వాంగాననుష్ఠాననిమిత్తమగుప్రత్యవాయము కానినిత్యములుచేయుటవలన బ్రాప్తించవు. “నిత్యములను యథాశక్తిని యనుష్ఠింపవలయు” నను యనుజ్ఞ వలన నిత్యములలోకొన్ని నిత్యకర్మల నాచరించినను ప్రత్యవాయము ప్రాప్తించదు. వార్తకగ్రంథమునందైతే కామ్యములకుకూడ నీవిషయమునవినియోగముకలదని ‘వేదానువచనాదీనా మైకాత్కృత్య జ్ఞానజన్మనే తమేత మితి వాక్యేన నిత్యానాం వత్సతే విధిః’ యద్వా వివిదిషార్థత్వం కామ్యానా మపి కర్మణాం తమేతమితివాక్యేన సంయోగస్య పృథక్త్వతః” ఈవాక్యములచే చెప్పబడిన. ఈపక్షమునగామ్యములకూడ నిత్యములతో సమానమగుటజేసి నిత్యకర్మలకువలె కామ్యములకు యథాశక్త్యననుష్ఠానము సంభవింపకలదు. కాన సర్వాంగాననుష్ఠానమున గలిగెడిప్రత్యవాయము సంభవింపదు. ఈకర్మయోగమున యత్నించిననుష్ఠితమైననుఆదియనుభుక్తబీజమై(అనుభవించని బీజసమానమై) ‘జన్మజన్మాంతరాభ్యస్తం దాన మధ్యయనం తపః’ తే నైవాభ్యాసయోగేన తచ్చైవాభ్యసతే పునః” అను శ్రుతియనుసారము ఉత్తరోత్తరసంస్తారాధానద్వారమున స్వగజాతీయవృద్ధికి హేతువైకామాదిదోషపక్షజన్మద్వారమున సంసారరూప మహాభయమునుండి రక్షించును. కానసాంఖ్యయోగానధికారిచే కర్మయోగ మేయనుష్ఠింపడనినదనిభావము ||౪౦||

గీ॥ వ్యవసాయాత్మికా బుద్ధి రేకేహ కురునందన! ।

బహుశాఖా హ్యనంతా శ్చ బుద్ధయోఽవ్యవసాయినామ్ ॥

॥౪౧॥

పదవిభాగము:— వ్యవసాయాత్మికా- బుద్ధి:— ఏ కా- ఇహ- కురునందన!- బహుశాఖా:— హి-
అనంతా:— చ- బుద్ధయ:— అవ్యవసాయినామ్ ।

॥౪౧॥

ప్రతిపదార్థము:— హేకురునందన! = ఓయర్జునా!; ఇహ = ఈమోక్షమార్గవిషయమై; బుద్ధి: = సాంఖ్య-
బుద్ధియు, జెప్పబోవు యోగబుద్ధియు; వ్యవసాయాత్మికా = నిశ్చయాత్మిక మైనది; ఏ కా = ఒక్కటి (విపరీతములగు
బుద్ధిశాఖావిశేషములను తొలగించుటయందు సమర్థమైనది); అవ్యవసాయినాం = ప్రమాణములను జనించెడి విశేష
బుద్ధి లేనివారలయొక్క; బుద్ధయ: = బుద్ధులు; బహుశాఖా: = అనేకభేదములగులవి; అనంతాశ్చహి = అనంత
మోవియు.

॥౪౧॥

శాంకరభాష్యమ్:—

యేయం సాంఖ్యే బుద్ధి రుక్తా యోగే చ వక్ష్యమాణలక్షణా సా- వ్యవసాయేతి । వ్యవ
సాయాత్మికా నిశ్చయస్యథా వైకైవ బుద్ధి రితరవిపరీతబుద్ధిశాఖాభేదస్య బాధికా సమ్యక్ప్రమాణ
జనితత్వా దిహ శ్రేయోమార్గే హేకురునందన! । యాః పుర రితరా బుద్ధయో యాసా
శాఖాభేదప్రచారవశా దనంతోపారోఽనుపరత స్సంసారో నిత్యప్రతతో విస్తీర్ణో భవతి,
ప్రమాణజనితవిశేషబుద్ధినిమిత్తవశా చ్ఛేదనతా స్వచంద్రభేదబుద్ధిషు సంసారోఽప్యుపరమతే ।
తా బుద్ధయో బహుశాఖా బహ్వ్య శ్చాఖా యాసాం తా బుద్ధిశాఖా బహుభేదా ఇత్యేతత్ ।
ప్రతిశాఖాభేదేన హ్యనంతాశ్చ బుద్ధయః కేషా మవ్యవసాయినాం ప్రమాణజనితవిశేషబుద్ధిరహి
తానా మిత్యర్థః ॥

॥౪౧॥

శాంకరభాష్యత్వత్వబోధిని:—

“సాంఖ్య బుద్ధి, యోగబుద్ధి అను రెంటికన్న వేరుగ కణాదగౌతమశాస్త్రప్రసిద్ధము లగు
బుద్ధులనేకము లుండ వానిని విడిచి సాంఖ్యబుద్ధి యోగబుద్ధులను మాత్రము శ్రీకృష్ణపరమాత్మ
యెటుల నుపదేశించుటకు దొరకొనె” నని శంకింపఁజనదు.

పూర్వమునందుఁ జెప్పఁబడిన సాంఖ్యబుద్ధియు, ముందు జెప్పబోవు యోగబుద్ధియు
సమ్యక్ప్రమాణమువలనఁ బుట్టిన వగుటఁజేసి నిశ్చయాత్మకములై, ఏకరూపమై తనకంటె భిన్న
మగు విపరీతబుద్ధులయొక్క శాఖావిశేషములను బాధించి శ్రేయోమార్గమునకు సమర్థము
లగును.

—, ౨వ అధ్యాయము- ౪౧వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు .—

మధునాదవసరస్వతీయము:— “త మేకం జేదామనచనేన” అను వాక్యమునందు యజ్ఞదానాది
నిఖిలకర్మము లాచరింపవలయు నని సముచ్చయమును విధించు శబ్దము లేమింజేసి యశుద్ధితారితమ్యము చే ననుష్ఠాన
తారతమ్య ముపపన్న మగుటఁజేసి “కర్మబంధం ప్రహస్యసి” (కర్మబంధమును విడువఁగలవు) అని చెప్పట
యొక్కమే యని పూర్వశ్లోకవ్యాఖ్యాసమయమున నుడువఁబడెను. ఈవిషయమునే యుపసాదనచేయుటకు “త

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

అట్లుకాక స్వకపోలకల్పితములు, విపరీతప్రమాణజనితములు నగు బుద్ధుల శాఖావిశేషములు సంసారహేతువు లగును. అట్టి విపరీతబుద్ధులను నశింపఁజేయుటయందు సాంఖ్యబుద్ధియోగబుద్ధులు సమర్థములైనవి. అందుచే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ సాంఖ్యబుద్ధిని చెప్పి యోగబుద్ధిని జెప్పటకు మొదలిడెను. (ఉపాయభూతమగు యోగబుద్ధియు, ఉపేయభూతమగు సాంఖ్యబుద్ధియు దోషరహితమగు వేదవాక్యమువలన జనించెడివి. కాన సంసారహేతు వగు నవిద్యకు సాక్షాత్తుగ గాని, పరంపరయూ గాని బాధకములగుటచే యాసాంఖ్యబుద్ధిని, యోగబుద్ధిని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్పటకు దొరకొనె నని యాశయము)

సాంఖ్యబుద్ధి యోగబుద్ధులకన్న వ్యతిరిక్తములు, స్వకపోలకల్పితములు, అప్రమాణజనితములు నగు బుద్ధులయొక్క ప్రసక్తానుప్రసక్తిచేఁ బుట్టెడి బుద్ధిపరిణామవిశేషముల ప్రచారముల వలన సంభవించెడి సంసార మనంతము (సమ్యక్జ్ఞానము లేనిదే నివృత్తముకానిది; అపారము (కార్యము కనబడుచున్నను వస్తురూపమగు కారణములేనిది); నిత్యము (వ్యాపించి విస్తీర్ణమగు నది); అనుమానాగమప్రమాణములవలన పదార్థపరిశోధనము, దానివలన వివేకబుద్ధియు, దాని వలన సమ్యక్ప్రబోధము జనించి దానివలన నాయనంతబుద్ధులు నివృత్తి నొంద నాశ్రయరహితమై యట్టిసంసారము నివృత్తమగును. అట్టి సంసారహేతువు లగు విపరీతబుద్ధులు ప్రతిశాస్త్రము నందును వృతశాఖలువలె ననంతము లని జెప్పఁబడెను శాస్త్రభేదముచే భిన్నములగు ననంత బుద్ధులు సమ్యక్ప్రమాణజనితబుద్ధివిహీనులకు సంభవించునని యాశయము.

(కాన నవ్యవస్థితములగు నట్టి బుద్ధులు సంసారహేతువులని తలచి శ్రీకృష్ణపరమాత్మ సంసార నివృత్తికి సాక్షాద్దేతువగు సాంఖ్యబుద్ధిని జెప్పి యట్టి సాంఖ్యబుద్ధికి హేతువగు యోగబుద్ధిని జెప్పట కారంభించె నని యాశయము.)

180

‘మేతం వేదానువచనేన’ అను వాక్యవిహిత మగు యజ్ఞదానాదికర్మముల కేకార్థత్వమును “వ్యవసాయాత్మికా బుద్ధిః” అను స్లోకముచేఁ జెప్పుచుండెను.

ఓహర్జునా! “త మేతం వేదానువచనేన” అను వాక్యమునందుగల తృతీయావిధికి చే వేదానువచనయజ్ఞదానతపోనిరశనప్రతిములు స్వతంత్రముగ (పరస్పరసహాయము నపేక్షింపక) వివిధపనుగూర్చి, అత్యజ్ఞానమును గూర్చియు కారణములని బోధింపఁడుటవలన నీశ్రేయోమార్గమునందు, లేక “త మేతం” అను వాక్యమునందు కాని యాత్మతత్త్వవిషయక నిశ్చయాత్మికబుద్ధి యొక్కటియే బ్రహ్మచర్యగార్హస్థ్యవానప్రస్థసంన్యాసాశ్రమములకు పాధింపఁదగిన దని వివక్షిత మైనది. అట్లు కాక ‘వేదానువచనేన’ అను వాక్యముచే విధింపఁబడిన వేదానువచన యజ్ఞదానాదు అన్నియు పరస్పరసహాయము లేకయే లిన్న భిన్న ఫలజనకము అన్నను, లేక పరస్పరసహాయముచే వేకార్థజనకము అన్నను ‘దర్శపూర్ణమాసాభ్యాం స్వర్గ కామో యజేత’ అనుచోట నొక స్వర్గఫలమునకు కారణమగు దర్శయాగపూర్ణమాసయాగములకు సమచ్ఛయము బోధించు ద్వంద్వసమాసమువలె నిచట ద్వంద్వసమాసముకాని, లేక - ‘యదగ్నయే చ ప్రజాపతయే చ’ అను స్థలమునందు సమచ్ఛయము బోధించు ‘చ’ కారములతో

“వేదానుచచనే” అను వాక్యమునందు కడ ‘చ’ కారము యుండవలసినప్పుడు. అట్టి ద్వంద్వసమాసము కాని, ‘చ’ కారము కాని యిచట లేదు. కాన “వేదానుచచనే” అను వాక్యబోధకత్వములు భిన్నార్థకములు కాని, సముచ్చితములు కాని కావని యర్థము.

సాంఖ్యబుద్ధియు, యోగబుద్ధియు నొక శ్రేయస్సే ఫలముగ కలవగుటచే నొక్కటియే యగును. అట్టి నిశ్చయాత్మికము, ఆత్మతత్త్వవిషయకము నగుబుద్ధి నిర్దోషముగ వేదవాక్యమువలన జనించుటచే నితరముగ సర్వ విపరీతబుద్ధుల బాధించును. (నశింపజేయుచు) ఆత్మతత్త్వవిషయకము, నిశ్చయాత్మికమునగు బుద్ధితో విహీనులగు వారి యితరబుద్ధులు బాధ్యములు. అని భాష్య కారులకూడ నుడివియుండిరి.

మఱికోదరు “పరమేశ్వరాధానచేతనే సంసారము తరించగలము” అను నిశ్చయాత్మిక మగు నొక బుద్ధియే యాకర్షణయోగమునందగును. అని “వ్యవసాయాత్మికా బుద్ధి శేషేనా కుయనందన” అనుదాని కర్థమును చెప్పెదగు. ఏవిధముచేనైనను జ్ఞానకాండానుసారముగ ‘స్వల్పమప్యప్యధర్మస్య త్రాయతే మహతో భయాత్’ (విష్కామ కర్మానుష్ఠానధర్మమున స్వల్పము ననుష్ఠించినను అది సంసారరూపమహాభయమునుండి రక్షించునను వది యుపపన్నము.

కర్మకాండమునందన్న నో కోరిక అనేకము అగుటచే ననేకవిధములును, కర్మఫలగుణఫలాదిప్రకారముగు నుపకాఖ్యాభేదముచే ననంతములు నగు (విపరీత) బుద్ధులు తత్తత్ఫలములయందు కోరికలవారలకు సంభవించును. ఇచట ‘హి’ అను శబ్దముచే నట్టి బుద్ధుల యానత్యముయొక్క ప్రసిద్ధి బోధించితము. కాన శుద్ధ్యగ్గకర్మలకు కామ్యకర్మల కంటె గొప్పవై అక్షబ్ధ్యము కలదని భావము.

శంకరానందీయము:— యోగవిషయకబుద్ధితోగూడిన పురుషుడు తరించునని యింతకుపూర్వము చెప్పఁబడెను. అట్టి యోగబుద్ధి యెట్టిదను నాశంకయందు దాని స్వరూపమును చెప్పుచు తదితరబుద్ధులు కలవా లెన్నడు తరింపరని “వ్యవసాయాత్మికా” అను శ్లోకముచే నూచించుచుండెను.

‘మనో హి ద్వివిధం ప్రోక్తం శుద్ధం చా శుద్ధమే వ చ । ఆశుద్ధం కామసంకల్పం శుద్ధం కామవివర్జితం ॥’ (మనస్సు శుద్ధమనియు. ఆశుద్ధమనియు రెండువిధములు. అందు కామసంకల్పములతోఁ గూడిన మనస్సు ఆశుద్ధ మనియు, కామసంకల్పకూన్యమగు మనస్సు శుద్ధమనియు చెప్పఁబడును.) అనువాక్యముసారము కామసంకల్పాది కషాయంహితమగుటవలన శుద్ధమగుటచే ‘ఈశ్వరుఁడే మనలకు పరమగతి’ అను నిశ్చయము కలిగినట్టియు, వస్తు తత్త్వనిశ్చయము కలదియు నీశ్వరాశ్రయమునగు బుద్ధి మోక్షప్రయోజనముగ కర్మయోగమునందు ప్రవృత్తుఁడు, వ్యవసాయి, మముక్షువునగు వానికి జెలుపలను లోపలను ఎల్లప్పుడు ‘ఏకైవ’ ఏకరూపమే యగుచున్నది. ‘యోవా విత దక్షరం గాగ్ధ్య విదిత్వాఽస్మి స్తోకే జాహోతి. యజతే, తపస్తప్యతే అస్తవదేవాస్య శిష్యతే’ (ఓ గాగ్ధీ! యాయ క్షరరూపమగు నాత్మను తెలిసికొనక యెఁడిలోకమున హోమముచేయునో, యాగముచేయునో, తపమునాచ రించునో అదంతయు నట్టివాని కంతవత్తే అగును.) అను నర్థమునకు వ్యతిరేకముగ నాత్మస్వరూపమును తెలిసికొని హోమముచేయువానియొక్కయు, యాగముచేయువానియొక్కయు, తపమునాచరించువానియొక్కయు నిఖిల కర్మము అనన్తము లే యగునని చెప్ప నైశ్రుతిప్రమాణమున నిశ్చయాత్మకబుద్ధి యేకరూపముగ నే యుండును. కాని ఎన్నడును భేదమునుపొందజాలదు. ఇట్టి వ్యవసాయాత్మిక (వివేక) బుద్ధిరహితులు, క్షణకస్థాకూన్యముల అగు కామకుల బుద్ధుల ననేకవిధములు. “ఆకాస్తే యం యజమానోఽసౌ” అను శ్రుత్యుక్తప్రకార మనే కార్మవిషయకము అగుటచే ననేకవిధముల వేరగును. కనుకనే కామ్యము అనన్తమగుటచే నాబుద్ధుల అనన్తమగును. ఈవిధమున బుద్ధులనంతమ గుచోఁ గట్టిబుద్ధులు కలవారలకు సంసార మనంతమే యగును. ఎన్నడును సంసార ముపశమించదని యర్థము.

గీ॥ యా మిమాం పుష్పితాం వాచం ప్రవదన్త్యవిపశ్చితః ।

వేదవాదరతాః పార్థ! నాన్య దస్తీతి వాదినః ॥

॥౪౨॥

పదవిభాగము:— యాం- ఇమాం- పుష్పితాం- వాచం- ప్రవదన్తి- అవిపశ్చితః- వేదవాదరతాః- పార్థ!- న- అన్యత్- అస్తి- ఇతి- వాదినః ॥

॥౪౨॥

ప్రతిపదార్థము:— యే వాక్యాః=పాదములు! వేదవాదరతాః=(అనేక మగు వేదవాదవాక్యములచేత జెప్పబడు ఫలములకు సాధనమును ప్రకాశింపజేయు) వేదవాక్యములయందు దానిగలవాడై; అన్యత్=స్వర్గ సాప్తిరూపఫలమునకు సాధనమగు కర్మలకంటె వేరగునది; వాదినః=పలికెడి; అవిపశ్చితః= అవిశేషము; యాం=ఏ; ఇమాం=అధ్యయనవిధిగ్రహీతమగుటచేత బ్రసిద్ధమైన; పుష్పితాం=పుష్పించిన వృక్షమువలె రమణీయమగు; వాచం=వాక్యమును; ప్రవదన్తి=పలుకుచుండిరో!

॥౪౨॥

శాంకరభాష్యము:—

యేషాం వ్యవసాయాత్మికా బుద్ధి ర్నాస్తి. తే— యామితి । యా మిమాం వక్ష్యమాణాం పుష్పితాం పుష్పితవృక్ష ఇవ శోభమానాం శూర్యమాణమణియాం వాచం వాక్యలక్షణాం ప్రవదన్తి । కేవలవిపశ్చితోల్పమేధసోఽవివేకిన ఇత్యర్థః । వేదవాదరతా బహ్వర్థవాదఫలసాధన

నీలకంఠీయము:— సాంఖ్యయోగము లనెడి రెంటికి సంసారమహాభయమునుండి రక్షించుట సమానమగునో నీరెంటికివీ విశేషము కలదని యాశంకించి సాంఖ్యులకు పతనశంకయే లేదనియు, యోగుల కెంతవఱకు విదేశాక్షాంత్యము సంభవింపదో యంతవరకు పతనశంకకలదని ‘వ్యవసాయాత్మికా’ అనుష్టోకముచేత జెప్పుచుండెను.

“వ్యవసాయాత్మికా” వ్యవసాయమున తత్త్వనిశ్చయము. తదాకారము ‘అహం బ్రహ్మాస్మి’ అను వాక్యజన్యమగు వంతఃకరణవృత్తి, అట్టి బ్రహ్మ కారాంతఃకరణవృత్తియే బ్రహ్మవిద్య యనబడును. అట్టి బ్రహ్మ కారాంతఃకరణవృత్తి, యితరనిఖలవృత్తి బాధద్వారమున లెస్సగు బుద్ధివదై యేకరూపముగనే యుండును. “సకృద్విభాతోహ్యైష బ్రహ్మతోఽః,” బ్రహ్మ మొక్కసారి తెలియబడినచో కృతకృత్యుడగుటంజేసి వానికి చెలిసి కొనఁదగినదియు, కర్తవ్యము, కొంచమైన నుండదు. కాన నిట్టి బ్రహ్మవిద్యావంతునకు పతనశంకయే లేదు. అజ్ఞానలబుద్ధులనంతములు. అవి ప్రత్యేక మనేకవిధములు. కాన “ఇది నాకు శ్రేయస్కరము” అను నిశ్చయము దుర్లభ మగుటజేసి యొకానొకప్పుడ శ్రేయస్సునందుకూడ శ్రేయోబుద్ధి కలిగినచో పతనశంక కలుగఁగలదు. కాన సాంఖ్యయోగుల కిట్టి గొప్పవిశేషము కలదని భావము.

శ్రీధరీయము:— ఈశ్వరారాధనరూపమగు కర్మయోగమునందు “పరమేశ్వరభక్తిచేతనే నిశ్చయముగఁ దరించ గలను” అను నిశ్చయాత్మకమగు నేకనిష్ఠారూపబుద్ధి జనించును. బహిష్కృతులగు కాముకులకు కామము లనన్తమగుటచే బుద్ధుల నేకవిధములు జనించును. అనిగూడ కర్మగుణఫలాదిభేదమువలన ననేకకాఖలు కలవగును. ఈశ్వరారాధననిమిత్తము నిత్యనైమిత్తికమగు యత్కించితకర్మము అంగలోపమున్న ను సకించదు. ‘యథాశక్నోయా త్తథాపర్యాతో’ (ఎట్లుచేయుటకు సమర్థుడగునో అట్లే యాచరింపవలయును) అని ఈశ్వరారాధననిమిత్తమగు కర్మము విధించబడుచున్నది. అట్టి కర్మ మీశ్వరోద్దేశమగుటచే జైగుణ్యముపశమించును. కాన కర్మమునకు జైగుణ్యము ప్రాప్తించదు. “అగ్నిహోతిం బాహుయా త్వర్గ కామః దధేంద్రియ కామో బాహుయాత్” అను శ్రుతిబోధితమగు నగ్నిహోత్రాది కామ్యకర్మ వట్టిది కాదు. కాన సకామకర్మమునకు, నిష్కామకర్మ (కర్మయోగ)మునకు మహదైవ్యమ్యము కలదనిభావము.

॥౪౩॥

కాంకరభావ్యమ్:—

ప్రకాశకేమ వేదవాక్యేషు రతా హేపార్థ! నాన్య తస్యైర్గప్రాప్త్యాదిఫలసాధనేభ్యః కర్మభ్యోఽస్తి త్యేవంవాదినో వదనశీలాః ।

కాంకరభావ్యతత్త్వబోధిని:—

సాంఖ్యయోగబుద్ధి యొక్కటియే ప్రమాణమైనచో నట్టి బుద్ధి సర్వల చిత్తమునం చెందుకు సిద్ధముకాదని శంకింపజనదు. ఎవరికి నిశ్చయాత్మకబుద్ధి కలుగదో అట్టి స్వల్పబుద్ధికల యవివేకు లనేకార్థవాదవాక్యములచే బోధింపజేడు ఫలములకు సాధనములను ప్రకాశింపఁ జేయు వేదవాక్యములయం దాసక్తికలవారై స్వర్గప్రాప్తికి సాధనమగు కర్మలకంటె వేరుగ నీశ్వరుడుకాని, మోక్షముకాని లేదని పలుకుటయందు స్వభావముకలవారై భోగ్యమగు ఫల ములు లేక పుష్పమాత్రముచేతనే రమణీయమగు కింశుక (మోదుగ) వృక్షమువలె శ్రీవణ కాలమునందుమాత్రము రమణీయము, నిరతిశయ ఫలకూన్యము, కర్మకాండబోధకము నగు వాక్యమును “క్రియావిశేషబహుళాం” అను వాక్యముచే చెప్పబోవువిధమున పలుకుచుండిరి. కాన నట్టివారు స్వర్గాదికాములుగాన కామవశమున వారలకు నిశ్చయాత్మకమగు బుద్ధి ప్రాప్త్యశః కలుగనేరదు. కలిగినను స్థిరము కానేరదు.

॥౪౨॥

— * ౨వ అధ్యాయము ౪౨, ౪౩, ౪౪వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు * —

మథునూదనసరస్వతీయయ:— “ప్రమాణము సమానమగుటచే నవ్యవసాయల (కామఫల) కు కూడ వ్యవసాయాత్మకమగు బుద్ధి యేకకలుగదు?” అని యాశంకించుకొని ప్రతిబంధకమందుటచే నట్టి బుద్ధి కలుగదని ‘యా మియాం’ అను శ్లోకము మొదలు మూడు శ్లోకములచే చెప్పుచుండెను.

“యా మియాం” ‘స్వాధ్యాయోఽధ్యేతన్యః’ అను యధ్యయనవిధినే గృహీతమగుటచే బ్రసిద్ధము, సాధ్య సాధన, సంబంధప్రతిభానమువలనను నిరతిశయ ఫలభావమువలనను పుష్పించిన మోదుగవలె వాపాతరమ జీయము, ‘జన్మకర్మఫలప్రదాం’ నశ్వరమగునపూర్వశరీరందిప్రయాది సంబంధరూపజన్మమును. తదధీనమగువర్ణాశ్ర మాభిమాననిమిత్త నశ్వరకర్మమును, తదధీనమగు నశ్వరపుత్రపశుస్వర్గాదిరూపఫలమునుప్రకర్షగఘటియంత్రమువలె నవిచ్ఛిన్నముగ నిచ్చునదియు. కనుకనే నిత్యనిరతిశయఫలము నిశ్వజాలనిదియు, మతీయు “భోక్తృశ్వర్యగతిం ప్రతి క్రియావిశేషబహులాం” అమృతసానము, ఊర్వశీవిహారము, పారిజాతపరిమలము మొదలగుభోగములయొక్కయు, తత్కారణమగు దేవాదిస్వామిత్యమయొక్కయు ప్రాప్తినిగూర్చి హేతునిగు నన్ని హోతృదర్శపూర్ణమాసజ్యోతి స్థామానులచే విస్తృతమైఁబట్టిదియు, (అతివిస్తారముగ భోక్తృశ్వర్యసాధనక్రియాకలాపమును చెప్పనది) (కర్మ కాం డమ జ్ఞాన కాండముకంటె శుభివిస్తృతత్వముపొందినది.) నిట్టికర్మ కాండరూపము నగు వాక్కును— ‘అవిపశ్చితః’ విచారజన్యతాస్పృశపరిజ్ఞానకూన్యము, కనుకనే “వేదవాదరతాః” వేదమునందుండు “అక్షయగ్ం హవై చాతుర్థ్యాస్యయాజిన మ్మృతృతంభకతి” అనునది మొదలగు యర్థవాదవాక్యములయం దాసక్తులు, (వేదార్థము సత్య ముగ నిదియేమని మిథ్యావిశ్వాసముచేసంతోషించెడివారలు) చెప్పుచుందురు. కనుకనేవారు ‘నాన్యదస్తితివాదినః’ వేదమంతయు కార్యపరమగుటచేకర్మ కాండముకంటె భిన్నమగుజ్ఞాన కాండమలేదని పలికెడివారలు, కర్మఫలము కంటె వేరుగ జ్ఞానఫలమగు నిరతిశయసుఖములేదనిపలుకుచు పెద్దప్రయత్నముచే జ్ఞాన కాండవిరుద్ధార్థమును పలికెడి

గీ॥ కామాత్మాన స్వర్గపరాః జన్మకర్మఫలప్రదామ్ ।

క్రియావిశేషబహుళాం భోగైశ్వర్యగతిం ప్రతి ॥

139

పదవిభాగము:— కామాత్మానః- స్వర్గపరాః- జన్మకర్మఫలప్రదామ్- క్రియావిశేషబహుళామ్- భోగైశ్వర్యగతిం- ప్రతి ॥

143

ప్రతిపద్యము:— తే=అట్టి యవివేకులు; కామాత్మానః=కామస్వభావులై; (కామపరులై); స్వర్గపరాః=స్వర్గమే పురుషార్థముగాగలవారై (స్వర్గప్రధానులై); జన్మకర్మఫలప్రదామ్=జన్మయినది కర్మఫలము నిచ్చునట్టియు; భోగైశ్వర్యగతింప్రతి, భోగైశ్వర్య=భోగైశ్వర్యములయొక్క; గతింప్రతి=ప్రాప్తినిగూర్చి; సాధనమగునట్టి; క్రియావిశేషబహుళామ్=క్రియావిశేషములే విస్తారముగాగల; (1) తాం=తా; (2) వాచం=వేదవాక్యమును; (3) ప్రవదన్తి=పలుకుచుండిరి; (తాం, వాచం, ప్రవదన్తి అను నీమూడుపదములు పూర్వశ్లోకమునండి అనుషక్తములు.) అనుషంగ మనగ పూర్వశ్లోకమునందుండు పదమును ముందుశ్లోకమున సమన్వయమునిమిత్త మాశ్లోకమునందుగల పదములతో గలుపుట.

143

శాంకరభాష్యమ్:—

తేచ— కామాత్మాన ఇతి । కామాత్మానః కామస్వభావాః కామపరా ఇత్యర్థః । స్వర్గపరాః స్వర్గః పరాః పురుషార్థో యేషాం తే స్వర్గపరా స్వర్గప్రధానా జన్మకర్మఫలప్రదామ్ కర్మణః ఫలం కర్మఫలం జన్మైశ్వర్య కర్మఫలం జన్మకర్మఫలం తత్ప్రదదాతీతి జన్మకర్మఫలప్రదామ్ తాం వాచం ప్రవదన్తి త్యనుషజ్యతే । క్రియావిశేషబహుళాం క్రియాణాం విశేషాః క్రియా విశేషాస్తే బహుళా యస్యాం వాచి తాం స్వర్గవశుపుత్రాద్యర్థా యయా వాచా బాహు శ్యేన ప్రకాశ్యంతే । భోగైశ్వర్యగతిం ప్రతి భోగ త్రైశ్వర్యం చ భోగైశ్వర్యే తయో ర్గతిః ప్రాప్తి ర్భోగైశ్వర్యగతి స్తాం ప్రతి సాధనభూతా యే క్రియావిశేషాస్తద్బహుళాం తాం వాచం ప్రవదన్తో మూఢా స్సంసారే పరివర్తంత ఇత్యభిప్రాయః ॥

143

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

కామపరులును, స్వర్గమే ప్రధానముగఁ గలవారును నగు నవివేకులు— కర్మఫల మగు జన్మ నిచ్చునట్టియు, భోగైశ్వర్యప్రాప్తికి సాధన మగునట్టియు, స్వర్గవశుపుత్రుల నిచ్చునట్టి క్రియావిశేషములను విస్తారముగ జెప్పునట్టి వేదవాక్యములను బలికెడివారై సంసారమునందుఁ దిరుగుచుండెదరు. కాన వారలకు నిశ్చయాత్మకబుద్ధి సంభవించనేరదు.

143

వారలు “కామాత్మానః” కామ్యమానవిషయశతకులిచిత్తులు కాన కామమయులు, కనుక నే మోక్షవిద్యేషులు “స్వర్గపరాః” ఊర్వశ్యాద్యుపేతమగుటచే స్వర్గమేయుత్క్రష్టముగఁ గలవారలు, కనుక నే వివేకవైరాగ్యములు లేమింటేని స్వర్గముకంటె జేరుగ పురుషార్థములేదని భ్రమను చెందినవారలై మోక్షకథనకూడ సహించనివారలు. అట్టి “భోగైశ్వర్యప్రసక్తానాం” భోగైశ్వర్యములయందు త్పయిత్యాదిదోషాదర్శనముచే నివిష్టమగు నంతఃకరణ కలిగినట్టియు, “తయాపహృతచేతసాం” క్రియావిశేషబహుళ మగు వేదవాక్యముచే నాచ్ఛాదిత వివేకవిజ్ఞానము కలవారు అగువారల యంతఃకరణమునందు వ్యవసాయాత్మకబుద్ధి కలుగ నేరదు. లేకపరమాత్మవిషయక

గీ॥ భోగైశ్వర్యప్రసక్తానాం తయాఽపహృతచేతసామ్ ।

వ్యవసాయాత్మికా బుద్ధిస్సమాధౌ న విధీయతే ॥

॥౪౪॥

పదవిభాగము:— భోగైశ్వర్యప్రసక్తానాం- తయా- అపహృతచేతసాం- వ్యవసాయాత్మికా- బుద్ధిః-
సమాధౌ- న- విధీయతే ॥ ॥౪౪॥

ప్రతిపదార్థము:— భోగైశ్వర్యప్రసక్తానాం, భోగ=భోగమునందును, విశ్వర్య=విశ్వర్యమునందును;
ప్రసక్తానాం=ప్రసక్తులైనట్టియు (భోగైశ్వర్యాత్మభూతులైనట్టియు, తయా=క్రియావిశేషములను నిస్తారముగఁ
బ్రకటింపజేయునట్టి యావేదవాక్యముచే; అపహృతచేతసాం=కప్పబడిన వివేకవిజ్ఞానముకల మూఁడుతనము; వ్యవ
సాయాత్మికా నిశ్చయాత్మికమగు; బుద్ధిః=సాంఖ్యబుద్ధికాని, యోగబుద్ధికాని; సమాధౌ=అంతఃకరణమునందును;
న విధీయతే=విధించబడదనులేదు; (సంభవింపదు).

కాంక్షరభావ్యము:—

తేషాంచ. — భోగేతి । భోగైశ్వర్యప్రసక్తానాం భోగః కర్తవ్యమైశ్వర్యం చేతి భోగై
శ్వర్యయో రేవ ప్రణయనతాం తదాత్మభూతానాం తయా క్రియావిశేషములయో వాచాఽ
పహృతచేతసా మాచ్యాదితవివేక ప్రజ్ఞానాం వ్యవసాయాత్మికా సాంఖ్యే యోగేనా బుద్ధి
స్సమాధౌ సమాధీయతేఽస్మి న్మరుషోపభాగాయ సర్వమితి సమాధి రంతఃకరణకుద్ధి స్తస్మి
న్సమాధౌ న విధీయతే న భవతీత్యర్థః । ॥౪౪॥

కాంక్షరభావ్యత్యభోధి:—

కర్మానుష్ఠానమువలన చిత్తశుద్ధిగలిగి తద్వారమున కర్మకాండనిష్ఠులగు కర్మానుష్ఠాన
పరులకుఁగూడ యోగబుద్ధిసాంఖ్యబుద్ధులు జనించి మోక్షము సంభవించు ననెదవా? అదియు
సంభవముకాదు. ఏలనో కర్మానుష్ఠానపరులు ఆత్మకర్తవ్యములుగ నారోపితము లగు భోగై
శ్వర్యములయం దభినివిష్టమగు చిత్తముకలవారుగాన భోగైశ్వర్యములతో తదాత్మ్యాధ్యా
సముకలవారు. కనుకనే బహిర్ముఖు లనబడుదురు. అట్టి బహిర్ముఖులకు యోగబుద్ధిసాంఖ్య
బుద్ధులు జనింపనేరవు. అట్టివారలకు యోగబుద్ధిసాంఖ్యబుద్ధులు జనింపకున్నను శాస్త్రానుసారి
యగు వివేకజ్ఞానముచే వ్యవసాయాత్మక (నిశ్చయాత్మిక) మగు బుద్ధి జనింపవచ్చునని శకింప
జరదు. కేవలకర్మానుష్ఠానపరులు యజ్ఞయాగాదులనే విస్తారముగఁ ప్రకాశింపజేయునట్టి వేద
వ్యవసాయాత్మకబుద్ధి కలుగ నేరదు. ‘సమాధీయతేఽస్మి సర్వమిదం’ అను వ్యుత్పత్తి ననుసరించినచో సమాధి
శబ్దమున సంతఃకరణము, పరమాత్మయు నను సర్థములు సంభవించును. కొందఱు “అహం బ్రహ్మ” (నేను
బ్రహ్మను) అని యుండుటే సమాధియనియు, తన్నిమిత్త మగు వ్యవసాయాత్మకబుద్ధి కలుగదని వ్యాఖ్యానించె
దరు. ఈవ్యాఖ్యానమునందు సమాధిశబ్దము దూఢమగును.

పర్యవసిత మేమన? విచారింప కామ్యాగ్నిహోత్రాదులు శుద్ధ్యర్థమగు న్నగిహోత్రాదులకంటెవేరుకావు. అయి
నను కామ్యాగ్నిహోత్రాదులు ఫలాభిసంధిదోషదూషితము లగుటచే చిత్తశుద్ధిని సంపాదించునేరవు. భోగాను
గుణమగుశుద్ధి ప్రాప్తించినను అది జ్ఞానోపయోగి కానేరదు. ఈవిషయమును తెలుపుటకే “భోగైశ్వర్యప్రస
క్తానాం” అని తిరుగ జెప్పబడెను. ఫలాభిసంధిని విడిచి యాచరింపబడిన యగ్నిహోత్రాదులు జ్ఞానోపయోగి

శాంకరభావ్యతత్వబోధిని:—

వాక్కులచేతనే యాచ్ఛాదితమగు వివేకవిజ్ఞానముకలవారు కాన వారలకుయోగబుద్ధి, సాంఖ్యబుద్ధులు సమాధి (అంతఃకరణ) యందు సంభవింపవు. ఇటు సమాధియనగ “సమాధీయతేఽస్మి, స్ఫురషోపథాగాయ సర్వం” అను వ్యుత్పత్తి ననుసరించి పురుషునియుపభోగముకొఱకు సర్వము దీనియం దుంచబడునుగాన సమాధిశబ్దముచే నంతఃకరణము బోధింపబడునుగాని యప్రసక్తములగు సంప్రజ్ఞాతాసంప్రజ్ఞాతసమాధులు జెప్పబడవు. కనుకనే “సంప్రజ్ఞాతాసంప్రజ్ఞాతసమాధులు ప్రసక్తములు కావుకదా. యట్టి సమాధుల నిచట నిషేధించుట యె” ట్లను శంకగూడఁ దొలగింపఁబడెను.

|| ౪౪ ||

యగు శ్రద్ధిని చేకూర్చును. కాన విద్వద్విద్వాంసులకు ఫలభేదము సిద్ధమని భావము. ఈవిషయమే మున్నందు విస్తారముగఁ జెప్పుబడును.

శంకరానందీయము:— “అవ్యవసాయులకు (కామకులకు) కూడ యోగబుద్ధిసంభవించు గాక” యను శంకపై కామపరుల అంతఃకరణమును యోగబుద్ధి యధిష్ఠింపనేరదని బోధించుట కట్టివారల స్వభావమును మూడు స్లోకములచే వర్ణించుచుండెను.

“వేదవాదరతా ఉచ్యంత ఇతి వాదా వాక్యాని వేదస్య వాదాః వేదవాదాస్తేషు” చెప్పుబడునవి వాదములనెఱుఁగు. అవివాక్యములు. వేదసంబంధముగువాక్యములువేదవాదములనబడును. కర్మతత్త్వసాధనప్రకాశకములగు ‘వాయవ్యగ్ం శ్వేతమాలభేత భూతికామః’ అనునట్టి వేదవాక్యములయం దాసక్తులు కనుకనే “వాన్యదస్తీతి వాదినః” సాధనసాధ్యరూపములగు కర్మతత్త్వములకుంపై వేరుగ నీశ్వరుడు కాని, మోక్షము కాని లేదని పలికడివాయను, వేదముల యుపక్రమోపసంహంతాత్మర్యమును గుర్తెఱుగని మీమాంసకులు “పుష్పితాం” పుష్పకోభితమగు మల్లికమొదలగు అలతో నదృశ్యమగు “అపామసోమం, దక్షిణానన్తోఽమృతం భజంతః, పశ్యతి పుత్రం పశ్యతి పౌత్రం, ఆక్షయగ్ం హవై చాతుర్థాస్యయాజిన స్సుకృతం భవతి” అనునవిమొదలగు ఫలకూన్యములగుయర్థవాదవాక్యములనెడిపుష్పములచేరంజితమగు “ఇమాం” “జన్మకర్మఫలప్రదాం” అనునవి మొదలు చెప్పబోవు ‘యాం వాచం’ “అగ్నిమీశేపురోహితం, ఇషేతోర్వైత్వా, బ్రహ్మసంధతం తస్మై జన్యతం” ఇత్యాది వాక్యరూపమగు కర్మ కాండమునే ప్రశస్తమైనదానినిగ చెప్పుచుందురు. ఉపాసన కాండను కాని, బ్రహ్మ కాండనుకాని యట్టి విధముగ చెప్పురు.

యోగబుద్ధి కన్యార్థమగు నిట్టి మీమాంసకుల స్వభావము దుష్టమని నూచించుటకు తద్గుణములను “కామాత్మానః” అనుస్లోకముచే వర్ణించుచుండెను.

‘స్వర్గపరాః’ స్వర్గమే నిరతిశయపురుషార్థమను నిశ్చయముకలవారు స్వర్గపరులనిపించుకొందురు. “భోగైశ్వర్యగతింప్రతి కామాత్మానః” దివ్యమగు స్వచ్ఛందనననితాచల సమగ్రభోగముకొఱ కీశ్వరత్వప్రాప్తినిగూర్చి యిచ్ఛావేగము బుద్ధియందు కలవారలు. ఆనగా విషయభోగలంఘలులని యర్థము. అట్టి కామకులగు మీమాంసకులు—‘క్రియావిశేషమశాం’ అగ్నిస్తామాతిరాత్రోస్తోర్యామాదిక్రియావిశేషములను విస్తారముగ బోధించునట్టియు ‘జన్మకర్మఫలప్రదాం’ జన్మమృత్యుజరాలోగదుఃఖములనిచ్చు కర్మప్రతిపాదకము (లేక తనచేబోధింపబడు కర్మ నాచరించువారలకు నానాయోనులందు జన్మములను, కర్మఫలమగు సుఖాదులను నిచ్చునట్టిది అగు) వేదవాక్యమును పలుకుచుండెడివార అని పూర్వస్లోకములతో నన్వయింపనగును.

|| ౪౫ ||

గీ॥ త్రైగుణ్యవిషయా వేదా నిస్త్రైగుణ్యో భవద్భువః ।

నిర్వన్ద్యో నిత్యసత్త్వస్థో నిర్వోగక్షేమ ఆత్మవాన్ ॥

॥౪౫॥

పదవిభాగము:— త్రైగుణ్యవిషయా:— వేదా:— నిస్త్రైగుణ్యా:— భవ- ఆర్జున- నిర్వన్ద్యా:— నిత్యసత్త్వస్థా:— నిర్వోగక్షేమ:— ఆత్మవాన్ ।

॥౪౫॥

ప్రతిపదార్థము:— వేదా:—కర్మప్రతిపాదకవేదములు; త్రైగుణ్యవిషయా:—“త్రయ్యాణాం సత్త్వరజస్తమసాం గుణానాం సమాహారస్త్రైగుణ్యం, తత్ విషయా యేషాం తే త్రైగుణ్యవిషయా:” సత్త్వరజస్తమోగుణసంబంధముగు పుణ్యపాపవ్యామిశ్రితకర్మ, తత్ఫలములను బ్రకాశింపజేయునట్టివి; షే ఆర్జున!—ఓయర్జునుడా!; త్వం=(ఈపద మధ్యాహార్యము) నీవు; నిస్త్రైగుణ్యా:—త్రైగుణసంబంధ మగు పుణ్యపాపవ్యామిశ్రితకర్మ, తత్ఫలరూపసంసార కామనానంబంధము లేనివాడవై; నిర్వన్ద్యా:—సుఖదుఃఖహేతువులగు శీతోష్ణములు, మానావమానములు అనెడి ద్వంద్వములు లేనివాడవై; నిత్యసత్త్వస్థా:—నిత్య=ఎల్లపుడు; సత్త్వస్థా:—సత్త్వగుణాక్రితుడవై; నిర్వోగక్షేమ:—బాంధవబంధని వస్తువులను సంపాదించుట, సంపాదించినవాటిని రక్షించుట యనెడి యోగక్షేమములు లేనివాడవై; ఆత్మవాన్=ఆప్రేమతుడవై; భవ=ఆగుము.

॥౪౫॥

కాంక్షరభాష్యము:—

య ఏవం వివేకబుద్ధిగహితా స్తేషాం కామాత్మనాం— త్రైగుణ్యేతి । త్రైగుణ్యవిషయా స్త్రైగుణ్యం సంసారో విషయః ప్రకాశయిష్యో యేషాం తే వేదా స్త్రైగుణ్యవిషయా స్త్వం తు నిస్త్రైగుణ్యో భవద్భువః! నిష్కామో భవే త్యర్థః । నిర్వన్ద్య స్సుఖదుఃఖ హేతు

కాంక్షరభాష్యతత్త్వభోధిని:—

అవివేకులుగూడ వేదాభ్యాసవంతు లగుచో నట్టివారలకు వివేకజ్ఞానము గలుగవచ్చు నని శంకింపఁజనదు ఎవరు వివేకబుద్ధిగహితులో కామాత్ములగు నట్టివారలకు కర్మప్రతిపాదకములగు వేదములు సత్త్వరజస్తమోగుణములయొక్క సమాహారరూపము, పుణ్యపాపమిశ్రితరూపము, తత్ఫలసంబంధరూపము నగు సంసారమును బోధించును. అట్లైనచో వేదార్థ మగుటంజేసి

మీమాంసకు లిట్టివారలకనుకనే వారలకు యోగబుద్ధి కాని, తత్ఫలము కాని సిద్ధింప దని “భోగైశ్వర్యప్రసక్తానాం” అను శ్లోకముచే చెప్పబడినది.

“తయైవ హ్యతచేతసాం” అర్థవాదవాక్య (స్తుతిప్రధానవాక్య)ములచే విస్తారమైనట్టి కర్మ కాండప్రతిపాదకవేదవాక్యముచే గప్పబడిన కార్యాకార్యవివేక విజ్ఞానముకలవారు (విషయాకాభ్రామిత బుద్ధులుకలవారు) కనుకనే “భోగైశ్వర్యప్రసక్తానాం” భోగ్యములగు స్వేచ్ఛందన వనితాదులయందు ప్రసక్తులు. అట్టివారి ‘సమాధా’ యంతఃకరణమునందు యోగబుద్ధి ప్రవేశింపదు. ఎందుకనిన! అట్టివారల యంతఃకరణము కామముచే నిండియుండినందున యోగబుద్ధి ప్రకాశించుట కవకాశములేదు. కాన కారణము లేమింజేసి కార్యము సంభవింపదను న్యాయమున కారణముగు యోగబుద్ధి తత్కార్యముగు మోక్ష మీ మీమాంసకుల కెన్నడును సంభవము కాదని యర్థము.

॥౪౬॥

—, ౨వ అధ్యాయము- ౪౫వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు .—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— “యంతఃకరణదోషముచే సకామములకు న్యవసాయాత్మకబుద్ధి కలుగకుండుగాక! న్యవసాయాత్మకబుద్ధిచే కర్మనాచరించెడి నిష్కామములకు కర్మస్వభావమునతన స్వర్గాదిఫలము

కాండరఖాష్యమ్:—

సప్రతిపత్తౌ పదార్థౌ ద్వంద్వశబ్దవాచ్యౌ తతో నిర్గుతో నిర్ద్వంద్వో భవ । త్వం నిత్యసత్త్వస్థ స్పదా-
సత్త్వగుణాశ్చితో భవ । తథా నిర్మోగజేమోఽనుపాత్తస్యోపాదానం యోగః, ఉపాత్తస్య
రక్షణం జేమః, యోగజేమప్రధానస్య శ్రేయసి ప్రపృత్తి ర్దుష్కరే త్యతో నిర్మోగజేమో-
భవ । అత్మవా నప్రమత్త శ్చ భవ । ఏష తవోపదేశ స్స్విధర్మ మనుజిష్ఠః ।

॥౪౫॥

కాండరఖాష్యతత్త్వబోధిని:—

కామాత్మత్వము శ్రేష్ఠమైనదే యగు నని శంకింపవలదు. అట్టి వేదాభ్యాసరతులు కామవా-
పూర్వకముగ వేదబోధితములగు కర్మలనే యనుష్ఠించుటచే నెల్లప్పుడు వారికి సంసారమే యను-
వర్తించు (సంభవించు) చుండును. కాని వివేకముమాత్రము పొందించినేరదు. అందువలన
సంసారపరిత్యాగముకొర కొయద్దునా! నీవు నిస్త్రిగుణ్యుడ (నిష్కాముడ) వగుము.

ఇట “నిస్త్రిగుణ్యః” అను పదమునకు త్రిగుణాతీతుడ వగుమని యర్థము చెప్పక నిష్ఠా-
ముడ వగుమని చెప్పుటవలన “నిత్యసత్త్వస్థ” అను ముందుపదముచే సత్త్వగుణప్రధానుడ
వగు మని యర్థము చెప్పుటవలనఁ బ్రాప్తించు విరోధము పరిహృతము.

నిష్కామత్వము పొందించు తెల్లవిన ? పరస్పరవిరుద్ధములును, సుఖదుఃఖములకు
హేతువులు నగు పదార్థములు ద్వంద్వము లనబడును. అవి యేవనిన? శీతోష్ణములు, మానావ
మానములు, హానివృద్ధులు మొదలగునవి. అట్టి ద్వంద్వముల కెవడు లోనగునో వానికి నిష్కా-
మత్వము పొందించినేరదు. అట్టి ద్వంద్వాతీతత్వ మెవనికిఁ బ్రాప్తించునో వానికి నిష్కామత్వము
సంభవించును. కాన నోయద్దునా! నీవు నిష్కామత్వమునకు హేతు వగు శీతోష్ణాదిద్వంద్వాతీ-
తత్వమును సంపాదించుము (ద్వంద్వాతీతుడ వగు మని యాశయము).

శీతోష్ణాదిద్వంద్వసహితష్టత్వ మెటుల ప్రాప్తించును ? అనిన నెల్లప్పుడు సత్త్వగుణ-
ప్రధానునకు ద్వంద్వసహిష్టత్వము పొందించును. కాన శీతోష్ణాదిద్వంద్వసహనమునకు హేతు
వగు సత్త్వగుణము నెల్లపు డాశ్రయింపుము.

సత్త్వగుణము నెల్లపు డాశ్రయించుట యనగా రజస్తమస్సులచే సంస్పృష్టముకాని
సత్త్వము వాశ్రయించుట యనికదా యర్థము. యోగజేమములయందు వ్యాపృత మగు నంతః-
కరణముకలవాని కట్టి సత్త్వగుణము సంభవించుట దుర్బటమే యందువా? యోగ జేమముల

ప్రాప్తించుచుండ జ్ఞానప్రతిబంధము సమానమేయగునకదా” యను వాక్యము ‘త్రైగుణ్యవిషయా’ అను శ్లోక-
ముచే దోషింపబడుచుండెను.

“త్రయ్యాణాం గుణానాం కర్మ త్రైగుణ్యం కామమూల స్సంసార స్స ఏవ ప్రకాశ్యత్యేన విషయో-
యేషాం త్రైగుణ్యవిషయో జేదాః కర్మ కాండాత్మకాః” సత్వరజస్తమోగుణముల కర్మము త్రైగుణ్య మనబడును.
అది యేదని? కామమూల మగు సంసారము. అట్టి సంసారమును ప్రకాశింపజేయునని కాన సంసారము విష-

కాంక్షారభాష్యతత్త్వబోధిని:—

యందు వ్యాప్తత మగు నంతఃకరణముకలవాని కెల్లపుడు సత్త్వగుణము సంభవించుకనుకనే “నీవు యోగజ్ఞేమములను వదలు” మని విధించుచుంటిని.

యోగ మనగా బొందబడని వస్తువులను బొందుట (సంపాదించుట). జ్ఞేమ మనగా బొందబడినవస్తువులను రక్షించుకొనుట. ఈరెండును జీవనపాతవు లగుటంజేసి పురుషార్థసాధనములు అట్టి పురుషార్థసాధనములగు యోగజ్ఞేమములను వదలు మని విధించుట యెట్లు సమంజస మగునని శంకింపవలదు.

యోగజ్ఞేమములు ధర్మార్థకామము లనెడి పురుషార్థత్రయమునకు సాధనము లైనను యోగజ్ఞేమములు ప్రధానముగఁ గలవానికి మోక్ష మనెడి పురుషార్థము సంభవించుట దుష్టులము కాన సర్వోత్కృష్ట మగు మోక్షమునకు సాధన మగు యోగజ్ఞేమపరిత్యాగము నొనఁగించుము.

ప్రతిజ్ఞీవునకు యోగజ్ఞేమప్రధానత్వము స్వారసికముకదా! అట్టిదాని నెట్లు విడువవలె ననిన? విషయములయందైన మానసికరూపమగు పరవశత్వము ప్రమాద మనఁబడును. మనస్సున కట్టి ప్రమాదమును దొలగించుము (అప్రమాదుడఁ వగుము). ఈయుపదేశము ముముక్షు విషయ మగుటంజేసి యర్జునున కీస్థలమునందు ముముక్షుత్వము వివక్షిత మని శంకింపఁజనదు. స్వధర్మము ననష్టించుచుండిన నీకిది యుపదేశము (అనగా నిట నర్జునునకు ముముక్షుత్వము వివక్షితమేయఁబడలేదు). మఱేమనిన స్వధర్మానుష్ఠానపరుడగు నర్జునునకు శ్రేయస్సాధనము లుపదేశింపఁబడె నని గ్రహించనగును. అది యెట్లనిన? అప్రమాదునకు యోగజ్ఞేమరాహిత్యము, దానివలన నెల్లపుడు సత్త్వగుణప్రధానత్వము, అందుచే ద్వంద్వసహిష్టుత్వము, దాని వలన నిష్కామత్వము ప్రాప్తించును. అట్టివానికే నిశ్చయాత్మకబుద్ధిగలిగి శ్రేయఃప్రాప్తి యగు నని యాశయము.

||౪౫||

యము గాఁగఁగలవి కర్మ కాండప్రతినాడక వేదములు. అనగా నెవఁ డీఫలమును కోరునో తత్ఫలమును బోధించు వని యని యర్థము. “సర్వేభ్యః కామేభ్యో దర్శపూర్ణమాసా” సర్వకోరికల నిచ్చునవి దర్శపూర్ణమాసయాగము లని వినియోగ ముండినను తత్తత్తాపన లేనిచో నొకపర్యాయము దర్శపూర్ణమాసయాగముల నాచరించినో సర్వ ఫలసాప్తి సాధింపవలెను. ఈవిషయమే యోగసిద్ధ్యాధికరణమునందు “యత్ఫలకామనయాఽనుత్పత్తితిదేవ ఫలం తస్మి స్ప్రయోగే” ఏఫల కామనచే నేయాగము ననుష్ఠించునో యాఫలమే యాయనుష్ఠానమువలన సిద్ధించు నని చెప్పఁబడెను. కాన కామన లేనిచో ఫలము ప్రాప్తించదు. అందువలన నోరుర్జునా! నీవు “నిస్తై రుజ్యః” నిష్కామఁడఁ వగుము. ఈచెప్పటవలన “కోరికలేకున్నను కర్మస్వభావమువలన సుసార మనువర్తించు” నను శంక తొలఁగించఁబడెను.

శీతోష్ణాదిద్వంద్వప్రతిక్రియకొఱకు వస్త్రాదుల నపేక్షింపవలయునుకదా! అట్లే న నిష్కామత్వ మెట్లు సిద్ధించును? అను శంకను “నిర్వన్ద్యః” అనుదానిచే తొలఁగించుచుండెను. “మాతౌస్పర్శస్తు” అని చెప్పఁ

బడినవ్యామనని శీతోష్ణాదసహిష్ణుడై వగుము అనవ్యా మగు దుఃఖము నెట్లు సహింపవలయు ననెదవా? అచం చలమగు ధైర్యము నవలంబించుము. రజస్తమస్సులచే నభిధూతమగు సత్త్వగుణము కలవాడు “శీతోష్ణాదిపీడచే ముగిచెదను” అని తలచి ధ్యామయెడి విముఖుడగును. నీలట్లు కాక రజస్తమస్సుల నభిధించి (కప్పిపుచ్చి) కేవల సత్త్వగుణము నాశ్రయించుము. శీతోష్ణాదులను సహించినను తుప్పిసాసాదిప్రతిక్రియనిమిత్తము పాప్తిం చిన యొకానొకకస్తువును స్వీకరింపవలయును. స్వీకరించినవస్తువును రక్షింపవలయును అందునిమిత్తము ప్రయత్నమును చేయవలెను. అట్లయిన సత్త్వగుణక్షేమముల పాప్తించు ననెదవా? ‘నిర్వోగక్షేమః’ వస్తులాభము యోగ సునియు, అభ్యధ్యక్షత్వము షేమమనియు ననంబడును. అట్టి యోగక్షేమరిహితుడ వగుము. అనగా చిత్తఃక్షేపకారియగు పరిగ్రహము వదిలివేయుమని యార్థము. అటులైనచో “నే నెటుల జీవింపగలను” అని చింతింపవలదు. ఎందువలనని? “సర్వాంతర్వామి యగు పరమేశ్వరుడే నీసంబంధ మగు యోగ షేమములను నిర్వహించగలడు” అని “అత్మవాక్” అనువానిచే చెప్పబడినది. “అత్మవాక్” ధ్యేయుండగను, యోగ షేమాదినిర్వాహకుండగును పరిమాతృ యెననికి గలఁడో వాడు “అత్మవాక్” అని యనపించుకొనను. అనగా స్వకామనాపరిత్యాగపురస్కరముగ బరమేశ్వరు నారాధించు నాకుపరమేశ్వరుడే నాచే నకీక్షితమగు దేవాయతావ్రామాత్మమును సంపాదించగలడు. అని నిశ్చయించి నిశ్చింతుడవగుమనియర్థము. లేక ‘అత్మవాక్’ అనువానికి నప్రవక్షుడవగు మనియైన నర్థము చెప్పనొప్పును.

శంకరాచార్యులు:— ఈవిధమున శ్రుతివాక్యముల కుపకరిమోపసంహారదులయం దవాంతరితాత్మ్య ర్థమును, నాహితాత్మ్యమును గుర్తించినట్టియు, అర్థవాదవాక్యములచే మోహితులగు కాములకు యోగబుద్ధి లేమింకేనీ ఈశ్వరానుగ్రహము పాప్తించును. ఈశ్వరానుగ్రహము లేనిచో మోక్షము పాప్తించవని చెప్పి యిప్పుడు యోగబుద్ధిగి యీశ్వరప్రీతికొఱకు కర్మ నాచరించు కేవలముముత్తువులు ప్రరోచకవాక్యములగు నర్థ వాదవాక్యములచే మోహమును పొందవలదు. ఇష్టపాప్తియందును, అనిష్టపాప్తియందును సమబుద్ధిపూర్వక ముగ శోధాదీప్రతిరో నీవ్వారాధనాత్మకమగు వైదికకర్మ జేయదగునని నూచించుటకు ‘త్రైగుణ్యవిషయాః’ అని పాప్రతినిశ్చయించు.

వేదములు “త్రైగుణ్యవిషయాః” రాజసములు, తామసములు, సాత్త్వికములు అను నీమూడువిధములగు గుణములు త్రైగుణము అనఁడును. అట్టి రాగద్వేషలోభమోహదులు, తత్కార్యములు, తత్ఫలములయొక్కయు సమదాయము “త్రైగుణ్యం” అని యనంబడును. అదియే సంసారము. అట్టి సంసారము గాఁగలవి వేదములు. అనగా సంసారహేతువగు కర్మలను, తత్పాదనములకు ప్రతిపాదనచేయుచు సంసారమును వృద్ధిపొందించుచు గాన వేదములు త్రైగుణ్యవిషయము అనంబడును. (సంసారవృద్ధి వేదోక్తకర్మాధీనము గాన వేదములు త్రైగుణ్య విషయములని చెప్పఁబడును) సంసారము వేదవిషయమగుటచే సర్వల కుపాదేయమైనను అది మునుత్తువుల కాదరణీయము కాదని “నిష్టైగుణ్యోభవాన్మనః!” అను వాక్యముచే చెప్పబడినది. ఓ యర్జునా! నీవు మోక్షే చ్చుచే యోగబుద్ధియుక్తుడవై స్వధర్మమునందు ప్రవృత్తుడవు కాన “నిష్టైగుణ్యో భవ” ప్రరోచనప్రధాన శ్రుతివలననను, రాగద్వేషాదులవలనను రాగద్వేషప్రధానకర్మములవలనను నిష్టాంతితుడ వగుము. “నిర్విద్యై శ్చ భవ” ఇష్టానిష్టపదార్థములు రెండున్ను ద్వంద్వశబ్దవాచ్యములు, రాగద్వేషాదిజనకములు. వానియందు సమబుద్ధిచే నా ద్వంద్వములనుండి నిష్టాంతితుడ వగుము.

మోక్షము, తత్పాదన మగు శమదమత్సంత్యాదులు కేవలసత్త్వగుణలభ్యము అగుట నిష్టైగుణ్య మున్నను మునుత్తువులకు సత్త్వగుణము లేనిచో నవి లభించవను నాశయముచే ‘నిత్యసత్త్వస్థః’ అని చెప్పఁ బడినది. ఎల్లప్పుడు సత్త్వగుణముగలవాడ వగుము. వివేకజ్ఞ రాగ్యశమదమాదులు కలవాడ వగు మని యర్థము. యోగ షేమములు

శోరణివాసకి రాగ ద్వేషాదు లభ్యము సంభవించును. అట్టి రాగ ద్వేషాదులచే శమదమాదులు లోలగిపోవును. అందుచే సాధనవిచ్ఛిత్తి కలుగును. సాధనవిచ్ఛిత్తి వలన మోక్షము సిద్ధింపదు. కాన ముముక్షువు యోగ త్నే మములను వదలవలయు నను నాశయముచే “నిర్వోగ త్నే మో ధన” అని చెప్పెను. సాంఖ్యధీనుడైన యోగ త్నే మములు లేనివాడగును. మనస్సు విషయాంతరపరతక మగుచో స్వధర్మము సిద్ధింపదు. కాన వప్రమత్తుడైన విషయాంతరపరతకతను వదలు మని నూచించుటకు “అత్మవాన్” అను పదము నుపయోగించెను. విహితకర్మయనందు, శ్రమణధ్యానకీర్తనాదులయందును నుండిన యంతఃకరణముకలవాడగును. నిశ్చలచిత్తుడగు మని యర్థము.

లేక, “న జాయతే మ్రియతే వా కదాచిత్, వేదావివాశినం” ఇత్యాదివాక్యములచే బ్రతిపాదిత మగు సాంఖ్యబుద్ధి నీకు దృఢతరముగ నున్నచో నీ వీవిధమున నుండవగును వని”. జ్ఞాని కిట కర్తవ్యమును నూచించుచుండెను— సత్త్వరజస్తమోగుణములకల జగద్వీజ మగు నవ్యాకృతము (మాయ) తిగుణ మనబడును. అట్టి యవ్యాకృతమునుండి జనించిన జగత్తు త్రైగుణ్య మనబడును. సర్వవేదములు సట్టి సాధ్యసాధనసాధక ఫలదేవతాత్మక జగత్ప్రకాశనపరము లగును. అట్టి వేదములందు, వేదోక్తకర్మయందు, తాదృశకర్మఫలములందును ప్రవృత్తమైన వానికి ద్వైతజ్ఞాన మబాధితమగును. యందుచే ద్వైతజ్ఞానము, అద్వైత జ్ఞానవిషయము తృప్తియు సిద్ధింపజేయు కాగ విద్యాంసుడు తన్ని హక్రతుండై యుండినతెని ‘నిష్టా’గుణోభ్యధన’ అనుదానిచే బోధించుచుండెను—“వేదా నిమం లోక ములచ పరిత్యజ్యాత్మాన మన్విచ్ఛేత్” అను శ్రుత్యుక్తరీతి వేదములనుండియు, వేదోక్తకర్మములనుండియు, త్రైగుణ్యమగు జగత్తునుండియు, సర్వమునుండియు నిష్క్రాంతుడగు వగుము. అనగా సర్వమును సంస్కరింపు మని యర్థము.

“సర్వమును సంస్కరించినను చైత్రతావలంబితుగు హిరణ్మఖునకు బ్రహ్మనిష్ఠ సంభవించదు. అందుచే జ్ఞాన భ్రంశము కలుగును. దానిచే మోక్షము సిద్ధింపకుండును. కాన జ్ఞాని చైత్రతావలంబనమును పరిత్యజింపవలెనని ‘విర్వంద్యః’ అను పదముచే జెప్పించెను—నామరూపములు ద్వంద్వము అనబడును. అట్టి నామరూపములను గ్రహించుము. నిద్రించువాడుకూడ నామరూపములను గ్రహింపకుండును. అట్టి నామరూపాగ్రహణము విద్యాంకులకు ప్రకృతమగును కాన దానిని నిష్కేధించుటకు “నిత్యసత్త్వస్థః” అని చెప్పబడెను—సత్తుమొక్క భావము సత్త్వమునబడును. అది బ్రహ్మస్వరూపము నిత్యము సట్టి బ్రహ్మస్వరూపమునందుండువాడగును. ఎల్లప్పుడు బ్రహ్మనుసంధానతత్పరుడగు మని యర్థము. “బ్రహ్మశత శరీరయాత్రీనుకూడ బ్రహ్మదృష్టిచేతనే చేయవలెను. బ్రహ్మదృష్టిచే చేయఁగూడ” దని నూచించుటకు ‘నిర్వోగ త్నే మః’ అని చెప్పించెను—సర్వకంట కాదులవలన దేహమును రక్షింపుకొనుట త్నే ము ననబడును. తననుకూడప్రవృత్తసంపాదనము యోగ మనబడును. ఈరెండును ప్రాగ్భక్త్యాధీనులగుటవలనను, జ్ఞానిదృష్టిచే దేహమే లేనందునను, అత్మజ్ఞానబలముచే నా రెంటిని విడువమని యర్థము. “ఎన్నడును బ్రహ్మోన్మేషయందు ప్రమాదము లేకుండుగాక!” యని ‘అత్మవాన్’ అను పదముచే జెప్పించెను. బ్రహ్మకారవృత్తి అత్మ యనబడును. ఎల్లపు డట్టి యాత్మాకారవృత్తి కలవాడగుమని యర్థము. లేక, ఎల్లపుడు నహంబుద్ధివిషయ మాత్ర యగఁగాక; ఎన్నడు నహంబుద్ధివిషయము ప్రమాదము చేతనైన నాత్మ కాకుండుగాక యని తలచి “అత్మవాన్భవ” అని చెప్పెను. ఎచ్చటను, ఎన్నడును అనాత్మను “అహం” అను బుద్ధివిషయముగఁ జేసికొనకుమని యర్థము.

భాష్యశ్లోకీకరణము:— వేదవాదరతులకు వేదోక్తతిగుణాత్మకసంసారమే ఫలమను నాశయమును ‘త్రైగుణ్యవిషయాః’ అను శ్లోకముచే చెప్పబడునాడు. సంసార మేవేదములచే చెప్పబడునో అట్టికర్మకాండ ఫలమగు వేదములు త్రైగుణ్యవిషయము అనబడును. కాన నీవు “నిష్టా’గుణోభ్యధన” నిష్ఠాముండవగుము. ఈశ్లోకమున “మో ధనం” అను సంబోధనచే ఓ యగ్నవా! నీవు నీనామమును సార్థకము చేసికొనుటకు తగుదువని

హుచింపబడెను. ఎట్లై గుణ్యాడగుటయందు హయము 'నిర్వృంద్యః' అను పదముచే చెప్పబడుచున్నది. సుఖముఃఖ హేతువులు, పరస్పరవిరుద్ధములు ద్వంద్వము అనబడును. అట్టి ద్వంద్వరహితుడనగును. ద్వంద్వరాహిత్యమున మహాయమును 'నిత్యసత్త్వస్థః' అను పదముచే చెప్పబడుచున్నది. నిత్యము సత్త్వమునందుండును. నిత్యసత్త్వస్థితి మహాయమును 'నిర్వ్యాగక్షేమః' అను పదముచే చెప్పబడుచున్నది. అనుపాత్తద్రవ్యముయొక్క యుపాదానము యోగమనబడును. ఉపాత్తద్రవ్యరక్షణము క్షేమమనబడును. ఇట్టి యోగక్షేమరహితుడనగును. అనగా రజో గుణరహితుడనగును నిర్వృత్తము. 'ఆత్మవాక్' అప్రమాదుడనగును; తమోగుణరహితుడనగును. ఇచట తత్త్వ మిది: రజస్తమోగుణరహితుడను సత్త్వమునందు స్థితిగలిగి దానివలన ద్వంద్వతీతుడై నిష్కామ డగును. కాన నో యదృశా! నీవుకూడ సత్తివాడనగుమని భావము.

పరమార్థపుపాఠాః— “స్వర్గాదికము ఫలమే కానిచో తత్సాధనభూతములగు కర్మలు వేదములచే నెట్లు విధింపబడుచుండును?” అని యాశంకించి కర్మవిధాయకవాక్యములకుమతీయొక తాత్పర్యముకలదని “త్రైగుణ్య విషయా వేదాః” అను శ్లోకముచే చెప్పబడుచున్నది.

ఇచట వేదములకు కేవల త్రైగుణ్యవిషయత్వమునే యంగీకరించినచో భగవదుపదిశ్యమానమగు నిష్టైగుణ్యము వేదామూలక మగుటచే నుపదేశానర్హమగును. అటులుగాక యుపదేశార్హమే యగునందమున్న ‘తస్మాద్చాస్త్రం ప్రమాణం తే కార్యాకార్యవ్యస్థితౌ’ “వేదైశ్చ స్మరై రహమేవ వేద్యః” అని మున్ముందు భగవంతుడు చెప్పట యసంగతమగును. కాని నీశ్లోక మన్యథా వ్యాఖ్యానింపబడుచున్నది.

ఆధికారానుగుణముగ సత్త్వాదిగుణత్రయసంబంధియగు ఫలము త్రైగుణ్యమనబడును. అట్టి ఫలములను నిరూపించు వేదములు కలవు. కాని నీవుమాత్రము స్వాత్మికఫలమునందు నిత్యసత్త్వస్థుడవై నిష్టైగుణ్యుడనగును. నిత్యము శుద్ధమగు సత్త్వమునందుండుటచే తత్త్వజ్ఞానముకలవాడవై గుణత్రయాతీతుడనగును. “ఉపాసనాయాం య దవంచకత్వం వాక్కాయచిత్రేషు తదేవ సత్త్వం” (మనోవాక్కాయములయందు ఉపాసనా విషయమైన యవంచకత్వమే సత్త్వమనబడును.) వేదముచేగూడ నుపాసనయందు శబలశుద్ధభేదముచే రెండు విధములుగ సత్త్వము నిర్వచింపబడెను. అందు స్వర్గసుఖమును కలుగజేయునది మొదటిది. తత్త్వజ్ఞానమును కలుగజేయునది రెండవది. ఈ విషయమునే శ్రీకృష్ణపరమాత్మయు మున్ముందు “తత్ర సత్త్వం నిర్మలత్వాత్ప్రకాశక మనామయం । సుఖసంగేన బద్ధాతి జ్ఞానసంగేన చానఘ” (గీ ౨-14 శ్లో-6) అని నిరూపింపఁ గలఁడు. ఆశ్వలోపనిపత్రునందలి శ్రుతియు “వేదాన్త విజ్ఞానసువిశ్చితార్థా స్సంన్యాసయోగా ద్యత్రయ శ్శుద్ధ సత్త్వాః । తే బ్రహ్మ లోకే తు పరాన్త కాలే పరామృతాత్మరిముచ్చన్తి సర్వే” అని యీ విషయమునే బోధించుచున్నది. మిగిలిన శ్లోకార్థము స్పష్టము. పర్యవసితార్థ మేమన? శుద్ధసత్త్వముచే రజస్తమస్సుల నభిభవించిన కృమకృమముగ జ్ఞానోచ్ఛ్రియగును. అద్దానివలన పుష్పఫలన్యాయమున సత్త్వ ముపశమింపఁగ నిష్టైగుణ్య త్వమే పర్యవసన్న మగును.

లేక ‘త్రైగుణ్యమేవ విషయం త్రైగుణ్యవిషయం తద్వాపయన్తి తిరస్కర్వన్తి తే త్రైగుణ్యవిషయా వివం విధా వేదాః’ (త్రిగుణసంబంధియగు స్వర్గాదిఫలము జన్మమరణపర్యవసాయియగుటచే బంధహేతువగుటవలన విష(పూతుక) మనంబడును. అట్టి విషయము తిరుగ నుపనివద్దిభాగములచే తిరస్కరించునవి గాన వేదములు త్రైగుణ్యవిషయము అనబడును. ‘ఇట్లెవని తెలిసియు వానివిధాన మెందుల’ కనిన-రోగాదుడగు శిశువు కటువగు నౌషధమును గ్రహింప కుండును. అత్తరి తల్లి “నాయనా! యీ పాత్రయందు శర్కర నిక్షిప్తము” అని యీ పిల్లవానిని బోధింపెట్టును. పిల్లవాడు శర్కరామాధుర్యేచ్ఛచే నా యౌషధమును గ్రహించును. కాని తల్లి తాత్పర్య మారోగ్యమునగదే కాని మాధుర్యమునందు కాదు. అట్లే శరీరాయాసద్రవ్యములచే నతి క్షేకసాధనములగు కర్మములయందు శీఘ్రముగ

బ్రహ్మకలుగనుండును. కాన నట్టి పరబ్రహ్మని గలుగజేయుటకు ప్రశోచనార్థము ఘోషానుకూలము చేపట్టబడెను. కాన నో యర్జునా! నీవు త్రైగుణ్య (సంసార) తిస్థానకవేదాగమము నేవింపుము. కృతిరేకముఖమున త్రైగుణ్యమునకు విషయాపత్త్యమును “నిర్వృంద్యః” అను పదముచే చెప్పబడినది. శీతోష్ణాది ద్వంద్వములు, తదసహిష్ణుత్వము, అపాప్రాప్త్యమును పదార్థమయొక్క ప్రాప్తియనెడి యోగము, ప్రాప్తసంరక్షణమనెడి తేమము, సావధానత్వము అను నివర్తియు దుఃఖహేతువులై త్రైగుణ్యవిషయమునందు సంభవించును. కాన నివి విషయాపత్త్యములు. నిష్టైగుణ్యమునం దివి సంభవములు కావు. కాన నిత్యసత్త్వస్థుడవై ధైర్యవంతుడవై, సావధానుడవగుము.

శ్రీధరీయము:—స్వర్గాదికము పరమఫలము కానిచో వేదములచే స్వర్గాదిసాధనముగఁ గర్మ మొందుటకు విధించబడినది. అను నాశంకను తొలగించుటకు ‘త్రైగుణ్యవిషయా వేదాః’ అని చెప్పెను. సకామలగు నధికారులకు కర్మఫలసంబంధప్రతిపాదకములు వేదములు. ఓ యర్జునా! నీవు నిష్టైగుణ్యుఁ (నిష్కామకుఁ)డవగుము. అట్టి నిష్కామత్వమును సంపాదించుట కుపాయమును “నిర్వృంద్యః” అనుదానిచే చెప్పబడినది. నుఖదుఃఖములు, శీతోష్ణములు, మానావమానములు, శత్రుమిత్రులు మొదలగునవి ద్వంద్వము అనబడును అట్టి ద్వంద్వరహితుడవగుము. అనగా నిట్టి ద్వంద్వములను సహించు విధ మేదనిన? ‘నిత్య సత్త్వస్థః’ ధైర్యము నవలంబించి, యోగతేమరహితుడవై, అపమత్తుడవై ద్వంద్వసహిష్ణుడవగుము. ద్వంద్వవృత్తులను, యోగక్షయములను శోరడివానికి ప్రమత్తులకు త్రైగుణ్యము నతిక్రమించుట సంభవింపదు.

నీలకంఠీయము:— “కర్మకాండప్రతిపాదకవేదాపహృతచేతస్కులకు సమాధియందు బుద్ధి సంభవింపనిచో నిం కెవనికి సమాధియందు బుద్ధి సంభవించును?” అను నాశంకను తొలగించుటకు ‘త్రైగుణ్యవిషయా వేదాః’ అని చెప్పబడినది.

సత్త్వరజస్తమస్సులు త్రిగుణము అనబడును. అందు సత్త్వకార్య మూర్ధ్వలోకగతి, రజోగుణ కార్యము మధ్యము లోకగతి, తమోగుణ కార్య మధోలోకగతి, ఇట్టిగతియే సంసరణ మనబడును. అట్టి సంసరణమును ప్రకాశింపజేయునవి కర్మకాండపర మగు వేదములు. ఓ యర్జునా! నీవైతే నిష్టైగుణ్యుడవగుము. అనగా మూర్ధ్వలోకగతియందు కూడ విరక్తుడవగుము. ఆయా గుణప్రధానమగు గతత్రయమును “ఊర్ధ్వం గచ్ఛన్తి సత్త్వస్థా మధ్యే తిష్ఠన్తి రాజసాః । జఘ్నా గుణవృత్తస్థా అధో గచ్ఛన్తి తామసాః” (గీ-14 శ్లో-18) అను శ్లోకముచే చెప్పబడినది. ఈ చెప్పబడినవలన జేలినయాశయ మేమన? స్వర్గాదిసంబంధమగు విషయములనుండియుకూడ విరక్తుడగువాడే సమాధి యోగమునం దధికారి యగు నని భావము. ఇట్టి నిష్టైగుణ్యు డెట్టి లక్షణములు కలవాడగుననిన? “నిర్వృంద్యః” నుఖదుఃఖములు, మానావమానములు, శత్రుమిత్రులు, శీతోష్ణములు మొదలగువిరుద్ధపదార్థములు ద్వంద్వము అనబడును. అట్టి ద్వంద్వములనుండి నిర్గతుడగును. అనగా సర్వత్ర సమబుద్ధి కలిగియుండును. బాధవైభేదియుష్ణాదికము శీతమువలె సహించుట కెట్లు శక్యమైన దనిన? ‘నిత్యసత్త్వస్థః’ ధీమతు సర్వమును సహించుటకు సమర్థుడగును. లేక సాత్త్వికుడైనను “ఈదుఃఖము ప్రార్థకర్మమునలనప్రాప్తించినది. యపరిహార్యము; తపించి యేమి ప్రయోజనము? తెలిసికొని సర్వమును సహించుటకు సమర్థుడగును. నిష్టైగుణ్యముచే బ్రవృత్తి కూన్యుడతిదుస్సహ తుంధాదిదుఃఖము నెటుల సహింపగల డను శంకను తొలగించుటకు ‘నిర్వోగతేమః’ అని చెప్పెను. అపాప్రాప్తి ప్రాప్తియోగమనియు, ప్రాప్తపరిక్షణము తేమమనియు చెప్పబడినది. ఈరెండును ప్రార్థకర్మాధీనమని యారెంటిని విడుచువాడు తుంధాదిదుఃఖమును సహించును. ఈరెంటిని విడుచుటకు హేతువేదియను శంకను తొలగించుటకు ‘అత్యవాక్’ అని చెప్పెను. జితచిత్తుడని యర్థము. అట్టివాడు సర్వాపత్తులయం దనానత్తుడై నిత్య తృప్తుడగుటచే నుద్యమరహితుడగును. కాన నీవుకూడ నిష్టైగుణ్యుడవగుముని యర్థము. ||౪౫||

గీ॥ యావా నర్థ ఉదపానే సర్వత స్సంప్లుతోదకే ।

తా వా సర్వేషు వేదేషు బ్రాహ్మణస్య విజానతః ॥

[౪౬]

పదవిభాగము:— యావాన్— అర్థః— ఉదపానే— సర్వతః— సంప్లుతోదకే— తావాన్— సర్వేషు— వేదేషు— బ్రాహ్మణస్య— విజానతః ।

[౪౬]

ప్రతిపదార్థము:— ఉదపానే=కూపతటాకాదులయందు; యావాన్=ఎంతపరిమాణముగల స్నానపానాదిరూపముగ; అర్థః=ఫలము; సంభవతి=(ఈపదమధ్యాహార్యము) సంభవించుచున్నదో; సః=అతః; సర్వతః=అంతటను, సంప్లుతోదకే=వ్యాప్తమైన యుదకమునందుగల ఫలమునందే; తావాన్=అకూపతటాకాదులయందు సంభవించెడిఫల మంతగృహించుచున్నది; సర్వేషు=నిఖిలముగ; వేదేషు=వేదోక్తకర్మలయందు; యావాన్=ఎంత ఫలము; అస్తి=కలదో; విజానతః=అశ్రద్ధానసంపన్నుడగు; బ్రాహ్మణస్య=బ్రాహ్మణునకు; యోగార్థః=విజ్ఞానమువలనఁ బ్రాప్తించెడి యంతఃఫలముకలదో; తస్మిన్=(ఈపదమధ్యాహార్యము) అశ్రద్ధాఫలమునందు; తావాన్=అకర్మఫల మంతగృహించుచున్నది.

[౪౬]

శాంకరభాష్యము:—

సర్వేషు వేదోక్తేషు కర్మసు యా న్యనస్తాని ఫలాని తాని నాపేక్షనే చేత్కిమర్థం తా సీక్ష్వరాయే త్యనష్టియన్త ఇతి. ఉచ్యతే, శ్శబ్దం— యావా నితి । యథా లోకే కూపతటాకాద్యనేకస్మి న్నదపానే పరిచ్ఛిన్నోదకే యావా న్యావత్పరిమాణ స్నానపానాది గర్భః ఫలం ప్రయోజనం; స సర్వోదర్థ స్సర్వత స్సంప్లుతోదకే తావా నేవ సంపద్యతే శశాన్తగృహతి త్యర్థః । ఏవం తావాం సావత్సరిమాణ ఏవ సంపద్యతే సర్వేషు వేదేషు వేదోక్తేషు కర్మసు

శాంకరభాష్యశత్యబోధిని:—

వేదోక్తం బగు నిఖిలకర్మలయందు “జ్యోతిష్టోమేన స్వర్గకామో యజేత” అనునది మొదలుగఁ గల శ్రుతివాక్యములచే నే యనంతఫలములు చెప్పఁబడెనో అట్టి ఫలముల నపేక్షించ నిచో నిష్ఫలముగ నాకర్మల సీక్ష్వరునికొఱ కెందుల కాచరింపవలయును? అని శంకించెదవాఁ కర్మయోగముయొక్క యర్థవత్త్వమును చెప్పెద విషయము. పరిచ్ఛిన్నోదకము లపరిచ్ఛిన్నోద కాంశములుగాన నేతీరున లోకమునందు పరిచ్ఛిన్న మగు నుదకములు గల కూపతటాకాదులందు సంభవించెడి యే స్నానపానాదిరూపం బగు బ్రయోజనము కలదో యట్టి ప్రయోజనంబు— అంతట వ్యాపించియున్న యుదకముగల పెద్దప్రవాహములయం దేప్రయోజనముపొందించునో అట్టి ప్రయోజనమునం దంతగృహించుచున్నది. (అనగా కూపతటాకాదులయందు పొందించు ఫలము స్నానము, పానము. అట్టి స్నానపానాదులు ప్రక్కను గంగాప్రవాహము ప్రవహించు

—* ౨వ అధ్యాయము ౪౬వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు *—

మధురూదనసరస్వతీయము:— “సర్వకామనాపరిత్యాగపూర్వకముగఁ గర్మముల నాచరించనిచో నాయా కర్మజన్యములగు నానందములు నాకు పొందించకపోయెడివి” అను నాశంకను “యావాన్సర్గ” అను శ్లోకముచేఁ దొలగించుచుండెను.

కాంకరభావ్యము:—

యోగ్యో య త్కర్మఫలం- సోఽర్థో బ్రాహ్మణ్య సంన్యాసినః పరమార్థశత్రుః విజ్ఞానతో
యోఽర్థో విజ్ఞానఫలం సర్వత స్సంప్లుతోదకస్థానీయం తస్మిన్ స్థావానేన సంపద్యతే తత్త్రైవాన్త
ర్భవతీశ్చర్థః । “సర్వం తదభిసమేతి యత్కించ ప్రజా స్యాధు కుర్వన్తి యస్త ద్వేద య త్స
వేద” (ఛా-4-1-4) ఇతి శ్రుతిః । “సర్వం కర్మాఖిలం” (గీ-31-31) ఇతి చ వక్యతి । తస్మా
త్ప్రాక్ జ్ఞాననిష్ఠాధికారవ్యాప్తేః కర్మ నిర్బధితేన కూపతటాకా ద్యధస్థానీయ మపి కర్మ
కర్తవ్యమ్ ।

1818

కాంకరభావ్యకర్తృబోధిని:—

చుండిన అట్టి ప్రవాహమువలన బ్రాప్తిచెడి యే ప్రయోజనము కలదో అట్టి అధికప్రయోజ
నమునం దంతర్భవించును) అదేవిధమున నిఖిలవేదోక్తకర్మయం దేకర్మఫలము చూపబడెనో
అకర్మఫలము— సర్వకర్మపరిత్యాగ మొనరించి పరమార్థశత్రుత్వమును దెలిసికొనినబ్రాహ్మణునకు
విజ్ఞానమువలన నేఫలము పొందెను అట్టి విజ్ఞానఫలమునం దంతర్భవించుచున్నది. (అనగా
వేదోక్తములగు కర్మల నాచరించినచో తత్ఫలమువలన శబ్దరూపరసగంధాత్మకము లగు
విషయసంబంధమువలన సుఖవిశేషములు జనించుచుండును. అట్టి సుఖవిశేషము లన్నియు
పరిచ్ఛిన్నానందములు కానఁ బరిచ్ఛిన్నానందముల పరిచ్ఛిన్నానందమునం
దంతర్భవించుచునుగాన జ్ఞానియొక్క స్వరూపంబగు సుఖమునం దంతర్భవించుచున్నది.
ఈవిషయమునే “ఏతస్యైవ వానంద సాన్యాని భూతాని మాత్రా ముపజీవన్తి” అను
శ్రుతిగూడ బోధించుచున్నది. కాన పరిచ్ఛిన్నానందప్రాప్తికి సాధన మగు కర్మయోగమునకు
మోక్షఫలము బ్రాప్తింపనేరదు. కర్మఫలమంతయు జ్ఞానఫలమునం దంతర్భవించు ననుటయం
దేమి ప్రమాణమనెదవా? “సర్వం త దభిసమేతి యత్కించ ప్రజా స్యాధు కుర్వన్తి యస్త
ద్వేద య త్స వేద” (ఏవస్తువును రైక్వుడు తెలిసికొనెనో అట్టి వస్తువును దెలిసికొనినచో—
ప్రజలు యేకత్వము జేయుచుండిరో అట్టి సత్కర్మఫలమునంతను బొందును. అను శ్రుతియే
ప్రమాణము. ఈశ్రుతి సంక్షరవిద్యయందుఁ జరింపఁబడినది. అచట కర్మఫలమునకు సగుణజ్ఞాన

క్షుద్రజలాశయములయం దెంతటిన్నానవాదప్రయోజనము సంభవించునో; అట్టిప్రయోజనము మహా
జలాశయమునందు సంభవించును. కొండ కాల్వలంతటను ప్రసరించుచు నొకానొకపర్వతస్రాంతదేశమునకొకటి
కొనును. అచట నొక్కొక్క కొండ కాల్వయందుగల ప్రయోజన మానమానేశమునం దెట్లు లభించునో అదే
విధమున వేదోక్తముగు నిఖిల కామ్యకర్మములయం దేహిరణ్యగర్భానందపర్యంతప్రయోజనము సంభవించునో ఆ
యానందరూపప్రయోజనము బ్రహ్మతత్త్వమును సాక్షాత్కరింపజేసికొనిన బ్రహ్మభూతాభివ్యక్తసంభవించును.
“ఏతస్యానంద సాన్యాని భూతాని మాత్రా ముపజీవన్తి” అను శ్రుతిత్వక్రీడిని తుదానందములు (వైషయికానం
దములు, బ్రహ్మసంధాంశము అగుటకలనబ్రహ్మనందమందంతర్భవించును. అనందమొకటియైనను అవిద్యాకల్పిత
తత్త్వరూపాభివ్యక్తము సంభవించి యకాలకల్పము భూతావ్యవచ్ఛేదకల్పనచే నాకాశమునకువలె వ్యవధిష్టము. (కల్పితము)

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

ఫలమునం దంతర్భావ మని చెప్పబడెను. కాన నిర్గుణజ్ఞానఫలమునం దంతర్భావ మని చెప్పబడలేదే. ఇంతమాత్రముచే నిర్గుణజ్ఞానఫలమునందు కర్మఫల యంతర్భవించునని చెప్పుట యెట్లు సంభవించు ననిన నీగీతలయందే “సర్వం కర్మాఖిలం పార్థ! జ్ఞానే పరిసమాప్యతే” అని యివిషయమునే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ బోధింపఁగలడు. అట్లులేన జ్ఞాననిష్ఠయే యాచరింపఁదగినది. దాని వలననే కర్మఫలము పొందించుచుండ కర్మనిష్ఠ వ్యర్థమేనా యని శంకింపజనదు.

ఎంతవరకు జ్ఞాననిష్ఠాధికారము పొందినదో అంతవరకు కర్మలయం దధికారముగల వాఁడు కూపతటాకాద్యర్థస్థానీయ మగు కర్మను తప్పక యాచరింపవలయును. (అట్టి కర్మ యోగము సత్త్వగుణద్విద్వారమున జ్ఞాననిష్ఠాయోగ్యతకు సాధనమగుటంజేసి కర్మయోగము నిష్ఫలమును నాశంక దొలగింపఁబడెను).

కాన నిష్కామకర్మలచే శుద్ధాంతఃకలబుఁడగునీకు తత్త్వజ్ఞానము కలిగిన బ్రహ్మానందప్రాప్తి యగును. అట్టి బ్రహ్మానందప్రాప్తి చేతనే సర్వానందములు ప్రాప్తించుచుండ వైషయికానందములు ప్రాప్తించలేదని వ్యగ్రత (తొందరపాటు) కనకాశములేదు. కాన పరమానందప్రాప్తక మగు తత్త్వజ్ఞానముకొలకు నిష్కామకర్మముల వాచరించుమని యాశయము.

“ఉద పానే యావానర్థః సర్వత స్సంప్రతోదకే । తావా నర్థః యథా భవతి తదైవ సర్వేషు వేదేషు యావా నర్థ స్తావా నర్థః విజానతో బ్రాహ్మణస్య భవతి” అని యన్వయింపదగును. ఇట్టి యన్వయమునందు “యథా, తథా భవతి” అను యాడు పదము అధ్యాహార్యములు. ద్వైత్వంతికమునందు “యావాత్, తావాత్” అను పద ద్వయమున కనుషంగము.

శంకరానందీయము:— ‘బ్రహ్మజేతృ శ్రుత్యుక్తసర్వకర్మలను సంస్యసించినచో “సాధనము లేనిచే ఫలము ప్రాప్తించదు” అను న్యాయముననాయాకర్మ విశేషలభ్యమగు సుఖవిశేషములు సంభవింపవు. అట్లుయినచో నున్నట్లుని ప్రవృత్తివలె నీబ్రహ్మవిదుని ప్రవృత్తియు నిష్ఫలమేయగు” నని శంకింపజనదు. ‘సర్వం పదంహస్తి పదే నిమగ్నం’ (ప్రతిపదము వీనుగుపదమునందు నిమగ్నము) అను న్యాయమున సత్క్రియాలభ్యక్షులగు సార్వభౌమాదిబ్రహ్మపర్యంత మగు నానందములన్నియు బ్రహ్మనుభూతియందున్న యాయాధునికు సంభవించు నని “యావానర్థ ఉద పానే” అనుశ్లోకముచే సద్వస్తాంతముగ నుపపాదించుచుండెను.

“ఉద ముదకం పిబన్త్యస్మిన్ని త్యుదపానం జలాశయః” దేనియం దుదకమును త్రావెదవో అదిఉదపాన మనంబడును. జలాశయము. ‘ఉదపానః’ అను స్థలమునందుగల యేకవచనము జాతిపరము (అనగా భూమియందు సర్వత్ర) నుండు జలాశయములు చెప్పబడును. భూమియందు సర్వత్రనుండు వాపీ, కూప, తటాక, పుష్కరిణీ, నద, నద్యాదులగు పుణ్యతీర్థములందు స్నానదానార్చనాదిక్రియలచే నెంతపరిమాణముకల పుణ్యము సిద్ధించునో ‘సర్వత స్సంప్రతోదకే’ ‘సర్వత్ర సంప్రతం పరిపూర్ణ ముదకం యస్య సః’ (దేనిసంబంధమగునుదకము సర్వత్ర పరిపూర్ణమో) అను విగ్రహముచే చెప్పబడు సముద్రమునందు స్నానదానార్చనాదిక్రియలచే లభ్యమగు పుణ్య విశేషము ‘తావానేన’ గంగాదిపుణ్యతీర్థములయందు వేరువేరుగ వాచరింపబడిన స్నానదానార్చనాదిక్రియ విశేషలభ్యపుణ్యవిశేషములతో సమానమగు పరిమాణము కలదియైసిద్ధించును. ‘శలే పంచాశత్’ (నూరు రూప్య ములయం దేదిరూప్యము అంతర్భవించును) అను న్యాయమున బరిచ్ఛిన్నజలాశయములగు గంగాదులు సము

శ్రమమునం దంతర్భవించుటచే గంగామతము దాచరింపఁబడిన క్రియావిశేషములవలన జనించెడి పుణ్యముకంటె
సముద్రస్నానములవలన గలిగెడి పుణ్యము తక్కువ కాదని యర్థము. ఈవిధముననే ఋగాదిసర్వవేదములయందును
వ్రసిద్ధ మగు యజ్ఞయాగదానాధ్యయనవ్రతతపోయోగాదులచేతను, ఇతర మగు పుణ్యవిశేషములచేతను సంపా
దించఁబడు సార్వభౌమాదిబ్రహ్మాంత మగు శ్రుత్యుక్తానందము పునః పునః శతగుణితమై యెంత సంభవించునో,
అంతపరిమాణముకల యానందము- 'ఈవిఖలప్రపంచము, నేను బ్రహ్మస్వరూపము' అని నిఖలజగత్తును, తనను
సమీచానందరూప మగు బ్రహ్మనుగఁ జెలిసికొనిన బ్రహ్మవిత్తుగు యితికి బ్రహ్మనుభూతిచే సిద్ధించును. కాన
“స మోదతే మోదనీయగ్ హి జ్ఞాత్వా” అను శ్రుత్యుక్తరీతిని బ్రహ్మజేత నిత్యానందుఁడే యగును.

లేక, సర్వత్ర భూమియందును వాచీమాపతటాకవదనద్యాదులగు జలప్రదేశములయందుఁగల జల మొంత
పరిమాణముకలదో అట్టి పరిమాణముకల జలము సముద్రమునం దేకాకొనినది మగు జలముయొక్క యంశముగ
నేవిధముగ నగుచున్నదో అదేవిధమున “వేదేషు శబ్దాదివిషయభాతం విదన్తి జానంతీతి వేదాః, విదధాతోః కర్త
వ్యచే” విదధాతువునకు కర్తృత్వమునం దచే అను పత్ర్యమును చేసినచో శబ్దాదివిషయభాతమును తెలిసికొనువాడు
“వేదాః” అని యనఁబడుచును. అట్టి బ్రహ్మాదిపిపీతీ కాంతనిఖలపాప్రాణుల నుండు పుణ్యకర్మపరిపాకములవలన
నిష్కారస్నానిధ్యముచేఁ బ్రతీకుమానానంద మొంతపరిమాణముకలదో, ఆయానంద మంతయు సర్వత్ర స్పృష్ట
తోడకన్గిపోనీయును బ్రహ్మయందుఁగల యానందముయొక్క లేకాంశము. ఈవిషయమునే “ఏత నైవవానంద
స్యాన్యన్యో భూతాని మాత్రా ముపజీషన్తి” అను శ్రుతియు బోధించుచున్నది. ఈవిధముగనే సగ్రహణీయ
లేకాంశమాత్రముచే బ్రహ్మాదిపిపీతీ కాంతపాప్రాణిభాతమునకు తత్తత్పుణ్యవిశేషతారతమ్యముచే సుఖతారతమ్యము
విచ్చుట్టయు. సర్వత్ర స్పృష్టతోకన్గిపోనీయును, అద్వితీయము, సత్యజ్ఞానానందఘనము నగు పరబ్రహ్మమును “ఈ
పరబ్రహ్మమునే నేను” అని స్వస్వరూపముగ సాక్షాత్కార మొనరించుకొనిన బ్రహ్మజేతచే నఖిలాకార
వృత్తిచే నెల్లపు డనభూయమానము, అనంతము అగు చింతనంద ‘మిట్టితత్వము కలది, ఇంతపరిమాణముకలది’
దని యెనఁగని చెప్పబడు శక్యము కాదని యర్థము.

భాష్యోక్త్యర్థదీపిక:- (ఈ శ్లోకార్థమునందు శీ)మ ద్భాష్యకారులు చెప్పినవిధముననే భాష్యోక్త్యర్థ
దీపికాకారులు చెప్పి “ఈ శ్లోకమునందు బ్రాహ్మపదగ్రహణము బ్రహ్మవిద్యయందు బ్రాహ్మణుకే ముఖ్యాశి
కారమని నూచించుట” కని, విశేషమును జూపిరి.

పరమాగ్రహణ:- వేదములకు పరమార్థాధికమనమనందే తాత్పర్యముగాన వేదతాత్పర్యమును తెలిసి
కొనిన పురుషుని “యావాన్మగ్ధః” అను శ్లోకముచే స్తుతించుచుండెను.

స్నానమునకు పర్యాప్తమగు నుదకముకల నిర్విరపత్యలాదికమునందు పరిభ్రమణ మొనరించిన పురుషున
కెంత పరియోజనము కలదో అంతప్రయోజనము మహాహృదమునందు సిద్ధించుచున్నది. ఈవిధముగనే పూర్వో
త్తర మీమాంసాది నిఖలధర్మములయం దెంతటి కర్మనైష్కర్మ్యాద్యర్థము నిరూపింపఁబడెనో ఆ కర్మనై
ష్కర్మ్యాద్యర్థగుంథయు విశేషముగ వేదతాత్పర్యమును తెలిసికొనిన బ్రహ్మజ్ఞునికి సంప్రసోదకస్థానీయ
వేదములయందు సిద్ధించును.

సాక్షాత్కారము:- చిత్తశుద్ధి యున్నచో నాత్మనింతఁ డగును. అట్టి చిత్తశుద్ధి సకలకర్మానంతముచే
సాధింపవగును. కాని నిష్కేగుణ్యము గుర్తించుని యాశంకించుకొని “యావాన్మగ్ధః” అని చెప్పమొనరిడెను.

“సర్వత్ర స్పృష్టతోడకే మన తి ఉదపానే జలాశయే పురుషస్య యావాన్మగ్ధో యావత్సాపానాదికం
వ్రయోజనం ఘటమాత్రజలవిర్వర్త్యం భవతి” గొప్పజలాశయమునందు (మడుగునందు) పురుషుడు స్నానపా
నాదికము ఘటమాత్రజలముచే సాధింపఁదగినదై యగును. అట్లే వ్యక్తున్న చిత్తుడగు బ్రహ్మ ననుభవించునంతయు

నను ఇచ్చుగల పురుషుఁడు సర్వవేదములయందుఁగల ప్రయోజనము వేదైకదేశముగు నుపనిషత్తుల శ్రవణమాత్రము చేతనే సిద్ధించును. ఒకజన్మమునందు నిఖిలవేదోక్తకర్మానుష్ఠానము సంభవింపనందున నట్టి ప్రయోజనసిద్ధి నిఖిలవేదోక్తకర్మానుష్ఠానము నపేక్షించును. ఈజన్మమునందు కాని, జన్మాంతరమునందు కాని యాచరింపఁబడిన జనాదులచే చిత్తశుద్ధికిలిగి దానివలన నుపనిషచ్చ్యవణద్వారమున నిష్టైగుణ్యత్వము సంభవించు నని భావము.

కొందఱువృద్ధులు—తుదాగ్రందములు బ్రహ్మాగ్రందమునందంతర్భవించుటచే ననేక కూపస్వరూపింద పానీయస్థానీయ మగు నిఖిలవేదోక్తకర్మముల ననుష్ఠించిన వెంతప్రయోజనము సిద్ధించునో ఆ ప్రయోజనమంతయు సర్వతస్సంప్లుతోదకస్థానీయమగు నాత్మజ్ఞానము కలిగినచో సిద్ధించును.

కృతాయనిజితాయాధరేయా స్సంయస్త్యైవ మేతైనం సర్వం తిగభిశమేతి యత్త్రించప)జాస్సాధు కుర్యన్తి యస్త ద్యేద య త్స వేదః కృతాయ మనఁగ జూదము (అదెట్లనిన? జూదమాడు యువకుండ్లు నాలుగు; ఒక్కొక్కగుండునకు నాలుగుఫలకములుండును. అందు మొదటిఫలకమునం గొకగీటును, రెండవఫలకమునంకు రెండుగీటును, మూడవఫలకమునందు మూడుగీటును, నాల్గవఫలకమునందు నాల్గు గీటును కలిగియుండును. అందొక గీటునకు కృతమనియు, రెండుగీట్లకు ప్రేతమనియు మూడుగీట్లకు ద్వాపరమనియు, నాల్గుగీట్లకు కలియనియు పేర్లు. నట్టిగోళములచే నిర్వర్తించఁబడు జూదమునకు కృతాయమనిపేరు.) అట్టిజూదమునందు గెలుపొందినవానికి మిగిలిన వారందరు తమపంచెముల నిచ్చినట్లు. ఎవఁడాత్మను. తెలిసికొనునో వానిని పృజి లేసుకృతము నాచరించిన నదంతయు పొందును. అను శ్రుతియు జ్ఞానమునందు సర్వకర్మఫలంతర్భావమును దెప్పుచున్నది. మఱియు ‘సర్వంకర్మాఖిలంపార్థః జ్ఞానే పరిసమాప్యతే’ అను గీతావచయమునూడ నీవిషయమునేదెబ్బలున్నది. కానగంగా తుల్యజ్ఞానోదయమునకు పూర్వమునందే కూపస్థానీయనిఖిలకర్మము లాచరింపదగినవని భావము. అని వ్యాఖ్యానించిరి. ఈపక్షమునందు పూర్వార్థమునందు “అనేకస్మిన్. యథా, తథా, భవతి” అని పద చతుష్టయ మధ్యాహర్యము. ఉత్తరార్థమునందు “యావాన్, తావాన్” అను పదద్వయమున కనుషంగము చేసుకొనవలయును.

గీతారహస్యవిమర్శనము:— “ఈశ్లోకమాయుక్త ఫలితార్థవిషయమున మతిభేదములు లేవు. కాని దానియంగున్న శబ్దములను టీకాకారులు వ్యర్థముగ చీకాకుపరచిరి. “సర్వత స్సంప్లుతోదకే” అనునది సప్తమ్యంతమగు సామాసికపదము. కాని సప్తమ్యంతముమాత్రమే యనికాని, లేక, యుదసానమునకు విశేషణ మని కాని యనుకొనక “సతిసప్తమి” అని యందుమేరి “సర్వత స్సంప్లుతోదకే సతి ఉదసానే యావానర్కః (న స్సల్పమపి ప్రయోజనం విద్యతే) తావా నిజానతః బ్రాహ్మణస్య సర్వేషు వేదేషు అర్ధః” అని యేవో కొన్ని లేనిపదముల నధ్యాహర్యము తెచ్చుకొన నవిసరములేకయే సరళ మగు నన్వయము వుదురును “నలుదిక్కులందును జలమే వ్యాప్తమై యుండుటచేత (అనాయాసముగ తాగుటకు సరస మగు నుదకము లభించినచో) నేరీతిగ చాపీకూపాదులను విచారింపరో, అటులనే జ్ఞానము సిద్ధించినవానికి యజ్ఞ యాగాదివైదికకర్మలవలన నుపయోగ మేమియు నుండ దని దానికి సరళమైన యర్థము చెప్పనొప్పును” అని శ్రీబాలగంగాధరతీలజ్ఞహాశయులవారి గీతారహస్యమున నీగీతావివరణయందే చెప్పియుండిరి. ఇట కొంచెము విచారించెదము—

గీతాశాస్త్రము వేదమూలకమా? లేక, కేవల పురుషబుద్ధిపరికల్పితమా? కేవల పురుషబుద్ధిపరికల్పితమనిన పౌరుషేయము కావలసివచ్చును. అటులైనచో బురుషబుద్ధి ప్రమాదదోషదూషిత మగుటంజేసి యప్రమాణము కాఁగలసివచ్చును. కాన వేదమూలకమే యని యొప్పుకొనవలయును. వేదమూలకము గీతాశాస్త్ర మగునో వేదము స్వతఃప్రమాణమగుటచే తన్ములకమగు నీ గీతాశాస్త్రము కూడ ప్రమాణమగును. ఈ విషయమే “త దిదం గీతాశాస్త్రం సమస్తవేదార్థసారసంగ్రహభూతం” అని శ్రీమద్భాష్య కారు లుపక్రమభాష్యమునందు స్పష్టముగ నుడివియుండిరి. కాన నీ గీతాశాస్త్రమునకు మూలము వేదమే యని యొప్పుకొనవలయును. ఈ ‘యావానర్క ఉదసానే’

గీ॥ కర్మణ్యే వాధికారస్తే మా ఫలేషు కదాచన ।

మా కర్మఫలేహేతు ర్భూత్వా తే సంగోఽస్త్యకర్మణి ॥

॥౪౭॥

పదవిభాగము:— కర్మణి- ఏన- అధికారః- తే- మా- ఫలేషు- కదాచన- మా- కర్మఫలహేతుః- భూః- మా- తే- సంగః- అస్త్య- అకర్మణి ।

॥౪౭॥

ప్రతిపదార్థము:— తే=నీకు; కర్మణ్యేవ=కర్మయందే; అధికారః=అధికారము; అస్తి=(ఈపదమధ్యాహ్నము) కలదు; కదాచన=ఏఅవస్థయందు; ఫలేషు=కర్మఫలములయందు; అధికారః=(ఈపదమనువృత్తము) తృప్తి; మా=నదు; కర్మఫలహేతుః=కర్మఫలమునకు హేతువు; మాభూః=కానదు. తే=నీకు; అకర్మణి=కర్మాకరితమునందు, సంగః=ప్రీతి, మా=అస్త్య=లేకుండుగాక.

॥౪౭॥

శాంకరభాష్యము:—

తవచ—కర్మణీతి । కర్మణ్యే వాధికారో న జ్ఞాననిష్ఠాయా తే తవ । తత్ప్రచ కర్మ కుర్వతో మాఫలే వ్యధికారోఽస్తు కర్మఫలతృప్త్యా మాభూ త్కదాచన కంప్యాచిద పృథగ్స్థాయా మిత్యర్థః । యదా కర్మఫలే తృప్త్యా తే స్యాత్తదా కర్మఫలప్రాప్తే ర్హేతుస్సాన్యః । ఏవం నూ

అను గీతావాక్యమునకు మూలభూతిమగు వేదవాక్యమేదని? “సర్వం త దభినమేతి యత్కించ ప్రజా స్యాధు కుర్వన్తి య స్త ద్వేద య త్స్వేద” (ఛాం-4-1-4) అను గాంధోగ్యశ్రుతియేయని గ్రహింపవలెను. అట్టిశ్రుతి వాక్యము ‘అత్మజ్ఞాని ప్రజలచే జేయబడిన సుకృతఫలమునంతను పొందు’ నని బోధించుచున్నది. అనగా జ్ఞానికి ప్రాప్తించు ఫలమున కర్మఫల మంతర్భవించుననియేక దా యాశయము. ఈశ్రుతిమూలకమగు నీగీతావాక్యమున కాశ్రుత్యర్థమే చెప్పవలసియుండెను. కార్యితార్థమును వర్ణించుట యుక్తము కాదు. కనుకనే శ్రీమద్భాష్య కారులు “ఉదాహరణే యావా నర్థ స్స సర్వో ప్యర్థ స్సర్వత స్సంప్లుతోదకే యావా నర్థ స్తావా నేక తత్రై వాంతర్భవతి సర్వేషు కేదేషు యావా నర్థ స్స సర్వో ప్యర్థో విజానతో బ్రాహ్మణస్య యావా నర్థ స్తావా నేక తత్రై వాంతర్భవతీతి” అని దృష్టాంత ద్వారాంతికములయందు కొన్ని పదముల నధ్యాహారము లేచ్చి జ్ఞా. ఫలమున కర్మఫల మంతర్భవించు నని వర్ణించియుండిరి. ఇట్లు శ్రుతిసమానార్థత్వము లభించుట నీగీతావాక్యమున కిట్లర్థమును వర్ణించుట శ్రీతిలబ్ధహాశయులకు చీకాకుపరచుటగా తోచి “టీ కా కా ను లీగీతావాక్యమునకు కొన్నిపదము లధ్యాహారముచేసి చీకాకుపరచి” రని వాగ్దేశిరి. మఱియు తిలబ్ధహాశయులు వాగ్దేశనయర్థమునుకొంచుచువిచారించియు “సర్వత స్సంప్లుతోదకేసతి ఉదాహరణే యావానగః; యావాక్కియాన్ కిమపి పుయోజనం వాస్తీత్యర్థః । బ్రాహ్మణస్య విజానత స్సతః సర్వేషు కేదేషు వేదోక్తకర్మసు తావా నేక కిమపి పుయోజనం వాస్తీ” అని వారన్వయించిరి. అనగా సుఖముగ స్నానపానాదులకు వలయు నుదకప్రవా హము సులభముగ లభించుచుండ మాత్రతా కాదులనుగూర్చి యెవడు ప్రయత్నించును? ఎవడూప్రయత్నించడు. అట్లే బ్రాహ్మణుడు బ్రహ్మజ్ఞానము కలవాడైయుండ వేదోక్తనిత్యనైమిత్తిక కర్మలనలని నట్టిబ్రహ్మజ్ఞానికి పుయోజన మేమియు లేదనికదా యీగీతారహస్య కారుని వ్యాఖ్యవలన దేలినయాశయము. ఈయర్థమున జ్ఞానఫల మున కర్మఫలమంతర్భవించునను సర్థమెటుచూచినను బ్రాప్తించదు. గాన నిట్టియర్థమును వర్ణించు తిలబ్ధహాశ యులకే శ్రుతిఃసాన్న్యతార్థకధకత్వము సంభవించును. మఱియు జ్ఞానికి కర్మలువ్యర్థమును యర్థమును తిలబ్ధ హాశయులు వర్ణించినచో జ్ఞానకూడ కర్మలనాచరించవలయునని కర్మజ్ఞానసమన్వయము నంగీకరించు తిలబ్ధహా శయులకు స్వమతివిరోధముకూడ వాటిల్లునని గ్రహింపవలెను.

॥౪౮॥

శాంకరభాష్యమితి—

కర్మఫలహేతుర్యుః । యదా హి కర్మఫలత్వప్రాప్తియుక్తః కర్మణి ప్రవర్తతే తదా కర్మఫల
స్వైచ్ఛవ జన్మనో హేతు ర్భవేత్ । యది కర్మఫలం నేష్యతే కిం కర్మణా దుఃఖరూపేణైతి
మా తే తవ సంగో స్త్వకర్మ ణ్యకరణే పీఠి ర్మాభూత్ ।

॥౪౭॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని—

“పరంపరయా పురుషార్థసాధనము కర్మయోగము; సాక్షాత్తుగ మోక్షసాధన మాత్మ
జ్ఞానము. నామనస్సు మోక్షమును కోరుచున్నది. కాన సాక్షాత్తు మోక్షసాధన మగు నాత్మ
జ్ఞానమునే యుపదేశింపు” మని యనెదవా? నీకు గర్మయందే యధికారము కలదు. కాన
జ్ఞాననిష్ఠయం దధికారము లేదు. అట్లయినచో ఫలమునుకూడ గోరెదనందువా? అట్లుకాదు
కర్మాప్రాసమునకు ప్రాక్కాలమునందును, ఉత్తరకాలమునందును, కర్మానుష్ఠానకాలము
నందును నీకు కర్మఫలమునందు తృప్తివలదు. (అనగా మూడుకాలములయందు కర్మఫలత్వస్థను
వదలుము) ఎప్పుడు నీకు కర్మఫలమునందు తృప్తి (ఆశ) కలుగునో; అప్పుడే నీవు కర్మఫలప్రాప్తికి
హేతుభూతుడవగుచువు. కాన నీవిధమున కర్మఫలప్రాప్తికి హేతుభూతుడవు కాకుము.
ఎప్పుడు కర్మఫలత్వప్రాప్తియుక్తుడై కర్మయందుఁ బ్రవర్తించునో; అప్పుడే కర్మఫలమగు జన్మకు
హేతుభూతుడగును. కాన నట్టి కర్మఫలప్రాప్తి హేతుభూతుడవు కాకుండువుగాక.

కర్మఫలమును కోరనిచో దుఃఖరూపమగు గర్మచే నేమి ప్రయోజనము? కర్మాకరణమే
శ్రేష్ఠ మని తలచెద నందువా? నీకుఁ గర్మాకరణమునందు పీఠి లేకుండుఁగాక. (తప్పక నీవు
కర్మాచరణ తత్పరుడవగుము;) ఫలమును మాత్ర మపేక్షింపకము. ఈశ్లోకమును మరియొక
తీరుగ వ్యాఖ్యానింపవచ్చును.

జ్ఞానానధికారికి కర్మత్యాగము న్యాయముకాదు. కాననీకు కర్మయందే యధికారము.
జ్ఞాననిష్ఠయం దధికారము లేదు. ఏలన? అజ్ఞాన్హృదయకు, అపరిపక్వ మగు నంతఃకరణముకల
వానికి ముఖ్యమగు నధికారము సంభవింపదు. (నీవు జ్ఞాన్హృదయేతరుడవు, తత్త్రియుడవు. పరి
పక్వముకాని యంతఃకరణము కలవాడవు నగుటంజేసి కర్మపరిత్యాగపురస్కరముగ జ్ఞాననిష్ఠయం

—, ౨వ అధ్యాయము:— ౪౭వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు .—

మధుసూదనసరస్వతీరుము:— నిష్కామకర్మలచే నాత్మజ్ఞానమును సంపాదించి తద్వ్యయమున మోక్ష
మును పొందుటకంటె యాత్మజ్ఞానమునే ప్రథమమున సంపాదించి మోక్షమునుబడయుట శ్రేష్ఠము. బహిరంగ
సాధనములు, బహ్వీయాససాధనములు నగు కర్మములతో నేమిప్రయోజన? మన శంకను “కర్మజ్యేవ” అను
శ్లోకముచేఁ దొలగించుచుండెను.

తాత్త్వికజ్ఞానోపైత్యయోగ్యుడవు, అపరిశుద్ధాంతఃకరణుడవునగు నీకంతఃకరణపరిశోధకమగు కర్మము
నందే యధికారము (‘నాకీకర్మము చేయకగినది.’ అనుజ్ఞానము) కలుగుగాక. జ్ఞాననిష్ఠరూపమగు వేదాంతవాక్య

కాంకభావ్యతత్వబోధన:—

దధికారము సాధించును. అట్లగుచో కర్మఫలములతో బాధము వాఱుచుటకు శక్యముకాదని శంకింపజగదు నీకు కర్మము దధికారము పొందించుచుండ కర్మఫలశృంగ పొందించుచుండగాక (అట్లయినకర్మఫలములచే బాధము పొందించనేరదు (మిగిలినయశమాతయు పూర్వము వలెనే సమన్వయించుకొనవలెను).

విచారాదికిమును దధికారములేదు. అట్టివిధమున కర్మమునాచరించు నీకు కర్మఫలములగు స్వగ్రామతయం దేలువస్తయందును (అనగా కర్మానుష్ఠానమునకు బూర్వమునందును, పరమునందును, కర్మానుష్ఠాన కాలమునందును) నాచే నిశి భోక్తృత్వముజ్ఞానము లేకుండుగాక “నాచేది యనుభవింపదగినదనుజ్ఞానము లేకున్నను కర్మము స్వసామర్థ్యమువలన ఫలములను పుట్టించగల” దను శంకను ‘మాకర్మఫలహేతు ర్భూః’ అనువాక్యములచే దోషింపబడుచుండెను. ఫలకామనచే కర్మము నాచరించువా డాకర్మఫలాత్పాదకుడగును. నీకున్నచో నిష్కామముడవై కర్మఫలహేతువు కాకుము. నిష్కామముగ భగవదర్పణబుద్ధితో నాచరింపబడిన కర్మము ఫలము నివ్వదని చెప్పబడెను. “ఫలము నివ్వనిచో నెందుల కట్టికర్మ మాచరింపవలయు” నను శంకను తొలగించుటకు “మా లే సంగోఽస్త్వకర్మణి” అని చెప్పెను. “ఫలమును కోరనిచో నాకర్మముతో నేమిప్రయోజనము” అని యాకర్మను విడచుటయందు నీకు ప్రీతి లేకుండుగాక!

శంకానాశము:— విచారించుచో బూర్వోక్తలక్షణములుకల బ్రహ్మవిత్తమునకు సర్వకర్మసన్ధ్యాశుభమునందే యధికారము. అయినను శోకమోహాదిధర్మములచే విచారింప నీబ్రహ్మవిత్తములక్షణము నీకుండుకానిందుటలేదు. కాన నీకు గర్మమునందే యధికారము. జ్ఞానమునందుకాని, సంన్యాసమునందుకాని యధికారము లేదని చెప్పుచు శతధా శ్రవణాదుల నాచరించినను అనుదితాత్మజ్ఞానముకల ముముక్షువులకు స్వధర్మాస్థాన ములశక్తకర్మము, ఎన్నడును పరిత్యజింపవలదని నిష్కర్షక “కర్మణ్యేన” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను.

ముముక్షువగు నీకుశ్రుతిస్మృతులచే విహితములగు నిత్య కామ్యనిర్జితములునగు నిత్యనైమిత్తికకర్మములయందే యధికారము (యోగ్యత) కలదు. జ్ఞాననిష్ఠయందుకాని, సంన్యాసమునందుకానియధికారములేదు. అని ఇట ఏదకారము అన్యయోగ్యతచే వార్థకము. అందునను “అజ్ఞోవాసం తపశ్చైవ పావనాని మనీషితాం. ధర్మేణ పాపమపనుదతి” అను శ్రుతిస్మృతులచే బోధింపబడు ఫలములయందు నీకధికారము లేదు. (అనగా నట్టి కర్మఫలహేతు నీవెన్నడు చేయకగినది కాదనిభావము.) కర్మఫలముల నపేక్షించినచో బీజాంకురన్యాయమున దుఃఖము అకు హేతువులగు జన్మాదులు స్వయముగనే సంభవించును. కాన స్వర్గకామి స్వర్గఫలహేతువగునట్లు నీవుకర్మఫలహేతువు కాకుము. (కర్మఫలములయందపేక్షకలవాడవు కాకుమని యర్థము.) “ఫలకూన్యము, క్షేకప్రధానము అగు కర్మమునాచరించుటకు శక్యమైనది కాదు. అట్టివాని నాచరించుటకంటె నట్టికర్మత్యాగ మొనరించుటే శుభమైనది” దను యాశంకయందారుముక్షువులకు కర్మత్యాగము యుక్తమైనది కాదను యాశయముచే “మా లే సంగోఽస్త్వకర్మణి” అని చెప్పెను. అకర్మయనగ కర్మత్యాగము. అట్టి యకర్మమునందు నీకుసంస్కృతిలేకుండుగాక. విహితకర్మము నాచరించుచో బ్రత్యవాయము పొందించును. అట్టి ప్రత్యవాయములచే నరకము, దుష్టజన్మములు పొందించును. కాన ముముక్షువులకు కర్మసంన్యాసము న్యాయముకాదని యర్థము. ఈచెప్పటచే కర్మఫలము నపేక్షింపక శ్రద్ధాపూర్వకముగ నీశ్వరప్రీతినివిత్తము భక్తిచే గర్మలనాచరించువానికే మోక్షము పొందించును; మరయొక విధమున మోక్షము పొందింపదని నూచింపబడెను.

భాష్యత్కర్తృదీపిక:— అట్లయినచో నాకు శేషము దధికారము కలదు? అను నాశంకయందు “కర్మజ్యేష్ఠ” అను శ్లోకమును చెప్పచుండెను.

అంతఃకరణశుద్ధి లేమింటేనీ నీకు కర్మమునందే యధికారము. జ్ఞాననిష్ఠయందు దధికారములేదు. అందుకూడ చిత్త శుద్ధిహేతువగు పలాభిసంధిరహితకర్మమునందే దధికారముకలదు. బంధమునకు హేతువగు కార్యకర్మమునందే దధికారము లేదని “మా ఫలేషు కదాచన” అనువాక్యముచే జెప్పచుండెను. ఏయనన్తముందును నీకుకర్మఫల తృప్తి లేకుండుగాక. అనగా ఫలతృప్తిచే గామ్యకర్మమునందు నీదధికారము లేకుండుగాక.

తృప్తి లేకున్నను భోజనమువలన తృప్తి పొందించునట్లు కర్మమువలన ఫలముసంభవించునను శంకను “మా కర్మఫలహేతుర్భూః” అనువాక్యముచే దొలగించుచుండెను. “చిత్రానూ యజేత పశుకామః” అను శ్రుత్యుక్త రీతిని కామచేసాచరింపబడిన కర్మమునకు పశ్యాదిఫలదాత్మత్వనియమమువలన ఫలతృప్తిచే ఫలలోత్పాదకుడవు కాకుము. కొందరు “కర్మఫలం ప్రవృత్తిహేతు ర్యస్య సః” అనివ్యాఖ్యానించిరి. ఈవ్యాఖ్య యన్య పదార్థప్రధానబహుప్రీహి యగుటచే నుపాదేయముకాదు. “దుఃఖరూపము, నిష్ఫలము నగు కర్మముచే నేమి ప్రయోజనము” అని కర్మాకరణమునందు నీకాసక్తి యుండకుండుగాక.

పరమార్థప్రపా:— పర్యవసితార్థమును “కర్మజ్యేష్ఠ” అను శ్లోకముచే జెప్పచుండెను. తత్త్వజ్ఞానార్థి వగు నీకు పరమేశ్వరకృపచే కర్మమునందే యధికారముగలదుగాక; స్వర్గాదిఫలభోగాధికారము లేకుండుగాక యని యాశీర్వాదము. నీవుకర్మఫలభోగమునందు నిమత్తముకాకుండుము. నీచిత్తమును కర్మఫలసంకల్పముకూడ స్పృశింపకుండుగాక. ‘కర్మమయోక్త సంగమువలన ఫల మనశ్చము సంభవించు’ నను నియమప్రసిద్ధియుండ ఫలమనశ్చము సంభవించుచునేయుండును. కాన కర్మమునే యాచరింపవలయునను శంకను “మాతే సంగోస్త్యకర్మణి” అను వాక్యముచే దొలగించుచుండెను. నీకు కర్మాకరణమునందు నిష్ఠలేకుండుగాక; తన తృప్తి నుద్దేశింపక యీశ్వరార్పణముగ భోజనసామగ్రిసంపాదనవలె కర్మము చేయవగును.

నీలకంఠీయము:— ఉపనిషత్ప్రతిపాద్యాత్మజ్ఞానార్థివగు నాకును శమమే (కర్మసంన్యాసమే) ఇష్టమై యుండ నెందులకు నన్ను “యుద్వ్యస్” అని కర్మమునందు ప్రేరేపించుచుంటివను శంకను “కర్మజ్యేష్ఠాధికారస్తే” అను శ్లోకముచే దొలగించుచుండెను. (మిగిలినశ్లోకార్థము స్పష్టము)

శ్రీధరీయము:— అట్లయిన సర్వకర్మఫలములు పరమేశ్వరారాధనవలననే సంభవించునను నుద్దేశముతో బ్రవర్తించుగాక. కర్మచే నేమిప్రయోజనమును శంకను ‘కర్మజ్యేష్ఠ’ అను శ్లోకముచే దొలగించుచుండెను.

తత్త్వజ్ఞానార్థివగు నీకు కర్మమునందే యధికారముగలదు. బంధహేతువులగు కర్మఫలములయందు కోరిక లేకుండుగాక. ‘భోజనము చేసినచో దృష్టి పొందించునటుల కర్మము నాచరించినచో తత్ఫలము సంభవించు’ నను శంకను ‘మా కర్మఫలహేతుః’ అను వాక్యముచే దొలగించుచుండెను. ‘మా కర్మఫలహేతుర్భూః! కర్మ ఫలం ప్రవృత్తిహేతు ర్యస్య తథాభూతో మాధూః’ ప్రవృత్తిహేతువు కర్మఫలము, అట్టి ఫలముకలవాడవు కాకుము. కామితస్వర్గాదిః మే నియోజ్యవిశేషణ మగుటచే ఫలమగును. కాన నకామితఫలము పొందించదని భావము. కనుక నే ఫలము బంధకమునగునను భయమువలన గర్మాకరణమునందు నీకు నిష్ఠలేకుండుగాక. ||౪౭||

గీ॥ యోగస్థః కురు కర్మాణి సంగం త్యక్త్వా ధనంజయః ।

సిద్ధ్యసిద్ధ్యో స్సమో భూత్వా సమత్వం యోగ ఉచ్యతే ॥

॥౪౮॥

పదవిభాగము:— యోగస్థః- కురు- కర్మాణి- సంగం- త్యక్త్వా- ధనంజయః- సిద్ధ్యసిద్ధ్యోః- సమః- భూత్వా- సమత్వం- యోగః- ఉచ్యతే । ॥౪౮॥

ప్రతిపదార్థము:— సేధసంజయః=ఓ యగ్జనుడా; త్యక్= (ఈపదమధ్యాహార్యము) నీవు; సిద్ధ్యసిద్ధ్యోః= సత్త్వశుద్ధిరలనఁగలిగెడి జ్ఞానప్రాప్తిరూప మగు సిద్ధియందు, తద్విరుద్ధ మగు నసిద్ధియందు; సమః=సముడవై; యోగస్థః=యోగమునం నున్నవాడవై; సంగం=ఈశ్వరుఁడు నాకొఱకు సంతసించుఁగాక యనెడి సక్తినిగూడ, త్యక్త్వా=వదలి; కర్మాణి=కర్మలను, కురు=చేయుము; సమత్వం=సిద్ధ్యసిద్ధులయందుఁగల సమభావము; యోగః=యోగ మని; ఉచ్యతే=చెప్పఁబడుచున్నది. ॥౪౮॥

కాంక్షరభాష్యము:—

యది కర్మఫలప్రాయుక్తేన న కర్తవ్యం కర్మ కథం తర్హి కర్తవ్య మిత్యుచ్యతే- యోగస్థ ఇతి । యోగస్థస్య న్కురు కర్మాణి కేవల మీశ్వరార్థం తత్ప్రా పీశ్వరో మే తుష్య త్వితి సంగం త్యక్త్వా ధనంజయ! ఫలతృష్టాశూన్యేన క్రియమాణో కర్మాణి సత్త్వశుద్ధిజా జ్ఞానప్రాప్తిరూపా సిద్ధి స్తద్వివర్ణయా జ్ఞానసిద్ధి స్తయో సిద్ధ్యసిద్ధ్యో రపి సమ మ్మత్వో భూత్వా కురు కర్మాణి । కోఽసౌ యోగో యత్రస్థః కుర్వీ త్యుక్త మిద మేవ తత్సిద్ధ్యసిద్ధ్యో స్సమత్వం యోగ ఉచ్యతే ॥

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

“కర్మాకరణమునం దాసక్తి వలదు కర్మఫలమును గోరుచు కర్మమును జేయవలదు” అని చెప్పియుంటివి. అట్లుగుచో దేని నుద్దేశించి కర్మలను చేయవలె ననెదవా? చెప్పెద వినుము. ఓయద్భుతా! నీవు యోగస్థుడవై కేవల మీశ్వరార్థము ఈశ్వరానుగ్రహముకొఱకు కర్మముల నాచరించుము. అట్లైన నీశ్వరసంతోషమును గోరెడివాడవై కర్మల నాచరింప వచ్చునా యని యనెదవా? అదియు వలదు “ఈశ్వరుఁడు నాకొఱకు సంతసించుఁగాక” యనెడి సంగమునుకూడ వదలి కర్మల నాచరింపుము. ఫలమునం దాసక్తిని బరిత్యజించిన వానిచే నాచరింపఁబడు కర్మఫలన సంతోషరణము పరిశుద్ధ మగును. అట్టి యంతఃకరణశుద్ధివలన జ్ఞాన ప్రాప్తి యగును. అట్టి జ్ఞానప్రాప్తియే “సిద్ధి” అనంబడును. తద్విరుద్ధ మగు మలినాంతఃకరణ వలన జ్ఞానము సిద్ధింపనేరదు. దీనినే “అసిద్ధి” అని యందురు. అట్టి సిద్ధ్యసిద్ధులయందు సముడ వగుము. (అనగా జ్ఞానము సిద్ధించు ననిగాని, సిద్ధించ దని కాని యాశయమును వదలి యీశ్వరార్థము ఫలకామనను విడచి కర్మల నాచరించుము.)

—, ౨వ అధ్యాయము- ౪౮వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు —

మధునాదనసరస్వతీ ఋషిః— మూర్ఖోక్తవిష యమునే ‘యోగస్థః’ అను శ్లోకముచేవివరించుచుండెను. ఓ యద్భుతా! నీవు ఫలాభిలాషను, కర్మత్వాభినివేశమును వదలి కర్మముల నాచరించుము. ఇవల ‘కర్మాణి’ అను స్థలమునందుగల బహువచనసామర్థ్యముచే ‘కర్మ జ్యేవాధికారస్తే’ అను స్థలమునందుగల యేకవచనము జాతి.

కాండభాష్యతత్వబోధిని:—

“యోగస్థః కురు కర్మాణి” అను వాక్యముచే నేయోగస్థుడవై కర్మముల నాచరింప మని బోధించితిమి. ఆయోగ మనగ నెట్టి దనిన? సిద్ధ్యసిద్ధులయందుండు సమత్వమే యోగ మనఁబడును.

||౪౦||

వాచకము. అనగా కర్మములకుందని యర్థము. సంగత్యాగోపాయమును ‘సిద్ధ్యసిద్ధ్యోః’ అనువాక్యముచే జెప్పఁచుండెను. ఫలసిద్ధియందు హర్షమును, ఫలాసిద్ధియందు విషాదమును వదిలి కేలము ఈశ్వరార్పణబుద్ధితో కర్మముల నాచరింపుము. ‘యోగశబ్దముచే బూహ్యమునందు కర్మము చెప్పఁబడెను. ఇట “యోగస్థః కురు కర్మాణి” యోగస్థుడవై కర్మముల నాచరింపు మని చెప్పఁబడెను. కాన నిది యెటుల చెలిసికొనుటకు శక్యమై?” దను శంకను ‘సమత్వం యోగ ఉచ్యతే’ అను వాక్యముచే దోలఁగించుచుండెను. ఫలసిద్ధ్యసిద్ధులయందు సమత్వమే “యోగస్థః” అనుచోటగల యోగశబ్దార్థము. కర్మము కాదు. కాన విరోధము పొందించదు. “ఈశ్లోకము నందు పూర్వార్థమునకు ఉత్తరార్థముచే వ్యాఖ్యానము చేయఁబడెను. కాన పునరుక్తిలే” దని శ్రీభాష్యకారుల మార్గము. “సుఖముః ఖే సమే కృత్యా” అనుస్థలమునందు జయాజయసాహ్యముచే ప్రకృత మగు యుద్ధమాత్రా కర్మకృత చెప్పఁబడెను. ఇచట నన్ననో దృష్టాన్తస్వసర్వఫలపరిత్యాగపురస్సగముగ సర్వకర్మకర్తవ్యత బోధింపఁబడెను. ఇదియే విశేషము కాన “సుఖముః ఖే సమే కృత్యా” అను శ్లోకముచే బోధింపఁబడినవిషయమే “సిద్ధ్యసిద్ధ్యో స్సమోభూత్యా” అను శ్లోకముచే బోధించుటవలన పునరుక్తి యను శంక తొలగించబడెను.

శంకరాచార్యుడు:— ఓహర్షవా! నీకు జన్మాదిమఃఖనిశ్చేషనికృత్తియం దపేక్ష యుండినచో నీవు కర్మములనే నాచరింపు మని “యోగస్థః” అను శ్లోకముచే బోధించుచుండెను.

“నిర్లోషం హి సమం బ్రహ్మ” అను శ్లోకముచే జెప్పఁబడు బ్రహ్మమే యిచట సమశబ్దముచే జెప్పఁబడును. అట్టి బ్రహ్మభావమే సమత్వ మనఁబడును. అట్టి బ్రహ్మభావము జ్ఞానముచే బొందఁబడునుగాన యోగ మనఁబడును. అట్టి బ్రహ్మమునందు తనకు బ్రహ్మభావాపత్తిచే బ్రహ్మభావైక్యాపేక్షచే నుండువాడు “యోగస్థుడు” అని చెప్పఁబడును. నీ కట్టి మోక్షైక కామడవై, ‘సంగం త్యక్త్వా’ ఈకర్మములచే నాకు దురితక్షయ మగుఁగాక; లేక- జ్ఞానప్రతిబంధనికృత్తి యగుఁగాక; లేక- నాకొల కీర్త్యుఁ డనుగ్రహించుగాక; లేక- కర్మ జన్య మగు ఫలము నాకు సంభవించుఁగాక” యనెడి కర్మములయందు కోరికలను వదిలి “సిద్ధ్యసిద్ధ్యో స్సమోభూత్యా” ప్రార్థనకర్మముల సాంగత్యము సిద్ధి, తదభావముసిద్ధి. లేక ఈశ్వరప్రసాదప్రాప్తి సిద్ధి తదభావము సిద్ధి, చిత్తప్రసక్తి సిద్ధి తదభావముసిద్ధి యనఁబడును. అట్టి సిద్ధ్యసిద్ధులయందు హర్షవిషాదకూహ్యుడవై కర్మములను క్షేత్రాత్మకము లైనను విహితము లనెడిబుద్ధితో నాచరింపుము.

భాష్యోక్త్యర్థదీపిక:— త్తత్త్రియులను జయించి ధనము నార్జించి రాజకూటుమునందు నీవు విని యోగించితివి. అట్లే యిపుడును ఈసర్వలను జయించి యజ్ఞాదుల నాచరించుటకు సమర్థుడవని “ధనంజయు!” అను సంబోధనచే నొచించెను.

పరమార్థప్రసంగ:— అటులైన నే నెటు లుండవలె నను శంకను “యోగస్థః” అను శ్లోకముచే దోలఁగించుచుండెను. పరమేశ్వరసాన్నిధ్యరూపయోగమునందు కృతనిశ్చయుడవై కర్మముల నాచరింపుము. తను కనే తుచ్ఛమగుటచే స్వర్గాదిసుఖమును త్యజించుటచే నీవు ధనంజయుడవైతివి. కర్మత్యాగినిశేషమును వదిలి సిద్ధ్యసిద్ధులయందు హర్ష విషాదగోహితుడవై కర్మముల నాచరింపుము. ఎందువలననిన? సమత్వ మనగా నిర్వికారత్వమే; అదియే యోగమనఁబడును.

శ్రీధరీయము:— యోగవనగా పరమేశ్వరైకపరత్వము. అట్టిదానియందుండి కర్మముల నాచరింపుము. (శేషము పూర్వమువలె చూచుకొనవగును.)

||౪౦||

గీ. దూరేణ హ్యవరం కర్మ బుద్ధియోగా ధ్వంజయ ।

బుద్ధౌ శరణ మన్విచ్ఛ కృపణాః ఫలహేతువః ॥

౪౯॥

పదవిభాగము:— దూరేణ- హి- అవరం- కర్మ- బుద్ధియోగాత్- ధ్వంజయ!- బుద్ధౌ- శరణం- అన్విచ్ఛ- కృపణాః- ఫలహేతువః ।

౪౯॥

ప్రతిపదార్థము:— హేధ్వంజయ! = ఓయర్జునా!; కర్మ = ఫలమును కోరువారిచే నాచరింపబడు కర్మము; బుద్ధియోగాత్ = సమత్వబుద్ధియుక్త కర్మముకంటె, దూరేణ = అత్యంతము; అవరం = తక్కువది; త్వం = (ఈపదమధ్యాహార్యము) నీవు, బుద్ధౌ = యోగవిషయకబుద్ధియందు, లేక సాంఖ్యబుద్ధియందు; శరణం = ఆశ్రయమును (అభయప్రాప్తి కారణమును); అన్విచ్ఛ = ప్రార్థించుము; యే = (ఈపద మధ్యాహార్యము) ఎవరు; ఫలహేతువః = ఫలత్వప్రాప్త్యుక్తులై; కర్మ = (ఈపద మధ్యాహార్యము) కర్మమును; కుర్వంతి = (ఈపద మధ్యాహార్యము) చేయుదురొక; తే = (ఈపద మధ్యాహార్యము) వారలు; కృపణాః = దీనులు.

౪౯॥

శాంకరభాష్యము:—

య త్పున స్సమత్వబుద్ధియుక్త మిశ్వరారాధనార్థం కర్తృతస్మా త్కర్మణః—దూరేణేతి । దూరేణాతివిప్రీకరేణ హ్యవరం నికృష్టం కర్మ ఫలార్థినా కీయమాణం బుద్ధియోగా త్సమత్వబుద్ధియుక్తా త్కర్మణో జన్మమరణాదిహేతుత్వా ధ్వంజయ! యత ఏవం యోగవిషయాయాం బుద్ధౌ తత్పరిపాకజాయాం వా సాంఖ్యబుద్ధౌ శరణ మాశ్రీయ మభయప్రాప్తి కారణ మన్విచ్ఛ ప్రార్థాయస్వ, పరమార్థజ్ఞానశరణో భవే త్యర్థః । యతోఽవరం కర్మ కుర్వాణాః కృపణా దీనాః ఫలహేతువః ఫలత్వప్రాప్త్యుక్తులై స్సంతః “యో వా ఏత దక్షరం గార్గ్యవిదిత్వాఽస్మా ల్లోకా త్ప్రేతి స కృపణః” ఇతి శ్రుతిః ।

౪౯॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధని —

ఓయర్జునా ! ఈశ్వరారాధననిమిత్తము చేయునట్టియు, సమత్వబుద్ధితోఁ గూడినదియు నగు కర్మముకంటె జననమరణాదిహేతు వగుటంజేసి ఫలార్థిచేఁ జేయఁబడు కర్మ మతినికృష్టమైనది ఎవరు ఫలత్వప్రాప్త్యుక్తులై తక్కువదగు కర్మము నాచరించెదరో వారు “యో వా ఏత దక్షరం గార్గ్యవిదిత్వాఽస్మా ల్లోకా త్ప్రేతి స కృపణః” ఓగార్గీ ! నాశరహేతం బగు నీ పరబ్రహ్మమును తెలిసికొనక యీలోకమునుండి పరలోకమున కెవఁ జేగునో (మరణించునో) వాడు దీనుడు) అను శ్రుతి ననుసరించి దీను లనఁబడుదురు. కాన నోయర్జునా! (నీ వట్టివాఁడవు కాక) యోగబుద్ధిని కాని, లేక యోగబుద్ధిపరిపాకమువలన జనించెడి సాంఖ్యబుద్ధిని గాని శరణ (ఆశ్రయ) మునుగాఁ జూర్పించుము. అనగా పరమార్థజ్ఞానశరణుడ వగుము.

౪౯॥

—• ౨వ అధ్యాయము ౪౯వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు •—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— “నిష్ఫలముగనే కర్మము నాచరింపుమని చెప్పుచుంటివి. అట్టి కర్మానుష్ఠానమే పురుషార్థసాధనమా? అట్లగుచో ‘ప్రయోజన మనుగిశ్య న మందోపి ప్రవర్తతే’ (మందుడైనను ప్రయోజనము నపేక్షింపక జేసియందు బ్రవర్తించఁడు.) అను శ్వాసమున ఫల కామనపురస్సరముగనే కర్మముల నాచరింతుట న్యాయ” మను శంకరు “దూరేణ” అను శ్లోకముచే నిరసించుచుండెను.

అత్మబుద్ధిసాధనమును నిష్ఠామకర్మముకంటె జన్మమరణహేతువగు కామనతో ననుష్ఠింపఁజూడ కర్మ మత్యధము. లేక—పరమాత్మబుద్ధియొగముకంటె సర్వకర్మములు నికృష్టములైనవి. కాన సర్వావర్థనివర్తకమును పరమాత్మబుద్ధియందు ప్రతిబంధక పాపక్షయద్వాంమున రక్షకమును నిష్ఠామకర్మయోగము నాచరించుట కిచ్ఛయించుము. ఎవరు ఫలకాములై నికృష్టమును కర్మముల నాచరించెదరో వాగు ‘కృపణాః’ జన్మమరణాది ఘటియంత్రపరిభ్రమణముచే నత్యంతదీనులు. ఈ విషయమునే “యోవా ఏత దక్షరం గార్హవిదిత్వాఽస్మాల్లోకా త్రైతి స కృపణః” అను శ్లోతియు బోధించుచున్నది. కాన నో యర్జునా! నీవు కూడ నత్యంతదీనుఁడవు కాక సర్వావర్థనివర్తకాత్మజ్ఞానోత్పాదకమును నిష్ఠామకర్మయోగము నాచరింపు మని భావము.

ఏవిధమున కృపణజను లతిమఃఖముచే ధనము నార్జించి ఏదో యొకవిధ మగు దృష్టసుఖమాత్మలోభముచే దానాదిజనితమహానుఖము ననుభవించుటకు శక్తులు కాక యాత్మను వంచించుచుండిరో; ఆ దేవిధమున గొప్పక్రమచే గర్మముల నాచరించుచు తుదప్రపలమాత్మలోభముచే బరమానందానుభవమువలన వంచంపబడుచుండిరి. వీరల దౌర్భాగ్యము, మాధ్య మెంత విషాదకర మని “కృపణాః” అను పదముచే ధ్వనితము.

శంకరానందీయము:— మోక్షేచ్ఛచే ఫలము నపేక్షించక సమబుద్ధితో నిత్యనైమిత్తికకర్మముల నాచరించువానికి— “తుచ్ఛుమగు కర్మలతోను, కుచ్ఛుమగు కర్మఫలములతోను, తుచ్ఛుమగు భోగ్యములతోను నేమియు ప్రయోజనము లే”దనెడి యలంబుద్ధిరూప మగు చిత్త శుద్ధి యెన్న దుదయించునో; అప్పుడు నికృష్టఫలము నిచ్చెడి కర్మమునం దనాస్థ (అనాదరణ)చే జ్ఞానయోగమే యాదరింపఁదగిన దని “దూరేణ” అను శ్లోకముచే బోధించుచుండెను.

కర్మము బహుసాధనసాధ్య మగుటవలనను, క్లేశధూయిష్ట మగుటవలనను, అంగవైకల్యముచే ఫలవైగుణ్యము కలదగుటవలనను అంగవైకల్యములేకున్నను జన్మాదిమఃఖహేతు వగుటవలనను, చేరునియెడల ప్రత్యవాయజనక మగుటచే నరకప్రాప్తక మగుటవలనను నికృష్టమైనది. అట్టి కర్మము నిత్యనిరతికముమోక్ష సుఖహేతు వగు జ్ఞానయోగముకంటె దూరముగ నుండునది. “దూర మేతే విపరీతే విషూచీ అవిద్యా యా చ విద్యా” అను శ్రుతిత్యక్తరీతిని మోక్షహేతు వగు జ్ఞానయోగమునకు విపరీతభావహేతు వగుటచే నతిదూరమున కర్మ మగును. “అష్టాదశోక్త మవరం యేషు కర్మ” అను శ్రుతిత్యక్తనికృష్టత్వము కర్మకు ‘హి’ అను శబ్దముచే దోషితము. కాన కర్మ మాన్యేయము (అదరింపఁదగినది) కాదని భావము.

‘అనేకులు కర్మయోగమునే యాచరించుచుండిరి అట్టి కర్మయోగము నికృష్ట మెట్లగును?’ అను నాశంకపై “కృపణాః” అని చెప్పుచుండెను. కర్మజన్యఫలమగు స్వర్గమునకు విహిక సుఖమునకు హేతుధూతులు. కర్మఫలార్థులు నగు కాములు ‘కృపణాః’ అధములు. (నీచులు) “యోవా ఏత దక్షరం గార్హవిదిత్వాఽస్మాల్లోకా త్రైతి స కృపణః” (ఎవ డీయక్షరరూపమగు బ్రహ్మమును తెలిసికొనక యీలోకమునుండి మరణించునో వాఁడు కృపణుఁడు (నీచుఁడు.) అను శ్లోతి విశిష్టజన్మకర్మశీలగుణవంతుడైనను బ్రహ్మతత్త్వమును తెలిసికొననట్టి కర్మ ముధముడని చెప్పుచున్నది. “ఏతచ్ఛేయో యేఽభివందంతి మూఢా జరామృత్యుం పున రేవాపినున్తి । యత్కర్మిణో ప్రవేదయన్తి రాగా త్రే నాతురాః క్షీణలోకా శ్చ వస్తే” అను శ్లోతియు కర్మఫలమోహితులగు కర్మకుల కనర్థమునే చెప్పుచున్నది. “అతో ధీరా ఆమృతత్వం విదిత్వా ధ్రువ ఐధ్రువే స్వీహ న ప్రార్థయన్తే । వితద్యోవేద నిహితం గుహయాం సోఽవిద్యాగ్రంధిం వికింఠిహ సోమ్య!” ‘జ్ఞానాదేవత కైవల్యం’ ‘యయాఽవిరాత్సర్వపాపం వ్యపోవ్యా పరాస్పరం పురుష ముపైతి విద్వాన్’ ఇత్యాది శ్రుతులచే వివేకులకు సక్రందనవనితాదు అప్రార్థ్యములవియు, మోక్షము ప్రార్థ్యమునియు జ్ఞానైకగమ్యమనియు చెప్పబడుచుండెను. కాన నోధనంజయు! నీవు చిత్తప్రసాదానాదిత జ్ఞానయోగమునందు మనోనివాసము నిచ్చగించుము. అచ్చటనే మనస్సును స్థాపనచే

గీ: బుద్ధియుక్తో జహాతీహ ఉభే సుకృతదుష్కృతే ।

తస్మా ద్యోగాయ యుజ్యస్వ యోగః కర్మసు కౌశలమ్ ॥

॥౧౦॥

పదవిభాగము:— బుద్ధియుక్తః- జహాతి- ఇహ- ఉభే- సుకృతదుష్కృతే- తస్మాత్- యోగాయ- యుజ్యస్వ- యోగః- కర్మసు- కౌశలమ్ ।

॥౧౦॥

ప్రతిపదార్థము:— యతః=(ఈపదమధ్యాహార్యము) ఏ కారణమువలన; బుద్ధియుక్తః=సమత్వబుద్ధితోఁ గూడినవాఁడు; ఉభే=రెండగు; సుకృతదుష్కృతే=పుణ్యపాపములను, ఇహ=ఈలోకమునందే; జహాతి= విడుచుచున్నాడో. తస్మాత్=ఆ కారణమువలన; త్వం=(ఈపదమధ్యాహార్యమునీవు; యోగాయ=సమత్వబుద్ధి యోగముకొఱకు; యుజ్యస్వ=సన్నిధుడవగుము; యోగః=సమత్వయోగము; కర్మసు=కర్మలయందు; కౌశలం= కుశలభావము; (క్షేమము)

॥౧౦॥

శాంకరభాష్యము:—

సమత్వబుద్ధియుక్తస్స స్వధర్మ మనతిష్ఠ న్యత్ఫలం ప్రాప్నోతి, తచ్ఛృణు — బుద్ధితి । బుద్ధియుక్త స్సమత్వవిషయయా బుద్ధ్యా యుక్తో బుద్ధియుక్తో జహాతి పరిత్యజతీహాస్మిం ల్లోక ఉభే సుకృతదుష్కృతే పుణ్యపాపే సత్త్వగుణైశ్చానప్రాప్తిర్వా రేణ యత స్తస్మా త్సమత్వబుద్ధి యోగాయ యుజ్యస్వ ఘటస్వ ! యోగో హి కర్మసు కౌశలం స్వధర్మాభ్యేషు కర్మసు వర్త మానస్య యా సిద్ధ్యసిద్ధ్యో స్సమత్వబుద్ధి రీశ్వరాద్భిరేతత స్తయా తత్కౌశలం కుశలభావః । తద్ది కౌశలం య ద్బంధస్వభావాన్యపి కర్మాణి సమత్వబుద్ధ్యా స్వభావా న్నివర్తన్తే । తస్మా త్సమత్వబుద్ధియుక్తో భవ త్యమ్ ॥

॥౧౦॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధనః—

సమత్వబుద్ధితోఁ గూడినవాఁడై స్వధర్మము నాచరించువాఁ డేఫలమును లొందునో యాఫలమును వినుము.

సమత్వబుద్ధికలవాఁడై స్వధర్మమును కర్మల నాచరించినచో దానివలననంతఃకరణము సత్త్వప్రధానమై తద్వారమున జ్ఞానమును బొంది తద్వారమున నీలోకమునందే పుణ్యపాప ముల రెండింటిని బరిత్యజించును. అందువలన నోయర్జునా! నీవుకూడ సమత్వబుద్ధియోగము కొఱకు సన్నిధుడ వగుము (సమత్వబుద్ధియోగము కలవాఁడ వగుము.)

యును. ఎపుడు నీమనస్సు శుద్ధసత్త్వప్రధానమగునో అది మొదలు జ్ఞానయోగమునందే నీవుండుము. కర్మము వికృష్టమగుటవలన సాధనము కానిదగుటవలనను అనాత్మయం దాత్మతాధీనజనకమగుటవలనను ఎన్నడు కర్మ యందుండవలదని యర్థము.

ఈ చెప్పటచే చిత్తప్రసాదము కలుగవంతవరకే ముముక్షువునకు కర్మము సాధనము. చిత్తప్రసాదము కలిగినప్పుడు జ్ఞానయోగముని సూచింపబడెను. ఈ చెప్పటవలన “యావజ్జీవ మగ్నిహోత్రం జామయాత్” అను శ్రుత్యుక్తయావజ్జీవాగ్నిహోత్రమును అపవ్యబద్ధికలవాడే యాచరింపవలయునని సూచింపబడెను. ॥౪౯॥

— ౧ వ అధ్యాయము- ౧౦వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు —

మధుసూదనసరస్వతీయము:— ఈవిధమున బుద్ధియోగములేనిచో కలుగుదోషమును చెప్పి బుద్ధియోగ ముండినచో కలుగు గుణమును “బుద్ధియుక్తః” అను శ్లోకముచే జెప్పచుండెను.

శాంకంభాష్యతత్త్వబోధిని:—

స్వధర్మానుష్ఠానపరుడు ఎందులకు సమత్వబుద్ధియోగమునందు మనస్సునుప్రవర్తింపజేయవలెను? అని శంకింపజనదు.

పరమేశ్వరునియం దర్శింపఁబడిన చిత్తముకలవాడగుటచే స్వధర్మములగు గర్మలయందు బ్రవర్తించువానియొక్క యేసిద్ధ్యసిద్ధులయందు సమత్వబుద్ధిగలదో అదియే కర్మలయందు కాశలము. అట్టి కాశల్య మెట్టిదనిన? కర్మలు స్వభావముచే బంధస్వభావము కలవి. అట్టి వైనను సమత్వబుద్ధిచే నట్టి బంధస్వభావమువలన మరలును (మరలి జ్ఞానమును గలుగజేయును.) ఇదియే సమత్వబుద్ధియగుదుగల కాశల్యము. కాన నోయర్జునా! నీవు సమత్వబుద్ధిగలవాడ వగుము ॥౫౦॥

కర్మములయందు సమత్వబుద్ధితో గూడినవాడై సత్త్వశుద్ధిజ్ఞానప్రాప్తి ద్వారమున బుద్ధిపాపములను విడుచుచున్నాడు. కానోయర్జునా! నీవు సమత్వబుద్ధిరూపయోగముతో గూడినవాడవగుము. ఈశ్వరార్చితచిత్తము కలవాడై కర్మములయందు ప్రవర్తించువానియొక్క సమత్వబుద్ధియోగము కాశలము. సమత్వబుద్ధి యుక్తకర్మయోగమునకు కాశల మెట్టిదనిన? బద్ధహేతువులగు కర్మలకు బంధాభావము యోక్షపర్యవసాయిత్వ మునకదియే మహాకాశలము. సమత్వబుద్ధియుక్త కర్మయోగము కర్మస్వరూపమైనను దుష్కర్మక్షయమును జేయును. కాన మహాకాశలము. మహామహిమగల నీవైతే చేతనుండవై సజాతీయదుష్టుల క్షయమును చేయజాలకుంటివి కాన నీవు కుళుండవు కావని యిచట వ్యతిరేకముగ ధృనితము.

లేక, సమత్వబుద్ధియుక్తమగు కర్మయోగము నాచరించినచో సత్త్వశుద్ధిద్వారమునఁ బరమాత్మ సాక్షాత్కారముకలవాడై సుకృతదుష్కృతములను విడుచును. కాన నోయర్జునా! నీవు సమత్వబుద్ధియుక్తకర్మయోగముతోఁ గూడినవాడవగుము. కర్మములన్నిటిలో సమత్వబుద్ధియుక్తకర్మయోగము దుష్టకర్మనివారణచతురము. కాన నట్టి కర్మయోగము నాశ్రయింపు మని భావము.

శంకరానందీయము:— ముముక్షువునకు జన్మాదిహేతువులగు సర్వకర్మములయొక్క నిశ్చేషనివృత్తి జ్ఞానబలముచేతనే సిద్ధించును. ఇతరముచే సిద్ధింపదు. కాన నీవు జ్ఞానయోగనిష్ఠుడే చేయుమని 'బుద్ధియుక్తః' అను శ్లోకముచే బోధించుచుండెను.

జ్ఞానయోగముతోఁగూడిన యాయాధుఁడగు బ్రహ్మవిత్తు కూటస్థాసంగచిద్రూపాత్మతత్త్వవిజ్ఞానబలముచే జన్మాంతాశతసహస్రములయందును, వర్తమానకాలమునందును, జ్ఞానోత్పత్తికి పూర్వమునందును, ఊర్ధ్వమునందును నాచరించఁబడిన నానాయోనిసహస్రప్రాప్తకమగు తనసంబంధమైన సుకృతదుష్కృతములను విడచుచుండెను. జ్ఞానాగ్నినే పుణ్యపాపముల నిర్మూలించి యీలోకమునందు జీవించియుండగనే ముక్తుఁడగును. కాన నోయర్జునా! నీవు జ్ఞానయోగము కొరకు ప్రయత్నించుము.

కృచ్ఛ్రాచంద్రాయణాదిప్రాయశ్చిత్తములచేతను, త్రిసుపర్ణాదిజపములచేతను, అశ్వమేధాది యాగములచేతను, గంగాదిమహానదీస్నానదానాదులచేతను సర్వపాపక్షయ మగుచుండ జ్ఞానాభ్యాసక్షేప మెందుల కని శంకింపజనదు.

చెప్పఁబడిన ప్రాయశ్చిత్తాదు లేపాపములు నివర్తించవలె నను నుద్దేశముతో చేయఁబడునో యాపాపములే అయాప్రాయశ్చిత్తములచే నివర్తించును. ఇతరపాపములు నివర్తించవు. అట్లు కానిదో ప్రాయశ్చిత్తభేదవిధి కానర్చక్యము ప్రాప్తించెడిది. 'తరతి బ్రహ్మహత్యాం యోఽశ్వమేధేన యజతే' (అశ్వమేధయాగముచే బ్రహ్మహత్యవలన జనించిన పాపమును దాటును) అను శ్లోతియందు బ్రహ్మహత్యావ్యతిరక్తపాపతరణము కూర్చు

గీ॥ కర్మజం బుద్ధియుక్తా హి ఫలం త్యక్త్వా మనీషిణః ।

జన్మబంధవినిర్ముక్తాః పదం గచ్ఛన్త్యనామయమ్ ॥

॥౧౦॥

పదవిభాగము:— కర్మజం- బుద్ధియుక్తాః- హి- ఫలం- త్యక్త్వా- మనీషిణః- జన్మబంధవినిర్ముక్తాః- పదం- గచ్ఛన్తి- అనామయమ్ ।

॥౧౦॥

ప్రతిపదార్థము:— హి=ఏ కారణమువలన; బుద్ధియుక్తాః=సమత్వబుద్ధితో గూడినవారో, తస్మాత్= (ఈపదనుధ్యాహార్యము) ఆ కారణమువలన; కర్మజం=కర్మఫలనం బుట్టిన; ఫలం=(ఇష్టానిష్టశరీరప్రాప్తిరూపమగు) ఫలమును, త్యక్త్వా=విడచి. మనీషిణస్తంతః=జ్ఞానులై; జన్మబంధవినిర్ముక్తాః, జన్మ=జన్మమనెడి; బన్ధ=బంధముతో; వినిర్ముక్తాః=విడవబడినవారై. అనామయం=సర్వోపద్రవరహితమగు; పదం=పైష్టవస్థానమును; (మోక్షమును) గచ్ఛన్తి=పొందుచుండిరి.

॥౧౦॥

కాంక్షరభాష్యమ్:—

యస్మాత్— కర్మజమితి । కర్మజం ఫలం త్యక్త్యేతి వ్యవహితేన సంబంధః । ఇష్టానిష్ట దేహప్రాప్తిః కర్మజం ఫలం కర్మభోగ్య జాతం బుద్ధియుక్తాః సమత్వబుద్ధియుక్తా హి యస్మాత్ ఫలం త్యక్త్వా పరిత్యజ్య మనీషిణో జ్ఞానినో భూత్వా జన్మబంధవినిర్ముక్తా జన్మైవ బన్ధో జన్మబన్ధ స్తేన వినిర్ముక్తా జీవన్త ఏవ (ఇతి) జన్మబన్ధవినిర్ముక్తా స్సంతః పదం పరమం విష్టో ర్మోక్షాఖ్యం గచ్ఛన్త్యనామయం సర్వోపద్రవరహిత మిత్యర్థః ।

కాంక్షరభాష్యతత్వబోధిని:—

సమత్వబుద్ధికలవానికి సుకృతదుష్కృతములయొక్కయు, తత్ఫలములయొక్కయు పరిత్యాగము సంభవించినను మోక్ష మెటులం బ్రాప్తించు ననెదవా? సుకృతఫల మిష్టదేహప్రాప్తి రూపము, దుష్కృతకర్మల ఫలము అనిష్టరూపమగు శ్వరూకరాది దేహప్రాప్తిరూపము. ఇట్టి కర్మఫలమును— సమత్వబుద్ధితో గూడినవారై పరిత్యజించి సత్త్వగుణద్విారమున జ్ఞానులై మాణు కానందున నిఖిలపాపనివృత్తి సంభవింపదు. అట్లుంగీకరించినను వ్రాయవలసిన పాపమే నివృత్త మగును కాని శతకోటిజన్మహేతువగు పుణ్యమునకు నివర్తకము జ్ఞానమును విడిచి వేరొందు సంభవింపదు. ‘తదా విద్వా స్సుఖ్యపాపే విధూయ’ ‘స ఏవం విద్వా నాత్మానగ్ స్పృణుతే’ అను శ్లోకములందును, ఈగీతా వాక్యమునందుగల ‘ఉభే సుకృతదుష్కృతే’ అను వాక్యమునందును పుణ్యపాపోభయనిర్మలము జ్ఞానయోగ మనియే చెప్పబడెను. కాన పుణ్యపాపోభయాశ్మకకర్మల నివర్తింపజేయవలెననిన జ్ఞానయోగమే నిపుణ మైనది జ్ఞానకుశలం చే పరమసాధనముగ బూడబడెను. కాన నోయర్జునా! నీవును జ్ఞానయోగముతో గూడినవాడవగు మని పూర్వముతో నన్వయము. ఈశ్లోకమునందు “జహతీహ ఉభే” అను స్థలమునందు విసంధి యార్పి మని గ్రహింపవగును.

॥౧౦॥

—* ౨వ అధ్యాయము ౧౦ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు *—

మధురూదనసరస్వతీయము:— “పాపవినాశన మపేక్షితము. కాని సుకృతవినాశన మపేక్షితము కాదు. అట్లుగనచో పురుషార్థభ్రంశము ప్రాప్తించెడిని” అని యాశంకించి తుచ్ఛఫలపరిత్యాగపురస్కరముగల బంధు పురుషార్థప్రాప్తిరూపఫలమును ‘కర్మజం’ అను శ్లోకముచే చెప్పబడుచున్నది.

శాంకరభాష్యము:—

అథవా “బుద్ధియోగా ధ్వంసయః!” (గీ-2-49) ఇత్యారభ్య పరమార్థదర్శనలక్షణైః సర్వత స్సంప్లుతోదకస్థానీయా కర్మయోగజనత్త్వశుద్ధిజనితా- బుద్ధి ర్ద్వితా సాక్షా త్సుకృత దుష్కృతప్రహేదాదిహేతుత్వశ్శ్రవణాత్ ||

||౫౧||

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

జన్మమే యనెడి బంధమునుండి వినిర్ముక్తులై సర్వవ్యాపక మగు బరమాత్మసంబంధియు సర్వోప ద్రివరహిషము నగు మోక్షమనెడి స్థానమును బొందుచుండిరి.

లేక. — “బుద్ధియోగా ధ్వంసయః” (గీ-2-49) అను శ్లోకమునందుగల ‘బుద్ధియోగాత్’ అనుశబ్దమునకు సమత్వబుద్ధియోగమని వాఖ్యానించి తదనుసారముగ ‘కర్మజం బుద్ధియుక్తాహి’ (గీ-51-అ-2) శ్లోకమువరకు బుద్ధియనగ సమత్వబుద్ధి యనియే వ్యాఖ్యానింపబడెను. అట్టి సమత్వబుద్ధికి సాక్షాత్తుగ సుకృతదుష్కృతవిచారకర్మము సంభవింపనేరదు. మరేమనిన? సమత్వబుద్ధివలన నంతఃకరణము సత్త్వప్రధానమై దానివలన శ్రవణమననిదిధ్యాసముల ద్వార మున జ్ఞాన ముదయించును అట్టిజ్ఞానమువలన సుకృతదుష్కృతవిచారము కలిగి జన్మ మనెడి బంధమునుండి వినిర్ముక్తులగుదురు. కాన సమత్వబుద్ధి పరంపరయా సుకృతదుష్కృతవిచార మగుటం జేసి యట్టి యర్థమును బరిత్యజించి సాక్షాత్తుగ నీశ్లోకమునందు సుకృతదుష్కృతముల యొక్కయు, జన్మబంధములయొక్కయు వినాశముగూర్చియు హేతుత్వము శూన్యమూ మగుచుండుటంజేసి ‘బుద్ధియోగాత్’ (49-అ-2) అనుచోట కర్మయోగమువలన జనించెడి ఏసత్త్వశుద్ధిగలదో దానివలనఁ గలుగునట్టియు, అపరిచ్ఛిన్నాత్మవిషయమగుటచే నపరిచ్ఛిన్నము సర్వత స్సంప్లుతోదకస్థానీయము పరమార్థము నగు నాత్మవిషయజ్ఞానమే షు వివక్షితము.

కర్మాచరణము రెండు విధములు ఒకటి పరమార్థదర్శనము మద్యేఽచి కర్మల నాచ రించుట; రెండు స్వర్గాదుల నుద్దేశించి కర్మల నాచరించుట అందు రెండవవిధముగ గర్మల నాచరించినచో నట్టివానికి కార్పణ్యమనెడి దోషము వ్యాప్తించును. కార్పణ్య మనగ నెఁగ డాత్మస్వరూపమును దెలిసికొనక దేహమును విడచునో వాఁడు కృపణుఁడు. అట్టివాని ధర్మము కార్పణ్య మనఁబడును, అట్టి కార్పణ్యదోషాపాదక మగు కర్మ నికృష్టమైనది కానఁ బరమార్థ

సమత్వబుద్ధియుక్తులు కనుక నే కర్మజన్యమగు ఫలమును విడిచి కేవల మిశ్వరారాధనార్థము కర్మముల నాచ రించెడివిద్వాంసులు సత్త్వశుద్ధిద్వారమున తత్త్వమస్యాదివాక్యజన్యమగు నాత్మజ్ఞానముకలవారగుచుండిరి. అట్టి వారై జన్మమనెడిబంధముతో నిరకశేషముగ ముక్తులై ‘పదం’ పదనీయము, అత్యశత్త్వరూపము, అనందరూపము, బ్రహ్మస్వరూపము, అవిద్యాతత్కార్యాత్మక రోగరహితము, భయరహితమునగు మోక్షమనెడిపురుషార్థము నభే దముచే బొందుచుండిరి. కనుక నే వారు ఫల కామనను విడిచి సమత్వబుద్ధితోఁ గర్మల నాచరించుచు ఆ కర్మలచేత నైన యంతఃకరణపరిశుద్ధికలవారై తత్త్వమస్యాది ప్రమాణజనితాత్మతత్త్వజ్ఞానముచే నకింపఁజేసుబడిన యజ్ఞాన

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

దర్శనము నుద్దేశించియే కర్మల నాచరింపవలయును. అటు లాచరించిన దానివలన నంతఃకరణము సత్త్వప్రధానమై పరమార్థదర్శనము (ఆత్మజ్ఞానము) సంభవించును. దానివలనఁ బ్రీతికియున్న దేహమునందే పుణ్యపాపములను విడచి మోక్షమును పొందును. (జీవన్ముక్తు డగును) కాన పరమార్థజ్ఞాననిమిత్తము మనస్సును ధారణ చేయవలెను. పరమార్థదర్శనము నుద్దేశించి చేయు కర్మయే యోగ మనఁబడును. అట్టి యోగము నాచరించువాఁడే నిపుణు డనఁబడును. పరమార్థదర్శనము నుద్దేశించి యోగయుక్తులై కర్మల నాచరింతురేని అట్టి కర్మాచరణమువలన నంతఃకరణము పరిశుద్ధముకాగా జ్ఞానులై కర్మవలనఁ గలిగెడి ఇష్టానిష్టదేహప్రాప్తిరూప మగు ఫలమును బరిత్యజించి సర్వబంధవినిర్ముక్తులై మోక్షమును బొందుదురని (గీ-49-50-51 అ-2) ఈమూడుశ్లోకములవలనఁ బ్రాప్తించిన యాశయము.

౧౫౦౧

తత్కార్యములు కలవారై సకలానర్థనివృత్తిపూర్వకముగ పరమానందప్రాప్తిరూపమోక్షమనెడి సర్వవ్యాపక మగు నాత్మస్థానమును పొందుచుండిరి. కాన నో యర్జునా! ‘యచ్ఛ్రేయస్సాస్యన్నిశ్చితంబ్రూహి తస్మై’ అని చెప్పటవలన శ్రీయోజిజ్ఞాసువగు నీవును ఇట్టి కర్మయోగము నాచరింపు మని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యాశయము.

శంకరానందీకుమః— ఫలము నపేక్షింపక సమత్వబుద్ధితో సమ్యగనుష్ఠితనిత్యనైమిత్తికకర్మపరిపాక సంజాతచిత్తశుద్ధికి ఫలభూత మగు శ్రవణాదిజనితావిక్రియాత్మతత్త్వవిజ్ఞానసిద్ధికి ఫలమును “కర్మజం” అను శ్లోక ముచేఁ జెప్పచుండెను.

జ్ఞానయోగనిష్ఠులగు విద్వాంసులు సంచితాదికర్మలవలన సంభవించెడి నానాయోనిసహస్రప్రాపకజన్మాది అక్షణఫలమును వదలి “నిమిత్తాహాయే నైమిత్తికస్యా ప్యహాయః” (నిమిత్తము పోయినచో నైమిత్తికముగూడ పోవునను) న్యాయానుసారము జ్ఞానాగ్నిచే సర్వికర్మలు దహించఁబడఁగ తత్ఫలములగు జన్మాదులకూడ నశించిన దానిచే త్యక్తకర్మఫలములు కలవారగుదురు. ఆత్మసంబంధ మగు కూటస్థత్వాసంగత్వవిజ్ఞానబలముచే విద్వాంసులు స్వయముగ కర్మఫలావిషయములై— “జన్మబంధవినిర్ముక్తాః” జన్మబంధ మనగ దేహము. అట్టి దేహము ఉత్తర కాల భావియనియు, వర్తమాన కాలికమనియు రెండువిధములు. ఆరెంటిలో ఉత్తర కాలిక దేహమునకు కారణ మగు కర్మము నశించుటచే నాదేహసంబంధము లేనివారును, తాదాత్మ్యవ్రతము లేవందున వర్తమానదేహసంబంధరహితు లును అటు యీలోకమునందు జీవించి యుండగ నే యాధ్యాత్మికాధిదైవికాధిభౌతికాది సర్వోపద్రవరహితము, నిత్యశుద్ధబుద్ధముక్తస్వభావము, ఆఖండానందైకరసమునగు పదమును (పరబ్రహ్మమును) పొందుచుండిరి. ‘పద్యతే జ్ఞానేన ప్రాప్యత ఇతి పదం’ అను పురుషోత్తి ననుసరించి ‘పదం’ అను శబ్దమునకు పరబ్రహ్మమర్థము; అవిద్యా కృతము, వాసనాకృతమునగు యన్యభావమును వదలి బ్రహ్మభావమునే పొందెదరని యర్థము. ఈవిషయము చిద్వదనుభవజేద్య మని నూచించుట శ్లోకమునందు “హి” అను శబ్దము ప్రయోగించబడెను.

౧౫౦౧

గీ॥ యదా తే మోహకలిలం బుద్ధి ర్వ్యతితరిష్యతి ।

తదా గంతాసి నిర్వేదం శ్రోతవ్యస్య శ్రుతస్య చ॥

॥౫౨॥

పదవిభాగము:— యదా- తే- మోహకలిలం- బుద్ధి- ర్వ్యతితరిష్యతి- తదా- గంతా- అసి- నిర్వేదం- శ్రోతవ్యస్య- శ్రుతస్య- చ ।

॥౫౨॥

ప్రతిపదార్థము:— యదా=ఏ సమయమునందు; తే=నీయొక్క; బుద్ధి=బుద్ధి; మోహకలిలం=మోహ స్వరూపముగ కలుష్యమును; ర్వ్యతితరిష్యతి=అతిక్రమించగలదో; తదా=అసమయమునందు; త్వం=(ఈపదమధ్యాహార్యము) నీవు; శ్రోతవ్యస్య=(ఆధ్యాత్మికశాస్త్రముకంటెవేరగు) వినదగిన శాస్త్రములయొక్కయు; శ్రుతస్య=వినినదానియొక్కయు; నిర్వేదం=శైరాగ్యమును; గంతాసి=పొందగలవు

॥౫౨॥

శాంకరభాష్యము:—

యోగానుష్ఠానజనితసత్త్వశుద్ధిజా బుద్ధిః కదా ప్రాప్యత ఇత్యుచ్యతే — యదేతి । యదా యస్మి న్కాలే తే తవ మోహకలిలం మోహాత్మక మవివేకరూపం కలుష్యం యే నాత్మా నాత్మవివేకబోధం కలుషీకృత్య విషయం ప్ర త్యంతఃకరణం ప్రవర్తతే; తే తవ బుద్ధి ర్వ్యతితరిష్యతి వ్యతిక్రమిష్యతి శుద్ధిభావ మావత్స్యత ఇత్యర్థః । తదా తస్మిన్కాలే గంతాసి ప్రాప్యసి నిర్వేదం వైరాగ్యం శ్రోతవ్యస్య శ్రుతస్య చ తదా శ్రోతవ్యం శ్రుతం చ నిష్ఫలం ప్రతిపద్యత ఇత్యభిప్రాయః ॥

॥౫౨॥

శాంకరభాష్యత్వబోధిని:—

యోగానుష్ఠానమువలన సంతఃకరణశుద్ధి జనించును. అట్టి యంతఃకరణశుద్ధివలన జనించు బుద్ధి (జ్ఞానము) యెప్పుడు ప్రాప్తమగు ననిన? దేనిచే నాత్మానాత్మవివేకజ్ఞానమును కలుషముగ చేసికొని శబ్దస్పర్శరూపరసగంధములనెడి విషయములను గూర్చి యంతఃకరణము ప్రవర్తించునో అట్టి నీసంబంధ మగు మోహాత్మకమును, నవివేకరూపమునగు కలుష్యము నెప్పుడు నీసంబంధ మగు బుద్ధి యతిక్రమించునో, అనగా నీబుద్ధి శుద్ధిభావము నెప్పుడు పొందునో అకాలమునందే యాధ్యాత్మికశాస్త్రముకన్న వేరగునదియు, వినదగినదియు, వినినదియు నగు శాస్త్రములయొక్క వైరాగ్యమును బొందెదవు ఆధ్యాత్మికశాస్త్రవ్యతిక్రమమగు శ్రోతవ్యము శ్రుతమునగున దెల్ల నిష్ఫల మగు నని యాశయము. (ఎప్పుడు పూర్వమునందుఁ జెప్పబడిన వివేకము జనించునో అప్పుడే అనాత్మవిషయమై నిష్ఫలత్వము తోచును)

॥౫౨॥

—, ౨వ అధ్యాయము- ౫౨ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు —

మధుసూదనసరస్వతీయము:— “విష్కామనాపూర్వకముగ నీశ్వరాప్రబుద్ధితోఁ గర్మముల నాచరించుచున్న నా కెపుడు సత్త్వశుద్ధి సంభవించు” ననుశంకను తొలగించుటకు ‘యదా’ అని చెప్పుట మొదలిడెను.

ఇంత కాలమునకు సత్త్వశుద్ధి కలుగునను కాలనియమము లేదు. మఱేమనిన? ఏ కాలమునందు నీ యంతఃకరణము ‘అహమిదం మమేదం’ ఇత్యా ద్యజ్ఞానవిలసితము, అతిగహనము, అవివేకాత్మకము నగు కలుష్యము సతిక్రమించునో, (అనగా రజస్తమోరూపములను విడచి శుద్ధభావమును పొందునో) అట్టి కాలమునందే శ్రోతవ్యము,

శ్రుతిము నగు కర్మఫలముయొక్క నిర్వేదమును, (కర్మఫలమునందు తృప్తలేకపోవుటను) పొందెదవు. “పరీక్ష్య లోకాన్కర్మచితా బ్రాహ్మణో నిర్వేద మాయాత్” (ఈ లోకములను కర్మచే సంపాదించఁబడినవానిగ నెరిగి బ్రాహ్మణుఁడు వైరాగ్యమును పొందవలెను.) అను శ్రుతికర్తరిని నిర్వేదరూపమగు ఫలముచే నంతః కరణశుద్ధిని తెలిసికొనఁగలవని యభిప్రాయము.

శంకరానందీయము:— “చిత్తశుద్ధిజన్యమగు సర్వత్ర ఆలంబుద్ధిరూపవైరాగ్యము, ప్రజ్ఞానైర్వరూప యోగము ఎపు డెటుల పొందగలను?” అని యర్జునుని యభిప్రాయమును గుర్తించి, యెఱుఁడు నీకు బుద్ధికాలు వ్యయము నివృత్త మగునో; ఎపుడు నీకు నిర్వికల్పప్రజ్ఞ సంభవించునో; అపుడు వైరాగ్యమును, యోగమును పొందఁగల వని యీర్చింఁటిని “యదా” అను శ్లోకము మొదలఁచెడుశ్లోకములచేఁ గ్రమముగ చెప్పుచుండెను.

సదసద్వివేకకూన్య మగుటచే నంతఃకరణ మసద్విషయములయందే మోహముచే “నిది రమ్య మనియు, నిది ఆరమ్య మనియు, నిది యిష్ట మనియు, నిది అనిష్ట మనియు, నిది గావ్యా మనియు, నిది అగావ్యా మనియు” నీవిధముగ రాగ ద్వేషగ్రస్తమై సర్వదా ప్రవర్తించును. అట్టి యంతఃకరణమే మోహకలిల మనఁబడును. మోహ మనగ విచిత్రత్వము (అనగా నీనిఖిలవిషయజాతియు అసద్రూపము, మాయకము. తుచ్ఛము అనెడి వివేకము లేక పదార్థాపరిజ్ఞానము). అట్టి మోహ మనెడి కాలుష్యము దర్పణమునకు ధూళిపటలమువలె వివేకబుద్ధి కావరణము. ఇట్టి మోహకలిలమును నీబుద్ధి యెఱుఁడు తిక్రమించునో (అనగా “యదిదం మనసా వాచా చక్షుర్భృం శ్రీణ తాదిభిః | నశ్వరం గృహ్యమాణం చ విద్ధి మాయామనోమయమ్ ||” మనస్సుచేతను, వాక్కుచేతను, చక్షుస్సుత చేతను, శ్రీణజాదులచేతను గ్రహించఁబడునది నశ్వరము మాయామనోమయ మని తెలిసికొనుము). ఇత్యాది వచ పార్థపరిజ్ఞానమువలనఁ గలిగెడి శివప్రసాదములక మగు “దృశ్యమానమగు సర్వము మిథ్యాభూతము” అనెడి నిశ్చయముచే నీబుద్ధి మోహకలిలము నెఱుఁడు విడుచునో అపుడు శ్రోతవ్యము, శ్రుతము, దృష్టవ్యము, దృష్టము, జ్ఞాతవ్యము, జ్ఞాతము, గమీహితము, గావ్యాము నగు క్షుప్తవశకు మిథ్యాత్వమునే తెలిసికొని నీవు సర్వత్ర ఆలం బుద్ధిలక్షణ మగు వైరాగ్యమును బొందఁగలవు. వ్యవహరింపఁదగినది మిథ్య యగుటవలన వ్యవహారము మిథ్యాత్వ గోచరము. కాన నిష్ఫలము. అట్టి నిష్ఫల మగుదానిచే నాకేమి ప్రమాజన మని నిఖిలవ్యవహారమునుండియు నుపరతుండవు కాఁగలవు.

భాష్యోక్తగ్నదీపిక:— యోగానుష్ఠానజనితసత్త్వశుద్ధిజన్యము, వైరాగ్యము మొదలగు సాధనములతోఁ గూడిందియు నిత్యానిత్యవస్తువివేకరూపము, జ్ఞానాధికారసంపాదకము అగు బుద్ధిని నీ వెప్పుడు పొందెదవో అట్టి సమయంబు నీబుద్ధి చిత్తశుద్ధివలనఁ యవివేకరూప మగు కాలుష్యము నతిక్రమింపఁగలదు. అసమయమున శ్రోతవ్యము, శ్రుతిము నగు కర్మఫలముయొక్క వైరాగ్యమును పొందెదవు.

పరమార్థప్రస:— ఆపరబ్రహ్మరూప మగు పదము నేసమయమున పొందగలగుదు నను శంకను తొల గించుటకు “యదా తే” అని చెప్పుమొదలిడెను.

మోహ మనగ దేహమునం దాత్మబుద్ధి. దురతీక్రమ మగుటచే నదియే యొక్క గహనము (ఆరణ్యము). అట్టి మోహరణ్యము నెన్నడు నీబుద్ధి దాటునో అపుడే శ్రోతవ్యము యొక్కయు, శ్రుతిముయొక్కయు వైరాగ్యమును పొందెదవు. ఈవిషయమే పాతంజలసూత్రమునందు “భోగాపవర్గా బుద్ధిక్యతో బుద్ధాశవ వర్తమానౌ కథం పురుషే వ్యపదిశ్యేతే స హి తత్ఫలభోక్తేతి | యథా విజయః పరాజయోవా యోధేషు వర్తమాన స్సాస్వమి వ్యప దిశ్యతే స హి తత్ఫలభోక్తేతి | బుద్ధిరేవ పురుషార్థాపరిసమాప్తి ర్బంధస్తదర్థవ్యవసాయోమోక్షః” (యుద్ధభటులయం దుండు జయపరాజయములు తత్ఫలభోక్త యగుటచే ప్రభువునం దెట్లు వ్యపదిశ్యమానములో అట్లే బుద్ధిక్రమములును, బుద్ధియందుండునవియు నగు భోగాపవర్గములు తత్ఫలభోక్త యగుటచే బురుషునియందు వ్యపదిష్టము అగుచున్నవి.

గీ॥ శ్రుతివిప్రతిపన్నా తే యదా స్థాస్యతి నిశ్చలా ।

సమాధా వచలా బుద్ధి స్తదా యోగ మవాప్స్యసి ॥

॥౫౩॥

పదవిభాగము:— శ్రుతివిప్రతిపన్నా- తే- యదా- స్థాస్యతి- నిశ్చలా- సమాధా- వచలా- బుద్ధిః-
తదా- యోగం- అవాప్స్యసి । ॥౫౩॥

ప్రతిపదార్థము:— శ్రుతివిప్రతిపన్నా, శ్రుతి=అనేక సాధ్యసాధనములను ప్రకాశింపజేయునానిని విను
బడే; విప్రతిపన్నా=క్షిప్తమగు; తే=నీయొక్క; బుద్ధిః=అంతఃకరణము; యదా=ఏ కాలమునందు; నిశ్చలా=
విక్షేపశక్తి చే జనించు చలనముతో కూర్చున్నది. సమాధా=(సమాధి ను తే చిత్త మస్మిన్ని స్థితి సమాధి రాత్మా) ఆత్మ
యందు; ఆచలా=(సంశయకూర్చున్నది); వికల్పకూర్చున్నది; స్థాస్యతి=స్థిరీభూతమై కాగలదో; తదా=అట్టి సమయ
మున; త్వం=(ఈపదమధ్యాహార్యము) నీవు; యోగం=వివేకజ్ఞానమనెడి సమాధియోగమును, అవాప్స్యసి=పొంద
గలవు. ॥౫౩॥

శాంకరభాష్యము:—

మోహకలిరాత్యయద్వారేణ లబ్ధాత్మవివేకప్రజ్ఞః కదా కర్మయోగం ఫలం పరమార్థ
యోగ మవాప్స్యసి మితిచేత్త చ్చృణు—శ్రుతివిప్రతిపన్నేతి । శ్రుతివిప్రతిపన్నానేకసాధ్య
సాధనసంబంధవికాశనశ్రుతిభి శ్శ్రవణై ర్విప్రతిపన్నా నానాప్రతిపన్నా శ్రుతివిప్రతిపన్నా
శాంకరభాష్యశత్రుబోధిని:—

మోహ మనెడి యవివేకాత్మకమగు కాలుష్యము తొలగి తద్ధ్వారమున నాత్మవివేకము
వలన జనించెడి ప్రజ్ఞను బొందినవాడనై ఏ కాలమునందు కర్మయోగమువలన జనించెడి పర
మార్థయోగ మనెడి ఫలమును బొందగల నందువా ? అట్టి కాలవిశేషమును జెప్పెద వినుము.

పురుషార్థములయందు పరిసమాప్తి లేని బుద్ధియే బంధమనియు, పురుషార్థములయందు పరిసమాప్తియే మోక్ష
మనియు చెప్పబడును. (అని చెప్పబడెను.)

నీలకంఠీ యము:— ఎపుడు విద్వాంసు లగుదురు? అను నాశంకను తొలగించుటకు “యదాతే” అని
చెప్పమొదలిడెను.

మోహమనగ ఇష్టవియోగానిష్టసంయోగపరితాపమువలనఁ గలిగెడి చిత్తవైకల్యము. ఆ చిత్తవైకల్యమే బుద్ధి
గతమగు కాలుష్యము. అట్టి మోహకాలుష్యము నెపుడు నీ బుద్ధి యతిక్రమించునో (అనగా నీ బుద్ధి యెపుడు
ప్రసన్నమగునో) అట్టి సమయమునందే వినఁదగిన శాస్త్రభాగముయొక్కయు, వినిన శాస్త్రభాగముయొక్కయు
జై రాగ్యమును పొందగలవు.

ఇచట నభిప్రాయమిది. బుద్ధిమతివైకల్యముండ శాస్త్రార్థ మనేకపర్యాయములు గృహీతమైనను స్ఫురింపదు.
కాన నపుడు శ్రోతవ్యము, శ్రుతము నగు శాస్త్రార్థము వ్యర్థమగును. అదేవిధమున బుద్ధి పరిశుద్ధమైనచో తత్త్వము
ననే శాస్త్రార్థస్ఫురణమగును. కాన నట్టి సమయమున శ్రోతవ్యము, శ్రుతము నగు శాస్త్రార్థము వ్యర్థము. కాన
మథియథా శాస్త్రార్థమునందు విశ్వేద (జై రాగ్య) ముచితము. ధ్యానము ప్రసన్న మగు బుద్ధిని గృహించుటకు
యోగ్యమగును. కాన శ్రవణాదికమును విడిచి ధ్యానవిష్టండ నగు మన భావము. ॥౫౪॥

— ౨వ అధ్యాయము ౫౩ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు —

మధునూదనసరస్వతీయము:— అంతఃకరణపరిశుద్ధిచే నీ విధముగ జై రాగ్యము కలిగినవాని కపుడు
జ్ఞానిప్రాప్తిమగును! అను నాశంకపై “శ్రుతివిప్రతిపన్నా” అని చెప్పమొదలిడెను.

శాంకరభాష్యమ్:—

విక్షిప్తాచతీ తే తవ బుద్ధి ర్యదా యస్మిన్ కాతే స్థాస్యతి స్థిరీభూతా భవిష్యతి నిశ్చలా విక్షేప చలనవర్జితా సతీ సమాధౌ సమాధీయతే చిత్త మస్మిన్నితి సమాధి రాత్మా తస్మి న్నాత్మసి త్యేతత్ | అచలా తత్కాపి వికల్పవర్జితే త్యేతత్ | బుద్ధి రంతఃకరణం తదా తస్మి న్నాత్మే యోగ మవాప్స్యసి వివేకప్రజ్ఞాం సమాధిం ప్రాప్స్యసి || ౫౩ ||

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

సాధ్యము స్వర్గము, సాధనము జ్యోతిష్తోమము, వానికిఁగల సంబంధమును బ్రకాశింపఁ జేయు వాక్యములను వినుటచే నీయంతఃకరణము విక్షిప్తమైనది. అట్టి యంతఃకరణ మేసమయమునందు విక్షేపశక్తి వర్జితమై, దేనియందు చిత్తము లెస్సగునంచబడునో అట్టి యాత్మ యందు వికల్పవర్జితమై (సంశయశూన్యమై) స్థిరీభూతమగునో అట్టి సమయమునందు వివేక ప్రజ్ఞారూపమగు సమాధియోగమును బొందగలవు. || ౫౩ ||

నానావిధఫలశ్రవణముచేతను అవిచారిత తాత్పర్యముచేతను, ననేకవిధసంశయవిపర్యాసములు కలదగుటచే నీబుద్ధియంతకుపూర్వము విక్షిప్తమైనది. అట్టిబుద్ధి యెపుడు చిత్తపరిశుద్ధివివేకజరితదోషదర్శనముచే నావిక్షేపమును పరిత్యజించి పరమాత్మయందు ‘నిశ్చలా’ జాగ్రత్స్వప్నదర్శనరూప విక్షేపరహితమై “అచలా” ముఖ్యమూర్ఖాబ్జీభావాది రూపలయతత్వజచలనరహితమై అయివిక్షేపరూపదోషములనుపరిత్యజించి సమాహితమగునో— లేక ‘నిశ్చలా’ సంభావనా విపరీతభావనాకూన్యమై “అచలా” దీర్ఘ కాలాదరనైరంతర్య సత్కారసేవలచే విజాతీయప్రత్యయాదూషితమై నిర్వాతప్రదీపమువలె నాత్మయందుండునో అట్టి సమయమున సర్వయోగ ఫలము, జీవపరమాత్మైక్యతత్వము, తత్త్వమస్యాది వాక్యజన్యమునగు యఖండసాక్షాత్కారరూపమునగు సర్వయోగ ఫలమును పొందగలవు అట్టిసమయమున సాధింపదగినది మరేమియులేనందున కృతకృత్యుడవై స్థితప్రజ్ఞుడవై కాగలవని యభిప్రాయము.

శంకరానందీయము:— ఈవిధముగ మునుక్షుప్తనకు జ్ఞానయోగసిద్ధి కసాధారణమగు బాహ్యోపరమణమును (వైరాగ్యమును) నిరూపించి యనంతరమున జ్ఞానయోగసిద్ధిప్రకారమును “శ్రుతివిప్రతిపన్నా” అను శ్లోకముచే జెప్పబడినది.

ఋగాదిశ్రుతులచే నొకానొకస్థలమునందు కర్మవిశేషములు, తత్ఫలవిశేషములు తన్మాహత్మ్యవిశేషములు చెప్పబడుచున్నవి. ఒకానొకస్థలమునందు పాపనావిశేషములు, తత్ఫలవిశేషములు, తన్మాహత్మ్యవిశేషములు చెప్పబడుచున్నవి. ఒకానొకస్థలమునందు సగుణబ్రహ్మము, తన్మాహత్మ్యము, అట్టి సగుణబ్రహ్మ పాపనాఫలమునకొక్కొక్కవైపుమ చెప్పబడుచున్నది. ఒకానొకచోట నిగ్గుణబ్రహ్మము; తద్జ్ఞానము, తన్మాహత్మ్యము, తత్ఫలప్రాశస్త్యము చెప్పబడుచున్నది. ఇదంతయువినినవానికి విప్రతిపత్తిగలుగును. (అనగా:న్నిటికిని ప్రాధాన్యమా? లేక సగుణమునకు ప్రాధాన్యమా? లేక, నిగ్గుణమునకా? లేక, సగుణనిగ్గుణోధియనునకా? అని శ్రుతివాక్యముచే బుద్ధి సంశయావిప్ల (బహువిక్షేపముకలది) మగును. అట్టినిబుద్ధి ప్రజ్ఞచే సర్వశాస్త్రములను విచారించి శ్రుతిస్మృతియుక్తిబలముచేతను, గురూపదేశముచేతను ‘సర్వే వేదా యత్పద మామనన్తి’ అనున్యాయానుసారముసర్వ శాస్త్రములకు నిర్విశేషబ్రహ్మమునందే పరమతాత్పర్యముపర్యవసితమని తెలిసికొని సర్వవిక్షేపములనుపరిత్యజించి ‘నిశ్చలా’ నిర్విశేషమై ‘సమాధౌ సమాధీయతే’ అస్మిన్చిత్తమితి సమాధిః పదం బ్రహ్మ తస్మిన్’ పరబ్రహ్మము

గీ॥ అర్జునఉవాచ:— స్థితప్రజ్ఞస్య కా భాషా సమాధిస్థస్య కేశవ! ।

స్థితధీః కిం ప్రభాషేత? కిమాసీత? వ్రజేత కిమ్? ॥

॥౫౩॥

పదవిభాగము:— అర్జునః- ఉవాచ । స్థితప్రజ్ఞస్య- కా- భాషా- సమాధిస్థస్య- కేశవ- స్థితధీః- కిం- ప్రభాషేత- కిం- ఆసీత- వ్రజేత- కిమ్ । ॥౫౪॥

ప్రతిపదార్థము:— 'హేకేశవ! = ఓశ్రీకృష్ణా! స్థితప్రజ్ఞస్య = నేను పరబ్రహ్మనను జ్ఞానముకలః సమాధిస్థస్య = సమాధినిష్ఠునకు; భాషా = భాషణము. కా = ఎట్టిది, స్థితధీః = స్థితప్రజ్ఞుఁడు. కిం ప్రభాషేత = ఎటు మాటలాడును? కిమాసీత = ఎటులకూరుచుండును? కిం వ్రజేత = ఎటులనడచును? ॥౫౪॥

శాంకరభాష్యము:—

ప్రశ్నబీజం ప్రతిలభ్యార్జున ఉవాచ లబ్ధసమాధిప్రజ్ఞస్య లక్షణబుభుత్సయా — స్థితప్రజ్ఞస్యేతి । స్థితా ప్రతిష్ఠితాఽహం మస్మి పరం బ్రహ్మేతి ప్రజ్ఞా యస్య సః స్థితప్రజ్ఞ స్తస్య కా

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

వివేకజ్ఞానరూపముగు సమాధియోగమును బొందునని శ్రీకృష్ణుఁడు చెప్పి ప్రశ్నబీజమును దెలిసికొని యర్జునుఁడు స్థితప్రజ్ఞుని లక్షణమును దెలిసికొను నిచ్చచే నిట్లు ప్రశ్నించెను నందు తదాకాంక్షుచేతనే 'అచలా' చలనహేతువులగు బాహ్యవాసనలు నశించుటచే గ్రీయాకూన్యమై యెపుడుండునో అపుడు ప్రజ్ఞానైర్వరూపముగు యోగమును పొందగలవు.

లేక - 'సత్యం జ్ఞాన మనంత్రబ్రహ్మ, సర్వం బ్రహ్మైతదాత్మ్య మిదం సర్వం, సద్ధీదం సర్వం తత్త్వమసి, ఆయ మాత్మా బ్రహ్మ త దేత ద్బ్రహ్మపూర్వ మనపర మనంతర మబాహ్యం, బ్రహ్మైవ వేదం సర్వం' ఇత్యాదిశ్రుతులు సర్వము బ్రహ్మస్వరూపమే. యదేదజ్ఞానమును కలుగజేయును. అట్టి శ్రుతులచే నైన విశేషప్రతిపత్తి (విశేషజ్ఞానము) కలది "శ్రుతివిప్రతిపన్నా" అనియనంబడును. 'సర్వం బ్రహ్మైవ' అను మొదలగు శ్రుతులచే సంభావితముగు విశేషజ్ఞానము కలదనియర్థము. కనుకనే 'నిశ్చలా' విశేషములు లేనిది. పరమాప్త వాక్యశ్రవణముచేతగాని, అధిష్ఠానందర్శనముచేతనుగాని, సద్బుద్ధికి విప్రతిపత్తి కాని విశేషము కాని సంభవింపవు. కాన నీవిధమున లెస్సగ శ్రవణముచేతను, మననముచేతను సంపన్న మగు నీబుద్ధి యసంప్రజ్ఞాత సమాధియందు నిర్వాతతీపమునలె కంపములేనిదై ఎపుడు చిత్తపరిపాకానస్థయందుండునో; అపుడు నీవు అప్రతిబద్ధమగు జ్ఞానయోగమును పొందగలవు. అట్టి సమయమున యోగారూఢుడగుదునని యర్థము.

నీలకంఠీయము:— బుద్ధిప్రసాద మేహేతువుచే దెలిసికొనదగిన దను ప్రశ్నకు సమాధానముగ "శ్రుతి విప్రతిపన్నా" అని చెప్పమొదలిడెను.

నానావిధశాస్త్రశ్రవణముచే నీబుద్ధి- ఆత్మ నిత్యమా? అనిత్యమా? నిత్యమైనను కర్తయో? అకర్తయో? అకర్తయైనను ఏకమా? అనేకమా? అని సంశయగ్రస్తమైనది. అట్టి బుద్ధి యెపు డసంభావనావిపరీతభావనా తిరస్కారపూర్వకముగ శ్రుతితాత్పర్యవిషయాభూత మగు బ్రహ్మద్వైతమునందు "నిశ్చలా" కుతర్కములచే నాకరిమించబడనిదై, నిర్విచిత్తానృపరోక్షనిశ్చయముకలదై, నిర్వికల్పప్రత్యగాత్మయందు లయవిశేషకూన్యమై, స్థిరమైయుండునో అపుడు వివేకప్రజ్ఞను పొందగలవు. నిశ్చలసమాధిలాభమే బుద్ధిప్రసాదలింగ మని భావము.

॥౫౫॥

—• ౨వ అధ్యాయము ౫౪వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు •—

మధుమాదనసరస్వతీయము:— ఈవిధమున శ్రీకృష్ణుడు చెప్పి సమయము పొందించిన దని యర్జునుఁడు తలచి స్థితప్రజ్ఞులక్షణమును దెలిసికొనటకై "స్థితప్రజ్ఞస్య" అను శ్లోకముచే నిట్లు ప్రశ్నించెను.

కాంకరభాష్యమ్:—

భాషా కిం భాషణం వచనం కథ మసౌ పరై రాభాష్యతే సమాధిస్థస్య సమాధౌ స్థితస్య కేశవ! స్థితధీః స్థితప్రజ్ఞ స్వయం వా కిం ప్రభాషేత్? కిమాసీత్? ప్రజేత కిం? ఆసనం ప్రజనం వా తస్య కథ మిక్కర్థః । స్థితప్రజ్ఞ స్య లక్షణ మనేన శ్లోకేన వృచ్ఛతి ।

1248

కాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

నేను పరబ్రహ్మస్వరూపుడ నను జ్ఞాన మెవనికి సంభవించుచో అట్టివాడు స్థితప్రజ్ఞుడు. అట్టి సమాధిస్థుడు డగు స్థితప్రజ్ఞు నుద్దేశించి పరు లేవిధమున భాషణము సేయుదును? (1) అట్టి స్థితప్రజ్ఞుడు స్వయముగ నెటులు భాషణమును సలుపును? (2) అట్టి స్థితప్రజ్ఞు డెటులు మూర్ఖుండును? (3) ఎటులు సంచరించును? అనగా నట్టి స్థితప్రజ్ఞుని స్థితిగతు లేట్టివని యాశయము. ఈవిధముగ నీశ్లోకముచే స్థితప్రజ్ఞుని లక్షణమును ప్రశ్నించెను.

1249

“స్థితా నిశ్చలాఽవాం బ్రహ్మస్మృతి ప్రజ్ఞా యస్య సః స్థితప్రజ్ఞః” (నేను బ్రహ్మస్వరూపుడననెడి నిశ్చలమగు ప్రజ్ఞకలవాడు స్థితప్రజ్ఞుడనబడును. అస్థితప్రజ్ఞుడు సమాధిస్థుడు వ్యుత్థితచిత్తుడని యుచున్నాడ్యయము కలవాడు కాన ‘సమాధిస్థస్య’ అని స్థితప్రజ్ఞునకు విశేషణమియ్యబడెను, (1) ఆయనసాధ్యయాంతర్గతమగు సమాధ్యవస్థతోగూడిన స్థితప్రజ్ఞుని భాషణమెట్టిది? (2) సమాధివ్యుత్థితచిత్తుడగు నాస్థితప్రజ్ఞుడు స్వయముగ స్తుతిరించాదులయం దభినందనద్యేయదిరూపమగు వాక్యముల నెట్లు పలుకును? సర్వస్థలములయందు సంభావనార్థమునందే ‘ప్రభాషేత్’ అని ‘లిక్’ ప్రయోగింపబడెను. (3) ‘కిమాసీత్’ వ్యుత్థితచిత్తనిగ్రహముకొరకెటుల బహిరిందిరియనిగ్రహమును సేయును? (4) బహిరిందిరియనిగ్రహము లేని సమయమున ‘కింప్రజేత’ ఎట్లు విషయములను పొందును? మూఢజనవిలక్షణమగు స్థితప్రజ్ఞ కర్తృకభాషణము, ఆసనము, ప్రజనమెట్టిదని యర్థము. ఇవి మొత్తము నాలుగు ప్రశ్నములు. అందు సమాధిస్థుడగు స్థితప్రజ్ఞుని విషయమై యొకప్రశ్నము. సమాధివ్యుత్థిత స్థితప్రజ్ఞుని విషయమై మూడుప్రశ్నములు. ‘కేశవ’ అను సంబోధనచే సర్వాంతర్యామివగుటచే నీతే యీగ్రహస్వయమును చెప్పుటకు సమర్థుడ వని నూచింపబడెను.

పరమార్థప్రసా:— సమాధియందు స్థిరబుద్ధికలవాని స్వరూపము నర్థమగు “స్థితప్రజ్ఞ స్య” అను శ్లోకముచే బ్రశ్నించుచుండెను.

(1) ‘భాష్యతే ప్రో’చ్యతేఽ నేనేతి భాషా’ స్థితప్రజ్ఞుడగు పురుషుడే లక్షణములచే స్థితప్రజ్ఞుడని చెప్పబడును? సమాధిస్థుడగు స్థితప్రజ్ఞుని లక్షణమేది? అనగా సమాధిస్థుడగు స్థితప్రజ్ఞుడే లక్షణములచే స్థితప్రజ్ఞుడని తెలిసికొన దగును. పరబుద్ధి యప్రత్యక్షముకదా! దర్శనమాత్రముచే స్వరూప మెటులదెలియవగును? అని శంకింపజనదు. అతిబుద్ధిమంతునిచే నాకారముచేతనే పరుని మనోగతము తెలివడుమును. ఈవిషయము నుద్దేశించియే “ఉదీరతోఽర్థః పశునాపి గృహ్యతే, హయాశ్చ నాగాశ్చ వహన్తి నోదితాః । అనుక్త మప్రూచాతి పండితో జనః । పరేంగితజ్ఞానమే ఫలమగార్థవి బుద్ధయః” (పశువులు చెప్పబడని యర్థమును గ్రహించును. అశ్వములు, గజములు చెప్పబడని యర్థములను వహించును. పండితుడు చెప్పబడని విషయము నూహించును. కాన బుద్ధులు పరేంగితజ్ఞానమే ఫలముగాగలవి) అని చెప్పబడెను. ఇట్లున్నందు ప్రశ్నించి వ్యవహారముచే స్థితప్రజ్ఞులక్షణమును ‘స్థితధీః’ అనుదానిచే ప్రశ్నించుచుండెను. (2) స్థితప్రజ్ఞు డెటులమూర్ఖుడును? (3) స్థితప్రజ్ఞు డెటుల మూర్ఖుండును? (4) ఎటులండచును? అని ప్రశ్నార్థము.

1250

గీ॥ శ్రీభగవానువాచ-ప్రజహాతి యదా కామా న్వర్వా న్పార్థ మనోగతాః ।

అత్మనేష్ట వాత్మనా తుష్ట స్థితప్రజ్ఞః స్తదోచ్యతే ॥

॥౫౫॥

పదవిభాగము:— శ్రీభగవాన్-ఉవాచ-ప్రజహాతి-యదా-కామా-న్వర్వా-పార్థ!-మనోగతాః-అత్మని-ఏవ-అత్మనా-తుష్టః-స్థితప్రజ్ఞః-తదా-ఉచ్యతే ॥ ॥౫౫॥

ప్రతిపదార్థము:— శ్రీభగవాన్=శ్రీకృష్ణపరమాత్మ; ఉవాచ=పలికెను । హేపార్థ!=ఓయర్జునా!; యదా=ఎప్పుడు; మనోగతాః=హృదయమునందు ప్రకృతించిన; న్వర్వాన్=నిమిత్తములగు; కామాః=కోరికలు. ప్రజహాతి=ప్రకర్షణ విడచునో; అత్మనేష్టః=ప్రత్యగాత్మస్వరూపమునందే; అత్మనా=తన స్వరూపముచే తనే; తుష్టః=(పరమార్థదర్శనలబ్ధముచే ముత్యముకదానినుండి) అలంప్రత్యయము (చాలును అనుజ్ఞానము) కలవాడగునో; తదా=అప్పుడు; పరైః=(ఈపదమధ్యాహర్యము) ఇతరులచే; స్థితప్రజ్ఞః=స్థితప్రజ్ఞుడని; ఉచ్యతే=చెప్పబడును. ॥౫౫॥

శాంకరభాష్యము:—

యో హ్యేదిత ఏవ సంన్యస్త కర్మాణి జ్ఞానయోగనిష్ఠాయాం ప్రవృత్తో యశ్చకర్మయోగైశ తయోః స్థితప్రజ్ఞస్య ప్రజహాతి త్యారభ్యాధ్యాయపరిసమాప్తిపర్యంతం స్థితప్రజ్ఞలక్షణం సాధనం చోపదిశ్యతే । సర్వత్రైవ హ్యధ్యాత్మశాస్త్రే కృతార్థలక్షణాని యాని తాన్మేవ సాధనా న్యుపదిశ్యంతే యత్సాధ్యత్వాత్ । యాని యత్సాధ్యాని సాధనాని లక్షణాని చ భవంతి తాని శ్రీభగవానువాచ-ప్రజహాతిప్రజహాతి ప్రకర్షణ జహాతి పరిత్యజతియదా శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఎవడు కర్మసంన్యాసమునకు గారడమగు నైర్యాసంపత్తిగలవాడై బ్రహ్మచర్యావస్థ యందు (బ్రహ్మభావమును బొందించున దగుటచే జ్ఞానమే యోగమనంబడును. అట్టిజ్ఞానయోగమునందగు నిష్ఠ (పరిసమాప్తి) జ్ఞానయోగనిష్ఠ యనంబడును.) జ్ఞానయోగనిష్ఠయందే ప్రవృత్తుడో, ఎవడు కర్మయోగముచే గర్మలను సంన్యసింపక కర్మయోగనిష్ఠయందు ప్రవృత్తుడో వారిరువురిలో ఎవడు స్థితప్రజ్ఞుడో అట్టిస్థితప్రజ్ఞుని లక్షణము. సాధనము “ప్రజాహాతి” అను శ్లోకము మొదలు ఈద్వితీయాధ్యాయపరిసమాప్తివర కుపదేశింపబడుచుండెను.

“ప్రజాహాతి” అను శ్లోకము మొదలు అధ్యాయపరిసమాప్తి పర్యంత మొకవాక్యముకా! అట్లయిన నొకవాక్యముచే నొకవిషయమునే ప్రధానముగ బోధింపవలయును. కాని స్థితప్రజ్ఞ లక్షణము, సాధనము అనెడి రెండు విషయములను బ్రధానముగ నెట్లు బోధించును. అట్లు ప్రధానముగ సర్వద్యయమును బోధించినచో వాక్యభేదము పొందించును (వాక్యభేద మనునది శాస్త్రమునందొక దోషము.) ఇట్టి వాక్యభేదరూపదోషము దొలగుటకు “లక్షణము, సాధ

—+ అవ అధ్యాయము- ౫౫వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషము—

మధునాదనసరస్వతీయము:— ఈనాలుగు ప్రశ్నములకు క్రియముగ సమాధానమును శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “ప్రజాహాతి” అనుశ్లోకము మొదలధ్యాయ పరిసమాప్తివరకు చెప్పుచుండెను.

శాంకరభాష్యము:—

యస్మి న్నాతే సర్వా సమస్తా న్నామా నిచ్ఛాభేదా స్తేపార్థ ! మనోగతా న్మనసి ప్రవిష్టా
న్ప్రదిప్రవిష్టా . సర్వకామపరిత్యాగే తుష్టికారణాభావా చ్ఛరీరధారణనిమిత్తకేషే చ
సత్కుస్మత్ప్రసక్తస్త్వేవ ప్రవృత్తిః ప్రాప్తేశ్యత ఉచ్యతే— ఆత్మస్వేప ప్రత్యగాత్మస్వరూప
టవాత్మనా స్వేనైవ బాహ్యలాభనిరపేక్ష స్తుష్టః పరమార్థదర్శనామృతరసలాభే నాన్యస్మాదలం
ప్రత్యయవాత్ స్థితప్రజ్ఞ స్థితా ప్రతిష్ఠితాఽఽత్మానాత్మవివేకజా ప్రజ్ఞా యస్య సః స్థితప్రజ్ఞో
విద్వాం సదోచ్యతే । శ్మక్తపుత్రవిత్తలోకైషణ స్సంన్య స్యాత్మారామ ఆత్మకీడః స్థితప్రజ్ఞ
ఇశ్వరః ।

॥౫౫॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధని:—

నము" అను నీరెండు నొకటియే యందమన్న కృతార్థుని లక్షణము కృతార్థుని స్వరూపమే
యగుటంజేసి ఫలరూపమే యగును. ఫలమునకు సాధనరూపత్వ మెట్లు సమంజస మగును?
కాన స్థితప్రజ్ఞలక్షణము, సాధనము అనెడి రెండు నీయుత్తరగ్రంథముచే నుపదేశింపబడుచుండె
నని చెప్పట యెట్లు సమంజస మగు నని శంకింపఁజనదు.

విచారించినచో కృతార్థు డగు జ్ఞానియొక్క యేజ్ఞానలక్షణము కలదో యది జ్ఞానలక్షణ
స్వరూపముచే ఫలరూపమే యగునుకాని సాధనరూపము కానేరదు. అయినను జ్ఞానియొక్క
జ్ఞానలక్షణమే జిజ్ఞాసువునకు ప్రయత్నసాధ్య మగుటంజేసి "ఏది ప్రయత్నసాధ్యమో యది
సాధన" మను వ్యాప్తిచే సాధనరూప మగును. ఇట జ్ఞానసామర్థ్యమువలనఁ బ్రాప్తించిన జ్ఞాని
లక్షణము విధినిషేధముల కగోచరుం డగుటంజేసి విద్వాంసునకు విధింపబడుటలేదు. మఱే
మనిన? అనువదింపబడుచుండెను. కాన జిజ్ఞాసువునకు సాధనానుష్ఠానము నిమిత్తమై స్థితప్రజ్ఞ
లక్షణ మనువదింపబడుటచే నొక టగు సాధనానుష్ఠానమునందే యుత్తరగ్రంథము తాత్పర్యము
కలదిగాన వాక్యభేదము ప్రాప్తింపనేరదు. అందువలన స్థితప్రజ్ఞలక్షణము, సాధనము అను నీ
రెంటిని సత్తరగ్రంథముచే నుపదేశించుట సమంజసమే. కాన నేయేయత్న సాధ్యములగు సాధన
ములు, ఏయే యత్నసాధ్యములగు స్థితప్రజ్ఞలక్షణములు కలవో వానిని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ
"ప్రజ్ఞహోతి" అను శ్లోకము మొదలుకొని యుపదేశించుచుండెను.

ప్రమాణ విషయ వికల్పనిత్రాస్యృతి భేదముచే నైదువిధములగు తంత్రాంతరమందు విస్తరింపజేయబడిన
మనోవృత్తివిశేషములగు సర్వకామసంకల్పదులను కారణబాధపురస్కరముగ నెన్నడు పరిత్యజించునో అనగా
సర్వవృత్తికూన్యఁ డెన్ని డగునో ఆపుడు సమాధిస్థుఁడు స్థితప్రజ్ఞుఁడని పరులచే జెప్పబడును. కామనాదు అసాత్మ
ధర్మములగుటచేఁ బరిత్యజించుటకు యోగ్యమైనవని 'మనోగతాన్' అను పదముచే జెప్పబడుచుండెను. కామనాదు
అసాత్మధర్మములే యగుచో స్వాభావికములగుటచేపశ్చాత్తప్త్యమునలే బరిత్యజించుటకు శక్యమైనవికావు. ఈకామ
నాదులు మనోధర్మములే. కాన పరిత్యజించుటకు శక్యమైన వని యర్థము. ముఖప్రసాదము చిహ్నముగాగల స్థితప్ర

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

బుద్ధ్యాదయోఽష్టా వాత్మమాత్రప్రవృత్తిగుణాః” బుద్ధిసఖదుఃఖేచ్ఛాద్వేషప్రియత్న
ధర్మాధర్మము లనెడి యెనిమిదిగుణము లాత్మమాత్రమునం దుండున నని తార్కికుల మతము.
కాని యీమతము “కామ స్సంకల్పో విచికిత్సా శ్రద్ధాఽశ్రద్ధా భృతి రభృతి హ్రిద్ధి ర్హి రిత్యేత
త్సర్వం మన ఏవ” కామనాదులు మనోధర్మము లని బోధించు వై నుదహరింపఁబడిన శ్రుతికి
విరుద్ధముగాన స్వీకరింపఁదగినది కాదని సూచించుటకు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “మనోగతాః
”కామాః” మనోగతములగు కామనాదులను అని నుడివెను. అట్టి సర్వకామములను నెపుడు
ప్రకర్ష గ నెవఁడు విడచునో (ప్రకర్ష గ విడచుట యనగ వాసనారహితుఁ డగునో అని యర్థము)
అట్లగుచో “కామః కరోతి కామః కారయతి” అను శ్రుతివలన కాముఁడే తుష్టి కారణ మగు
ప్రవృత్తికి పేతు వగుటవలన సర్వకామపరిత్యాగమొనరించినవానికి తుష్టికారణము లేమింజేసి
శరీరధారణమునకు నిమిత్త మగు శేషకర్మ ముండును. అట్టివాని ప్రవృత్తి ఉన్మత్తప్రమత్తుని
(ఉన్మత్తుడై వివేకరహితమగు బుద్ధిభ్రమను బొంది ప్రకర్ష గ మదము ననుభవించుచు వివేక
మునుగూడ వదలి భ్రాంతునివలె వ్యవహరించువాఁ డున్మత్తప్రమత్తుఁ డనఁబడును.) ప్రవృత్తి
వంటిది కావలసివచ్చు నని శంకింపఁజనదు. అట్టి సర్వకామపరిత్యాగి ప్రత్యగాత్మయందే తన
చేతనే బాహ్యలాభములయం దపేక్షారహితుఁడై పరమార్థదర్శనామృతసలాభముచే నితరమైన
వస్తువులనుండి యలంప్రత్యయము (ఇతరవస్తువులవలన ప్రయోజనములేదను జ్ఞానము) కలవాఁడై
సంతుష్టుఁ డగునో వాఁడు అట్టి సమయమునందు (జ్ఞానప్రతిబంధక మగు సర్వకామములు దొరి
గిన యవస్థయందు స్థితప్రజ్ఞ (విద్వాంసుఁ) డనఁబడును. స్థితప్రజ్ఞఁ డనగ వాత్మానాత్మవిచేకము
వలనఁ గలిగెడి ప్రజ్ఞ యెవనికి ప్రతిష్ఠితమో (కలదో) వాఁడు స్థితప్రజ్ఞఁ డనఁబడును. అనగా
వాళ్ళను తెలిసికొనగోరి వైరాగ్యద్వారమున సర్వైషణాత్మాగరూపసంన్యాసమును బొంది
యనేకపర్యాయములు వేదాంతశ్రవణాదుల నొనరించి దానివలన జ్ఞానియై యాజ్ఞానమునందేగల
యాఁక్కిచే విషయవిముఖుడై ఆత్మరాముడై జ్ఞానఫలభూత మగు పరితుష్టిని బొందిన స్థిత
ప్రజ్ఞఁ డనఁబడు నని యర్థము.

॥౫౫॥

జ్ఞానకు సంతోషవిశేషము ప్రతీయమానమగుచుండ నాస్థితప్రజ్ఞుఁడు సర్వ కామపరిత్యాగమునం దసమర్థుఁడను
శంకను “అత్మన్యేవాత్మనాతుష్టః” అను వాక్యముచే దోలించుచుండెను. ‘అత్మన్యేవ’ పరమానందరూపము
స్వప్రకాశచిద్రూపముచే భాసమానమనగు నాత్మయందే పరిమపురుషార్థలాభమువలన బరితృప్తుడు. కాని వృత్తిచే
భాసమానము, తుచ్ఛము నగు నివాత్మయందు తృప్తుఁడు కాఁడు. ఈవిషయమునే “యదా సర్వే ప్రముఖ్యస్తే
కామాయేఽస్య హృది శ్రితాః । ఆథ షష్ఠ్యోఽమృతో భవ త్యత్ర బ్రహ్మ సమశ్చ తే॥” (ఈమర్త్యుని హృద
యమునందుండు సర్వకామము లెపుడు విడువఁబడునో అట్టి సమయమున మర్త్యుఁడు ముక్తుఁ డగును. జీవించి
యుండఁగ నే బ్రహ్మభావము ననుభవించును.) అని శ్రుతియు చెప్పుచున్నది. పర్యవసితాశయ మేమి? సమాధిస్థుఁ
డగు స్థితప్రజ్ఞఁ డిట్టిలక్షణములను చెప్పుకొనుటచే పిలువఁబడు నని ప్రథమప్రశ్నకు సమాధానము.

శంకరానందీయము:— విద్వాంసున కేలక్షణములు సిద్ధించుటచే పృజ్ఞానైర్వము, విదేహకైవల్యము సిద్ధించుచున్నవో; సిద్ధుని యా లక్షణములే సాధకునకు బ్రతున్నముచే సంపాదించఁదగిన సాధనములు. కాన నా లక్షణములను ముముక్షువు పొందుతూ పూర్వకముగ సాధించఁదగినవని నూచించుట కధ్యాపరిసమాప్తి కర కా లక్షణమునే చెప్పచుండెను. అందు మొట్టమొదట 'నిత్యజ్ఞస్య కా భాషా' అను ప్రథమప్రశ్నమునకు శ్రీకృష్ణ పరమాత్మ "ప్రజహతి" అను శ్లోకముచే సమాధానమును చెప్పచుండెను.

శ్రవణాదులచే లెస్సగఁ దెలియఁబడిన యాత్మతత్త్వముగల ముముక్షువు సమాధియందున్న వాడై 'మనసైవాను ద్రష్టవ్యం' అను శ్రుతివలన వాత్మస్వరూపప్రకాశమునం దేక కారణమగు మనస్సునందుండఁ సర్వవిషయభోగేచ్ఛ అనే సమాధిసిద్ధిదశయందు నిశ్చేషముగఁ బరిత్యజించునో, అట్టివానికి స్వతస్సిద్ధము, నిత్యము, కూటస్థము, అసంగము చిద్రూపము, చక్షురిందిక్రియమునకు రూపముకలె సర్వత్ర ఉపలభ్యమానము, అనందైకరసము, అత్మ స్వరూపము అగు స్వస్వరూపమునందు క్రిడవము విషయములను నిశ్చేషముగఁ బరిత్యజించుటకు కారణము. అట్టి క్రిడకలవాడై బ్రహ్మవిత్తు నిరుక్తలక్షణములుకల స్వస్వరూపముచేతనే స్వాత్మానందరసానుభూతిచే సంతోష మును, తృప్తిని బొంది యమృతరసపాయి మోరోదకమునువలె తుచ్ఛమగు విషయసుఖము నపేక్షించడు. కనుకనే సర్వమగు తద్విషయకామవలను వదలును. ఎపు డిట్టిలక్షణములు కలవాడగునో అపు డితఁడు నిత్యప్రజ్ఞా దని పండితులు పలికెదరు. "యదా సర్వే ప్రముచ్యంతే కామా యే స్య హృది క్రితాః" అను శ్రుతివర్ణ మిశ్లోక ముచే బ్రతిపాదించఁబడెను.

కామోదయ కారణములగు విషయములుండ నట్టివిషయములు చూడబడుచుండ విద్వాంసునకుఁగూడ తాదృశ విషయానుభూతియందు కామము తప్పక జనించును. కాన నిశ్చేషముగ కామపరిత్యాగము సంభవింప దని యనె దెనా? ఈవిషయమున నిన్నడుగఁగలవిన యంశము కలదు. (1) విషయములయందు కామోదయము విషయస్వభా వమా? (2) పురుషస్వభావమా? విషయస్వభావమే యనెదవా? విషయములగు తృణపర్ణాదులు చూడఁబడు చుండ వాత్మజాదులను భక్షించుట కెందులకు కామము జనించదు? అట్లు కామము జనించనందున మొదటిపక్ష ముపపన్నము కాదు. ఇక పురుషస్వభావ మనెదవా? నవయోగముగల కాంతయొక్క సన్నిధియందు బాలున కెందులకు కామము కలుగదు? అట్లు కామోదయము లేనందున ద్వితీయపక్షము పొసగదు. అట్లులేన కామ మెట్లుదయించు ననెదవా? చెప్పెద వినుము. "కామ! జానామి తే మూలం సంకల్పా త్క్రిత జాయసే" అను స్మృత్యనుసారము కామము సంకల్పమువలన జనించును. సంకల్పము వాసనవలన జనించును. వాసనలేనిదే వస్తువు నందు సమీచీత్యబుద్ధి కలుగదు. వస్తువు మంచి దనుబుద్ధి లేనిదే కామ ముదయించదు. కాన కామోత్పత్తికి కారణము సృష్టించినవనితాదులందు భోగ్యత్వవాసనయే. వాసనయనగా భోగమువలన జనించెడి పూర్వసంస్కారము. విషయములయందు భోగ్యత్వవాసనాబలముచేతనే జీవులకు విషయములయందు కామము, ప్రవృత్తియు కలుగును. ఇదంతయు లోకకాంత్రప్రసిద్ధమే. నిత్యము, నిరంతరము సమాధినిష్ఠయందే యుండునట్టియు, ఎల్లపు డంతటను బ్రహ్మమునే జూచునట్టి విద్వాంసునకు సృష్టించినవనితాదివిషయగ్రహణమే సంభవించదు. మృత్స్వరూపముచే చూచువానికి ఘటము గ్రహించఁబడనటుల సర్వమును బ్రహ్మస్వరూపముచే జూచువానికి విషయగ్రహణమే సంభవించనందున విషయవాసనలు స్వయముగ నశించును. విషయవాసనలు త్తయింప కారణము లేమింజేసి కామ ములు స్వయముగనే నశించును. స్వయముగ నశించెడి కామములవాళము, ప్రభుచే నశించుచున్న తమస్సుయొక్క వాళమును సూర్యుడు చేయుచుండె ననునట్లు 'ప్రజహతి యదా' అని విద్వాంసునియం దుపచరింపఁబడుచున్నది కాన నిర్వాసనత్వము విద్వాంసుని లక్షణ మని సిద్ధము. ఈనిర్వాసనత్వము సాధకునకు సమాధిచే సంపాదనీయ మని లేలిన యాశయము.

గీ॥ దుఃఖే వ్యనుద్విగ్నమనాః సుఖేషు విగతస్పృహః ।

వీతరాగభయక్రోధః స్థితధీ ర్ముని రుచ్యతే ॥

॥౫౬॥

పదవిభాగము:— దుఃఖేషు- అనుద్విగ్నమనాః- సుఖేషు- విగతస్పృహః- వీతరాగభయక్రోధః- స్థితధీః- మునిః- ఉచ్యతే ।

॥౫౬॥

ప్రతిపదార్థము:— యదా=(ఈ పదము పూర్వశ్లోకమునుండి అనువర్తనీయము) ఎప్పుడు; దుఃఖేషు=అథాత్మిక కాధిభౌతిక కాధిదైవిక దుఃఖములు పొందించుచుండ; అనుద్విగ్నమనాః=తోభింపని మనస్సు కలివాడై; సుఖేషు=అథాత్మిక కాధిదైవిక కాధిభౌతిక సుఖములు ప్రాప్తించుచుండ, విగతస్పృహః, విగత=పోయిన; స్పృహః=కోరికకలవాడై, వీతరాగభయక్రోధః, వీత=పోయిన; రాగ=అనురాగము; భయ=భయము; క్రోధః=క్రోధముకలవాడై; భవతి=(ఈపద మధ్యాహార్యము) అగుచుండెనో; తదా=(ఈపద మధ్యాహార్యము) అట్టి సమయమునందు; స్థితధీః=స్థితప్రజ్ఞుఁ డని; మునిః=జ్ఞానియని, ఉచ్యతే=చెప్పబడును.

॥౫౬॥

శాంకరభాష్యము:—

కించ— దుఃఖేష్వితి । దుఃఖే ష్వాధ్యాత్మికాదిషు పాప్రేషు నోద్విగ్నం న ప్రేక్షుభితం దుఃఖపాప్రేషా మనో యస్య సోఽయ మనుద్విగ్నమనాః । తథా సుఖేషు పాప్రేషు విగతా స్పృహ తృప్తా యస్య నాగ్ని రివేంధనాద్యాధానే సుఖా న్యనువివర్ధంతే ప విగతస్పృహః । వీత రాగభయక్రోధో రాగశ్చ భయం చ క్రోధశ్చ వీతా విగతా యస్మా త్స వీతరాగభయక్రోధ స్థితధీః స్థితప్రజ్ఞో ముని స్సంన్యాసీ తదోచ్యతే ।

॥౫౬॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

స్థితప్రజ్ఞాని మరియొకలక్షణము ననువదించి తద్వారమున వివిదిషువునకు కర్తవ్యంతరమును “దుఃఖేషు” అనుశ్లోకముచే నుపదేశించుచుండెను.

జ్వరము, శిరోరోగాదికము మొదలగువానిచే పాప్రేషుగు దుఃఖము లాధ్యాత్మికములు. వ్యాఘ్రసర్పాదులవలన పాప్రేషించెడి దుఃఖము లాధిభౌతికములు, అతివాయువు, అతివర్షము, అశనిపాతము మొదలగువాటివలన గలుగు దుఃఖము లాధిదైవికములు. అట్టి దుఃఖములు పాప్రేషించినను ప్రేక్షోభమును బొందనట్టి మనస్సుగలవాడును, ధాతుసామ్యదులవలన గలిగెడి సుఖ మాధ్యాత్మికము, మందవాయువు, నియతవర్షాదులవలన గలిగెడి సుఖ మాధిదైవికము. సక్రందనవనితాదులు, గోమహిష్యాదులవలన గలిగెడి సుఖ మాధిభౌతికము. అట్టి సుఖములు పాప్రేషించినపుడు (యెండుకట్టె లున్నకొలది యగ్ని వృద్ధిబొందునటులగాక పాప్రేషించిన సుఖ

—, ౨వ అధ్యాయము- ౫౬ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు —

మధునూదనసరస్వతీయము:— ఇపుడు సమాధివృత్తికుఁ డగు స్థితప్రజ్ఞాని మూఢజనవిలక్షణములగు భాషణము, ఉపవేశనము (కూర్చుండుట), గమనము చెప్పవలసియున్నది. అందు “కిం ప్రభావేత” (స్థితప్రజ్ఞుఁడు సమాధివృత్తికుఁడై యెటులు మాట్లాడును?) అను ప్రశ్నయనకు “దుఃఖే వ్యనుద్విగ్నమనాః” అను శ్లోకము మొదలు రెండుశ్లోకములచే సమాధానమును చెప్పుచుండెను.

కాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ములయందు తృప్తారహితుఁడును, (శబ్దస్పర్శరూపరసగంధము లనెడి విషయములవిషయమై అనుభూతాభినివేశాత్మకమగు తృప్తావిశేషమేరాగము) అట్టి రాగరహితుఁడును (పరునిచే నపశ్యతునకు గలిగెడి శరీరనేత్రాదివిచారకారణ మగునది భయము) అట్టి భయరహితుఁడును. (తనను వరవశము చేసికొని స్వపరావకారప్రవృత్తికి హేతువగు బుద్ధివృత్తి కోర్కెయు) అట్టి కోర్కెరహితుఁడు ఎవఁడుయెన్నఁడగునో అట్టిసమయమునందు అట్టివాఁడు 'స్థితప్రజ్ఞాడు సంన్యాసి' (జ్ఞాని) అని చెప్పబడును. (దీనివలన దేవనయాశయ మేమి? దుఃఖములు ప్రాప్తించుచుండు ఊర్ధ్వనిమనస్సుగలుగుట, సుఖములయందు తృప్తనువదలుట, రాగభయకోర్కెధములనువిసర్జించుటయు నివి స్థితప్రజ్ఞాని లక్షణములు. ఇట్టి లక్షణములు జిజ్ఞాసువులకు సాధనములగునని యాశయము.) ౫౬

దుఃఖము లాధ్యాత్మికాధిభౌతికాధిదైవికము లనియూఁడువిధములు అందుకోక మోహజ్వరఃకోరోగాదినిమిత్తములగు దుఃఖము లాధ్యాత్మికములు. వ్యాఘ్రసర్పాదులవలన సంభవించెడి దుఃఖము లాధిభౌతికములు. అతివాతాదివృష్ణాదులవలన సంభవించెడి దుఃఖములాధిదైవికములు. రజఃపరిణామసంతాపాత్మకచిత్తవృత్తివిశేషములు, ప్రార్థకర్మ ప్రాప్తితములు అగునట్టి దుఃఖములయందు దుఃఖపరిహారమునకు సమర్థుడు కాకపోవుటచే వ్యాకులమగు సంతఃకరణముకలవాడు “ఉద్విగ్నమనస్కుఁడు” అని యనిపించుకొనును. అవివేక్షనకు దుఃఖముప్రాప్తింప “అహో! నేనెంతపాపిని, ఇట్టి దుఃఖమును పొందిన దురాత్ముఁడనగు నన్నునుగూర్చి నిందయగుగాక. ఎవఁడు నాసంబంధమును నీదుఃఖమును పోగొట్టగలడు?” అను యనుతాపాత్మకము, భ్రాంతిరూపము నగు నుద్వేగ మనుపేరుగల తామసచిత్తవృత్తివిశేషము కలుగును. దుఃఖచిత్తవృత్తివిశేషము పాపానుష్ఠానకాలమునందే కలిగినచో నపు డాచిత్తవృత్తి పాపానుష్ఠానప్రవృత్తి ప్రతిబంధక మగుటచే సఫలమయ్యెడిది. అటులు కాక భోగ కాలమునందే యట్టి యుద్వేగముప్రాప్తించినచో కారణముండ కార్యమవశ్యము సంభవించును. కాన కార్యమునుచ్చేదించుటకు సామర్థ్యము లేనందున నిష్ప్రయోజనమగు దుఃఖ కారణముండ “ఎందువలన నాకు దుఃఖము సంభవించుచున్నది? అని యనుకొనుట యవివేకభ్రమరూపము. కాన నది వివేకియగు స్థితప్రజ్ఞానకుసంభవింపదు. దుఃఖము మాత్రము ప్రార్థకర్మచే బాంధవ్యము కాని తదుత్తర కాలిక మగు భ్రమకూడ ప్రార్థకర్మార్థము కాదు. దుఃఖాంతర కారణమగుటవలన నట్టిభ్రమ ప్రార్థకర్మార్థరమువలన స్థితప్రజ్ఞానకు ప్రాప్తించునని శంకింపజుదు. భ్రమ కుపాదాన కారణమగు జ్ఞానమునగించుటచే భ్రమ సంభవింపదు. కాన తజ్జన్యదుఃఖప్రాపక ప్రారబ్ధము సంభవింపదు. కాన నెట్లు శంకింపజనదు. ఎట్టకేలకు దేహయాత్రామాత్రనిర్వాహక ప్రార్థకర్మఫలము భ్రమలేకున్నను బాధితానువృత్తిచే నుపపన్నమగును. ఈవిషయము విస్తారముగ మున్ముందు చెప్పబడును.

(అల్లేలాధ్యాత్మికాధిభౌతికాధిదైవిక) త్రివిధములు ప్రార్థకర్మపుణ్యకర్మ ప్రాప్తములు, సత్వపరిణామస్వరూపములు, ప్రీత్యాత్మకములు, చిత్తవృత్తివిశేషములునగు సుఖములందు ‘విగతస్పృహః’ అగామితజ్ఞాతీయసుఖస్పృహ రహితుఁడగును. స్పృహయనునది సుఖానుభవ కాలమునందు తజ్ఞాతీయసుఖమునకు కారణము, ధర్మముననుష్ఠింపక వ్యర్థముగనే దానిని కోరుట. ఇది తామసచిత్తవృత్తి భ్రాంతిరూపము. అది యవివేకికేగలుగును. కారణములేనిదే కార్యము ఫలమనదు. కాన నెట్లు కారణముండ కార్యము ఫలమగుటదను వృధా కాంత్యరూపమగు నుద్వేగము వివేకికి సంభవింపదో; అట్లే కారణము లేనిదే కార్యము సంభవించుగాక యనెడి వృధా కాంత్యస్వరూప మగు తృప్త్యాత్మకస్పృహయు ప్రార్థకర్మసుఖమాత్రప్రాపక మగుటచే వివేకికి సంభవింపదు.

లేక, హస్తాత్మక మగు చిత్తవృత్తి స్వప్నహాశబ్దముచే జెప్పినోప్పును. ఆదియు భ్రాంతిరూపమే. “అహో! నేను ధన్యుడను; నాకిట్టి సుఖము పొందమైతిని, మల్లోకములయందు నాతో సమానుడెవ్వడు? ఎయు హయము చేతను నాసంబంధమును సుఖము విచ్చిత్తిని పొందనేరదు” అనెడి యుశ్వల్లతారూపతామసచిత్తవృత్తిరూపము కనుకనే భాష్యమునందు “నాగ్ని రిశేన్ద్రనా ద్యాధానే య సుఖా న్యనువికర్తతే స వికతస్సృహః” (కాష్ఠము లుంచినపు డగ్ని వృద్ధిపొందినటుల వికడు సుఖముల ననుసరించి వృద్ధిపొందడో, అట్టివాడు వికతస్సృహు డవ బడును.) అని చెప్పబడెను. ఈగీతలయందే “స ప్రహృషేత్ త్ప్రియం ప్రాప్య నో ద్విజే త్ప్రాప్య చాప్రి యమ్” అని శ్రీకృష్ణుడు చెప్పగలడు. ఆదియు భ్రాంతిరూపముగుటచే వివేకికి సంభవింపదు. అట్లే “వీతరాగ భయక్రోధః” శోభనాభ్యాసము నిబంధనము గాగలది, విషయములయందురంజనాత్మకము. ఉత్పన్నాభినిశేకరూ పము అగు చిత్తవృత్తివిశేషము రాగ మనఁబడును. రాగవిషయమును నకింపఁజేయు కారణము ప్రాప్తింపినపు డద్దానిని నివారించుటకు సామర్థ్యములేమిని తలచువానియొక్క దైన్యాత్మకమగు చిత్తవృత్తివిశేషము దియగునఁ బడును. అట్లే రాగవిషయనాశకము ప్రాప్తింపనపు డద్దానిని నివారించుటకు తనకుసామర్థ్య మున్నట్లు తలచెడి వాని యభిజ్ఞతనాత్మకచిత్తవృత్తివిశేషము క్రోధమనఁబడును. అనన్నియు విషయరూపము అగుటవలన నెవని నుండి తొలగిపోవునో అట్టిమని (మననశీలుడు) సంన్యాసిః స్థితప్రజ్ఞుడని చెప్పబడును. ఇట్టి అక్షణములతోగూ డిన స్థితప్రజ్ఞుడు స్వానుభవప్రకటనద్వారమున శిష్యశిక్షణనిమిత్తము అనుద్వేగనిస్పృహత్యాదులను బోధించు వాక్యములను పలుకును. ఈచెప్పటవలన దేలినయాశయ మేమి? ముముక్షువు దుఃఖము ప్రాప్తింపనపు డుద్వేగ మును పొందనవలదు. దుఃఖము ప్రాప్తింపనపుడు హర్షమును పొందగూడదు. రాగభయక్రోధరహితుడగు కావతే నని యభిప్రాయము.

శంకరానందీయము:— ఈసాధనము ముముక్షువున కవశ్యము సాధనీయమని నూచించుటకు సిద్ధుని అక్షణాంతరమును “దుఃఖే వ్యనుద్విగ్నమనాః” అను శ్లోకముచే చెప్పబడుచున్నది.

“దుఃఖేషు” దుఃఖప్రాప్తకములగు జ్వరకూశిరోశేడనాద్యాధ్యాత్మికములు, చోరాహిన్యాహృద్యాధి భౌతికములు. వర్షవాతాతపాద్యాధిదైవికములు ప్రాప్తింపినపుడు ‘ఏమిచేయుదును, ఎచటకేగుదును’ అనువిశ్లేష వ్యధలేనట్టివాడై, అనగా సమాధినిష్ఠచే నాధ్యాత్మికాధిభౌతికాధిదైవికములన త్రోవించని మనస్సుకలవాడై, అట్లే ‘సుఖేషు’ సుఖప్రాప్తకములగు ఇష్టాన్నరసాదులు ప్రాప్తింపనపుడు రసనాదీంద్రియతౌల్యములేనివాడై, అనగా స్వానందరసాస్వాదమునందాసక్తిచే నిష్టాన్నరసాదులయందాదరములేనివాడై ‘వీతరాగభయక్రోధః’ (ఉపకారమునందు ప్రీతియు, అపకారమునందప్రీతియు, అసన్నమగు మరణహేతువునందు భయము అనెడి యీ మూడును స్వాత్మనిష్ఠచే నెవనికిఁ దొంగునో వాడు వీతరాగభయక్రోధు డనిపించుకొనును.) ప్రీత్యప్రీతి భయ హేతువులకు, ప్రీత్యాదులకు, తత్కార్యములకును, అవిషయదైన్యము, శుభ్రమును, దృష్టమును, స్పృష్టమును, సర్వమును ప్రీత్యర్థుడైచే బ్రహ్మముగనే తెలిసికొనెడివాడు మని యనబడును. అకారమును చాల్చుటచే మని కాదు. ఇట్టి అక్షణములకల మని ‘స్థితప్రజ్ఞః’ సిద్ధుడని చెప్పబడును. ఈచెప్పటచే దుఃఖాదిబాహ్యనాంబి యగు సద్బ్రహ్మనిష్ఠావంతునకే సమ్యక్జ్ఞానము సంభవించును. సమ్యక్జ్ఞానకే విదేహముక్తియని నూచింపబడెను. సంసిద్ధుడు బ్రహ్మవిత్తగుణతిఆపత్తులయందును సంపత్తులయందును దేనినిపలుకఁడు. మరేమనిన తూష్ణీం కారము ననే స్వాత్మచేనుండునని ‘కింప్రభాషేత’ అను ద్వితీయప్రశ్నమున కీశ్లోకముచే సమాధానమియ్యబడెను. 11౬

గీ య స్సర్వ త్రాఽఖిన్నేహ స్తత్ త్వాప్య శుభాశుభమ్ ।

నాభినందతి న ద్వేష్టి తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా ॥

॥౫౭॥

పదవిభాగము:— యః- సర్వత్ర- ఆనభిన్నేహః- తత్- తత్- త్వాప్య- శుభాశుభం- న- అభినందతి- న- ద్వేష్టి- తస్య- ప్రజ్ఞా- ప్రతిష్ఠితా ॥

॥౫౭॥

ప్రతిపదార్థము:— యః=ఏమని; సర్వత్ర=దేహజీవితాదులయందు; ఆనభిన్నేహః=అభిన్నేహము (స్పృహ) లేనివాడై; తత్=ఆత; శుభాశుభం=శుభాశుభములను; త్వాప్య=హంది; నాభినందతి=సంతసించునో, నద్వేష్టి=ద్వేషించునో, తస్య=అట్టిమనిషి; ప్రజ్ఞా=(వివేకమువలన గలిగెడి)ప్రజ్ఞ; ప్రతిష్ఠితా=ప్రతిష్ఠితమగును.

॥౫౭॥

కాంక్షరభాష్యమ్:—

కించ — యస్సర్వత్రేతి । యో ముని స్సర్వత్ర దేహజీవితాది వ్యవస్థాఖిన్నేహోఽఖిన్నేహవర్జిత స్తత్ త్వాప్య శుభాశుభం తత్ చుభ శుభం వా లక్ష్ణా నాభినందతి న ద్వేష్టి శుభం వాప్య న తువ్యతి న హృద్య త్యశుభం చ పాప్య న ద్వేష్టిత్యర్థః । తస్యైవ హర్షవిషాదవర్జితస్య వివేకజా ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా భవతి ॥

॥౫౭॥

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

మతీయు స్థితప్రజ్ఞుని లక్షణాంతరమును అనువదించి తద్వార్థమున జిజ్ఞాసువునకు కర్తవ్యం (సాధనం) తరము నుపదేశించుచుండెను.

వివేకమును డగు వివిధిమవునకు వివేకమువలన అనించెడి ప్రజ్ఞ యెటుల ప్రతిష్ఠిత మగునని? ఏముని దేహజీవితాదులయందు కోరికలేనివాడై ఆయాశుభము పొందించినపుడు సంతసించక, ఆయాయశుభము పొందించినపుడు ద్వేషించుకుండునో హర్షవిషాదరహితుడగు నట్టివానికి ప్రజ్ఞ సుప్రతిష్ఠిత మగును.

(అనగా దేహజీవితాదులయందు స్పృహలేకుండుట, శుభాశుభములు బాంధవ్యమున హర్షవిషాదరహితు డగుటయే స్థితప్రజ్ఞుని లక్షణములు. ఇవియే వివిధిమవున కన్యుష్టేయములగు సాధనములని భావము.)

— ౧౨వ అధ్యాయము ౫౭వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు —

మధుసూదనసరస్వతీః— మతీయు సర్వదేహమలయందు, జీవనాదులయందును ఏముని “అనభిన్నేహః” స్నేహములేనివాడో (ఏదియుండ నన్యదీను మగు హనివృద్ధులు తనయం దాలోపించబడునో అన్యవిషయకము. ప్రేమ కపరపర్యాయము నగునట్టి తానుసమృద్ధివిశేషము స్నేహమనబడును. సర్వవిధములచే నట్టి స్నేహములేనివాడని యర్థము. అనాత్మయందు స్నేహములేకుండుట, పరమాత్మయందు స్నేహముకలవాడగుటకే కాన భగవంతు డగు పరమాత్మయందు దన్నివిధముల నభిన్నేహముకలవాడై యుండవలెను. అని తెలిసికొనవలెను) తత్ త్వాప్యశుభం పాప్యము, శుభపాపపునగు శుభవిషయమునుపొంది “నాభినందతి” హర్షవిషాదపురస్కరించుగ బ్రశంసించునో, దుఃఖపాపపునగు నశుభవిషయమును పొంది “నద్వేష్టి” లోపల ననూయాచూర్యక

గీ॥ యదా సంహరతే చాయం కూర్మోఽంగానీవ సర్వశః ।

ఇందియాణ్దియార్థేభ్య స్తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా ॥

॥౫౮॥

పదవిభాగము:— యదా- సంహరతే- చ- ఆయం- కూర్మః- అంగాని- ఇవ- సర్వశః- ఇందియాణి-

ఇందియాణ్దేభ్యః- తస్య- ప్రజ్ఞా- ప్రతిష్ఠితా ॥

॥౫౮॥

ప్రతిపదార్థము:— ఆయం=(స్థితప్రజ్ఞుడు) ఈజ్ఞాని; యదా=ఎప్పుడు; ఇందియాణి=(త్వత్పక్షాత్కౌత్రిత్ర) జిహ్వఘ్రాణములనెడి ఇందియములను; ఇందియాణ్దేభ్యః=శబ్దస్పర్శరూపరసగంధములనెడి విషయములనుండి; కూర్మః=తా బేలు; సర్వశః=అంతటనుండియు; అంగానీవ=అవయవములవలె; సంహరతే=మఱచించునో, తదా= (ఈపదమధ్యాహార్యము) అసమయమున; తస్య-ఆయనికి; ప్రజ్ఞా=జ్ఞాన; ప్రతిష్ఠితా=ప్రతిష్ఠితమగుచున్నది. ॥౫౮॥

ముగ నిందించఁడో, (అజ్ఞానకు నుఖహేతువగు స్వఃతాదృశికము శుభవిషయ మనఁడును. అట్టి స్వఃతాదృశిక గుణభేదము పరప్రకారచార్యము కానందునవ్యర్థము, కాన తద్గుణభేదనాదిప్రవర్తకమగు ధీవృత్తి భ్రాంతిరూపాభివందన మనఁడును. అట్లే యనూయోత్పాదనద్వారమున దుఃఖహేతు వగు పరకీయవిద్యాప్రకర్షాదికము వీనిని గూర్చి యశుభవిషయము. దాని నిందనివారింపని దగుటచే వ్యర్థము. కాన నట్టి విషయమును నిందించుటకు ప్రవర్తింపజేయునట్టి భ్రాంతిరూపముగు ధీవృత్తివిశేషము ద్వేష మనఁడును. అట్టి ద్వేషముకూడ తామసమే.. తామసములు, భ్రాంతిరూపములు అగునట్టి యాయభినందనద్వేషములు ప్రజ్ఞవలనవిదారకమగు కారణము లేమింజేసి యభ్రాంతుఁడు, శుద్ధస్వత్వంబు నగు స్థితప్రజ్ఞనియం దెట్లు సంభవించును? సంభవింపవు.) హర్షవిషాద రహితుఁడగునట్టి మునియొక్క “ప్రజ్ఞా” పరమాత్మతత్త్వవిషయికమగు పంజ్ఞ “ప్రతిష్ఠితా” మోక్షరూపఫల పర్యవసాయి యగును. అట్టివాఁడు స్థితప్రజ్ఞుడని యర్థము, ఈవిధముననే యన్యుఁడగు ముముక్షువును సర్వత్ర అనభిన్నే హుండు కావలెను; శుభమును పొంది ప్రశంసించరాదు; అశుభమునుపొంది నిందింపవలదని నూచింపఁబడెను. నిందాప్రశంసాదివాక్యములను పలుకవలదని వ్యతిరేకము చెప్పబడెను. ఈశ్లోకముకూడ “కిం ప్రభాషేత” అను ప్రశ్నమునకు సమాధానముగఁ జెప్పబడెను.

శంకరానందీయము:— శ్రవణాదులచే నాత్మతత్త్వమును చెలిసికొని విదేహకైవల్యాస్థియై సమాధియందు ప్రవృత్తుఁడగు సాధకుఁడు చెప్పబోవువిధమున ప్రవర్తించినచో వానికి జ్ఞాననిష్ఠ సిద్ధించునని ‘యస్సర్వత్ర’ అను శ్లోకము చెప్పబడెను.

ఏయితి సమాధియందు ప్రవృత్తుడై కన్ధాకాపీనాది పరిగ్రహమునందును, దేహజీనమునందును అత్యంతానక్తి రహితుడగునో, ప్రాగ్భక్త్యర్థవశమువలన సంప్రాప్తమగు శుభము నుద్దేశించిసంతోషించఁడో ప్రతిహతముగు నశుభము నుద్దేశించి ద్వేషించఁడో అనగా హర్షవిషాదరహితుఁడై సర్వత్ర సమబుద్ధికలవాఁడై సమాధియందే యుండునో వానికి “ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా” జ్ఞాననిష్ఠ సిద్ధించును. ఇతరునకు సిద్ధింపదని యర్థము.

నీలకంఠీయము:— “స్థితిః కింప్రభాషేత” అను ద్వితీయప్రశ్నమునకు సమాధానమును ‘యస్సర్వత్ర’ అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను.

ధనదారదేహజీననాదులయందు దనభిన్నే హుండు (అనగా నభిన్నే హముకలవాడు ధనదారాదులు వికలమైనచో నేను వికలుడననియు, పూర్ణమైనచో నేను పూర్ణుడననియు ద్వైతదర్శములతోగూడి పూర్వాపరపర్యాలోచనలేనివాఁడై ఏమేమియో పలుకును. ముని యట్లు కాడని భావము) అటులే శుభమునుపొంది సంతృప్తుఁడై శుభమును పొందించువానిని ప్రశంసించఁడో అట్లే యశుభమునుపొంది దుఃఖయై యశుభమును కలుగజేయువానిని నిందించఁడో వానికి ప్రజ్ఞ సిద్ధించుచున్నది.

॥౫౯॥

శాంకరభాష్యమ్:—

కించ — యదా సంహారత ఇతి । యదా సంహారతే సమ్యక్ గుణసంహారతే చాయం జ్ఞాన నిష్ఠాయాం ప్రవృత్తో యతిః కూర్మోంగానీవ సర్వశో యథా కూర్మో భయా తస్యన్యంగా న్యుపసంహారతే సర్వత ఏవా జ్ఞాననిష్ఠ ఇన్ద్రియాణీన్ద్రియార్థేభ్య స్సర్వవిషయేభ్య ఉపసంహారతే । తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితే త్యక్తార్థం వాక్యమ్ ॥

॥౫౮॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

జిజ్ఞాసువునకు కర్తవ్యాంతరము నీశ్లోకముచే నూచించుచుండెను. ఏతీరున కూర్మము (తాబేలు) భయమువలన తన యవయవముల నంతటనుండి ముడుచుకొనునో అదేవిధమున ఎపుడూ జ్ఞాననిష్ఠయందు ప్రవృత్తుడైన యతియు — ఇన్ద్రియములను విషయములనుండి మఱి బించుట ప్రజ్ఞానైర్భయమునకు హేతువగుటం బట్టి తన ఇన్ద్రియములను శబ్దరూపరూపరస గంధము లనెడి విషయములనుండి లెప్పగ నుపసంహరించుకొనునో (స్వపక మొనరించుకొనునో) అత్తరి యతనికి ప్రజ్ఞ ప్రతిష్ఠితమగును. (అనగా ప్రజ్ఞానైర్భయమును గోఱుకొనివాడు ఇన్ద్రియము లను తప్పక స్వాధీనముచేసుకొనవలె నని యాశయము.)

॥౫౮॥

—+ అవ అధ్యాయము ౫౮ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు +—

మధురూదనసరస్వతీయయ:— “యదా సంహారతే” అను శ్లోకము మొదలు “కోర్థా ద్భవతో పంచోహః” అను శ్లోకమువర కగు వాదశ్లోకములచే “కి మాసీత” అను తృతీయప్రశ్నమునకు సమాధానము చెప్పుటకు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ ప్రారంభించుచుండెను.

ప్రారంభకర్మ కళమున సమాధివృత్తాన కాలమున నిన్ద్రియములు విక్షిప్తములు. సమాధినిమిత్తము అట్టి ఇన్ద్రియ ములదిరిగి యుపసంహరించినచో సద్విశ్రాంతిని యుపవేశనమని చూపించుటకు ‘అయం’ అని చెప్పెను. కూర్మము తన యవయవములను సంకోచింపఁజేసినటుల ఈసమాధివృత్తితుఁడు సర్వేన్ద్రియములను శబ్దాదిసర్వవిషయముల నుండి తిరిగి యెపుడు సంకోచించునో అపు డతనికి ప్రజ్ఞ సిద్ధించుచున్నది. ఇంతకు పూర్వమునందుండు రెండు శ్లోకములచేతను వృత్తానదశయందును సకలతాపసమృత్త్యభావము చెప్పఁబడెను. ఈశ్లోకమునందు సమాధ్యవస్థ యందు సకలసమృత్త్యభావము చెప్పఁబడెను. ఇదియే విశేషము (వివృత్తియు లేనివాడై యుండునని ‘కి మాసీత’ అను తృతీయ ప్రశ్నమునకు సమాధానము చెప్పఁబడెను.)

శంకరానందీయను:— తీవ్రవైరాగ్యము, తీవ్రహేతుశ్చ, తత్పరత్వము అను నీమూడును జ్ఞాననిష్ఠా శిద్ధికి కారణము లయినను ఇన్ద్రియనిగ్రహము లేనిదే వైరాగ్యాదిజ్ఞాననిష్ఠ సిద్ధింపదు. కాని సాధకు డగు యతి పుణ్యత్నమువలన పుష్కాశిద్ధిచే నిన్ద్రియజయమును సంపాదించుటయు నని “యదా సంహారతే” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను.

జ్ఞాననిష్ఠయందు ప్రవృత్తుఁ డగు యతి- పరులవలన భయపడి కూర్మ మేవిధమున తన సర్వావయవములను తత్తత్కాలములయందు తనయందే యుపసంహరించుకొనునో అట్లే తత్తద్విషయములనుండి రాగాదిదోషప్రసక్తి భయమువలనను, సమాధివిఘ్న భయమువలనను వాగాదికర్మేంద్రియములను, చక్షురాదిజ్ఞానేంద్రియములను ఎపుడు స్వయముగ తనయందు సమాధి నైర్భయముకొరకు తత్తత్ప్రవృత్తిని నివారించుకొనునో అపు డామునికి ప్రజ్ఞ ప్రతిష్ఠిత మగును.

॥౫౮॥

గీ॥ విషయా వినివర్తంతే నిరాహారస్య దేహినః ।

రసవర్జం రసోఽవ్యస్య పరం దృష్ట్వా నివర్తతే ॥

||౫౯||

పదవిభాగము:— విషయా:— వినివర్తంతే— నిరాహారస్య— దేహినః— రసవర్జం— రసః— అపి— ఆస్య— పరం— దృష్ట్వా— నివర్తతే ।

||౫౯||

ప్రతిపదార్థము:— నిరాహారస్య=విషయములయందుఁ బ్రవర్తింపక బలాత్కారముగ నింద్రియములను బంధించుటరూపము శబ్దము నగు తపస్సుయందున్నట్టియు మూర్ఖుఁ డగు; దేహినః=దేహవంతులను; రసవర్జం=రాగము తప్ప; విషయా:=శబ్దస్పర్శరూపరసము అనేది విషయములు, లేక యింద్రియములు; వినివర్తంతే=మరలును; (విషయములనుండి మరలును.) ఆస్య=ఈయతికి; పరం=పరమార్థతత్త్వమును; దృష్ట్వా=చూచి; (తెలిసికొనియున్న వానికి) రసోపి=రాగము న్ను; నివర్తతే=నివర్తించును. (మరలును)

||౫౯||

శాంకరభాష్యము:—

తత్ర విషయా ననాహరత ఆతురస్యా పీన్ద్రియాణి నివర్తంతే కూర్మోంగానీవ సంహ్రియంతే న తు తద్విషయో రాగ స్స కథం సంహ్రియత ఇతి ఉచ్యతే— విషయా ఇతి ।

యద్యపి విషయోపలక్షితాని విషయశబ్దవాచ్యా నీన్ద్రియాణ్యథవా విషయా ఏవ నిరాహార స్యానాహ్రియమాణవిషయస్య కృష్టే తపసి స్థితస్య మూర్ఖస్యాపి వినివర్తంతే దేహినో దేహవతో రసవర్జం రసో రాగో విషయేషు య స్తం వర్జయిత్వా । రసశబ్దో రాగే ప్రసిద్ధ స్స్వర

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

వ్యవహారభూమియందు విషయోపభోగవిముఖుండగు నాతురునియొక్క నింద్రియములు గూడ విషయములనుండి తాజేలు అవయవములవలె మఱలును. కాని విషయములయందు ను రాగము మాత్రము మఱలనేరదు. అట్టి విషయరాగ మెటులమరలును? అనిన నిచట విషయ శబ్దముచే విషయోపలక్షితములగు నింద్రియములు చెప్పబడును. లేక విషయశబ్దముచే శబ్దస్పర్శ రూపరసగంధము అనేది విషయములఁ జెప్పినను సరియే ఎవఁడు విషయప్రవణుఁడు కాక వాసి సమీపమునం దత్యంతము క్లేశాత్మక మగు తపస్సునం దుండునో అట్టి విద్యావిహీనుఁ డగు మూర్ఖుని యింద్రియములు విషయములయందుగల రాగమునుమాత్రము విడువక విషయముల నుండి మరలును. (అనగా నింద్రియములు విషయములనుండి మరలునుగాని విషయములయందు ను రాగము మాత్రము పోదనుట) ఇట రసశబ్దము తర్కశాస్త్రప్రసిద్ధ మగు మాధుర్యాది షడ్విధరసపరము కాదు. మఱేమనిన? “రసజ్ఞో రసికః” ఇత్యాదిస్వారసికప్రయోగములవలన రాగమునందుఁ బ్రసిద్ధమైనది. అట్టి సూక్ష్మము, రంజనరూపము నగు రాగ (అనురాగ)ము వర

—* ౨వ అధ్యాయము ౫౯వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు :—

మధునూదనసరస్వతీయము:— రోగాదివశమున మూఢుండు గూడ నింద్రియములు విషయములనుండి నివృత్తమగును. కాన నెటుల “తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా” అని చెప్పబడెను శంకరు “విషయాః” అను శ్లోకముచే దోషించుచుండెను.

కాంక్షరభాష్యమ్:—

సేన పృష్టత్రో రసికో రసజ్ఞ ఇత్యాదిదర్శనాత్ । సోఽపి రసో రంజనరూప స్సూక్ష్మోఽస్య
యతేః పరం పరమార్థతత్త్వం బ్రహ్మ దృష్ట్వోపలభ్యాహమేవ తదితి వర్తమానస్య నివర్తతే
నిర్భీజం విషయవిజ్ఞానం సంపద్యత ఇత్యర్థః । నాసతి సమ్యగ్దర్శనే రస స్తోచ్ఛేదః । తస్మా త్సమ్య
గ్దర్శనాత్మికాయాః స్థైర్యం కర్తవ్య మిత్థభిప్రాయః ।

॥౫౯॥

కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

మార్థతత్త్వ మగు బ్రహ్మమును దెలిసికొనినవిధవ అనగా “అహ మేవ తత్” నే నా పరబ్రహ్మము
నని దెలిసికొనిన యతికి నివర్తించును. అనగా విషయవిజ్ఞానము నిర్భీజ మగు నని యర్థము.

సమ్యజ్ఞానము లేనిదే విషయములయందు రాగము తొలగదు. విషయములయందు
రాగము తొలగినగాని సమ్యజ్ఞానము కలుగనేరదు కాన (వెట్టికుదిరినఁగాని పెండ్లి కానేరదు;
పెండ్లి యయినఁగాని వెట్టి కుదర దన్నట్లు) అన్యోన్య్యాశ్రయదోషముచే సమ్యజ్ఞానము సంభ
వించుట దుర్బట మని శంకింపవలదు.

రాగ మనునది స్థూలమనియు, సూక్ష్మమనియు రెండువిధములు. అందు వివేకముచే
నిందియముల విషయపారవశ్యము దొలగింప సమ్యజ్ఞానము గలిగి స్థూలరాగము నివృత్త
మగును కాన అన్యోన్య్యాశ్రయదోషము సంభవింపదు. సమ్యజ్ఞానము లేనిదే సూక్ష్మరసము
యొక్క నాశము కానేరదు కాన సమ్యజ్ఞానవిషయమై స్థైర్యము చేయదగిన దని యభి
ప్రాయము.

॥౫౯॥

‘నిరాహారస్య’ ఇంద్రియములచే విషయములను గ్రహించనట్టి జీవాభిమానముగఁ జూచుచున్నాడు,
తానుసతపస్వికి శబ్దస్పర్శరూపరసగంధము లనెడి విషయములు మరలుచున్నవి. అనఁగా తృప్తమాత్రము వదలక
జ్ఞానము విషయములు మరలుచున్నవి. అనగా విషయతృప్తమాత్రము తొలగుటలేదని యర్థము. పురుషార్థమగు
పరబ్రహ్మమునే నే నని తెలిసికొనియుండిన యాస్థితప్రజ్ఞానకు తుద్రుసుఖతృప్తయు, విషయములు అను యీరెండును
నిశ్చించును. అట్టి విధముననే “యావానరః” అను స్థలమునందు వ్యాఖ్యానింపఁబడిన. ఈ చెప్పుటవలనఁ జేరిన
యాశయమేమి ? సరాగవిషయనివృత్తి స్థితప్రజ్ఞ అక్షణము. అట్టి అక్షణము మూఢునియందు లేదని యర్థము. పర
మాత్మవిషయక సమ్యగ్దర్శనము లేనిదే సరాగవిషయనివృత్తి సంభవింపదు. కాన సరాగవిషయోచ్ఛేదమునకు హేతు
వగు సమ్యగ్దర్శనరూపప్రజ్ఞయొక్క స్థైర్యము గొప్పయత్నముచే సంపాదించవలెనని యభిప్రాయము.

శంక రాసందేయము:— ‘విషయములనుండి ఇంద్రియములను మరలించుట ప్రజ్ఞాస్థైర్య కారణమని చెప్పుట
యయుక్తము. ఏదోయొకానొక కార్యము నుద్దేశించి సర్వేంద్రియముల నిగ్రహించు పురుషునియందు ఇంద్రియ
నిగ్రహము కనుపించినను ప్రజ్ఞాస్థైర్యము కనుపించుటలేదు.’ అని శంకింపఁజనదు. అట్టి పురుషుఁడు తృప్తావస్థ
దగుటచే బ్రహ్మజ్ఞానము, తన్నిష్ఠయు సంభవింపవని సూచించుటకు “విషయాః” అని చెప్పి యుదలిడెను.

“అహియస్తే విషయా యైస్తే ఆహారాః ఇంద్రియాణి నియమార్థం తేభ్యోనిర్గతో యస్య నిరాహారః”
వేటిచే విషయములు తీసుకురాబడునో యట్టి ఇంద్రియములు “అహారాః” అని యనఁబడును, నియమము నిమి

గీ॥ యతతో హ్యపి కాస్తేయ! పురుషస్య విపశ్చితః ।

ఇన్ద్రియాణి ప్రమాథీని హరంతి ప్రసభం మనః ॥

॥౬౦॥

పదవిభాగము:— యతః— హి— అపి— కాస్తేయ!— పురుషస్య— విపశ్చితః— ఇన్ద్రియాణి— ప్రమాథీని—
హరన్తి— ప్రసభం— మనః ।

॥౬౦॥

ప్రతిపదార్థము:— హేకాస్తేయ! = ఓ మిత్రవా!; హి = ఏ కారణమువలన; యతః = ప్రయత్నము చేయు
చున్నట్టి; విపశ్చితః = బుద్ధిమంతుడగు; పురుషస్యాపి = పురుషునియొక్కయు; మనః = మనస్సును; ప్రమాథీని = ప్రమా
ధనస్వభావముగల; (విఘోభమును గలుగజేయునట్టి) ఇన్ద్రియాణి = ఇన్ద్రియములు; హరన్తి = హరించుచున్నవి. ॥౬౦॥

త్తమా యింద్రియములనుండి నిర్గతుడగువాడు నిరాహారుడనెంచబడును. ఇంద్రియనిగ్రహముగల దేహభిమాని
యగు తాపసునియొక్క యింద్రియములు నిగ్రహింపబడినవగుట శబ్దాదివిషయములు విశేషముగ రాగమునువిడిచి
నివృత్తములగును. అనగా రాగము మాత్రము నివృత్తము కాదు. 'రాగో లింగ మబోధస్య' (ఆబోధకు లింగము
రాగమే) అను నిఘమమువలన 'ఈసర్వము నేను బ్రహ్మస్వరూపమే' అని సర్వమునకు తనకు బ్రహ్మమాత్రిత్య
జ్ఞానము, రాగము అను నీరెండును నొకచోటనుండుటకు సమర్థములు కానందున రాగవత్త్వవోషమువలననేయట్టి
తాపసునకు బ్రహ్మాత్మైక్యజ్ఞానము కలుగదు. తనకునే నిరుద్ధేంద్రియములు కలవాడైనను ప్రజ్ఞాసైర్యముల
యొక్క ప్రసక్తిలేదు.

అట్లైన నట్టివాని కంటె రాగనివృత్తి, ప్రజ్ఞాసైర్యము సిద్ధించు నను శంకను 'రసోప్యస్య పరం దృష్ట్యై
నివర్తతే' అను వాక్యముచేఁ దొలగించుచుండెను.

మానముచేతను, ఇంద్రియనిగ్రహముచేతను, వ్రతాదులచేతను చిత్తము పరిశుద్ధమైనపిమ్మట శ్రవణాదిజన్య
జ్ఞానముచే నేనిపరబ్రహ్మము నైతి నని స్వాత్మచే నద్వితీయపరబ్రహ్మమును సాక్షాత్కరింపజేసికొనిన యీ యతికి
రాగము నివర్తించును. విషయములయందు భోగ్యత్యభావనానివృత్తిచే రాగము నివర్తించును. విషయములయందు
భోగ్యత్యభావన బ్రహ్మజ్ఞానముచే నివృత్త మగును. సర్వమునకు తనకు నగు బ్రహ్మమాత్రిత్యావగమ మనెడి
యిన్నిచే భోక్తృభోగ్యత్వాదిరూప మగు మహారణ్యము బాగుగ తగులఁబడ నట్టి కపిము నాశ్రయించుటవలన నా
వనముతోకూడ స్వయముగ తృప్తయు (రాగము) దగ్ధ మగు నని యర్థము. 'అపి' శబ్దమువలన ప్రజ్ఞాసైర్యము
కూడ సిద్ధించు నని సూచింపఁబడెను.

నీలకంఠీయము:— విషయములనుండి యింద్రియములనివృత్తిచే స్థితప్రజ్ఞతకు హేతు వగుచో గాఢ
గుఱుప్తియందు, మూర్ఛయందు, తయమునందు, గ్రహనేళమునందును ఇంద్రియములకు విషయములనుండి నివృత్తి
కలదు. కాన సద్యులు స్థితప్రజ్ఞులు కావలసివచ్చు నను శంకను "విషయాః" అను స్లోకముచే తొలగించుచుండెను.

దేహభిమానము కలిగినట్టియు, గుఱుప్త్యాదులయందు నిరాహారుడను, ఇంద్రియములచే విషయములను
గ్రహించువాడగును, భోజనపరిత్యాగియు వగు మూఢునకు విషయములు రాగరహితముగ నివర్తించును. కాని
అగుఱుప్త్యాదులయందు రాగముల మగు యజ్ఞానము నశింపకపోవుటచే నూర్మ్యరూపముగ రాగ ముండును.
కాన నట్టివాడు స్థితప్రజ్ఞుడు కాడని యర్థము. అత్యును సాక్షాత్కరింపజేసికొనిన నిరాహారుడను, శబ్దాది
విషయములను గ్రహించనివాడు వగువాని మూలాజ్ఞానవాశమువలన రాగముకూడ నివర్తించును. కాన నివృ
త్తియొన మూఢునకు సమాధిస్తునకు గొప్పవిశేషము కలదని భావము.

॥౬౧॥

శాంకరభాష్యము:—

సమ్యగ్దర్శనలక్షణప్రజ్ఞానైర్వ్యం చికిర్షతాఽఽదా విద్విత్యాడి స్వవశే స్థాపయితవ్యాని
యస్మాత్తదనవస్థాపనే దోష మాహ—యతత ఇతి । యతతః ప్రయత్నం కుర్వతోపి హి
యస్మాత్కౌన్తేయ! పురుషస్య వివశ్యతో మేధావినోఽపీతి వ్యవహితేన సంబంధః । ఇన్ద్రి
యాణి ప్రమాథీని ప్రథనశీలాని విషయాభిముఖం హి పురుషం విక్షోభయన్త్యాకులీకుర్వంతి ।
ఆకులీకృత్య చ హరన్తి ప్రసభం ప్రసహ్య ప్రకాశమేవ విశ్యతో వివేకవిజ్ఞానయుక్తం మనో
యత స్తస్మాత్ ।

॥౬౦॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఎవడు సమ్యగ్దర్శనరూప మగు ప్రజ్ఞానైర్వ్యమును (సంపాదించ) గోరునో అట్టివాఁడు
మొట్టమొదట త్వక్పక్షశ్శ్రోత్రజిహ్వఘ్రాణములనెడి యింద్రియములను స్వవశమునందుంచు
కొనవలెను. మనస్సును స్వవశమునం దుంచుకొనుట యొదులకని శంకింపవలదు. ఇంద్రియము
లను స్వవశమునం దుంచుకొనినయెడల దోషము (ప్రమాదము) సంభవించు నని “యతతః”
అను శ్లోకముచే జెప్పుచున్నాడు. విషయములయందు దోషములను తెలిసికొను వివేకవంతుర
కింద్రియములు స్వయముగనే విషయములనుండి మరలుచుండ రానివిషయమై ప్రజ్ఞానైర్వ్య
మును జేయగోరువాఁడు చేయఁదగిన దేమి కలదని శంకింపవలదు.

విషయములయందు మాటిమాటికి దోషదర్శనము నిమిత్తము ప్రయత్నము చేయుచున్న
పురుషు డెంతబుద్ధిమంతుడుఁ డయినను విషయాభిముఖుండగు బురుషుని వ్యాకులునిగ జేయు
వట్టి యింద్రియములు అట్టిపురుషుని వ్యాకులునిగ జేరి ప్రత్యక్షము (జూచుచుండ)గనే వాని
వివేక యుక్తమగు మనస్సును హరించుచున్నవి. కాన ప్రజ్ఞానైర్వ్యమును గోరెడి పురుషుఁడు
మొట్టమొదట నింద్రియములను స్వవశమునం (తన స్వాధీనమునం) దుంచుకొనవలెను. ॥౬౦॥

— + ౨వ అధ్యాయము - ౬౦ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు + —

మధునాదనసరస్వతీయము:— బాహ్యేంద్రియనిగ్రహము, మనోనిగ్రహము లేనియెడల ప్రజ్ఞ నశించు
చున్నది. కాన ప్రజ్ఞానైర్వ్యమునకు బాహ్యేంద్రియనిగ్రహమనోనిగ్రహములు కారణములని చెప్పదలచి
బాహ్యేంద్రియనిగ్రహము లేనియెడల కలుగుదోషమును మొట్టమొదట “యతతః” అను శ్లోకముచే జెప్పు
చుండెను

ఓయర్జునా! ఆనేక సార్లు విషయదోషదర్శనరూపమగు యత్నమును చేయువాడైనను, నత్యంతవివేకియైనను
నట్టిపురుషునియొక్క మనస్సు త్విదమాత్రనిర్వికారముకలదిగ చేయబడినను అట్టి మనస్సును ఇంద్రియములు
‘హరన్తి’ వికారమునుపొందించుచున్నవి. విరోధియగువివేకముండ నెటులవికారము మనస్సునకు పొల్పించునను
శంకను ‘ప్రమాథీని’ అనుపదముచేతొలగించుచుండెను. ఇంద్రియము అతిబలీయములగుటచే వివేకోపమర్దనక్షమ
ములు. కాన ప్రభువగు జ్ఞాని చూచుచుండగనే వివేకము రక్షకమైయుండ సర్వప్రమాథులగుటవలన ఇంద్రియ
ములు వివేక జన్యప్రజ్ఞయందు ప్రవిష్టమగు మనస్సును బలాత్కారముగ వివేకప్రజ్ఞనుండి దిగలాగి స్వవిషయశబ్ద

గీ॥ తాని సర్వాణి సంయమ్య యుక్త ఆసీత మత్పరః ।

వశే హి య స్వేంద్రియాణి తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా ॥

॥౬౦॥

పదవిభాగము:— తాని- సర్వాణి- సంయమ్య- యుక్తః- ఆసీత- మత్పరః- వశే- హి- యస్య- ఇంద్రియాణి- తస్య- ప్రజ్ఞా- ప్రతిష్ఠితా ॥

ప్రతిపదార్థము:— తాని=ఆ; సర్వాణి=సమస్తములగు నిందియములను; సంయమ్య=స్వాధీనమునకు
కొని; యుక్తః=సమాహితాంతఃకరణము కలవాడై; మత్పరః=సర్వప్రత్యగాత్మస్వరూపు డగు వానుడేవుడే
పరుడు గాగలవాడై; (అనగా సట్టి వానుడేవునికంటె నేను వేరు కాదను నిశ్చయముకలవాడై); ఆసీత=ఉండవల
యును; యస్య=ఎయిట్టివానియొక్క; వశేహి=స్వాధీనమునందైతే; ఇంద్రియాణి=ఇంద్రియములు; వర్తన్తే=
(ఈపదమధ్యాహార్యము) ఉంటున్నవో; తస్య=అట్టివాని; ప్రజ్ఞా=ప్రజ్ఞ; (ఉత్కృష్టమగు బ్రహ్మత్వైక్యజ్ఞా
నము); ప్రతిష్ఠితా=ప్రతిష్ఠిము. ॥౬౦॥

స్వర్మరూపరసగంధావిప్లరూపముగ వారించును. ఈశ్లోకమునందుగల 'హి' అనుశబ్దము ఇంద్రియముల కిట్టి
స్వభావముయొక్క ప్రసిద్ధిని ద్యోతనచేయును. ఎట్లనర్థప్రదాతలగు దొంగలు ధనికుని, ధనరక్షకుని తిరస్కరించి
వారిరువురు చూచుచుండగ నే బలాత్కారముగా ధనమును హరించెదరో అట్లే ఇంద్రియములను విషయసన్ని
ధానమునందు మనస్సును హరించునని లోకమునం దీవిషయము ప్రసిద్ధమే.

శంకరానందీయము:— రాగద్వేషాదులను నిశ్శేషముగ నివర్తించుటకొరకు, నిష్ప్రవృత్తికొరకు, విదేహ
ముక్తికొరకు 'సర్వము బ్రహ్మమాత్రస్వరూప' మను జ్ఞానమును ముముక్షువు సంపాదించదగియున్నది. విదేహ
కైవల్యసిద్ధికి కారణ మగు బ్రహ్మజ్ఞానముయొక్క సమ్యక్త్వసిద్ధికొరకు సమాధియందు ప్రవృత్తమై యతికి
నిందియనిగ్రహమే మొట్టమొదట నవశ్యమ కర్తవ్యము. ఇంద్రియనిగ్రహము లేనిచో గొప్పయనర్థము ప్రాప్తిం
చునని నూచించుటచుకు "యతతః" అని చెప్ప మొదలిడెను.

జ్ఞానమున కప్రతిబంధకత్వసిద్ధికొరకు యత్నించు సమాధినిష్ఠుడైనను, "విషయజాతముమాయీకము, అసత్తు,
తుచ్ఛము" అనియు, "విషయప్రవృత్తి బంధముకొరకు కగును" అనియు తెలిసికొనినవాడైనను అట్టి ముముక్షువు
యొక్క సదవలోకనకారణ మగు మనస్సును విషయదర్శనమాత్రముచే వ్యాకులముగజేయు స్వభావముకల
ఇంద్రియములు రాగాదిదోషగ్రస్తములై యీముముక్షువు చూచుచుండగ నే వాని మనస్సును బలాత్కారముగ
నపహరించును. అనగా నిందియములు మనస్సునుగ్రహించి విషయములయందు పారవైచును. కాన నిందియ
నిగ్రహములేని విద్వాంసునకు స్వరూపభ్రంశమే గొప్పయనర్థము.

భాష్యోక్తర్షదీపిక:— "కాన్తేయ" అను సంబోధనచే నిందియాపేక్షచే పురుషునకు దౌర్బల్యము
నూచింపబడెను.

నీలకంఠీయము:— నిద్రించినవాని ఇంద్రియములు శాంతిచే, జాగృత్తునందలసటచే స్వయముగ నే
అయమును పొందును. సమాహితుడగు మనిచే వాయింద్రియములు కూర్మముచే నంగములువలె తనయిచ్చచేతనే
యుపసంహరింపబడును. ఈవిధమున నిందియముల నుపసంహరించుట యత్యంతాయాససాధ్యమని "యతతః"
అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను.

కాస్త్రాచార్యోపదేశము కలిగి సమాధిసిద్ధినిమిత్రము ప్రియత్నించు పురుషునియొక్క ప్రమథనశీలము
లగు నిందియములు ప్రత్యగాత్మయందు స్థిరమై చేయబడుచుండిన మనస్సును విషయాభిముఖముగ జేయును.
ఎట్లనేక నోరులు వనమునందొక పురుషుని బాధించి యతని విత్తమును హరించెదరో అట్లే ప్రమథనశీలము లగు
నిందియములు సమాధిసిద్ధినిమిత్రము యత్నించువాని మనస్సును బలాత్కారముగా హరించును. ॥౬౦॥

శాంకరభాష్యమ్:—

తానీతి । తాని సర్వాణి సంయమ్య సంయమనం వశీకరణం కృత్వా యుక్త స్సమా హితస్స న్నాసీత । మత్పరోఽహం వాసుదేవ స్సర్వప్రత్యగాత్మా పరో యస్య స మత్పరో నాన్యోఽహం తస్మా దిత్యాసీతేత్యర్థః । ఏవ మాసీనస్య యతే ర్వశే హి య స్వేందిరియాణి వర్తన్తేఽభ్యాసబలా త్తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా ॥౬౦॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఇందిరియములను స్వాధీన మొనరించుకొనినపిమ్మట జేయదగినకర్తవ్యమును “తాని” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను.

త్వక్చక్షుశ్శృణోజిహ్వఘ్రాణములనెడి సర్వేందిరియములను స్వాధీన మొనరించుకొని సమాహిత (విశేషశక్తిగహిత) మగు నంతఃకరణముకలవాడై సర్వప్రత్యగాత్మ (వాసుదేవుడు) నగు నేనే పరునిగా (అట్టి వాసుదేవునికంటె నేను వేరు కాదను నిశ్చయము) కలవాడై యుండ వలెను అట్టి తీరుననుండు నేయతియొక్క స్వాధీనమునం దభ్యాసబలము (పరమాత్మకంటె నేను వేరుకాదను ఘోరోక్తమగు ననుసంధానముయొక్క ఆదరముచేనైన నిరంతరదీర్ఘ కాలానుష్ఠాన సామర్థ్యము) వలన సర్వేందిరియము లుండునో అట్టివానికి ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠిత మగును. (అనగా నట్టివాడు స్థితప్రజ్ఞుఁ డనబడును) ॥౬౦॥

—+ ౨వ ఆధ్యాయము ౬౦వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు + —

మధుమాదనసరస్వతీశుము।— ఇందిరియము అట్టివగుచో నేమి ప్రతిక్రియ చేయవలెను? అను నాశంకను తొలగించుటకు “తాని సర్వాణి” అని చెప్పమొనరిడెను.

సర్వజ్ఞానేంద్రియములను, సర్వకర్మేంద్రియములను స్వాధీన మొనరించుకొని సమాహితచిత్తుడై యేవ్వా పారమును లేనివాడై యుండవలెను. విశ్లేష కారులగు నిందిరియముల నెటుల స్వాధీనమొనరించుకొనవలయును. అని ప్రశ్నించెదవా? ‘మత్పరః’ సర్వాత్మయగు వాసుదేవుడే యుపాదేయుడుగ కలవాడవై యగును. ఏకాంత మద్భక్తుడై వగుమని యర్థము, ఈవిషయమే ‘న వాసుదేవభక్తానా మశుభం విద్యతే క్వచిత్’ (వాసుదేవభక్తుల కెన్నడును అశుభము పొప్పించ) దని చెప్పబడెను. ఎట్లు బలవంతుడగు రాజానాశ్రియించినచో చోయలు నిగ హింపబడెదరో (ఇతను రాజాశ్రితుడని స్వయముగనే చోయలు తద్వశ్యులగుదురో) అట్లే సర్వాంతర్యామియగు భగవంతు నాశ్రియించి భగవత్ప్రభావముచేతనే దుష్టమగు నిందిరియములను నిగ్రహింపవలెను. ఇతడు భగవ దాశ్రితుడని తలచి యిందిరియములే తద్వశ్యము అగుననిభావము. భగవద్భక్తి యొక్క ప్రభావమును విస్తారముగ ముందు వ్యాఖ్యానించెదము. ఇందిరియములను స్వాధీనమొనరించుకొనిన ఫల మేమనెదవా? ఎవని స్వాధీనమున నిందిరియము లుండునో వానికి ప్రజ్ఞా నుప్రతిష్ఠితమగును. ఈవిధమున వశీకృ లేందిరియుడై యుండునని ‘కిమాసీత’ అను ప్రశ్నయవకు సమాధానము చెప్పబడెను.

శంకరానందీశుము:— ఇందిరియములను నియమించుకొనువానికే స్థితప్రజ్ఞత్వమని “తానిసర్వాణి” అను శ్లోకముచేజెప్పుచుండెను. విషయములయందు మాటిమాటికి దోషదర్శనముచేతను, బంధకశ్యధియముచేతను రాగద్వేషములతో వియోజితములైన యీసర్వేందిరియములను నియమించి (అనగా నట్టి యిందిరియముల పృక్కుత్విని నిరోధించి (తత్తద్గోచకములయం దాయిందిరియములను స్థాపించి) యతి సమాహితచిత్తుడై బ్రహ్మకార

గీ॥ ధ్యాయతో విషయా న్సంస సంగ స్తేషూపజాయతే ।

సంగా త్సంజాయతే కామః కామా తోక్రోధోఽభిజాయతే ॥

॥౬౨॥

పదవిభాగము:— ధ్యాయతః=విషయాన్-పుంసః-సంగః-తేషు-ఉపజాయతే-సంగాత్-సంజాయతే-కామః-కామాత్-కోధః-అభిజాయతే । ॥౬౨॥

ప్రతిపదార్థము:— విషయాన్=శబ్దస్పర్శరూపరసగంధములనెడి విషయములను; ధ్యాయతః=అలోచించెడి; పుంసః=పురుషునకు; తేషు=అశబ్దాదివిషయములందు; సంగః=అసక్తి (ప్రీతి); ఉపజాయతే=పుట్టుచున్నది; సంగాత్=ప్రీతివలన; కామః=త్వష్ట; (ఉద్రేకమును పొందిన యాసక్తి; సంజాయతే=పుట్టుచున్నది; కామాత్=ఉద్రేక్తముగు నాసక్తివలన; కోధః=కోపము; అభిజాయతే=పుట్టుచున్నది. ॥౬౨॥

శాంకరభాష్యమ్:—

అథేదానిం పరాభవిష్యత్సర్వానర్థమూల మిద ముచ్యతే—ధ్యాయత ఇతి । ధ్యాయత శ్చింతయతో విషయా న్సంజాయతేషా నాలోచయతః పుంసః పురుషస్య సంగ అసక్తిః ప్రీతి స్తేషు విషయే షూపజాయతే । సంగా త్ప్రీతే సంజాయతే కామ స్తృప్తా కామా త్కుతశ్చ త్ప్రీతిహతా తోక్రోధోఽభిజాయతే । ॥౬౨॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఇంతవరకు పురుషార్థమునకు దగు నుపాయ ముపదేశింపబడెను. అనంతరమున పురుషార్థోపాయముల నాశ్రయించని సమయమున మహానర్థమును బొందెడి వివేకజ్ఞానరహితులకు విషయములను చింతించుట సర్వానర్థమూలమని 'ధ్యాయతః' అనుశ్లోకముచే బోధించుచుండెను.

అపాతరమణీయములగు శబ్దాదివిషయముల నాలోచించు పురుషుల కావిషయములయందు అసక్తి (ప్రీతి) జనించును. అట్టి ప్రీతివలన కామము (ఉద్రేక్తముగు నాసక్తి) జనించును, అట్టి యాసక్తి యొకదానివలన ప్రీతిహత మైనపు డాకామమువలననే కోపము జనించును. ॥౬౨॥

వృత్తినిబొంది సర్వము తాను బ్రహ్మస్వరూపము. యని తెలిసికొని యెల్లపుడు ప్రత్యగ్భూష్టిచేయవలెను. ఈవిధమున నిత్యము, నిరంతరము చూచునట్టి యతియొక్క యిందియములు విషయగ్రహణమునం దవకాశములేక రాగరహితులై వశ్యములగును. అట్టివానికి ప్రజ్ఞ ప్రతిష్ఠితము నిశ్చలమునగును. మోక్షము సిద్ధించును. ఇతరులకు నేర్పించదు. ॥౬౩॥

—* ౨వ అధ్యాయము ౬౨, ౬౩ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు *—

మధునూదనసరస్వతీయము:— మనస్సు బాహ్యేంద్రియప్రవృత్తి ద్వారమున నవర్థహేతు వగును. బాహ్యేంద్రియముల నరికట్టువానికి వెగల్చిన కోరలుగల సర్పమువలె నుండు మనస్సును నిగ్రహింపకున్నను బాహ్యోద్యోగము లేకపోటచేతనే గృతకృత్యత కలుగునుగాన నేమియు యతి సంభవింపదు. కాన “సమాహిత చిత్తుడైయుండవలెను” అని చెప్పట వ్యర్థమని యాశంకించి నిగ్రహితబాహ్యేంద్రియములు కలవానికిఁగూడ మనోనిగ్రహము లేనిచో సర్వానర్థములు ప్రాప్తించునని “ధ్యాయతః” అను శ్లోకము మొదలు రెండుశ్లోకములచే చెప్పుచుండెను.

నిగ్రహించబడిన బాహ్యేంద్రియములు కలవాడైనను మాటిమాటికి మనస్సుచే శబ్దాదివిషయముల నాలోచించు పురుషుల కావిషయములందు “శబ్దాదివిషయములు నాకత్యంతము సుఖహేతువు” అనెడి శోధనాధ్యాస

గీ॥ కోధా దృవతి సంమోహ స్సంమోహ తస్మైతివిభ్రమః ।

స్మృతిభ్రంశా ద్బుద్ధినాశో బుద్ధినాశా తస్మైశ్చతీ ॥

॥౬౩॥

పదవిభాగము:— క్రోధాత్- భవతి- సంమోహః- సంమోహాత్- స్మృతివిభ్రమః- స్మృతిభ్రంశాత్- బుద్ధినాశః- బుద్ధినాశాత్- పృణశ్యతి । ॥౬౩॥

ప్రతిపదార్థము:— క్రోధాత్=కోధమువలన; సంమోహః=కార్యకార్యవిషయక మగు నవివేకము; భవతి=ఆగుచున్నది; సంమోహాత్=అట్టి యవివేకమువలన; స్మృతివిభ్రంశః=(శాస్త్రాచార్యోపదేశసంపాదిత మగు సంస్కారమువలన జనించిన) స్మృతియొక్క నాశము; భవతి=(ఈపద మార్పత్తము) ఆగుచున్నది; స్మృతి భ్రంశాత్=స్మృతినాశమువలన; బుద్ధినాశః=బుద్ధియొక్క నాశము; భవతి=(ఈపద మార్పత్తము) ఆగుచున్నది; బుద్ధినాశాత్=బుద్ధినాశమువలన; పురుషః=(ఈపద మధ్యాహర్యము) పురుషుడు; పృణశ్యతి=నశించుచున్నాడు.

కాంక్షరభాష్యమ్:—

కోధా దృవతి సంమోహోఽవివేకః కార్యకార్యవిషయః । కుర్థో హి సంమూఢ స్స గురు మ ప్యాకోశతి । సంమోహో తస్మైతివిభ్రమ శాస్త్రాచార్యోపదేశాహితసంస్కార జనితాయా స్మృతే సాన్య ద్విభ్రమో భ్రంశ స్మృత్యుత్పత్తినిమిత్తప్రాప్తా పచుత్పత్తిః । తత స్స్మృతిభ్రంశా ద్బుద్ధే ర్నాశః । కార్యకార్యవిషయవివేకాయోగ్యతాంతఃకరణస్య బుద్ధే ర్నాశ కాంక్షరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

కోపముకలవాడు గురువును గూడ నధిక్షేపించును. కాన కోధమువలన కార్యకార్య విషయకమగు నవివేకము సంభవించును. స్మృత్యుత్పత్తికి దగు కారణ మున్నను శాస్త్రాచార్యోపదేశాహితసంస్కారమువలన గలిగెడు స్మృతి యట్టి యవివేకమువలన గలుగకుండును. అట్టి స్మృతిభ్రంశమువలన నంతఃకరణమునకు కార్యకార్యవిషయవివేకాయోగ్యత్వము సంభవించును. (ఇదియే బుద్ధినాశ మనంబుడును.) అట్టి బుద్ధినాశమువలన పురుషుడు నశించును. నిత్యుడగు పురుషునకు బుద్ధివాశమువలన నాశ మెట్లుసంభవించు ననిన? నాశము ముఖ్య మనియు, గౌణ రూప మగు ప్రితివిశేషము కలుగును. అట్టి ప్రితివిశేషమువలన “నాశవిషయములు ప్రాప్తించుగాక” అనెడి తృప్తివిశేషము ప్రాప్తించును. ఏదో యొకదానివలన ప్రతిహత మగు నాత్మస్థావిశేషమువలన ప్రతిఘాతక (అనారక) విషయక మగు నభిజ్యోతాత్మకక్రోధము జనించును. అట్టి క్రోధమువలన కార్యకార్యవివేకాభావరూప మగు సంమోహ ముద్భవించును. సంమోహమువలన శాస్త్రాచార్యోపదేశాహితసంస్కారమునకు విధింశము సంభవించును. స్మృతిభ్రంశమువలన నైకాత్మకారమనోవృత్తి నశించును. అనగా విపరీతభావనోపచయముచే ప్రతిబంధమువలన నైకాత్మకారమనోవృత్తిరూపమగు బుద్ధి కలుగదు. కాన నట్టి బుద్ధి ఫలాయోగ్యమగుటచే నశించును. అట్టి ఫలధూత మగు బుద్ధియొక్క విశోపమువలన బురుషుడు సర్వపురుషార్థముల కయోగ్యుడగును. ఏ పురుషుండు పురుషార్థాయోగ్యుడో వాడు మృకుడే యని లోకమునందు వ్యవసారింపబడును. కాన నట్టి వాడు “పృణశ్యతి” (నశించుచున్నాడని) చెప్పబడెను. బాహ్యేంద్రియముల నన్నింటిని నిగ్రహించినవానికి గూడ మనోనిగ్రహము లేనినో పరమానర్థప్రాప్తి కలుగును. కాన గోప్యప్రయత్నిముచే మనోనిగ్రహము చేయఁబడెనని యభిప్రాయము. కాన “తాని సర్వాణి సంయమ్య యుక్త లసీత” అని చెప్పబ యుక్తము అగును.

శాంకరభాష్యమ్:—

ఉచ్యతే । బుద్ధినాశా తృణశ్యతి తావదేవ హి పురుషో యావ దంతఃకరణం తదీయం
కార్యకార్యవిషయవివేకయోగ్యం త ద యోగ్యత్వే నష్ట ఏవ పురుషో భవ త్యత స్తస్మాంతఃకర
ణస్య బుద్ధే ర్నాశా తృణశ్యతి పురుషార్థయోగ్యో భవతీ త్యర్థః ।

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

మనియు రెండువిధములు ఘటావయవము లగు కపాలముల నాశముచే ఘటనాశము సంభ
వించుచున్నది, ఇది ముఖ్యనాశన మనంబడును. దేవదత్తుని ధనము నశించుటచే "దేవదత్తుడు
నశించెను" అను ప్రతీతినిద్ద మగు దేవదత్తనాశము గౌణనాశన మనంబడును. (ఇట దేవదత్తు
డుండినను వాని ధననాశముచే దేవదత్తనాశము చెప్పబడుచుండెను) అదే విధమున యెంత
వరకు పురుషుని యంతఃకరణము కార్యకార్యవిషయవివేకయోగ్యమో అంతవరకె వాడు
పురుషు డనిపించుకొనును. ఎపుడు వాని యంతఃకరణము కార్యకార్యవిషయవివేకయోగ్యము
కాదో అపు డాపురుషుడు 'నష్టః' నశించెను అని చెప్పబడును కాన నంతఃకరణరూపబుద్ధినాశము
వలన బురుషార్థయోగ్యు డగు నని యర్థము.

॥౬౩॥

శంకరానందీయము:— అంతఃకరణ మింద్రియద్వారమున విషయములయందు ప్రవేశించుచో విద్వాం
సున కేమి యనర్థము పొందించు ననెదవా? విషయాభిధ్యానమే సర్వానర్థబీజము. దానిచే ననర్థహేతు
పరంపర సంభవించును. అట్టి యనర్థకారణ పరంపరచే పరావర్తకత్వవిజ్ఞానము పూర్తిగ నశించును. అట్టి విజ్ఞాన
నాశమువలన జననమరణతరంగ పంక్తులుగల సంసారాంబుధియందు ప్రవేశించి స్వయముగ విద్వాంసుఁడు నశిం
చును. కాన విద్వాంసుడైనను వానిబహిర్ముఖత్వము జన్మాదిమఃఖప్రవాహపాతమున కారణమగుటయే ఫలము.
కారణములేమింటేసి మోక్షము సంభవింపదు. రాగ ద్వేషములచే విషయములయందు ప్రవృత్తుఁడగు విద్వాంసునకు
కూడ విషయాభిధ్యానమే ప్రసక్తమగును. బ్రహ్మభ్యానము ప్రసక్తము కాదు. కాన సర్వానర్థమూలమగు విషయాభి
ధ్యానమును, తత్కార్యమును "ధ్యాయతః" అనునది మొదలు రెండుల్లోకములచే ప్రతిపాదించుచుండెను.

శబ్దాదివిషయములను ధ్యానించువానికి (అనగా విషయములయందెదిరమ్యము, ఇది యరమ్యము, ఇది భోగ్యమని
యాలోనించువాని) కావిషయములయందు 'సంగః' రమ్యత్వా కారముగ కాని, భోగ్యత్వా కారముగ కాని భావిత
ములగు భోగములయందు ప్రాక్తనసంస్కారమువలన తత్కాలమునందే యాసక్తి జనించును అట్టి ప్రీతివలన శబ్దా
దులయందు నాకిది సంభవించుటగాక యని భోగేచ్ఛాశక్తిగల లెస్సగ జనించును. ఆ కామముతో గ్రస్తుండై యభో
గ్యమగు కలంబాదికమును, స్త్రీసమూహమును, తోబుట్టువు మొదలగువారిని భోగ్యగ్యబుద్ధిచే ననుభవించుటకు పురు
షుఁడు త్వరపడును. ఏదో యొకానొక ప్రతిబంధముచే ప్రతిహతమగు కామమువలన పరనశీకృతాంతఃకరణ కలవా
నికి పరాపకారకరణహేతువగు బుద్ధివిశేషము (క్రోధము) జనించును. అట్టి క్రోధమువలన సంమోహము వైచి
త్యము (కార్యకార్యవివేకశూన్యత్వము) జనించును. క్రోధావిష్టుఁడైనచో సంమోహముచే మహత్కృతమగు గూడ
నపచారము నాచరించును. గురువునుకూడ ధిక్కరించును. ఉక్తలక్షణములుకల సంమోహమువలన స్మృతివిభ్రంశము
కలుగును (అనగా జ్ఞేయాంతశ్చరణజన్యజ్ఞానముచే "బ్రహ్మైవాహమస్మి" అని మాటిమాటికి చేయఁబడిన స్వాను
భవమువలన జనించెడి సంస్కారమువలనఁ బుట్టిన తదాకారపరిణామిబుద్ధి వృత్తివిశేషము స్మృతియనఁబడును.) అట్టి

గీ॥ రాగద్వేషవియక్తైస్తు విషయా నిన్ద్రియై శ్చరణాః ।

అత్మవశైస్త్వ ర్విధేయాత్మా ప్రసాద మధిగచ్ఛతి ॥

॥౬౪॥

పదవిభాగము:— రాగద్వేషవియక్తైః- ౧- విషయాన్- ఇంద్రియైః- శరణ్- అత్మవశైః- విధే-
యాత్మా- ప్రసాదం- అధిగచ్ఛతి । ॥౬౪॥

ప్రతిపదార్థము:— రాగద్వేషవియక్తైః=రాగద్వేషముతో కూడనైనట్టియు; అత్మవశైః=తనకు
స్వాధీనము లైనట్టి, ఇంద్రియైః=ఇంద్రియములచేతను; విషయాన్=(అవర్జనీయము లగు) కాపీనాచ్ఛాదనాశన
పానాదులను; శరణ్=పొందుచున్న, పురుషః=(ఈపద మధ్యాహార్యము) పురుషుడు; విధేయాత్మా=స్వాధీన
మగు సంతుకరణముకలవాడై; ప్రసాదం=స్వాస్థ్యమును; అధిగచ్ఛతి=పొందుచున్నాడు. ॥౬౪॥

స్మృతిహేతువులు వ్రాపించినను అట్టి స్మృతివించదు బ్రహ్మ కారమగు వృత్తి స్వవిషయికస్మృతినాశమువలన
నశించును. పురోక్తియగు పురుషునియందు “వీడుపుత్రుఁ”డను స్మృతియుండినచో “వీడు నాపుత్రుఁడని”
పుత్రా కారమగు బుద్ధిజనించును. భ్రాతునకైనచో స్మృతిలేమింటేని పుత్రా కారబుద్ధి యెట్లు జనించదో అట్లే
బ్రహ్మమపరోక్షరూపమైనను విషయవ్యాపారాకాంతవిత్తుడగు విద్వాంసునకు స్వవిషయికస్మృతి లేమింటేని
దృశ్యా కారత్వమును విడచి జగత్తునకు తనకు బ్రహ్మ కారత్వవగాహియు, అఖండాత్మకము, చిద్రూపమునగు వృత్తి
కలుగ నేరదు. మరేమనిన భోక్తృభోగ్యా కారవృత్తులచే స్వయముగ తిరోహితమై అబుద్ధి నష్టమగును. ఈవిధమున
తన విజ్ఞాననాశముచే విద్వాంసుఁడు స్వయముగ నశించును. సంసార కారాగారమందు పడి యొన్నడును ముక్తిని
పొందడు. విషయను పానముచేసినవాడనురత్వమును పొందనలుల యసన్మాగ్ధమునందు ప్రవేశించినవాడెన్న
డును సద్గతిని పొందనేరడు. కాన విషయముల కవకాశ మియక సర్వేంద్రియనిగ్రహపూర్వకముగ సమాధి
యోగము నాచరించునానికే సమ్యక్జ్ఞానము, తస్మిన్మగు మోక్షము సిద్ధించునని యాశయును.

పరమార్థప్రపా:— బాహ్యేంద్రియ సంయుక్తము లేనిచో కలుగు దోషమును చెప్పి యిపుడు మనస్సంయు
క్తము లేనియెడల కలుగుదోషమును ‘ధ్యాయత.’ అనునది మొదలు చెందుశ్లోకములచేత జెప్పుచుండెను. “అలోక
వీష విషయానురంజనం దుఃఖగర్భ మపి మన్యతే నుఖమ్ । ఆమిషం బడిశగర్భ మ ప్యహా! మోహతో గ్రహి
యద్వ దంజః॥” గాలము గర్భమునందుగల మాంసఖండమును మోహమువలన మత్స్య మెట్లు మింగునో,
అట్లే యిలాలోకము దుఃఖము గర్భమునందుగలగిన విషయములచే రంజింపఁబడినవాటిని నుఖముగఁ దలచు
చున్నది. ఎంత యాశ్చర్యము!

సదానందీయము:— “శ్రీమ త్క్రొష్ణపదారవిందసుఁభౌ వృత్తిం వహ ద్భాగినురీం శ్రద్ధాధిక్తియుతం
మనోఽనవరతం యావ త్ప్రవిష్టం నహి । తావ త్ప్రోభకశీతతాం ప్రతిపదం నాద్ధా జహతి స్త్వి కాం చాంచల్యం
ప్రజహతి తత్ర నిరతం చేత స్వయం త్యాధిదం ॥” (శ్రీమత్క్రొష్ణపదారవిందసౌరధమునందు- బ్రాహ్మరీవృత్తి
నాశ్రయించి, శ్రద్ధాధిక్తియుతమైన మన స్సేంతవరకు ప్రవేశింపఁదో అంతవర కాచిత్తము ప్రతిపదమునందు
స్వీయ మగు ప్రోభకశీతత్వమును విడువదు; చాంచల్యమును విడువదు; ఎల్లపు డాధులను కలుగజేయుచుండును.)
ఈశ్లోకముగూడ మనస్సంయుక్తమునే బోధించుచున్నది.

నీలకంఠీయము:— “యదా పంచావస్థిస్తే జ్ఞానాని మనసా సహ । బుద్ధి శ్చ న విచేష్టేత తా మాహుః
పరమాంగతిమ్ ॥” అను శ్లోతియం దింద్రియమనోబుద్ధుల నిగ్రహమువలన పరమపదప్రాప్తి యగు నని చెప్పఁ
బడెను. అందుపసంహృతకరణములకలవాఁడును, బాహ్యములగు శబ్దాదులను గ్రహించక మనోమాత్రముచే
మఁడునాఁడును అగు యోగికి మనోనిగ్రహము లేనినో నేమి సంభవించు నను ప్రశ్నమును తొలగించుటకుఁ
“ధ్యాయతః” అని చెప్పమొదలిడెను. (శేషము పూర్వవ్యాఖ్యలవలె చూచుకొనదగును) ॥౬౫, ౬౩॥

శాంకరభాష్యము:—

సర్వానర్థస్య మూల ముక్తం విషయాభిధ్యాయ మథేదానీం మోక్షకారణ మిదముచ్యతే-
రాగద్వేషేతి । రాగద్వేషవియుక్తై రాగశ్చ ద్వేషశ్చ రాగద్వేషా తత్పురస్సరా హింది
యాణాం ప్రవృత్తి స్వాభావికీ తత్ర యో ముముక్షు ర్భవతి స తాభ్యాం వియుక్తై శ్లోత్సా
దిభి రిందియై ర్విషయా నవర్జనీయాం శ్చర న్నుపలభమాన ఆత్మవశ్యై రాత్మనో వశ్యాని వశీ
భూతాని తై రాత్మవశ్యై ర్విధేయాశ్చైచ్ఛాతో విధేయ ఆత్మాంతఃకరణం యస్య సోఽయం
ప్రసాద మధిగచ్ఛతి । ప్రసాదః ప్రసన్నతా స్వాస్థ్యమ్ ॥

॥౬౪॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

శబ్దపుర్వరూపరసగంధము లనెడి విషయముల సమాలోచనము సర్వానర్థములకు కారణ
మని ఇంతవరకు జెప్పబడెను. అనంతరమున నిపుడు మోక్షకారణ మగు నీచెప్పబోవు విషయ
మును “రాగద్వేషవియుక్తైః” అను శ్లోకమునందు బోధించుచుండెను స్వాభావికములగు నింది
యములయొక్క ప్రవృత్తి విషయములయందు రాగద్వేషపురస్సర మైనదని సర్వానుభవసిద్ధము.
అధికృతులయం దెవడు ముముక్షువో, స్వేచ్ఛాధీనాంతఃకరణము కల యట్టి పురుషుడు రాగ
ద్వేషములను విడచిన ఇందియములచే శరీరస్థితిమాత్రప్రయోజనము లగు కౌపీనాచ్ఛాదనాశన
పానాదుల బొందుచున్నను ప్రసాదమును (స్వాస్థ్యమును) పొందుచున్నాడు.

॥౬౪॥

— ౨వ అధ్యాయము - ౬౪ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు —

మధుమాదశసరస్వతీయము:— మనోనిగ్రహ ముండినచో బాహ్యేంద్రియనిగ్రహము లేకున్నను
దోషము పొందిన దని చెప్పుచు “కిం వ్రజేత” అను ప్రశ్నమునకు “రాగద్వేషవియుక్తైః” అను శ్లోకము
మొదలెనిమిదిశ్లోకములచే సమాధానము చెప్పచుండెను.

ఎవఁ డసమాహితుఁడో వాఁడు బాహ్యేంద్రియములను నిగ్రహించియు, రాగద్వేషదుష్ట మగు మనస్సుచే
విషయముల నాలోచించుచు పురుషార్థమునుండి భిష్టుఁ డగును. వశీకృతాంతఃకరణం డన్నచో స్వాధీనములు,
రాగద్వేషవియుక్తములు నగు శ్లోత్సాదీంద్రియములచే ననిషిద్ధ మగు శబ్దాదివిషయములను తెలిసికొనుచు చిత్తము
యొక్క స్వచ్ఛత్వమును (పరమాత్మసాక్షాత్కారయోగ్యత్వమును) పొందును. రాగద్వేషప్రయుక్తము లైన
యిందియములు దోషహేతువు లగును. మనస్సు స్వాధీన మైనచో రాగద్వేషములు సంభవింపకుండును. రాగ
ద్వేషములు లేనిచో తదధీన మగు నింద్రియప్రవృత్తియు కలుగ నేరదు. విడిచిపెట్టఁదగనిదిగ పొందిన సద్విష
యోపలంభము దోషమును చేయనేరదు. శుద్ధివ్యాఘాతమునూ సంభవింపనేర దని భావము.

ఈచెప్పబడన విషయస్మరణమే యనర్థ కారణ మగుచున్న దని చెప్పుచుండ విషయోపభోగ మత్యంతా
నర్థదాయక మని యేమిచెప్పరలెను? అందుచే జీవనార్థము విషయముల ననుభవించువాఁ డెటుల ననర్థమును
తొందఁ డను నాశంక తొలగించఁబడెను. స్వాధీనములగు నిందియములచే సద్విషయములను పొందు నని
“కిం వ్రజేత” అను ప్రశ్నమునకు సమాధానము చెప్పబడెను.

శంకరానందీయము:— “ఇందియములచే విషయములను గ్రహింపనిచో విద్వాంసున కెటుల శరీర
యాత్ర సంభవించు” నను శంకను తొలగించుటకు విద్వాంసునకు శరీరయాత్రప్రకారమును, నిత్యము సమాధి
నిష్ఠునకు చిత్తప్రసాదమును “రాగద్వేషవియుక్తైః” అను శ్లోకముచే జెప్పచుండెను.

గీ॥ ప్రసాదే సర్వదుఃఖానాం హాని రస్యోపజాయతే ।

ప్రసన్నచేతనో హ్యేషు బుద్ధిః పర్యవత్తిష్ఠతి ॥

||౬౫||

పదవిభాగము:— ప్రసాదే=సర్వదుఃఖానాం-హానిః-ఆస్య-ఉపజాయతే-ప్రసన్నచేతనః-హి-
అశు-బుద్ధిః-పర్యవత్తిష్ఠతే ।

||౬౫||

ప్రతిపదార్థము:— ప్రసాదే=స్వాస్థ్యము సంభవించినపిమ్మట; ఆస్య=స్వస్థచిత్తుడగు నీయతికి; సర్వ
దుఃఖానాం=అధ్యాత్మికాధిదైవికాధిభౌతికదుఃఖములయొక్క; హానిః=నాశము; ఉపజాయతే=కలుగుచున్నది;
హి=ఏ కారణమువలన; ప్రసన్నచేతనః=ప్రసన్నచిత్తుడగు యతికి; అశు=శీఘ్రముగ; బుద్ధిః=అంతకరణము;
పర్యవత్తిష్ఠతే=అంతటను; (అత్యస్వరూపముచే) నిశ్చలమగునో.

||౬౫||

విషయములయం దిష్టత్వానిష్టత్వజ్ఞానమే రాగద్వేషములకు బీజము. అట్టి జ్ఞానమును దోషదర్శనముచే వద
లినచో నిందియములు రాగద్వేషములు లేని వగును. (విషయములయం దసత్యతగుచ్ఛక్యబంధకత్వబుద్ధిచే రాగ
ద్వేష వియోజితము లగు ననియర్థము). కనుకనే 'అత్యవశ్యే' తనకు సంకోచవ్యాకోచములయందు నశవర్తులను,
ప్రసన్నములను అగు నిందియములచే ననిషిద్ధములగు నన్నరసాదులను, అందుకూడప్రాణిజాతిమాత్రపర్యాప్త
ముల ననుభవించుచు బహ్మవేత్తయగు యతి యిందియశుద్ధిచేతను, సమాధిచేతను వినిర్ముక్తరాగాదిదోషములు
కలవాడగుటచే శుద్ధుడై, స్వాధీనమగు చిత్తమకలవాడై చిత్తస్వాస్థ్యమును (అత్యంతస్మృత్యమును)
పొందును. "అహరశ్చా సత్వశుద్ధి సుత్వశుద్ధా ధృవా స్మృతిః" శుద్ధమైన యాహరము ననుభవించినచో
సంతోకరణము శుద్ధమగును సత్త్వము శుద్ధమైనచో స్మృతి (పరమాత్మస్మృతి) కలుగును. అని యుండుటవలన
నిందియ శుద్ధి కలిగినచో దానివలన చిత్త శుద్ధికలను.

పరమార్థప్రసాదః— పూర్వమునందు చెప్పబడినదాని నాచరించుట కసమర్థుడును తరించు ననియు
"ప్రకేతకిం" అను ప్రశ్నమున కుత్తరమును "రాగద్వేష వియుక్తైః" అను శ్లోకముచే జెప్పించుట. (శ్లోకార్థ
మంతయు వెనుక చెప్పిరితినే చూచుకొనవలయును).

"అగ్ని సంగా ద్యథా లోహ మగ్నిత్వ ముపగచ్ఛతి । అత్మసంగా త్తథా గచ్ఛ త్యాత్మతా మింది
యాదికిమ్ ॥" అగ్ని స యోగమువలన లోహ మగ్నిత్వము నెటుల పొందునో అట్లే యాత్మసంగత్యమువలన
నిందియాదిక మాత్మత్వమును పొందును.

నీలకంఠీయము:— "విషయములను ధ్యానించు నట్టి యోగికికూడ సమాధివృత్తానదశయందు ప్రమాణ
స్వభావమువలన నిందియముల ప్రవృత్తి దుష్పరిహార్యమగును. కాన పూర్వోక్తరీతిని యోగికికూడ నాశము
ప్రసక్తమగు" నను శంకను "రాగద్వేషవియుక్తైః" అను శ్లోకముచే తొలగించుచుండెను.

'విధేయాత్మా' కింకరీకృతమనస్సుగల యోగి కధీనమగు మనస్సు కామకోపధవిహీన మగుటవలన నింది
యములకూడ రాగద్వేషవియుక్తము లగును. అట్టి యిందియములచే మార్గమునందు పడియుండిన తృణాదులను
వలె విషయములను తెలిసికొనుచుండినను అవిషయములయందు కామాదులు పుట్టకపోవుటచే సంకల్పవికల్ప
రూపపంకప్రక్షాళనద్వారమున మనస్సు స్వచ్ఛతను పొందును. పరమాత్మ తద్గుణసానుడు కాన మనస్సుయొక్క
స్వచ్ఛతయే ప్రత్యేకాత్మయొక్క స్వచ్ఛత యనబడును. విషయసంయోగము అజితమనస్కుని బాధించునటుల,
జితమనస్కుని బాధింపనేరదు. కాన మనోజయ మవశ్యక రక్ష్య మని యర్థము.

||౬౬||

శాంకరభాష్యము:—

ప్రసాదే సతి కిం స్యా దిత్యవ్యతే — ప్రసాద ఇతి । ప్రసాదే సర్వదుఃఖానామాధ్యాత్మికాదీనాం హాని ర్వివాశోఽస్య యతే రుపజాయతే । కించ ప్రసన్నచేతన స్వస్థాంతఃకరణస్య హి యస్మా దాశు శీఘ్రం బుద్ధిః పర్యవత్తిష్ఠత ఆకాశమివ పరి సమతా తదవత్తిష్ఠత ఆత్మస్వరూపేదైవ నిశ్చలీభవతీత్యర్థః । ఏనం ప్రసన్నచేతనోఽవస్థితబుద్ధేః కృతకృత్యతా యతస్తస్మా ద్రాగద్యేషవియుక్తై గింద్రియై శ్శాస్త్రావిరుద్ధేష్యవజ్జనీయేషు యుక్త స్సమాచరే దితివాక్యార్థః ॥౬౫॥

శాంకరభాష్యసత్త్వబోధిని:—

రాగద్వేషయుక్తములగు నింద్రియములచే భిక్షాశనపానాదులను మాత్రము స్వీకరించుచున్నను అనేకవిధములగు దుఃఖములచే నంతఃకరణ మభిభూత మగుటం బట్టి స్వాస్థ్యమును బొందుట యశక్యమే. అట్టిప్రసాదము (స్వాస్థ్యము) పొందించిన ఫల మేమను శంకను తొలగించుటకు “ప్రసాదే” అను శ్లోకముచేత తెప్పించెను.

ఎపు డేయతియొక్క యంతఃకరణమునకు స్వాస్థ్యము పొందించునో అపుడే ఈయతి కాధ్యాత్మికాధిదైవికాధిభౌతికదుఃఖములు నశించును. మఱియు స్వస్థాంతఃకరణము కలవానియొక్క బుద్ధి శీఘ్రముగ నాకాశమువలె నంతటనాత్మస్వరూపముచేతనే నిశ్చలమగును. ఈవిధమున ప్రసన్నచిత్తము కలవానికి కృతకృత్యత పొందించును కానరాగద్వేషవియుక్తములగు నింద్రియములచేత శాస్త్రావిరుద్ధమగు భిక్షాశనపానాదులయందు విషయపారవశ్యము లేనివాడై ప్రవర్తింపవలయునని వాక్యార్థము. ॥౬౫॥

— • ౨వ అధ్యాయము ౬౫వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు • —

మధుసూదనసరస్వతీయము:— ప్రసాదమును పొందునని పూర్వశ్లోకమునందు చెప్పబడెను. ప్రసాదము పొందించిన నేమి యగునో చెప్పెద వినుము.

చిత్తమునకు స్వచ్ఛతారూపప్రసాదము సంభవించినచో నజ్ఞానవిలసితాధ్యాత్మికాది సర్వదుఃఖవివాశన మగును. ప్రసన్నచిత్తునకు సంతోషాఽసంభావనావిపరీతభావనారూపప్రతిబంధములేమింజేసి శీఘ్రముగ బ్రహ్మత్రైకాంశకారబుద్ధియంతటను స్థిరమగును. దానివలన చిత్తప్రసాదము, చిత్తప్రసాదమువలన బుద్ధిపర్యవస్థానము, దానివలన జ్ఞానవిరోధ్యజ్ఞాననివృత్తియు, దానివలన నజ్ఞాన కార్యములగు సకలదుఃఖములయొక్క హానియు సంభవించును. ఇట్టి కృమమునందును చిత్తప్రసాదమునం దధికయత్నముకొఱకు సర్వదుఃఖహానికరత్వము చెప్పబడెను. కాన విరోధములేదు.

శంకరానందీయము:— నిత్యము సమాధినిష్ఠచే నింద్రియములకును మనస్సునకును ప్రసాదమును సంపాదించిన విద్వాంసుని ప్రసాదసిద్ధియొక్క ఫలమును “ప్రసాదే” అను శ్లోకముచే చెప్పబడెను.

ఇంద్రియశుద్ధి సిద్ధించుటవలన ప్రసాదము పొందింప నీవిద్వాంసునకు దుఃఖహేతువులగు విశ్లేషములయొక్క నాశము సంభవించును. దానివలననే శీఘ్రముగ నీవిర్మలమనస్సునకు బ్రహ్మదర్శనరూపబుద్ధి ప్రకృతి స్థితమగును.

గీ॥ నాస్తి బుద్ధి రయుక్తస్య న చాయుక్తస్య భావనా ।

న చాభావయత శ్వాన్తి రశాంతస్య కుత స్సుఖమ్ ॥

॥౬౯॥

పదవిభాగము:— న- అస్తి- బుద్ధి:- ఆయుక్తస్య- న- చ- ఆయుక్తస్య- భావనా- న- చ- అభావయత:- శాంతి:- అశాంతస్య- కుత:- సుఖమ్ ।

॥౬౯॥

ప్రతిపదార్థము:— ఆయుక్తస్య=సమాహితము కాని (స్వాస్థ్యములేని) యంతఃకరణకలనానికి, బుద్ధి=ఆత్మస్వరూపవిషయక మగు నిశ్చయజ్ఞానము: నాస్తి=సంభవింపనేదు; ఆయుక్తస్య=అసమాహితాంతఃకరణము; భావనా=ఆత్మజ్ఞానమునం దభినివేశము; నచ=సంభవింపనేరదు; అభావయత=ఆత్మజ్ఞానాభినివేశము లేనివానికి; శాంతి=ఉపశమము; నచ=సంభవింపనేరదు; అశాంతస్య=శాంతిలేనివానికి; సుఖం=(విషయతృప్త్యనుండి యింది)యములయొక్క నివృత్తి సుఖమునంబడును) తద్రూపసుఖము; కుత=ఎటుల; సంభవతి=సంభవించును? (సంభవింపనేరదు.

॥౬౯॥

శాంకరభాష్యమ్:—

సేయం ప్రసన్నతా స్త్రాయతే— నాస్తితి । నాస్తి న విద్యతే న భవతి త్యర్థః । బుద్ధిరాత్మస్వరూపవిషయాఽయుక్త స్వాసమాహితాంతఃకరణస్య । న చాస్త్యయుక్తస్య భావనాఽఽత్మజ్ఞానాభినివేశః । తథా న చాస్త్యభావయత ఆత్మజ్ఞానాభినివేశ మకుర్యత శ్వాంతి రుపశమః । అశాంతస్య కుత స్సుఖమ్ । ఇన్ద్రియాణాం హి విషయసేవాత్పష్టాతో నివృత్తి ర్వా తత్సుఖం న విషయవిషయా తృప్త్యా, దుఃఖమేవ హి సా న తృప్త్యాయాం సత్త్వాం సుఖస్య గంధమాత్రమ పుష్పపద్మత ఇత్యర్థః ॥

॥౬౯॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

అంతఃకరణపరిశుద్ధిచేతనే యాత్మజ్ఞానము సిద్ధించు ననెదవా? అట్లు సిద్ధింపనేరదు మతే మనినః ప్రసన్నాంతఃకరణునకే యాత్మజ్ఞానము సిద్ధించు నని చెప్పి యంతఃకరణమునందుండు ప్రసన్నత్వ (స్వాస్థ్య) మును 'నాస్తి బుద్ధిః' అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను. అసమాహితాంతఃకరణున కాత్మజ్ఞానము కలుగదు. అసమాహితాంతఃకరణున కాత్మజ్ఞానాభినివేశము సంభవింపదు.

పరమార్థప్రవా:— “విజ్ఞానామృతనిర్గుణావని రివ స్వానందపూర్ణోదధే, రూర్మి శ్చాశ్వతసుప్రసాదపదనం భూతానుకంసాప్రసూః । నిర్వాతస్థితసుప్రదీపకలికా శైరాగ్రభాగ్యాశ్చదం, దృశ్యాతీతపదానంబరసికా స్వాంతస్థితి స్తద్విదామ్ ॥” బ్రహ్మతత్త్వయొక్క స్వీయ మగు యంతస్థితి విజ్ఞాన మనెడి యమృత ప్రవాహమునకు స్థానమువంటిది. మఱియు స్వానందపూర్ణోదధయొక్క తరంగరూపము, శాశ్వతప్రసాదమునకు గృహరూపము, భూతదయను కలుగజేయునది; నిర్వాతప్రదేశమునందుండు దీపలికవంటిది; శైరాగ్రభాగ్యమున కాధారము, దృశ్యాతీత మగు బ్రహ్మపదమును పొందుటయం దాసక్తికలది (కాన విద్వాంసుఁ డవశ్యము ప్రసన్నచిత్తుఁడై యుండవలెను.)

॥౬౯॥

—• అవ ఆధ్యాయము ౬౬వ శ్లోకవ్యాఖ్యానితేషములు •—

మధుమాదనసరస్వతీయము:— ఈ చెప్పినవిషయమునే తృతియోకముఖమున “నాస్తి బుద్ధిః” అను శ్లోకముచే వ్యభిచరించుచుండెను.

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(అందుచే నాత్మజ్ఞానము సంభవింపదని యాశయము). ఆత్మజ్ఞానాభినివేశము లేనివానికి శాంతి సంభవింపదు. శాంతిలేనివానికి సుఖ మెటుల సంభవించును? అనగా నాత్మ యాపాతతః తెలిసిన పిమ్మట శ్రీవరాధ్యావృత్తిరూపమగు స్మృతిని జేయుచునే యుండవలెను.) అట్టివాని కపరోక్ష జ్ఞానము కలిగి దానివలన ననర్థనివృత్తి యగును. అటుల శ్రీవరాధ్యావృత్తిరూపమగు భావన లేనివాని కపరోక్షానుభూతి దుర్బలము. అపరోక్షానుభూతి లేనివాని కనర్థనివృత్తి సంభవింపదు. పరమానందసాగరముకంటె వేఱగు సంసారసాగరమునందు నిమగ్నమై అనర్థనివృత్తిని గానని వానికి సుఖావిర్భావము సంభవింపదని యాశయము.

అట్టివానికి గూడ విషయసేవలన వైషయికసుఖము సంభవించుననెదవా? విషయ తృప్తి యుండిన సుఖలేశమైన సంభవింపదు. కాన నీవిషయతృప్తి యనునది దుఃఖరూపమే; సుఖ రూపము కానేరదు. మఱి సుఖరూప మేమనిన? విషయతృప్తియనుండి ఇంద్రియముల నివృత్తియే సుఖ మనంబడును.

కాన నట్టి సుఖము పొందింపవలయు ననిన శాంతిని సంపాదించవలయును. శాంతిని సంపాదించవలయు ననిన శ్రీవరాధ్యావృత్తితత్పరుడై యుండవలెను. అట్టి శ్రీవరాధ్యావృత్తికి చిత్తస్వాస్థ్యము హేతువు. కాన తప్పక నిరతిశయసుఖమును గోరువాఁడు చిత్తస్వాస్థ్యమును సంపాదించవలయునని యాశయము

॥౬౬॥

మనోజయములేనివానికి శ్రీవరాధిమనరూపవేదాంతవిచారజన్యమగు నాత్మజ్ఞానము కలుగ నేరదు. అట్టిబుద్ధి లేనిచో వానికి విజాతీయప్రత్యయప్రవాహకూన్యసజాతీయప్రత్యయప్రవాహరూపమగు నిదధ్యాసనాత్మకభావ నము సంభవింపదు. అత్యవిషయకభావన లేనివానికి సకార్యావిద్యానివృత్తిరూపము, వేదాంతచాక్రజన్యము నగు బ్రహ్మత్రైక్యసాక్షాత్కారము సంభవింపదు. అత్యసాక్షాత్కారకూన్యన కిక మోక్షానంద మెట్లు పొందించును? పొందించ దని యాశయము.

శంకరానందీయము:— నిత్యానిత్యవస్తువివేకవైరాగ్యములచేతను, తీవ్రముముత్సుత్వముచేతను పర్యమను సంస్యసించి యేముముత్సువులు శ్రీవరాధిమను చేయుచుందురో అట్టివారెవరు ముక్తి-సమ్యక్జ్ఞానము లేరిచే సిద్ధింపదు. సమ్యక్జ్ఞానము సమాధి లేనిచే సిద్ధింపదు. సమాధి యింద్రియనిగ్రహము లేనిచే సిద్ధింపదు. ఇంద్రియ నిగ్రహము నిశ్చేషముగ రాగమును పరిత్యజించనిచే సిద్ధింపదు. అని “యతతో హ్యపి కాస్తేయ!” అనునది మొదలగు గ్రంథముచే రాగద్వేషపరిత్యాగమును, ఇంద్రియనిగ్రహమును, సమాధ్యనుష్ఠానమును చెప్పి “ధ్యానతో విషయా స్త్వంసః” అనుదానిచే ఒహిర్ముఖుఁడగు జ్ఞానికి జ్ఞానసాకాద్యనష్టము పొందించు వని ప్రతిపాదించి యిపు డనేకవిధముల వేదాంతములను వినియు, శిష్యులకు చెప్పియు పతనపాతనమాత్రముచేతనే తనను కృతార్థునిగ తలచునట్టియు, దుర్బుద్ధిచేతను, అలస్యముచేతను ధ్యానాదులయంద పరివృత్తుఁడగు ముముక్షు తపశ్శ్రమ సమాధి నాచరింపవలెనని నూచించుటకు సమాధినాచరించనివాని కనర్థమును ‘నాస్తి బుద్ధి రయక్తస్య’ అను శ్లోకముచే జెప్పచుండెను.

అనేక పర్యాయములు వేదాంతశ్రవణ మొనరించియు, తీవ్రముముఖుడే శాంతుఁడు (అంతరిందియనిగ్రహము కలవాఁడు) దాంతుఁడు, (బహిరిందియ నిగ్రహము కలవాఁడు) ఉపరతుఁడు, (విత్తేపము లేనివాఁడు) తీతిత్తువు (తీతోష్ణద్వంద్వసహిష్ణువు) అయి యపృథిబద్ధజ్ఞానసిద్ధికోట కెవఁడు సమాధివాచరించఁడో అట్టి యన మాహితచిత్తునకు చిత్తప్రసాదైకలభ్యము, సర్వత్ర బ్రహ్మదర్శనరూపమునగు పృథ్వ్యస్పృష్టి సంభవించదు. శ్రవణ మనేక పర్యాయము లాచరించిన నట్టిశ్రవణజన్యజ్ఞానము పదవాక్యార్థవిషయకమే యగును. కాని వస్తుగోచరము కానేరదు. మాత్మబుద్ధిచే నొకానొకని కట్టి జ్ఞానము జనించిన నది స్థిరముగ నుండనేర దని యర్థము.

ఈశ్లోకమున ‘అయుక్తస్య’ అనుపదము సమాధికవశ్యకర్తవ్యత్వద్వ్యోతవార్థము రెండుసార్లు చెప్పబడెను.

“కారణాభావే కార్యాభావః” (కారణములేనిదే కార్యము జనించదు.) అను న్యాయమున సమాధిసముత్పన్న బ్రహ్మపరోక్షజ్ఞానకూన్యనకు “న చ భావనా” (దేహమునందువలె “నే నిదియే” యని స్వాత్మసాక్షాత్కృతముగుబ్రహ్మమునం దాత్మత్వాభినివేశమే భావనయనియనబడును. లేక బ్రహ్మతాదాత్మ్యావృత్తిచేబ్రహ్మమునందే న్యనస్థితిరూపముగ నవాంబుద్ధి భావన యనంబడును.) అట్టిభావన అయుక్తనకు సంభవింపదు. నిద్రనండి మొలకువగాంచినవాడెట్లు దేహమును తననుగ తలచునో అటులే “నేను బ్రహ్మమును, ఇతరమైందికాను” అని యాత్మను, (తనను) బ్రహ్మమునుగ దలపనట్టియు, స్వయముగ బ్రహ్మస్వరూపముచే నుండనట్టి యతికి ‘శాంతిః’ అనాత్మతాదాత్మ్యతత్కార్యసంబంధాదర్శనరూపముగు శాంతి సంభవింపదు. మఱియు ‘అశాంతస్య’ అనాత్మసాత్మ్యముగను ద్వైతమును చూచునట్టివానికి నిత్యము, నిరంతరముబ్రహ్మ సంబంధముగు గుఖమెటులప్రాప్తించును? ప్రాప్తించదని భావము. “ఈసర్వము, నేను బ్రహ్మస్వరూపమే” అని సర్వమును, తనను బ్రహ్మముగఁజూచు యతికి బ్రహ్మనందరసానుభవము ప్రాప్తించును, కాని తద్విపరీతగర్వికెటుల సిద్ధించును? సిద్ధింపనేరదు.

లేక ‘నచాభావయత శాంతిః’ “శుభ్రము, దృష్టము, స్పృష్టము, సుతము, విజ్ఞాతము, తాను సర్వము చిద్రూపముగు బ్రహ్మమే” యనిసర్వమునకు చిన్మాతృత్వమునునిత్యమునిరంతరము చిదాత్మికవృత్తిచే భావింపని యవిద్యాంశునకు చిదానందైకరసబ్రహ్మస్వరూపముచే నవస్థానను నెడి శాంతి సంభవింపదు. ఇట్లు విదేహముక్తిని పొందనివానికి విదేహకైవల్యసుఖ మెట్లు ప్రాప్తించును? బ్రహ్మభావమును పొందనివానికి బ్రహ్మసుఖము సిద్ధించ దని భావము.

నీలకంఠీయము:— మనస్సుతోహడ నిందియముల నిగ్రహించనిచో గలుగుదోషము చెప్పబడెను. బుద్ధియొక్క పర్యవస్థాపనము లేనిచో నేమిదోషము ప్రాప్తించునను నాశంకను “శాన్తిబుద్ధిః” అను శ్లోకముచే దొలగించుచుండెను.

శ్రవణమననములయం దాసక్తిలేనివానికి ప్రమాణప్రమేయవిషయ కాసంభావన లోలఁగకపోవుటచే బ్రహ్మత్వైకత్యనిశ్చయము సంభవింపదు. అట్టి యనమాహితచిత్తునకు మనస్సుయొక్క చాంచల్యముచే బుద్ధియొక్క చాంచల్యమువలన బ్రహ్మకారాంతఃకరణవృత్తిప్రమాదము సంభవింపదు. ధ్యానము నాచరించనివానికి చిత్త మననస్థితువుగుటచే దుఃఖ మవశ్యము సంభవించుటవలన సర్వదుఃఖోపరమము సంభవింపదు. అనుపరతదుఃఖునకు దుఃఖి యగుటవలన పృథ్వ్యగద్వయానందరూపముగు గుఖ మెటుల ప్రాప్తించును? ప్రాప్తించనేరదు. ఈశ్లోకము నందుగల మొదటి ‘అయుక్తస్య’ అనుపదము ‘యుజిశ్యోగే’ యోగవాచక యుజ్ఞ ధాతువువలన నివృత్తము. రెండవది యగు “అయుక్తస్య” అనుపదము “యుజసమాధౌ” సమాధివాచక యుజధాతువువలన నివృత్తము. తాన బుద్ధికి పర్యవస్థాన మావశ్యకము.

గీ॥ ఇన్ద్రియాణాం హి చరతాం యన్మనోఽనువిధీయతే ।

తదస్య హరతి ప్రజ్ఞాం వాయు ర్నావ మివామ్భసి ॥

॥౬౧॥

పదవిభాగము:— ఇన్ద్రియాణాం-హి-చరతాం-యత్-మనః-అనువిధీయతే-తత్-అస్య-హరతి-ప్రజ్ఞాం-వాయుః-నావం-ఇవ-అంభసి ।

॥౬౧॥

ప్రతిపదార్థము:— హి=ఏకారణమువలన; స్వస్వవిషయేషు=(ఈపద మధ్యాహార్యము) తమతమ విషయములందు, చరతాం=ప్రవర్తించుచున్న; ఇన్ద్రియాణాం=(ఇది కర్మార్థమునందు వృత్తి) ఇన్ద్రియములను; యత్=ఏ; మనః=మనస్సు; అనువిధీయతే=అనుసరించునో; తత్=ఆమనస్సు; అస్య=ఈయతియొక్క; ప్రజ్ఞాం=(అత్మానాత్మవివేకమువలనఁగలిగిన) తత్త్వజ్ఞానమును; అంభసి=ఉదకమునందు; వాయుః=వాయువు; నావమివ=పడవనువలె; హరతి=హరించుచున్నది.

॥౬౧॥

శాంకరభాష్యము:—

అయుక్తస్య కస్మా ద్బుద్ధి ర్నాస్తీ త్యుచ్యతే— ఇన్ద్రియాణామితి । ఇన్ద్రియాణాం హి యస్మా చ్చరతాం స్వస్వవిషయేషు ప్రవర్తమానానాం యన్మనోఽనువిధీయతే అనువర్తతే తదిన్ద్రియవిషయవికల్పనే ప్రవృత్తం మనోఽస్య యతే ర్హరతి ప్రజ్ఞా మాత్మానాత్మవివేకజాం వాళయతి । కథం? వాయు ర్నావమివామ్భ స్యుదకే జిగమిషతాం మార్గా దుద్భృత్యోన్మార్గే యథా వాయు ర్నావం ప్రవర్తయత్యేవ మాత్మవిషయాం ప్రజ్ఞాం హృత్వా మనోవిషయ విషయాం కరోతి ॥

॥౬౨॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

అసమాహితాంతఃకరణున కేందుల కాత్మజ్ఞానము సంభవింప దను శంకకు సమాధానమును 'ఇన్ద్రియాణాం' అను శ్లోకముచేఁ జెప్పచుండెను.

శబ్దస్పర్శరూపరసగంధము లనెడి స్వస్వవిషయములయందు ప్రవర్తించుచున్న త్వక్ష్ణు శ్శోత్రాజిహ్వఘ్రాణము లనెడు యిన్ద్రియముల ననుసరించి ఏమనస్సు విషయవికల్పనమునందుఁ (అనగా శోత్రాదీన్ద్రియములకు ఏవిషయములు కలవో అట్టిశబ్దాదులను పరస్పరము విభజించు కొని గ్రహించుట విషయవికల్పనము) ప్రవర్తించునో ఆమనస్సు ఈ యతియొక్క యాత్మానాత్మవివేకమువలన ఇనించెడి ఆత్మతత్త్వవిషయ మగు ప్రజ్ఞను హరించి, యుదకమునందు ప్రయాణముచేసెడివారల నావను మార్గమును మరల్చి యున్మార్గమునందు (వేరొక మార్గమునందు) వాయువు ప్రవేశపెట్టునటుల విషయవిషయికముగ ప్రజ్ఞను జేయును. కాన నసమాహితాంతఃకరణున కాత్మతత్త్వవిషయిక మగు జ్ఞానము గలుగనేరదు.

—, ౨వ అధ్యాయము- ౬౨ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు ,—

మధునాదనసరస్వతీయము:— మనోజయమలేనివానికి శ్రవణమనరూప జేదాంతవిచారజన్యము, ఆత్మవిషయికమునగు బుద్ధి యేకారణమువలన సంభవింపదను నాశంకను “ఇన్ద్రియాణాం హి చరతాం” అను శ్లోకముచేఁ దొలఁగించుచుండెను.

కాంక్షాభావ్యతత్వబోధనః—

“యతతో హ్యపి కాంతేయ” (గీ2-60) “తాని సర్వాణి సంయమ్య” (గీ2-61) అను శ్లోకములచేఁ జెప్పబడిన విషయమే యీ “నాన్తి బుద్ధి గయుక్తశ్చ” (గీ2-66) “ఇన్ద్రియాణాం హి చరతాం” (గీ2-67) అను శ్లోకములచేఁ జెప్పటచే పునరుక్తి యని శంకింపఁజనదు. “యతతో హ్యపి” అనునది మొదలు రెండశ్లోకములచేఁ బ్రతిజ్ఞాత మగు నర్థమునందే “ధ్యాయతో విషయా న్పుంసః” అను శ్లోకముచే ననేకవిధము లగు నుపపత్తులను జెప్పి ప్రతిజ్ఞా తార్థము నీశ్లోకములచే నుపసంహరించెను. కానఁ బునరుక్తిదోషము పొప్పించదు. [౬౭]

స్వవిషయమందు ప్రవర్తించు ఇంద్రియములలో నేయొక యింద్రియమునైన అత్యుముగఁ జేసికొని మనస్సు ప్రవర్తించినచో ఆయొక్క యింద్రియమే మనస్సుచే ననుసృతమై యాసాధకునియొక్క యాత్మవిషయకము, శాస్త్రీయమునగు ప్రజ్ఞను మనస్సు విషయావిష్ట మగుటవలన హరించుచున్నది. ఈవిధముగ నొకయింద్రియమే ప్రజ్ఞను హరించుచుండ సర్వేంద్రియములు ప్రజ్ఞను హరించునని యేమి చెప్పవలయును? ఇట దృష్టాంతము స్పష్టమే. వాయువున కుదకమునందే నా కావారణసామర్థ్యము; భూమి కుందిట్టి సామర్థ్యములేదని నూచించుటకు దృష్టాంతమునందు “అంభసి” అని చెప్పఁబడెను. ఇదేవిధమున దార్పణీయమునందును, జలస్థానీయమునందును మన శ్చాంచల్యముండ నిందియమునకు ప్రజ్ఞాచారణసామర్థ్యముండును. భూస్థానీయమునందును మనస్థైర్యముండ, నిందియమునకు ప్రజ్ఞాచారణసామర్థ్యము లేదని నూచితము.

శంకరానందీయముః— మేధావిచే నధీతమిహంసాది శాస్త్రవ్యవస్థానము బుద్ధిచే నెట్లు నుపప్రతిష్ఠిత మగునో యట్లే నూత్నబుద్ధికలవానిచే ననుష్ఠించఁబడిన శ్రవణానుభవతలఁ గలిగెడి జ్ఞానము సమాధిలేకున్నను నశింపదని శంకింపఁజనదు. ఇట్లే కాచయనాదిజ్ఞాన మతిస్థూలమైనను మాటిమాటి కవలోడవ కాని యాచరణకాని లేనిదే స్పష్టముగ భాసింపుటలేదు. అట్టియెడ అతినూత్నము, నిఁద్రియాగోచరము, ప్రమాణావిషయము, అప్రమా రము, అసంస్కృతము, అసారూఢము, నశించని ప్రతిపక్షభూతమునగు నజ్ఞానముకల యాత్మజ్ఞానము సమాధి లేనిదే ప్రకాశింపదని యేమి చెప్పవలయును? కాన నట్టి యాత్మజ్ఞానప్రకాశసిద్ధినిమిత్రము మునుత్పత్తునకు సమాధి కర్తవ్యమని నూచించుటకు బహిఃప్రవృత్తునకు జ్ఞానాశప్రకారమును సదృష్టాంతముగ ‘ఇంద్రియాణాం హి చంతాం’ అనుశ్లోకముచేఁ జెప్పఁచుండెను.

శ్రోతాద్విజ్ఞానేంద్రియములు, వాగాది కర్మేంద్రియములు తరుతరు విషయములయందు ప్రవర్తించుచుండ లోకవాసనలచేతను, శాస్త్రవాసనలచేతను, విషయవాసనలచేతను కర్మవాసనలచేత నావిష్టమైనమనస్సు శత్రునిచ్చా వంతుఁ డగు విద్వాంసునిచే న్యేచ్ఛానురూపముగఁ బ్రవర్తించఁజేయఁబడును. అందుచే నట్టి మనస్సు వాయువు నదీజలముందు నావనులె స్వవాసనానురూపముగఁ బ్రవర్తించునీవిద్వాంసుని యాత్మా నాత్మవివేకబుద్ధిని హరించు చున్నది. అనఁగా నదినుండి రెండవతీరమునుగూర్చి వెళ్ళుచున్న నావను ప్రతికూలవాయువు గొప్పగుడియందు పార మైచును లేక జలముచే నిండించి ముంచివేయును. లేక గొప్పపాముమునో డీ ననజేసి భగ్నము చేయును. లేక నపారశక్రబీజమునుకాని, విషమస్థానమునుకాని పొందించును. ఇట్లన్ని విధముల నానాక కర్మమునే యెటులు సమ హూర్చునో, అటులే యుత్క్లష్టనికృష్టములగు ననాద్యద్యావాసలచే నావిష్ట మగు మనస్సు విద్వాంసునియొక్క వివేకబుద్ధిని విషయములయందుకాని, కర్మయందుకాని, యోగముందుకాని, ఉపాసనయందుకాని, కృతవీర్య మందుకాని, మఱియొకదానియందుకాని పడవైచి ధ్వస్తము చేయునని యర్థము. [౬౮]

గీ॥ తస్మా ద్యస్య మహాబాహో! నిగృహీతాని సర్వశః ।

ఇంద్రియా ణీంద్రియార్థేభ్యః తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా ॥

॥౬౮॥

పదవిభాగము:— తస్మాత్-యస్య-మహాబాహో!-నిగృహీతాని-సర్వశః-ఇంద్రియాణి-ఇంద్రియార్థేభ్యః-తస్య-ప్రజ్ఞా-ప్రతిష్ఠితా ।

॥౬౮॥

ప్రతిపదార్థము:— మే మహాబాహో! = పెద్దబాహువులుగల ఓయర్జునా!; తస్మాత్ = విషయములయందుండిరియముల ప్రకృత్తి దోషరూప మగుటవలన; యస్య = యెవనియొక్క; ఇంద్రియాణి = ఇంద్రియములు; ఇంద్రియార్థేభ్యః = శబ్దస్పర్శరూపరసగంధముల నెడి విషయములనుండి; నిగృహీతాని = మరలించబడినవో; తస్య = అతనికి; ప్రజ్ఞా = అత్యంతస్వస్థాత్మాత్మకరము; ప్రతిష్ఠితా = ప్రతిష్ఠిత మగును (ప్రక్షరగ సంభవించి సుస్థితమగును.) ॥౬౮॥

శాంకరభాష్యము:—

“యతోహ్యపి” (గీ 2-60) ఇత్యుపన్యస్త స్యార్థ స్యానేకథోపపత్తి ముక్త్యా తం చార్థముపపాద్యోపసంహరతి— తస్మాదితి । ఇంద్రియాణాం ప్రవృత్తౌ దోష ఉపపాదితో యస్మాత్-తస్మా ద్యస్య యతే త్వేమహాబాహో! నిగృహీతాని సర్వశ స్సర్వప్రకారై ర్మానసాదిభేదై రింద్రియార్థేభ్య స్తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా ॥

॥౬౮॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

“యతో హ్యపి” అనుశ్లోకముచే నుపన్యస్తమైన యర్థమున కనేకవిధముల నుపపత్తిని జెప్పి మఱియు నాయర్థమునే “తస్మా ద్యస్య” అను శ్లోకముచే నుపపాదించి, ఉపసంహరించుచుండెను. ఇంద్రియముల ప్రవృత్తియందు దోషము చెప్పబడెను. ఏమనిన ? “అసమాహిత మగు నంతఃకరణముచే ననుసరింపబడిన యింద్రియములు బలాత్కారముగ ప్రజ్ఞను హరించు” నని యింద్రియముల ప్రవృత్తియందు దోషము చెప్పబడుటవలన ఓయర్జునా! ఎవనియొక్క యింద్రియములు మనోగ్రాహ్యచతుర్గ్రాహ్యదిభేదములచే ననేకవిధము లగు శబ్దస్పర్శరూపరసగంధముల నెడి విషయములనుండి మరలునో, అట్టి యతికి బ్రహ్మోక్తై క్యవిషయికమగు ప్రజ్ఞా సుప్రతిష్ఠిత మగును. కాన నాత్మజ్ఞానమును గోరెడి పురుషున కింద్రియాజయ మవశ్యకర్తవ్యము).

—+ ౨వ అధ్యాయము- ౬౮ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు +—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— కాన నోయర్జునా! ఎవని సర్వేంద్రియములు విషయములనుండి నిగ్రహించబడునో అట్టివానికి ప్రజ్ఞ ప్రతిష్ఠిత మగును. ఇట “మహాబాహో!” అని సంబోధనచే సర్వశత్రునివారణ త్నముండ వగుటవలన నింద్రియశత్రునివారణమనందుగూడ నీవు సమర్థుడవని నూచింపబడెను. ఇంద్రియసంయమము స్థితప్రజ్ఞానకు అక్షణ మనియు, మునుత్పన్నునకు ప్రజ్ఞాసాధన మనియు నుపసంహరింపవలసి యుండుటవలన నీశ్లోకమునందుగల “తస్య” అను పదముచే సిద్ధుని, సాధకుని గ్రహింపవగును.

శంకరానందీయము:— రాగ ద్వేషలోభమోహాదిదోషములచేతనే యింద్రియములకు విషయముల ప్రకృత్తి సంభవించును. అట్టి ప్రకృత్తి యున్నచో సమాధి సంభవింపకుండును. సమాధి లేమింటేని జ్ఞానము సంభవింపదు. అందువలననే బ్రహ్మరూప మగు స్వాత్మయందు దహంభావము సంభవముకాదు. అట్టి యహంభావము లేనిచోముక్తి

గీ॥ యా నిశా సర్వభూతానాం తస్యాం జాగర్తి సంయమీ ।

యస్యాం జాగ్రతి భూతాని సా నిశా పశ్యతో మునేః ॥

॥౬౯॥

పదవిభాగము:— యా- నిశా- సర్వభూతానాం- తస్యాం- జాగర్తి- సంయమీ- యస్యాం- జాగ్రతి- భూతాని- సా- నిశా- పశ్యతో- మునేః ॥

॥౬౯॥

ప్రతిపదార్థము:— సర్వభూతానాం=నిఖలస్రావణము; యా=ఏయాత్మకత్వమును; నిశా=రాత్రివంటిది నిశా యగుచున్నదో; తస్యాం=ఆయాత్మకత్వమునందు; సంయమీ=జలేంద్రియం డగుయోగి; జాగర్తి=మేలుకొనును; యస్యాం=ఏయవిద్యయను రాత్రియందు; భూతాని=నిఖలస్రావణము; జాగ్రతి=(నిద్రించుచున్న) మేలుకునగుచున్నదో; పశ్యతో=ఆత్మజ్ఞానముకల; మునేః=జలేంద్రియం డగు యోగికి; సా=ఆయవిద్యయను రాత్రి; నిశా=నిశాస్రాయమగుచున్నది.

॥౬౯॥

శాంకరభాష్యమ్:—

(1) సోఽయం లోకకో వై దికశ్చ వ్యవహార స్స ఉత్పన్నవివేకజ్ఞానస్య స్థితప్రజ్ఞా స్యావిద్యా కార్యత్వా దవిద్యానివృత్తౌ నివర్తతే । ఆవిద్యాయాశ్చ విద్యావిరోధా నివృత్తి రిత్యేత మర్థం మృతీకుర్వ న్నహ— యా నిశేతి । యా నిశా రాత్రి సర్వపదార్థానా మవివేకకారీ తమ స్వభావత్వా తస్యేషాం భూతానాం సర్వభూతానాం కిం త్వరమార్థతత్త్వం స్థితప్రజ్ఞాస్య విషయః । యథా సత్తంతరాణా మహ రేహ స దన్యేషాం నిశా భవతి, తద్వ న్నత్తంతరస్థాని

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(1) జనించిన వివేకజ్ఞానముకల స్థితప్రజ్ఞాన కవిద్య తొలగ నవిద్యాకార్య మగు లోక వై దికవ్యవహారములు గూడ నివర్తించును. విద్యతో విరోధము గల దగుటచే నవిద్య విద్యవలన నివర్తించును. అను నీవిషయమును స్పష్టముచేయుచు బాహ్యకరణములకును, ఆభ్యంతరకరణము లకు నేక కాలమునందు పరాగూపము లగు విషయములయందును, ప్రత్యగూప మగు నాత్మ యందు నొకేసారి ప్రవృత్తిగలుగుట యెట్లు సంభవించదో యటులనే పరాగూపము లగు విష యములయొక్క జ్ఞానము అనాదియు, ఆత్మావరణము నగు నవిద్యయొక్క కార్య మగుటంజేసి యాత్మదర్శన మవిద్యానివర్తక మగును. అందుచే విషయవిజ్ఞానాత్మదర్శనము లొకసారి సంభవ

సంభవము కాదు. మక్తిలేనందున ముఖము సంభవించదు. ఇంద్రియనిగ్రహ మొనరించక రాగ ద్వేషములచే బహిః ప్రవృత్తుం డగువాడు జ్ఞానియైనను వానికి ననర్థపరంపర సంభవింపును. కాన నింద్రియసముదాయమును రాగ ద్వేషాదులతో వియోగ మొనరించి రెస్సగ నిగ్రహించి ముముక్షు వగు యతి విదేహముక్తికొఱకు సమాధి ననుష్ఠింపవలయు నని నూచించుటకు “తస్మాత్” అని చెప్పమొదలిడెను.

॥౬౯॥

—, ౨వ అధ్యాయము- ౬౯ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు —

మధునూదనసరస్వతీయము:— ఈవిధమున ప్రజ్ఞాసై ర్యముకై ముముక్షువు ఇంద్రియసంయమ ప్రయత్నపూర్వకముగఁ జేయఁదగిన దని చెప్పఁబడెను. స్థితప్రజ్ఞాన కన్ననో సర్వేంద్రియసంయమ స్వతస్సిద్ధమే యని “యా నిశా” అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను.

శాంకరభావ్యమే:—

యానా మజ్ఞానాం సర్వభూతానాం నిశేవ నిశా పరమార్థతత్త్వ మగోచరత్వా దతద్బుద్ధీనాం ।
తస్యాం పరమార్థతత్త్వలక్షణాయా మజ్ఞాననిద్రాయాః ప్రబుద్ధో జాగర్తి సంయమీ సంయ
మవాన్వితే:ద్రియా యోగీత్యర్థః ।

(2) యస్యాం గ్రాహ్యగ్రాహక భేదలక్షణాయా మవిద్యానిశాయాం ప్రసుప్తాన్వేన
భూతాని జాగ్రతీ త్యుచ్యతే యస్యాం నిశాయాం ప్రసుప్తా ఇన స్వప్నదృశ సా నిశా అవిద్యా
రూపత్వా త్పరమార్థతత్త్వం వశ్యతో మునేః । అశః కర్మాణ్యవిద్యావస్థాయామేవ చోద్యంతే
న విద్యావస్థాయామ్ । విద్యాయాం హి సముదితే సవితరి శార్వర మివ తమః ప్రదాశ ముచ

శాంకరభావ్యతత్త్వబోధన:—

ములు కానేరవు. అందువలన నాత్మజ్ఞానమునిమిత్త మింద్రియములను విషయములయందుఁ
బ్రేవేళించకుండ నిగ్రహించవలె నని ఈశ్లోకముచేఁ జెప్పుచున్నాఁడు.

ఏది తమస్వభావము కల దగుటచే సర్వప్రాణులకు సర్వపదార్థావివేకకారియై రాతి
యగుచున్నదో. అదిఏదనిన: స్థితప్రజ్ఞునకు విషయమగు పరమార్థతత్త్వము అట్టిపరమార్థతత్త్వము
ప్రకాశస్వభావము కలదిగదా! అట్టి పరమార్థతత్త్వము అజ్ఞుల కెటుల నిశ యగుచు? అనిన ఇత
రులకు పగలుగా నైన కాలము నక్తంచరుల (గుడ్లగూబల) కెటుల రాతి యగునో అటులనే
ఆత్మజ్ఞానకూన్యల కగోచర మగుటంజేసి నక్తంచరస్థానియులు, అజ్ఞులు నగు సర్వభూతములకు
పరమార్థతత్త్వము రాతివంటిదిగాన నిశ యనఁబడును. అట్టి పరమార్థతత్త్వరూపమగు నిశయం
దజ్ఞానసిద్ధినిండి జితేంద్రియఁ డగు జ్ఞాని మెలకువ గాంచుచుండును.

(2) గ్రాహ్య మనియు, గ్రాహక మనియు భేదముగల ఏయవిద్య యనెడి నిశయఁడు
నిద్రించుచునే యున్నట్టి పర్వభూతములు మేలుకొనుచున్నవని చెప్పఁబడుచున్నవో, (ఏయవిద్యా
నిశయఁడు నిద్రించువారువలె స్వప్నదృక్కు లగుచుండిరో) అట్టి ద్వైతావస్థ అవిద్యారూప
మగుటంజేసి పరమార్థతత్త్వమును తెలిసికొనినట్టియు, నివృత్తమగు యవిద్యకలిగినట్టి సంన్యాసికి

వేదాంతవాక్యజనితసాక్షాత్కారరూప మగు “అహం బ్రహ్మస్మి” అనెడి బ్రహ్మ అజ్ఞుల కప్రకాశరూప
మగుటచే రాత్రివంటి దగును. అట్టి బ్రహ్మవిద్యాస్వరూప మగు సర్వభూతనిశయం నిద్రాసంయమముగల స్థిత
ప్రజ్ఞుఁ డజ్ఞానసిద్ధినిండి మెలకువగాంచి సావధానుఁడై యుండును. ఏవిధయందు ద్వైతదర్శనస్వరూప మగు
సవిద్యానిద్రాయందు నిద్రించునట్టి భూతములు స్వప్నమునందువలె కృతహరించుచున్నవో యాద్వైతదర్శనరూప
మగు సవిద్యానిద్రా “సా నిశా” యపరోక్షముగ నాత్మతత్త్వమును తెలిసికొనిన స్థితప్రజ్ఞునకు ప్రకాశించును.
ద్రుమ యనునది బాధపర్యంత ముండుటవలన నెంతవరకు మెలకువగాంచఁడో అంతవరకే స్వప్నదర్శనము. తత్త్వ
జ్ఞానకాలమం దన్ననో ద్రుమనిమిత్త మగు నేకకహరము సంభవింపదు. ఈవిషయమునే వార్తక కారులు “కారక
వ్యవహారే హి శుద్ధం వస్తు న వీక్ష్యతే । శుద్ధే వస్తుని సిద్ధే చ కారకవ్యాపృతి స్తథా ॥ కాకోలుకనిశేవాయం
సంసారోఽజ్ఞాత్మ వేదినోః । యా నిశా సర్వభూతానా మిత్యవోచ త్వయం హరిః ॥” (ఈ కార్యము చేయఁ

కాంకరభాష్యమ్:—

గచ్ఛ త్యవిద్యా । పాప్రీద్విద్యోశ్చత్తై రవిద్యా పప్రీమాణబుద్ధ్యా గృహ్యమాణా క్రియాకారకఫల భేదరూపాః సర్వకర్మపేతుత్వం ప్రతిపద్యతే । నాప్రీమాణబుద్ధ్యా గృహ్యమాణాయాః కర్మపేతుత్వోపపత్తిః । పప్రీమాణభూతేన వేదేన మనుచోదితం కర్తవ్యం కర్మేతి కర్మణి కర్తా ప్రవర్తతే నావిద్యామాశ్రయించు సర్వం నిశేవేతి ।

కాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

నిశయే (రాత్రియే) యగుచున్నది అనగా నజ్ఞానికి పరమార్థావస్థ నిశ (రాత్రి) వంటిది జ్ఞానికి చైత్రితావస్థ నిశవంటిదని యాశయము కాన అవిద్యావస్థయందు క్రియాకారకఫలభేదములు భాసించుటవలన నాయవస్థయందే కర్మలు విధింపబడుచున్నవి. విద్యచే నవిద్య తొలగినను బాధితానువృత్తిచే బాధితమగు నవిద్య తిరుగ ననువృత్తమగుటచే క్రియాకారకఫలభేదప్రవృత్తి కలుగును. అట్టి భేదప్రవృత్తివలన విద్యావస్థయందు కర్మ లెందుకు సంభవింపకూడదని శంకింపజరదు, బాధితమగు నవిద్య తిరుగవలసినవృత్తమై క్రియాకారకఫలభేదప్రవృత్తి గలిగినను అట్టి భేదప్రవృత్తి యందభిలివేశము లేమింజేరి విద్యావస్థయందు కర్మలు సంభవింపవు

సూర్యుడు దయించిపిమ్మట రాత్రియందు తమస్సు నశించునట్లు విద్యోదయ మయిపిమ్మట యవిద్య నశించును. విద్యోదయమునకు పూర్వమునందు బాధకము లేమింజేరి యద్య బాధింపబడనిదై, క్రియాకారకాదిభేదస్వరూపమై పప్రీమాణానురూప మగు బుద్ధిచే గ్రహింపబడి క్రియాకారకాదిభేదాభిమానికి కర్మపేతు వగుటంజేరి సర్వకర్మ పేతు వగును. కాని యాయవిద్య—జ్ఞానోదయాంతరమున నప్రీమాణబుద్ధిచే గృహ్యమాణమై కర్మపేతువు కానేరదు. “నేను పప్రీమాణభూత మగు వేదముచే విధింపబడిన కర్మ చేయదగును.” అనికదా కర్మయందు కామియగు కర్త ప్రవర్తించును. నిఖిలజగ మనిద్యామాత్రస్వరూపము నిశ వంటి దనువాడు కర్మయందు ప్రవర్తించడు.

జగినది నేను చేయువాడనెడి కర్మకర్మ కారకవ్యవహార ముండునంతవరకు శుద్ధమగువస్తువు చూడబడదు. శుద్ధవస్తువును తెలిసికొనినపిమ్మట కర్మకర్మ కారకవ్యవహారముండదు. కాకోలాకనికనలె నీసంసారమజ్ఞానికిని, యాత్మతత్త్వమును తెలిసికొనినవానికిని ఉండును. ఈవిషయమునే క్రివారి స్వయముగ గీతలయందు “యానిశా పుర్యభూతానాం” అని చెప్పెను. అని చెప్పెను. ఎవడు వస్తుదర్శియో వాడు విపరీతదర్శి కాడు. ఏమన? ఎవనికి వస్తుయాథాత్మ్యదర్శనముండునో యట్టివానికి- విపరీతదర్శన కారణమగు వస్త్రస్థానము వస్తుదర్శనముచే బాధితమగుటవలన విపరీతదర్శనము సంభవింపదు. “యత్ర వా అన్య దివ స్యాత్త తాన్యోఽన్య తృశ్యత్ । యత్ర తృప్య సర్వ మాత్మై వాభూ త్త క్లేన కం పశ్యత్” (ఏయవస్థయందన్యమువలెభాసించునో యాయవస్థ యంద దితరు డితరమునుచూచును. ఏయవస్థయందీసాధకునకు సర్వ మాత్మ స్వరూపముగనే భాసించునో యా యవస్థయందీకరణముచే నేవిషయమును చూచును? ఏవిషయమును చూడడు) అని శ్రుతిగూడ విద్యావిద్యలకు వ్యవస్థను చెప్పుచున్నది. రాత్ర్యంధమగు కాకముయొక్క పగలు- దివాంధమగు గుడ్డగూబకు రాత్రి యగును.

శాంకరభాష్యమ్:—

(3) యస్య పున ర్నిశే వావిద్యామాత్రం మిదం సర్వం భేదజాత మితి జ్ఞానం, తస్మాత్తజ్ఞస్య సర్వకర్మసంన్యాస ఏవాధికారో న ప్రవృత్తౌ । తథా చ దర్శయిష్యతి—‘తద్బుద్ధయ స్తదాత్మానః’ (గీ 5-17) ఇత్యాదినా జ్ఞాననిష్ఠాయా మేవ తస్మాధికారః । తత్తాపి ప్రవర్తక ప్రమాణాభావే ప్రవృత్త్యనుపపత్తి రితిచేన్న, స్యాత్మవిషయత్వా దాత్మజ్ఞానస్య । న హ్యోత్తమస్యాస్విత్తని ప్రవర్తకప్రమాణాపేక్షతాత్మత్వాదేవ తదన్యత్వా చ్చ సర్వప్రమాణానాం ప్రమాణత్వస్య । న హ్యోత్తమస్వరూపాధిగమే సతి పునః ప్రమాణప్రమేయవ్యవహారస్సంభవతి । ప్రమాణత్వం హ్యోత్తమో నివర్తయ త్యంతం ప్రమాణం నివర్తయ దేవ చాప్రమాణీభవతి స్యన్న కాలప్రమాణ మివ ప్రబోధే । లోకే చ వస్త్యధిగమే ప్రవృత్తి హేతుత్వాదర్శనా త్ప్రమాణస్య । తస్మా న్నాత్మవిదః కర్మ ణ్యధికార ఇతి సిద్ధమ్ ॥

॥౬౯॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(3) విద్వాంసునకు కర్మయం దధికారము లేనిచో మఱి దేనియం దధికారము కల దనెదవా? ఎవని కవిద్యామాత్రస్వరూప మగు నీభేదజాతమంతయు “నిశ వంటిది” అని జ్ఞానము కలదో అట్టి యాత్మజ్ఞానికి సర్వకర్మసంన్యాసమునందే యధికారముకాని, ప్రవృత్తి (కర్మ) యం దధికారము లేదు. ఈవిషయమునే “తద్బుద్ధయ స్తదాత్మానః” ఇత్యాదికముచే జ్ఞానికి జ్ఞాననిష్ఠ యందే యధికార మని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్పఁగలడు.

ప్రవర్తక మగు ప్రమాణము విధికదా! అట్టివిధి లేనియెడల కర్మయందువలె విద్వాంసు నకు జ్ఞాననిష్ఠయందుఁ గూడ ప్రవృత్తి కలుగనేరదు కాన జ్ఞానికూడ విధి ననుసరింపవలయు ననెదవా? అట్లుకాదు. (1) ఆత్మజ్ఞానము విధి నపేక్షించు ననెదవా? (2) ఆత్మ విధి నపేక్షించు ననెదవా? ఆత్మజ్ఞానము స్వరూపమే (ఆత్మయే) విషయముగా గల దగుటవలన ప్రమాణప్రమే యాదుల ననుసరించి జనించుటచే విధి నపేక్షింపదు. కాన మొదటిపక్షము సంభవింపదు. ఆత్మ స్వరూప మగుటజేసి స్వస్వరూపమునం దాత్మకు ప్రవర్తకప్రమాణ మగు విధియొక్క యపేక్ష సంభవింపదు. కాన ఆత్మ విధి నపేక్షించు నను ద్వితీయపక్షము కూడ సంభవింపదు. అందు వలన జ్ఞానికూడ (విధి విధాయక “లిజ్ లోట్” తవ్యప్రత్యయరూపవిధి) ననుసరించవలె నను శంక తొలఁగెను. ఆత్మ, ఆత్మజ్ఞానములు విధి నపేక్షింపకున్నను ప్రమాణప్రమేయముల వ్యవ హారనియమమునిమిత్తము జ్ఞానికి విధ్యపేక్ష కలదని శంకింపఁజనదు ఆత్మ విధికంటె భిన్న మగుటజేసి సర్వప్రమాణములయొక్క ప్రమాణ్య మాత్మజ్ఞానోదయమే యంతముగాఁ గల

రాత్రులయందు చూచు గడ్డగూఁబయొక్క పగలు రాత్రిసంధి మగు కాకమునకు రాత్రి యగును. అని పైవిషయము నకు దృష్టాంతము. కాన సవిద్యవలనఁ బ్రాప్తించెడి క్రియా కారకాదివ్యవహారము తత్త్వదర్శి కెఱుల పాప్తిం చును? పాప్తింపనేరదు. అందువలన స్థితప్రజ్ఞాన కిందియసంయమము స్వతస్సిద్ధ మగు నని యర్థము.

కాంకరభావ్యతత్త్వబోధిని:—

దగుటవలన నాత్మజ్ఞానము కలిగినవిమ్మట ప్రమాణప్రమేయవ్యవహారమున కవకాశము లేమిం జేసి యట్టి ప్రమాణప్రమేయవ్యవహారనియమములిమిత్త మాత్మజ్ఞానికి విధి సంభవింపదు

అత్మస్వరూప్జ్ఞానము కలిగినవిమ్మట తిరిగి ప్రమాణప్రమేయవ్యవహారమే సంభవింపదు. అంతప్రమాణ మాత్మకు ప్రమాతృత్వమును నివర్తింపజేయును ప్రమాతృత్వ మాత్మకు తొల గినచో నద్వైతజ్ఞానమున కెటులు ప్రామాణ్యము సంభవించు ననెదవా? అత్మజ్ఞాన మాత్మకు ప్రమాతృత్వమును నివర్తింపజేయుచు, తాను నివృత్తమై (జాగ్రదవస్థయందు స్వప్నకాల ప్రమాణ ఏప్రమాణ మగునటుల) అప్రమాణ మగును. మఱియు వ్యవహారమునందు ప్రమా ణము నస్తుశ్చయరూపఫలము ప్రాప్తించినపిదప ప్రవర్తకమగు విధి నవేక్షింపనందున రజ్జుజ్ఞానము వలె నద్వైతజ్ఞానముకూడ ప్రమాణ మగుటంజేసి విధిని యవేక్షింపకుండును. కాన జ్ఞాననిష్ఠ విధిలేనిదె జ్ఞానమాహాత్మ్యముచేతనే ప్రాప్తించుచుండుటవలన నాత్మజ్ఞానికి కర్మసంన్యాసమునందే యధికారముకాని కర్మలయనందధికారము లేదని సిద్ధించుచున్నది. ||౬౯||

కంకరానందీయము:— అనేక శతసహస్రజన్మములయం దాచరించబడిన సుకృతముయొక్క పరివాక ముచే సంపూర్ణశుభ్రాచార్యశ్రవర ప్రసాదమును బొందిన యెవనికి సమాధిచే “నీనిఖిలప్రపంచము, నేను బ్రహ్మస్వరూపమే” అనెడి యుపనిషద్ధ మగు బ్రహ్మపరోక్షజ్ఞానము కలుగునో; మహాత్ముడగునట్టి స్థితప్రజ్ఞా నకు— పుబుద్ధునకు స్వప్నవ్యవహారము నివర్తించినట్లు “నేను, నాసంబంధమైనది” అనెడి లౌకికము. వైదికము నగు వ్యవహారము నిశ్శేషముగ నివర్తించును. నిద్రవలె నివిద్య నిశ్శేషముగ నశించుటచే దత్కార్యములగు నిఖిలవ్యవహారములు నిశ్శేషముగ నివర్తించును. కాన నిద్రనుండి మెలకువగాంచినవానివలె నవిద్యావిద్యనుండి మెలకువగాంచిన జీవన్ముక్తుడగు బ్రహ్మజేత్ర బ్రహ్మమునందె కీర్తించును. మరియొకస్థలమునందు క్రీడించడని “యా నిశా” అను శ్లోకముచే జెప్పబడుచున్నది.

ప్రాచీనకర్మఫలభోగమునకై మాటిమాటికి జన్మించు ప్రాణులు భూతములనబడును. స్థితప్రజ్ఞ వ్యతిరిక్త మగునట్టి నిఖిలభూతములకు “లేజఃపరస్యాం దేవతాయాం” అను శుక్రత్యుక్తయు, సర్వప్రమాణాగోచరయు, నిర్విశేషయు, సత్రామాత్రయునగు నేపరదేవత నిశ (రాత్రి) వంటిదగుచున్నదో; అనగా రాత్రి సర్వవ్యాపకమగుటచే దృష్టిప్రశంబులకు శత్రువు కానందున సర్వపదార్థములకు స్వ(రాత్రి) మాత్ర త్యాపాదనచే మనుష్యులకు వ్యవహరించుటకు (రాత్రి) ఏవిధమున శత్రువు కాదో; అట్లే యీపరదేవతయు సర్వవ్యాపకత్వాదిధర్మములచే వ్యవ హరించుటకు శత్రువు కానందున సర్వభూతములకు నిశ యనబడును. ‘శం సుఖం నితరాం సుఖరూపత్వాన్నిశా’ ఆత్మంతము సుఖరూప మగుటచే పరదేవత నిశ యనబడును. అట్టి పరదేవతాస్వరూపము, అనందఘనము నగు పరమాత్మయందు— స్వయముగ నవిద్యాప్రబుద్ధుడై, బహిఃప్రవృత్తినివృత్త సకలేంద్రియములుకల యొక బ్రహ్మ జేత్రయే మెలకువ గాంచును. ఆపరబ్రహ్మమునందె కీర్తించుచుండును; ఆనందించును. ఇతరులు నిద్రించు చుండురు. అనగా శుక్రజేదాంతులైనను వారు నిద్రించినవారువలె పరబ్రహ్మస్వరూపము వింతుకంటైనను తెలిసి కొనలేరు. దృష్టదర్శనదృశ్యాదిభేదముగల యేయవిద్యానిద్రాయందు భూతములు “జాగ్రతి” “నేను; నాకిది యుష్టము; ఇది యనిష్టము; ఇది చేయఁదగినది” అని వ్యవహరించుచున్నవో; యట్టి యవిద్యారూపదైన్యభూమి— జుష్టము, దర్శనమును, దృశ్యమును, సర్వమును ప్రత్యక్షపిప్తిచే బ్రహ్మమునకుఁ దెలిసికొనిన బ్రహ్మనిష్ఠునకు నిశా

యగును. అనగా నెట్లు రాత్రియందు పాణులు వ్యవహరించరో; యట్లే యీస్థితప్రజ్ఞుఁడు నవిద్యానిశయందు 'అహం, మమ' (నేను, నాసంబంధమైనది) అని వ్యవహరించఁడు. 'అహం, మమ' అనెడి జ్ఞానములకు హేతుత్వము ననాద్యవిద్యావాసనలు నిశ్శేషముగ నశించుటచే బ్రహ్మకార మగు తమబుద్ధి ప్రవేశించుటకు శక్యము కావలెనని 'అహం, మమేదం' అను ప్రాకృతవ్యవహారమును స్థితప్రజ్ఞుఁడు చేయఁడు. ఇట్టి తత్తత్తములకల స్థితప్రజ్ఞునకు వైదికవ్యవహార మెటుల సిద్ధించును? సిద్ధించదనియే యభిప్రాయము.

లేక—'అధీహి భగవో బ్రహ్మవిద్యాం పరిష్ఠాం' ఇత్యాది శ్రుతిప్రసిద్ధ మగు బ్రహ్మవిద్య తాను స్వయముగ చిదాకృతిచే నూర్యప్రభవతే ప్రకాశరూపమైనను సమ్యగ్దృష్టివిహీనులకు రాత్రివలె నగును. కాన నావిద్య సర్వపాణులకు నిశ యనఁడును. ఎట్లు ప్రసిద్ధనిశ—తనసంబంధ మగు తమశ్శక్తి చే నామరూపభేదమును తొలగించి నిఖిలవస్తుజాతమును తమోమాత్ర మొనరించి స్వయముగ సంతటను విజృంభించునో; అట్లే యీబ్రహ్మవిద్యయు స్వకీయచిచ్ఛక్తి చే నామరూపభేదమును పోగొట్టి నిఖిలదృశ్యజాతమును చిన్మాత్రస్వరూప మొనరించి తా నొక్కటియే యంతట విజృంభించును. నిశయందువలె నేబ్రహ్మవిద్యయందు దజ్జలు, తద్జ్జలు త్యగిగ్రహణ రూపస్వప్నములను చూచువారై నిద్రించుచుండిరో; అట్టి బ్రహ్మవిద్యయందు బహిఃప్రవృత్తి కూన్యఁడగు స్థితప్రజ్ఞుఁడు మెలకువగాంచును. అనగా నాత్మరతుఁడై, ఆత్మయందే కీర్షకకవాఁడై, ఆత్మధకుఁడై, ఆత్మజ్యోతికలవాఁడై, ఆత్మానందముకలవాఁడై సర్వదా యుండును. ఎయివిద్యయందు సర్వభూతములు "నీవు, నేను, ఇది, అది" అని వ్యవహరించునో అట్టి యవిద్యారూప మగు బ్రహ్మవిద్య— "దృష్టృదర్శకదృశ్యములు మిథ్య" యని చెలిసికొనిన బ్రహ్మజేత్రకు నిశ యగును. ఎట్లుజ్ఞానులగు పాణులకు బ్రహ్మవిద్య నిశ యగునో, యట్లే బ్రహ్మజేత్ర కవిద్యయు నిశ యగును. బ్రహ్మవిద్యచే "నేను బ్రహ్మస్వరూపము" అని తనను అనందైకరసముగను, పరిపూర్ణముగను విషయ మొనరించుకొనుట కెట్లుజ్ఞులు సమర్థులుకారో, యట్లే యీబ్రహ్మజేత్రయు— "నేను, ఇది నాసంబంధమైనది" అని దేహేంద్రియాదికము నవిద్యచే విషయ మొనరించుకొనుటకు సమర్థుఁడు కాఁడు. కనుక నే యీబ్రహ్మజేత్రకు యోగ్యుల లేవందున లోకి వైదికకర్మతయందు దధికారము లేదు. దేహమునందు, తదాక్రమిగ్నజాత్యాదులయందు ఆభిమానము, ఫలార్థిత్వము, "నాకిది కర్తవ్య మిది యకర్తవ్య" మను క్రియతయందు దగు గుణదోషదర్శన మెవనికి కలదో, వానికి కర్మములయందు యోగ్యత కన్పట్టుచున్నది. ఎఁడొట్టి తత్తత్తజ్ఞానుఁడో వానికి కర్మములయందు యోగ్యత లేదు. నిత్యనిరంతరసమాధినిష్ఠచే నిరూఢవిజ్ఞానబలమున నవిద్యను, నాధ్యానిక మగు తత్కార్యమును నిర్మూలించి బ్రహ్మతాదాత్మ్యమును పొంది "నేను బ్రహ్మస్వరూపమునే" అని సర్వదా బ్రహ్మమునందే బ్రహ్మత్వముగ నుండు విద్వాంసునకుఁ దిగి శరీరతాదాత్మ్యవృత్తి కాని, ఆశరీరమునందు "అహం మమ" అను భిమానము కాని సంభవించదు. అట్టి భిమానము సంభవించనపు డాశరీరమునందు దాహోపితవర్ణ జాత్యాద్యభిమానము సిద్ధింపదు. అట్టి భిమానము సిద్ధించనిచో సర్వమును మిథ్య యని చెలిసికొనినవానికి ఫలమునందు లోకి యుండును. క్రియలయందు గుణదోషదర్శనము సిద్ధింపదు. ఇట్లైనచో సర్వమిథ్యాత్వదగ్ధ సమునకు, ప్రవృత్తికి పరస్పరవిరోధ ముండుటవలనను, ఏకాధికరణత్వము సంభవించనందున విద్వాంసునకుఁ గర్మమునందు దధికార ముపపన్నము కాదు. వస్తువత్వత్వనిశ్చయపూర్వక మైనది ప్రకృతి. వస్తువుయొడ భిముకల్పితత్వనిశ్చయధిమూలక మైనది సర్వమిథ్యాత్వజ్ఞానము. కాన నారెంటికి పరస్పరవిరుద్ధత్వము, ఏకాధికరణత్వముపపత్తియు సంభవించును.

'కర్తయు, కరణము, కాగ్యము, సర్వము మిథ్య' అని నిశ్చయముకల విద్వాంసుఁడు కర్మము నాచరించుట గాక. అట్టి కర్మము మిథ్యాత్వపురస్సరముగ నాచరింపఁబడినది కాన బంధకము కానేరదని శంకింపఁజనదు. "ఇది తత్తత్తము కాదు; మరప్రదేశము" అని నలమిథ్యాత్వదర్శి తృప్తిఁ దెనను. వానికి ప్రవృత్తి కనుపించుటలేదు. కాన

మిథ్యాత్వజ్ఞానము ప్రవృత్తికి విరుద్ధము. అందుచే 'నాకోపితి మగు స్వము మిథ్య' అని యాకోపితాధిష్ఠాన మగు బ్రహ్మమునే యంతట చూచునట్టివానికిఁ బ్రవృత్తి సంభవింపదని యేమి చెప్పవలయును? ప్రవృత్తి యంతమాత్ర మట్టివానికి సంభవింపదు. కాన నవిద్యావంతునకే కర్మములయగు దధికారము, విద్యకు నవిద్యాతత్కార్యములకు విరోధమువలన విద్యాంసులకు కర్మలయం దధికారము లేదు. తేజస్సునందు తమస్సు, తత్కార్య ముండనటుల విద్యావంతునియం దవిద్యాతత్కార్యము లుండనేరవు. కాన విధియు, విధానము, విధేయును, విధాత, సర్వ మావిద్యక మని తెలిసికొనిన బ్రహ్మవిత్తునకు సత్స్వరూపముచే నవస్థానమును విడిచి మఱియొక కర్తవ్యము లేదని పిదగు.

భాష్యోక్త్యర్థపిక:- ఈవిధమున స్థితప్రజ్ఞతత్వజన్మవర్ణనద్వారమున మునుఁజూపులు స్థితప్రజ్ఞత్వము కోతకు సమస్కేంద్రియనిగ్రహము చేయఁదగు నని బోధింపఁబడెను. ఇక విశేషజ్ఞానముకల స్థితప్రజ్ఞునకు సమన స్కేంద్రియనిగ్రహము స్వతస్సిద్ధమైనదే. అను నీవిషయమును చెప్పఁదలచి యవిద్యావస్థయందే కర్మములు విధించఁబడుచున్నవి, కాని విద్యావస్థయందు విధించఁబడుటలేదని ద్యోతనముచేయుటకు "యా నికా" అని చెప్పఁచుండెను.

ఉలూక (గుడ్లగూబ) స్థానీయ మగు సర్వభూతముల కేది నిశవంటిదై నిశ యగుచున్నదో, అట్టి పరమార్థ తత్త్వమునం దజ్ఞానద్రుమంఢి మెఱుగువగాంచిన జ్ఞానయోగి యగు స్థితప్రజ్ఞుఁడు మేలుకొనియుండును. గ్రాహ్య గ్రాహకస్వరూప మగు నేయవిద్యయందు భూతములు మేలుకొనునో యది పరమార్థతత్త్వమును తెలిసికొనిన మునికి రాత్రివంటి దని యర్థము.

పరమార్థపునా:- విషయపరావృత్తము లగు స్కేంద్రియములు కలవానిస్థితిని "యా నికా" అను శ్లోక ముచేఁ జెప్పఁచుండెను.

సర్వభూతము లాత్మను తెలిసికొనఁజాలనందున నాత్మవిషయ కాజ్ఞానము- గుడ్లగూబకు పగలు రాత్రి యగు నటుల సర్వభూతములకు రాత్రి యగును. అట్టి రాత్రియందు విషయవ్యావృత్తేంద్రియుఁ డగు యోగి "జాగర్తి" మెఱుగువగాంచుచుండును. ఏజాగ్రదవస్థయందు నిఖిలభూతములు వ్యవహరించుచుండెనో యది యాత్మదృష్టికల మునికి దానియందు వ్యవహారము లేమింజేసి నిశ యగుచున్నది. ఈవిషయమే "అత్మా న హి స్ఫురతి సర్వశరీర భాజం, తేషాం నికా భవతి సా ఖలు తత్ర యోగీ । జాగర్తి జాగ్రతి చ వే వ్యవహారజాతే, తన్న స్ఫుర త్యుగ్ర ధియః త్విదాన్య సా తే ॥" అని స్పష్టముగఁ జెప్పబడెను. ఇట్లు సకలేంద్రియపరావృత్తత్వమే స్థితప్రజ్ఞతత్వ మని యర్థము.

లేక, సర్వప్రాణులకు సకలేంద్రియోపరతిరూప మగు నేనుమపి కలదో యట్టి సుమపియం దాత్మా కా రాంతఃకరణవృత్తి యున్నను సర్వప్రాణు లాత్మను తెలిసికొనుటలేదు. తుర్యావస్థాపరిణత మగునట్టి సుమపియం దాత్మనిష్ఠఁ డగు పురుషుఁడు సుఖానుభవము కలవాఁ డగును. ఈవిషయమునే 'దైవం హ్యేత న్నిధునం పరమో హ్యేష అనంద స్తస్మా దేవం వి త్స్విప్యా ల్లోక్యం హేత ఏవం తదేవ తే మిధునేన ప్రియేణ ధామ్నా సమర్థయతి' అను శ్లోతికూడ బోధించుచున్నది. మఱియు వాసిష్ఠమునందుగూడ "విద్రాదౌ జాగరస్యాస్తే యో భావ ఉపపద్యతే । తం భావం భావయ న్నాత్మ దద్వయానంద మశ్నుతే" (ఎవనికి నిద్రాది యగు జాగరాంతమునం దేభావము జనించునో యాభావమునే భావించుచు వాఁ డద్వయానందమును నాత్మత్వ పొందును.) అని చెప్పఁ బడెను. ఏజాగ్రదవస్థయందు నిఖిలభూతములు స్వవ్యాపారము నాచరించునో యది- వ్యవహారదృష్టిలేని యాత్మ దృష్టికు దృశ్యప్రపంచముయొక్క స్ఫూర్తి లేమింజేసి నిశ యగును.

గీ: ఆపూర్ణమాణ మచలప్రతిష్ఠం సముద్ర మాపః ప్రవిశన్తి యద్వత్ ।

తద్వ త్కామా యం ప్రవిశన్తి సర్వే స శాన్తి మాప్నోతి న కామకామీ ॥౨౦॥

పదవిభాగము:— ఆపూర్ణమాణం- అచలప్రతిష్ఠం- సముద్రం- ఆపః- ప్రవిశన్తి- యద్వత్- తద్వత్- కామాః- యం- ప్రవిశన్తి- సర్వే- సః- శాన్తిం- ఆప్నోతి- న- కామకామీ । ॥౨౦॥

ప్రతిపదార్థము:— యద్వత్=వివిధముగ; ఆప్నోతి=(ఈపద మధ్యాహార్యము) ఉదకములచేత; ఆపూర్ణమాణం=అంతటపూరింపఁబడుచుండినను, అచలప్రతిష్ఠం, అచల=చలనరహితమగు; ప్రతిష్ఠం=స్థితిగల; సముద్రం=సముద్రమును; ఆపః=ఉదకములు; ప్రవిశన్తి=ప్రవేశించుచున్నవో; తద్వత్=వివిధముగ నే; సర్వే=నిఖిల మగు; కామాః=కోరికలు; యం=ఏయాత్మజ్ఞానిని; ప్రవిశన్తి=ప్రవేశించుచున్నవో; సః=ఆయాత్మజ్ఞాని; శాంతిం=మోక్షమును; ఆప్నోతి=పొందుచుండెను; కామకామీ, కామ=సృష్టించినవనితాదిభోగములను; కామీ=కోరువాడు; శాంతిం=మోక్షమును; నాప్నోతి=పొందఁడు ॥౨౦॥

నీలకంఠము.— “యదా పంచావతీస్తన్తే” అను కారకోపనిషచ్చుత్తియొక్క చతుర్థపాద మగు “తా మాహుః పరిమాం గతిం” అను వాక్యముచే నుపపాదిత మగు నర్థమును “యా నిశా” అను శ్లోకముచేఁ జెప్పుచుండెను.

సర్వప్రాణుల కేది నిశవంటి నిశ యగుచున్నదో అనగా మధ్యందినమునందు గుడ్లగూబలవలె చతుష్పంతులైనను సర్వప్రాణు లేప్రత్యక్షోతిస్సునందు గుడ్డివాం ద్రగుచుండిరో; యిట్టి ప్రత్యక్షోతిస్సునం దిందియమనోబుద్ధ్యాదినిగ్రహస్వభావముకల యోగి యిందియాదులకు దృక్పక్షి లోపించినను అనుపరతదృక్పక్షికలవాడై యుండును. ఈవిషయమునే “న హి ద్రష్టు ర్దృష్టే ర్విపరిలోపో విద్యతేఽవిశాశిత్వాత్” అను శ్లోతిగూడఁ జెప్పుచున్నది. నిశిధమునందు గుడ్లగూబలవలె క్రియా కార కాది ద్వైతస్వప్నప్రవర్తక మగు నే యవిద్యానిశయందు నిఖిలప్రాణులు స్వవ్యాపారమునందు ప్రవర్తించుచుండిరో, అట్టి యవిద్య యాత్మజ్ఞానసంపన్నుఁ డగు యోగికి ప్రారబ్ధకర్మముచే విదేహకైవల్యము ప్రాప్తించకున్నను లేకతః ఆనువర్తమానమై సమాధివృత్తాన కాలమందు వ్యవహారమువలన నీయోగికి గాంధాంధ కారముగల రాత్రివలె క్లేశ కారి యగుచున్నది. మనుష్యులు గాంధాంధ కారసంచారమువలన భయపడినటుల అతిసుకుమారు లగు యోగులు బాహ్యవ్యవహారమువలన నుద్వేగమును పొందెదరు. ఈ విషయమే “ఆత్మమాత్రకల్పా హి విద్యా నత్యల్పదుఃఖరేశేనావృద్ధిజతే” (విద్యాంనుండు నేత్రసదృశుండు. అనగా నేత్రము స్వల్పరేణువును తాకిన నెటుల నుద్వేగముగను పొందునో అటులే విద్యాంనుండు డత్వల్పదుఃఖరేశముచేగూడ నుద్వేగమును పొందును) అని యోగాభాష్యమునందు చెప్పఁబడెను. మఱియు నీవిషయమునే “కారకవ్యవహారే హి శుద్ధం వస్తు న వీక్ష్యతే । శుద్ధే విస్తుని సిద్ధే చ కారకవ్యాపృతి స్తథా । కాకోలూక నిశేవాయం సంసారోఽజ్ఞాత్మజేదినోః । యా నిశా సర్వభూతానా మిత్యవోచ తస్యైవం హరిః ॥” అను వార్తికములగూడ బోధించుచున్నవి (ఈవార్తికముల కర్థము మధురూదనసరస్వతీవ్యాఖ్యయందే చూపఁబడెను.)

“బుద్ధతత్త్వస్య లోకోయం జడోన్మత్తపిశాచవత్ । బుద్ధతత్త్వోఽపి లోకస్య జడోన్మత్తపిశాచవత్ ॥” అత్మతత్త్వమును జలిపిశానినవాని కీలోకము జడమువలె, ఉన్మత్తమువలె, పిశాచగ్రస్తమువలె కాన్పించును. అత్మతత్త్వజేత్రయు లోకమున కటులే జడోన్మత్తపిశాచములవలెకనపించును. “యదా సంహరతే చాయం” అను శ్లోకము మొదలు “యా నిశా” అను శ్లోకముకంటకు నగు గ్రంథము “కి మానీత” అను నర్జునప్రశ్నమున కుత్తరముగ స్థితప్రజ్ఞుండు సర్వదా సమాధినిష్ఠుడై పరమగతిని పొంది యుండు నని చెప్పఁబడెను. ॥౨౧॥

కాంక్షరభావ్యమ్:—

విదుష స్త్యక్తైషణస్య స్థితప్రజ్ఞస్య యతేరేవ మోక్షప్రాప్తి ర్న త్వసంన్యాసిరః కామ కామిన ఇత్యేత మర్థం దృష్టాన్తేన ప్రతిపాదయిష్య మ్నాహ. — ఆపూర్యేతి । ఆపూర్యమాణ మద్భి రచలప్రతిష్ఠ మచతలయా ప్రతిష్ఠావస్థతి ర్యస్య త మచలప్రతిష్ఠం సముద్రమాప స్సర్వతో గతాః ప్రవిశంతి స్వాత్మస్థ మవిక్రియ మేవ సంతం యద్వ త్తద్వ త్కామా విషయసన్నిధా వపి కాంక్షరభావ్యకత్త్యబోధిని:—

సంన్యసింపనివాడు గూడ విద్యాఫల మగు మోక్షమును బొందుటకు సమర్థుఁ డగుచుండ నేకారణముచే విద్యాయున కిది విధింపబడుచుండె ననిన? ఆపాతజ్ఞానము గలిగి వివేకవైరా గ్యాదివిశిష్టుఁడును దారై పరాధనై పరాపుత్రైషణలను వదలిరవాఁడును, శ్రీహణమననదిధ్యా పనముల ద్వారమున జనించిన సాక్షాత్కారము గలవాఁడు నగు ముఖ్యమగు సంన్యాసికి మోక్షము సంభవించును; కాని ఇతరునకు సంభవింపదు. అను విషయమును దృష్టాంతపుగస్సర ముగ ప్రతిపాదించఁదలచి “రాగద్వేషవియుక్తేస్తు విషయానిందియై శ్చరణ” (గీ2-64) అను శ్లోకముచేఁ జెప్పఁబడిన యర్థమునే తిరుగ “ఆపూర్యమాణం” అను శ్లోకముచేఁ జెప్పుచుండెను.

వివిధముగ నుదకముచే పూరింపబడుచున్నను వృద్ధిహాసములు లేని స్థితికలదై యుండు సముద్రమును గౌతమి, భాగీరథి, యమున, కావేరి, నర్మదా మొదలగు నదుల యుదకములు ప్రవేశించుచున్నవో (ఇన్నివిధము లగు నుదకములు ప్రవేశించినను నేవికారమును లేక స్వస్థ

—+ ౨వ అధ్యాయము- ౭౦ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు +—

మధునాదనసరస్వతీయము:— ఇట్టి స్థితప్రజ్ఞానకు సర్వవిత్తేపకాంతి యర్హత్సిద్ధ మగునని దృష్టాంత పురస్కరముగ “ఆపూర్యమాణం” అను శ్లోకముచేఁ జెప్పుచుండెను.

ఆతిక్రమించఁబడని మర్యాదకలిగినట్టియు, లేః మైవాకాది పర్యతముల కాశ్రయమగునట్టియు, సర్వనదు లచే సంపఁబడుచున్న సముద్రమును వర్షోదకము లెట్టితీరున ప్రవేశించుచున్నవో యదేవిధమున యజ్ఞులచే కోరఁ బడు శబ్దాదివిషయములు నిర్వి కారముగ నే నిర్వి కారుడగు స్థితప్రజ్ఞుని ప్రార్థకర్మవశమున నవర్జనీయములై ప్రవేశించుచున్నవి అట్లు ప్రవేశించినను స్థితప్రజ్ఞుని వికారము కలవానిగఁ జేయుటకు సమర్థములు కావు. మహా సముద్రస్థానీయమగు స్థితప్రజ్ఞుఁడు సర్వలౌకికాలౌకికకర్మవిత్తేపవివృత్తిని, బాధితావిద్యానువృత్తి యున్నను అట్టి యవిద్యా కార్యనివృత్తిని జ్ఞానబలముచే పొందును. విషయములనుకోరు స్వభావముకల యజ్ఞుఁడు పూర్వోక్త మగు కాంతిని పొందడు. మఱియు నెల్లపుడు లౌకికాలౌకిక కర్మవిత్తేపముచే గొప్ప క్లేశార్జవమునందు మునుగు నని యీశ్లోకార్థము.

ఈ చెప్పుటచే జ్ఞానికే ఫలభూతమగు విద్యత్సంన్యాసము, సర్వవిత్తేపవివృత్తి రూపమగు జీనస్మృతియు సంభ వించును. అట్టివానికే దైవాధీనవిషయభోగము ప్రాప్తించినను నిర్వి కారత్వము సంభవించునని తెలిసికొనదగినది.

శంకరానందీయము:— కన్యక ఋతుమతియై తల్లిదండ్రులను, అన్నదమ్ములను, స్వ జనమును విడనాడి యొకభర్త నే యాశ్రయించి, భర్తయే యాధారముగాఁగలదై యక్కడనే కీర్తించుచున్నది, సంతపించుచున్నది, హర్షించుచున్నది. ఇతరపురుషుని చెవిఁబెట్టదు, చూడదు, స్పృశించదు, స్పృశించదు, స్వయముగ పతివ్రతయై యా

శాంకరభాష్యమితి—

సర్వత ఇచ్ఛానిశేషా యం పురుషం సముద్రమివాపోఽనికుర్వంతః ప్రవిశంతి సర్వ ఆత్మశ్చైవ ప్రలియంతే న స్వాస్త్వవశం కుర్వంతి; స శాంతిం మోక్ష మాప్నోతి నేతరః కామకామీ కామ్యంత ఇతి కామా విషయా స్తా న్కామయితం శీలం యస్యైవ కామకామీ నైవ మాప్నోతిశ్చర్ధః ।

॥౨౦॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధనః—

రూపమునం దుండిన సముద్రముయొక్క స్థితి యేకరూపమై యున్నదో) అదేవిధమున సౌక్ష్మం దనవనితాదిసాన్నిధ్య మున్నను ఇచ్ఛానిశేషములు (కోరికలు) వికారమును పొందింప (యుదక ములు సముద్రమును ప్రవేశించునటుల) యేపురుషుని ప్రవేశించునో అనఁగా అన్నికోరిక లాత్మ యందు లయమును బొందునో, యేపురుషుని కామవరవశునిగఁ జేరికొనలేనో, అపురుషుఁడు మోక్షమును బొందును. విషయములను గోరు పురుషుఁడు (అనఁగా కామవరవశుడు) మోక్ష మును బొందనేరఁడు.

॥౨౦॥

ధర్మగ్రహణం దే యు-డును. అట్లే యే బ్రహ్మవేత్తయొక్క పజ్ఞ సమాధిచే ప్రాధభావమును పొంది దేహమును, ప్రాణమును, ఇంద్రియములను, సర్వమును దూరముగవిడచి సచ్చిదానందైకరసస్వరూపముగ నొక పరబ్రహ్మమే యాశ్రయముగాకలదై యాపరబ్రహ్మమునందే కీడ్చకలదై సంతోషముకలదైపరివ్రతవలె నన్య మును వినదో, చూడదో, తలపదో, తెలిసికొనదో, స్వయముగ తత్త్వరూపముగనుండునో, యట్టివాఁడే జీవ మృక్తిసుఖమును, విదేహకైవల్యసుఖమును పొందునని నూచించుటకు ఇట్టి లక్షణములకల యతియే విదేహ ముక్తిని పొందును. ఇతరుఁడు పొందడని నిర్ధారణచేయుచు స్థితప్రజ్ఞునకు- భిక్షాదికమునందుకూడ వృత్తి బాహ్యనవలంబి యగునని “అపూర్వమాణం” అను శ్లోకముచే జెప్పబడినది.

గంగానర్మదాగోదావరీకృష్ణా కాశేరీసింధు మొదలగు మహానదులనుండి యనేక వేలముఖములుగ బయలుపడలు మహాప్రవాహములచే నంతట నిండింపఁబడుచుండినను సముద్రము ప్రాచీనస్వీయలక్షణము నతిక్రమించనట్టి (వృద్ధిక్షయకూన్యముగు) జలస్థితిమర్యాదకలదియై (అనఁగా గంగాది మహానదీజలప్రవేశము లేని కాలమునం దెట్లు వృద్ధిక్షయకూన్యమై యుండునో; యట్లే గంగానద్యాదుల ప్రవాహములు ప్రవేశించిన కాలమునందును నేకరూప ముగ సత్తావిశేషకూన్యమై వృద్ధిక్షయకూన్యమై యెల్లప్పుడు నుండుననుట. అట్టి సముద్రమును గంగాగోదావ ర్యాదినదులయొక్క నానాముఖములనుండి బయలుపడలిన నానావిధవర్ణరసగంధగుణఫలములుగల యుదకము లెట్లు స్వకీయశుక్లనీలారుణవీతాదిరూపవిశేషములను, మధురామృతిక్షకషాయాది రసవిశేషములను, పరిమలపూర్వ్యాది గంధ విశేషములను, అఘృత్యగురుత్వాది గుణవిశేషములను వికల్పిత్రీచతుఃపంచషట్ప్రాప్తనవదళశత కృచ్ఛత్రతసమాన పుణ్యవిశేషములను, తమతమ నామవిశేషములనుఁ బరిత్యజించి సముద్రభావమునే పొందుచున్నవో (అనఁగా గంగాది నదులు సముద్రమునుపొంది తత్సంబంధమహిమచే నామరూపగుణవిశేషములచే నెట్లు సముద్రముకంటె వేరగుట లేదో)యట్లే నామభేదముచేతను, రూపభేదముచేతను రసభేదముచేతను, గంధభేదముచేతను, పాకభేదముచేతనువేరు వేరుగగ్రంహించబడుభోగ్యపదార్థములగు నూపాపూపరసాన్నాదులు, ఇతరభోగ్యవిశేషములు కామములనబడును. అట్టి కామములు అనిచ్ఛాప్రార్థనమువలన సర్వతః సంప్రాప్తములై నానావిధనామరూపరస గంధపాకసంస్తారాది విశేషవిచిత్రరూపములై “నన్నుగ్రహించు” నని దాతృజనద్వారమున నంతటను సంప్రాప్తములగుచుండ పట్టి

భోగ్యవిశేషములచే వ్యాసముగ చేయబడుచుండిన “అచలప్రతిష్ఠ” సమాధివృత్తానదశమందుగూడ సదా కారత్వమును పొందించి సత్స్వరూపముగనే నిశ్చలముగనుండిన యఖండాకారవృత్తియొక్క స్థితికల (అట్టి సమయమునందుగూడ బాహ్యములను వికల్పించక సమాధినిష్ఠ చే విపరిణామాహితాంతఃకరణముకల) బ్రహ్మవిత్తును అట్టి కామములు ‘ప్రవిశిన్తి’ ప్రవేశించును. సర్వవిషయము లేబ్రహ్మనిష్ఠుని పొంది చిద్బాహుపన్నములై యాత్మ దృష్టిచే ప్రవిలాపితములై స్వకీయముగు నామవిశేషమును, రూపవిశేషమును, గంధవిశేషమును, సాగవిశేషమును, సుస్కారవిశేషమును, దుఃఖవిశేషమును పరిత్యజించి సముద్రమును ప్రవేశించిన మహాదీశులములు సముద్ర భావమునరలె స్వయముగ బ్రహ్మభావమును పొందుచున్నవి. ఇట్టి శ్రుణుములుకల బ్రహ్మచేతయే యవిద్యా ప్రపంచోపశమరూప మగు విదేహముక్తిని పొందుచున్నాఁడు. విషయములను కోరికనాఁడు తాను కైకల్య కారణభూతముగు బ్రహ్మనిష్ఠానూపస్వధర్మమును బరిత్యజించి యనాత్మయం దాత్మభావమును పొందించి భోక్తయై శుక్తి మందు రజఃమునులె డోషరక్షేత్రమునందు జలమునువలె నద్వితీయబ్రహ్మమునందు లేని ద్వైతమును కల్పించి “నేను భోక్తను, ఇది భోగ్యము” అని యవ్యతాభిసాధి కలనాఁడుగుటచే బాహ్యవాసవలచే నసత్యముగు ననంతామమతాభివేశములతో బద్ధుడై “ఇది రమ్యమైనది, ఇది ఇష్టమైనది, ఇది యనిష్టమైనది” అనెడి భేదబుద్ధిచే నామరూపాది విశేషవిభాగపురస్కరముగ పదార్థములను గ్రహించుచున్నాఁడు. కాన దేహ తాదాత్మ్యాపత్తిచే నెఁడఁగనభివేశముచే నద్వితీయబ్రహ్మమునందు భేదమును చూచునో యట్టి ద్వైతకర్మ మోక్షమును పొందడు. ఈ విషయమునే “యదాహ్యేవైష వికస్మి న్నదరమంతరం కురుతే | అథ తస్య భయం భవతి | తత్త్వేన భయం విరుషోఽనున్వానస్య” అను తైత్తిరీయశ్లోకము చెప్పుచున్నది.

దేహతాదాత్మ్యము లేనిదే భేదదర్శనము కాని, కామన కాని సిద్ధింపదు. అవిద్యలేనిదే దేహతాదాత్మ్యము సంభవింపదు. అవిద్యావశాత్తునకు ముక్తిలేకపోవుట యుక్తమే. కాన విదేహకైకల్యము కోరిక కుతి చేసి నుండు నెన్నడు దేహతాదాత్మ్యాపత్తిచే భేదదృష్టిని చేయరాదు. ఈ శ్లోకముచేతను, దీనికి పూర్వశ్లోకముచేతను ఆహారాదులయందుగూడ స్థితప్రజ్ఞుడగు బ్రహ్మవేత్తబ్రహ్మస్వరూపముగ బ్రహ్మమునందే యుండును. అనాత్మయగు మండడని “కమానీత” (నితప్రజ్ఞుడెట్లు కూర్చుండును.) అను ప్రశ్నమునకు సమాధానము చెప్పబడెను.

పరమార్థప్రపంచం— ఇంద్రియపరావృత్తిని దృష్టాంతపురస్కరముగ “అపూర్వమాణం” అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను. మేఘములచే వెలుపల కుదకము లాగుకొనబడుచుండినను త్తయమును బొందనట్టియు, తిరుగ వర్షమువలన సంభవించెడి ప్రవాహములతో కూడినను వృద్ధిలేక మర్యాద నతిక్రమించనట్టి సముద్రము నెట్లు నానాదీప్రవాహములు ప్రవేశించుచున్నవో; అట్లే ప్రకృతమునందు విషయవృత్తులు బహిర్ని సృతములైనను స్థితప్రజ్ఞుడగుటవలన త్తయమును పొందనట్టియు, తిరుగ నా యింద్రియవృత్తులను నిరోధించినపుడు “నేను వివృత్తేంద్రియుడను” అను అభిమానకూన్యడగు పురుషుఁ దాత్మనుభయమును పొందును. కాని భోగముల వశేషించువాఁ దాత్మనుభయమును పొందనేరడు.

నీలకంఠీయము:— “ప్రజనాతి యదా కామాన్, ఇంద్రియాణీంద్రియేర్థేభ్యో నిగృహీతాని” అను శ్లోకములు మొదలుకొని విషయపరిత్యాగము, విషయములనుండి యింద్రియములను మరలించుట చెప్పబడెను. ఈ చెప్పుటచే విషయముల కాత్మకంఠై పృథక్సత్త్వము కలదని సిద్ధించుచున్నది. “నేనా నానాస్థికించన” అను శ్లోకచే విషయముల కాత్మకంఠై పృథక్సత్త్వము లేదని సిద్ధించుచున్నదని శంకింపఁజనదు. “ఇహ భూతలే ఘటో నాస్తి” (ఈభూమియందు ఘటములేదు) అని చెప్పినచో నావాక్యమువలన ఘటముయొక్క స్వరూపము నిషేధింపఁబడుటలేదు. మరేమనిన? ఘటమునకు భూతలసంబంధము నిషేధింపఁబడును. ఆదేవిధమున ప్రత్యగూప్రపంచందే విషయసంబంధనిషేధము సంభవించును ఇంతమాత్రముచే విషయములకసత్త్వము సంభవింపదు. అత్మకంఠై పృథక్సత్త్వమే సంభవించును. కానఅద్వైతసిద్ధి సంభవింపదను నాశంకను దృష్టాంతపురస్కరముగ “అపూర్వమాణం” అనుశ్లోకముచేఁ దొలగించుచుండెను.

గీ॥ విహాయ కామా న్య స్సర్వా న్పుమాం శ్చరతి నిస్సృహః ।

నిర్మమో నిరహంకార స్స శాన్తి మధిగచ్ఛతి ॥

॥౭౦॥

పదవిభాగము:— విహాయ- కామాన్- యః- సర్వాన్- పుమాన్- చరతి- నిస్సృహః- నిర్మమః- నిరహంకారః- సః- శాంతిం- అధిగచ్ఛతి ।

॥౭౧॥

ప్రతిపదార్థము:— యః=ఏ; పుమాన్=(సంస్కృతీ యగు) పురుషుడు; సర్వాన్=సమస్త మగు; కామాన్=కోరికలను; విహాయ=విడచి; నిస్సృహః=(శరీర జీవనమాత్ర)మునందుగూడ కోరికలేనివాడై; శరీర జీవనమాత్రమునిమిత్తము భిక్షాదులను పరిగ్రహించినను (ఇది నాదీయము) యభినివేశము లేనివాడై, నిహంకారః =విద్యాదినిమిత్త మగు నాత్మభావన (ఆత్మగౌరవము) లేనివాడై; చరతి=(జీవనమాత్ర)చేష్టశేషముకలవాడై సంపరించునో; సః=అట్టి స్థితప్రజ్ఞుడు; శాంతిం=మోక్షమును; అధిగచ్ఛతి=పొందును. ॥౭౧॥

వృద్ధిగుణము లేనిదగుటచే బ్రతేకించుచున్న జలముచే నుద్రేకము (ఆతిశయము) లేనిది. బయలు వెడలుచున్న యుదకములచే కూన్యమైనను ప్రాసగుణము లేనిదగుటచే కూన్యము కాన్పిదియు నగు సముద్రము నెట్లు సముద్ర మునుండి జనించెడి యుదకములు ప్రతేకించునో, యట్లే కామములచే పూరించబడుచుండినను, కామములచే హీనమగుచుండినను వృద్ధిప్రాసహీనుడగుటచే నిర్వికారుడగు నేపురుషుని యాత్మప్రభవమున గునిఖిల కామములు ప్రతేకించునో; ఆపురుషుడే యాత్మైతికదుఃఖోపరమరూపమోక్షమును పొందుచున్నాడు. విషయములనుకోరు వాడట్టి మోక్షమును పొందెడు.

ఇచట తత్త్వ మిది. “కూటస్థ మగు నాత్మవలన సర్వము జనించును. అట్టి యాత్మయందే సర్వము లయించును” అను విషయము శ్రుతిస్మృతిపురాణేతిహాసనిద్ధము. అట్లుగుటచే విషయములను విడచుట, విషయములనుండి యుండ్రయములను మరలించుట స్మరించుట అనునది—బహుప్రమాణవిహీనువలన విషయములకు పరమార్థ మగు పృథక్సత్త్వమును సాధింపనేరదు. మరేమిది? పామరప్రసిద్ధ మగు పృథక్సత్త్వము నుద్దేశించి విషయములను విడువవలెనని చెప్పబడెను ప్రవిలాసనమునగూడ నిట్లే వ్యాఖ్యానింపవలెను. అనగా సర్వమాత్మవలన జనించుటచే నాత్మయందే లయించు నని యాశయము. “అగ్నయే పథిక్యతేఽష్టకపాలం నిర్వపేత్” అనుస్థలమునందు “నిర్వపేత్” అను ధాతువుచే యాగము చెప్పబడెను. శ్రాతార్థమాత్రము కాదు. అట్లే ప్రకృతమునందుగూడ చూడవగును. “నేహ నానాస్తి కించని” అనుచోటగూడ “ఇహ” పరిదృశ్యమానిప్రపంచమునం దాత్మైతిక్త మగు “నానాకీమపి” అనేకముగ నేదియు “నాస్తి” లేదని వ్యాఖ్యానింపవలయును. అట్లే సచో “అత్యై నేదం సర్వం, బ్రహ్మైవేదం. సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ” అనునవి మొదలగు శ్లోకులు సమంజసము లగును. ఆత్మ యందు కల్పిత మగు నీప్రపంచమున కాత్మయందే నిష్ఠేధించుటచేత నన్యస్థలమునందు సత్త్వము సంభవింపదు. కాన విషయములకు పృథక్సత్త్వము సంభవింపదు. అందువలన సమద్రద్వైతము యుక్తమే యగును.

సముద్రమువలన జనించిన గంగాగౌతమ్యాదులకు సముద్రముకంటే వేరే స్థితికలదు. అట్లే యాత్మవలన జనించు జగమునకు పృథక్సత్త్వము కలదని శంకింపఁజరదు. “వాచారంభణం వికారో నామధేయం” అను శ్రుతిచే కార్యమాత్రమునకు వాగాలంబనమాత్రత్వము కూయమాణమగుటచే కార్యమునందు కారణవత్తాతిక్త సత్త సంభవింపదు. కాన పూర్వోక్తశంక కనకాశములేదు. ఈ విషయ మన్యత్ర విస్తరిమగఁ జెప్పబడెను.

శ్రీధరీయము:— విషయములయందు దృష్టిలేనిచో స్థితప్రజ్ఞుడెట్లు విషయముల ననుభవించును? అను నాశంకను “అపూర్వమాణం” అను శ్లోకముచేఁ దొలఁగించుచుండెను.

అనేకనదులచే నంతట నిండింపబడుచుండినను మర్యాదనతిక్రమింపకుండ నుండినసముద్రమును తిరిగి మఱియొక విధమున నుదకము లెట్లు ప్రతేకించుచున్నవో, యట్లే భోగములచే వికారమును పొందనట్టి, యంతర్వృష్టికల యేన్దితప్రజ్ఞుని ప్రార్థకర్మసంప్రాప్తములై విషయములు ప్రతేకించుచున్నవో; యట్టిస్థితప్రజ్ఞుడే కైవల్యమును పొందుచున్నాడు. భోగములను కోరడివాడు మోక్షమును పొంద నేరడు. ॥౭౨॥

కాంక్షరభాష్యమ్:—

యస్మా దేవం తస్మాత్—విహాయేతి । విహాయ పరిత్యజ్య కామాన్య సంన్యాసి పునా న్సర్వా నశేషతః కార్యైస్స చరతి జీవనమాత్రచేష్టాశేషః సర్వతీత్యర్థః । నిస్సప్రహ శ్శరీర జీవనమాత్రేపి నిర్గతా స్ప్రహా యశ్చ సః నిస్సప్రహస్స నిర్మమ శ్శరీరజీవనమాత్రాక్షిప్తపరిగ్రహేఽపి మమేద మిత్యభినివేశవర్జితః, నిరహంకారో విద్యావత్త్వాదినిమిత్తాత్మసంభావనారహిత ఇత్యర్థః । స ఏవంభూత స్థితపక్షిణ్ణో బ్రహ్మవిచ్చాంతిం సర్వసంసారదుఃఖోపరమలక్షణాం నిర్వాణాఖ్యా మధిగచ్ఛతి పాప్రీతి బ్రహ్మభూతో భవతీత్యర్థః ॥

1201

కాంక్షరభాష్యత్వబోధిని:—

మనస్సుచే సమస్తాభిమానములను విడిచి తనను కూటస్థబ్రహ్మస్వరూపముగఁ దలఁచెడి గృహస్థునిచేఁ గూడ మోక్షము పొందబడినచో మౌఢ్యావిడంబనమే పొప్పించు ననెదవా? అట్లు కాదు. కాముఁడు మోక్షవిఘాతకుడు. అందువలన సమస్తకోరికలను విడచి, శరీరజీవన మాత్రమునందు గూడ కోరిక లేనివాఁడై, శరీరజీవనమాత్రమునకు దగుపరిగ్రహము పొప్పించినను 'ఇది నాసంబంధమైతది' అను నభినివేశముతో కూన్ముడై విద్యాదులవలనఁ బొప్పించెడి యాత్మసంభావనను (ఆత్మగౌరవమును) విడనాడి, యేసంన్యాసి చరించునో అట్టి బ్రహ్మ విత్తగు స్థితపక్షిణ్ణుఁడు సర్వసంసారదుఃఖనివృత్తిరూప మగు మోక్షమును బొందును. అనగా నట్టి యతి బ్రహ్మభూతుఁ డగు నని యర్థము. (మోక్షమును గోరెడి సంన్యాసికి సర్వకామపరిత్యాగాదిరూప మగు వైశేషణము లవశ్యము సాధింపఁదగినవి దీనికి ఫలము మోక్ష మని యాశయము.)

1202

—, ౨వ అధ్యాయము:— ౭౦ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు :—

మధురూదనసరస్వతీయము:— పూర్వోదాహృతకారణముచే నెవఁడు పొప్తమైన, (1) బాహ్య మగు గృహక్షేత్రధారపుత్రాదులను, (2) అంతరమైన మనోరాజ్యరూపములగు వాసనామాత్రములను, (3) మార్గ మధ్యమందు నడచుచుండగ సంభవించెడి తృణస్పర్శతో సమానమగు కోరికలను విడిచి, శరీరజీవనమాత్రము నందు కూడ కోరికలేనివాడై శరీరేంద్రియాదులయందు 'ఇది నేను' అనెడి యభిమానకూన్ముడై విద్యాప్రయుక్త మగు నాత్మసంభావనారహితుడై, కనుకనే పారిభక్తర్మచే పొప్పించెడి శరీరయాత్రామాత్రార్థమగు కాపీ వాచ్ఛాదనాదులయందు 'ఇది నాది' అనెడి యభిమానవర్జితుడై పారిభక్తర్మవశముచే భోగముల ననుభవించుచుండునో, లేక, యాదృచ్ఛికముగ నెక్కడికో యొకచోటకు వెళ్లుచుండునో అట్టి స్థితపక్షిణ్ణుఁడు సర్వసంసార దుఃఖోపరమరూపము, అవిద్యాతత్కార్యనివృత్తి రూపమనగు మోక్షమును జ్ఞానబలముచే పొందుచున్నాడు. స్థిత పక్షిణ్ణి వ్రజన మిట్టిదని "వ్రజేత కిం" అను చతుర్థపక్షిణ్ణునకు సమాధానము పరిసమాప్తము.

శంకరానందీయము:— "ధ్యానతో విషయా" అను స్థలమునందు విషయముల శ్రవణదర్శనములను విడచియే కేవలవిషయధ్యానమాత్రముచే కామాద్యనర్థములుసంభవింపగా విద్వాంసుడునశించునని చెప్పబడెను.

బ్రహ్మనిష్ఠుడు విడచి బాహ్యవృత్తి చే విషయముల నిందియములచేత గ్రహించుచు, యథేచ్ఛగ ననుభవించుచు, యథేచ్ఛగ విహరించునట్టి భోగ కామికి నాశము పొందించునని యేమి చెప్పవలెను. అనగా తప్పక నాశమే పొందించును. కాన విదేహకైవల్యమును కోరడి బ్రహ్మవేత్త యన్నివిధములచేతను విషయగ్రహణమును మాని సర్వోన్మియనిగ్రహత్యార్యకముగ సదాత్మనిష్ఠతో నుండవలెను. ఈవిధమున నెవఁడుండునో వాఁడే విదేహముక్తిని పొందునని “విహాయ కామాన్” అను శ్లోకముచేత జెప్పబడినది.

బ్రహ్మవేత్త యగు బురుషుఁడు దుర్లభపురుషార్థముగు మోక్షమును గొప్పప్రయత్నముచే సంపాదించును. పురుషశబ్దవాచ్యుఁడగు నేబ్రహ్మవేత్త స్వయముగ ‘నిరహంకారః’ బ్రహ్మయందే నిరూఢమైనయాత్మత్వాభివేశముచే దేహమునందహంకారములేనివాడై, నిత్యనిరంతరబ్రహ్మనిష్ఠచే నిర్మూలితమైన యనాత్మతాదాత్మ్యగ్రంథికలవాడై, కనుకనే దేహతద్ధర్మతత్కర్మకడవస్థాదులయందు మమతాబంధములేనివాడై (అనగా బ్రహ్మతాదాత్మ్యపత్తిచే శరీరమునందహంభావము, శరీరధర్మములయందు మమత్వము విద్వాంసునకు యుక్తమే యని యర్థము). అట్టివాడు కనుకనే విషయములందు కోరికలేనివాడై బ్రహ్మమునందైన యాత్మతాపత్తిచే దేహము అనాత్మరూపములుగ నిరస్తమగుటవలన దేహము నుద్దేశించి నుఖమునందు కోరికసంభవింపవలెననునను, నిరంతర బ్రహ్మనందామృతరసముచే తృప్తుఁడగుటవలనను విద్వాంసునకు విషయనుఖములయందు దపేక్ష లేకపోవుట యుక్తమే. అట్టివాడు కనుకనే శుక్తిరజితతుల్యములగు బాహ్యశబ్దవాచ్యములైన విషయములతో ప్రయోజనము లేనందున నిందియములచే నట్టివిషయములను గ్రహించక “ఈసర్వము, నేనుబ్రహ్మస్వరూపమే” అని తనను సర్వమును బ్రహ్మమునుగ దెలిసికొని “కామాన్నీ కామరూ ప్యనుసంచరత్” అను శ్రుత్యుక్తప్రకారమున భూమియందంతట నసంగుడై, యుదాహరణముగా యేపరమహంససంచరించునో అట్టివాడాత్మ్యంతికసంసారోపరమరూపముగు విదేహముక్తిని పొందుచున్నాడు. ఈఅక్షణములకు విరుద్ధఅక్షణములు కలవాడు మోక్షమును పొందజేరడు బ్రహ్మస్వరూపముచే సర్వమును చూచుచున్నవాడై బ్రహ్మనందము ననుభవించుచున్న బ్రహ్మవేత్త సర్వత్ర సంచరించును ఒకచోట నుండదని ‘వ్రజేతకిం’ అను చతుర్థపృశ్నకు సమాధానము చెప్పబడినది.

భాష్యోక్త్యర్థదీపిక:— “వ్రజేతకిం” అను వర్ణన చతుర్థపృశ్న సమాధానము నీశ్లోకముచే నుపసంహరించుచుండెను.

విశిష్టప్రజ్ఞుఁడు సర్వవిషయములను విడచి శరీరజీవనమాత్రమునందుకూడ కోరికలేనివాడై, కనుకనే శరీరజీవనమాత్రాతీత పరిగ్రహమునందుకూడ “ఇదిసాది” అను అభినివేశరహితుడై విద్యాప్రయుక్తాత్మ సంభావనావహితుడై సంచరించునో యట్టివిశిష్టప్రజ్ఞుఁడవిద్యాతత్కార్యోపరమరూపమోక్షమును పొందును.

“నిరహంకారః” అనుపదమునకు శ్రీభగవత్పాదులు దేహభిమానరహితుఁడని యెందులకు వ్యాఖ్యానింపలేదు? అనిన నిరుక్తాహంభావమునందే దేహభిమానముకూడ వంతర్భవించుటచే నట్లు వ్యాఖ్యానింపలేదని సమాధానము చూచుకొనవలెను.

పరమార్థప్రపా:— సాధితపురుషార్థు ఁడగు నేపురుషుఁడు సృష్టిందవననీతాదిభోగములను తృణప్రాయమొనరించి సర్వవిషయములయందు నిస్పృహుఁడై (విషయములు సంపాదప మైనపు డావిషయములయందు మమతాభిమానకూన్యుడై, విషయములు పరాకృతములై (మరలి) నపుడు “నేను కృతకృత్యుఁడను” అను శ్లాఘాకూన్యుడై) చరించునో అట్టివాడే మోక్షమును పొందుచున్నాడు. ఇతరుఁడు పొందలేడు.

నీలకంఠీయము:— ప్రాసంగికమగు పూర్వోక్తాశంకను తొలగించి “వ్రజేతకిం” అను చతుర్థపృశ్నకు, సమాధానమును “విహాయ కామాన్” అను శ్లోకముచేత జెప్పబడినది.

గీ॥ ఏషా బ్రాహ్మీ స్థితిః పార్థ ! నై వాం ప్రాప్య విముహ్యతి ।

స్థిత్యాఽస్యా మంతకాలేఽపి బ్రహ్మనిర్వాణ మృచ్ఛతి ।

[౧౨౨]

ఇతి శ్రీమహాబారతే శతసాహస్యాం సంహితాయాం వైయాకీర్ణాం భీష్మపర్వణి

శ్రీభగవద్గీతాసూపనిషత్సు బ్రహ్మవిద్యాయాం యోగశాస్త్రే

శ్రీకృష్ణార్జునసంవాదే సాంఖ్యయోగోవామ

ద్వితీయోఽధ్యాయః ।

హరిః ఓమ్ తత్సత్ । శ్రీ కృష్ణార్జునమస్తు ।

పదవిభాగము:— ఏషా- బ్రాహ్మీ- స్థితిః- పార్థ!- న- ఏవాం- ప్రాప్య- విముహ్యతి- స్థిత్యా-
అస్యాం- అంతకాలే- ఆపి- బ్రహ్మనిర్వాణం- మృచ్ఛతి ।

[౧౨౩]

ప్రతిపదార్థము:— షేషార్థ=ఓయర్జునా!; ఏషా=ఈపూర్వమునందు జెప్పఁబడినది; బ్రాహ్మీ=బ్రహ్మయందైనది; స్థితిః=ఊనిక; ఏవాం=ఈబ్రాహ్మీస్థితిని; ప్రాప్య=పొంది; నవిముహ్యతి=మోహమును పొందదు; అస్యాం=ఈబ్రాహ్మీస్థితియందు; అంతకాలే=అంతిమమయస్సునందును; స్థిత్యా=ఊండి; బ్రహ్మనిర్వాణం=తాత్త్వమును; మృచ్ఛతి=పొందుచున్నాడు.

[౧౨౪]

కాంక్షరిభాష్యము:—

నైషా జ్ఞాననిష్ఠా స్తూయతే— ఏషా బ్రాహ్మీతి । ఏషా యథోక్తా బ్రాహ్మీ బ్రహ్మణి
భవేయం స్థితి స్వర్వం కర్మ సంన్యస్య బ్రహ్మరూపే ధైవావస్థాసమి త్యేతత్ । షేషార్థ!
నైవాం స్థితిం ప్రాప్య బ్రహ్మ న విముహ్యతి న మోహం ప్రాప్నోతి । స్థిత్యాఽస్యాం స్థితౌ
బ్రాహ్మ్యం యథోక్తాయా మంతకాలే వ్యంతే వయస్యపి బ్రహ్మనిర్వాణం బ్రహ్మనిర్వృతిం

ఎవఁడు పూర్వోక్త మగు త్రివిధ కామములను విడచి, నిస్సృహుడై “నిర్మమః” (నుమ కారముకలవాఁడు) “ఇది నాకు సంభవించు గాక” యని యితరుల ధనము మొదలగునవి కోరును. అట్టి) కోరిక లేక “నిరహంకారః” అహంకారము లేనివాడై విషయముల ననుభవించునో; యట్టివాఁడు (అహంకారకూన్యనను సుషుప్తాదులయందు మమత సంభవించనందున, అహంకారప్రవిలయమువలన) మోక్షమును పొందును.

ఇచట ‘య స్వర్వత్రాఽనభిన్నేహః’ అనునది మొదలగు స్థలములయం దంతటను ‘యః’ అని యచ్చబ్ద ముండుటచే నీగ్రంథము (‘య స్వర్వత్రాఽనభిన్నేహః’ అనునది మొద లీయధ్యాయపరిసమాప్తికాకగుగ్రంథము) ముముక్షువునకు సాధనవిధిపరము. అట్లు కానిచో స్థితప్రజ్ఞుఁడు ప్రస్తుత మగుటవలన తదనువాదార్థ మగు యచ్చబ్ద మనర్థక మగును. లోకమునందైతే న్యవహరించునపుడు పరుని స్వభావమును చెప్పునమయమున ‘స ఏవం కరోతి’ షాడేట్లు చేయుచున్నాఁడని తచ్చబ్దమునే ప్రయోగించుచున్నాఁడు. “యః” అని యనువాదసమయమున యచ్చబ్దమును ప్రయోగించఁడు. విధియందైతే “య ఏవం కరోతి స ఇదం ప్రాప్నోతి” (ఎవఁ డీతరునచేయునో తాడీతలమును పొందును) అని “యః సః” అని యచ్చబ్దకచ్చబ్దప్రయోగము చూడఁబడుచున్నది. స్థితప్రజ్ఞ అక్షణకథార్థమైనను అక్షణకథనమునందు తాత్పర్యము లేమింటేని ముముక్షువుయొక్క సాధనవిధియందే పర్యవసిత మని నిశ్చయార్థము.

[౧౨౫]

శాంకరభాష్యమ్.—

మోక్షమృచ్ఛతి గచ్ఛతి కిము వక్తవ్యం బ్రహ్మచర్యాదేవ సంన్యస్య యావజ్జీవం బ్రహ్మణ్యే
వావతిష్ఠతే స బ్రహ్మనిర్వాణ మృచ్ఛతీతి ॥ ౩౭ ౨౩

ఇతి శ్రీమ త్పరమహంసపరివ్రాజకాచార్యగోవిందభగవత్పూజ్యపాదశిష్య

శ్రీమ చ్చంకరభగవతః కృతా శ్రీభగవద్గీతాభాష్యే

ద్వితీయో ౭ ధ్యాయః ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

అచ్చటచ్చట సంక్షేపముగను, విస్తరముగను జెప్పిన జ్ఞాననిష్ఠుడు అధికారిప్రసృత్తినిమి
త్తము “ఏషా బ్రాహ్మి” అనుశ్లోకముచే సుతించెనుచుండెను.

గృహస్థు, సంన్యాసి యీ యుభయములు గూడ ముక్తినిబొందెడివార లగుచో కష్ట మగు
సంన్యాసముతో నేమిప్రయోజనము? అని శంకింపఁజనదు. సంన్యాసికంటె నితరులకు విఘ్న
భావశ్యము సంభవించుటచే ముముక్షువునకు సంన్యాసము తప్పక యవేక్షితము. కాన నీ
పూర్వమునందుఁ జెప్పబడిన స్థితి పర్వకర్మలను సంన్యసించి బ్రహ్మరూపముగ నవస్థానరూపము.
గృహస్థుడు ధనహానివలన వికలచిత్తుడై పరమార్థవివేకరహితుడై యగును. సంన్యాసికి ధనా
దులు లేమింజేసి ధనాదివాశమువలన వికలచిత్తుడు గానేరడు. కాన నోయర్జునా! యిట్టి బ్రాహ్మి
స్థితిని బొంది సంన్యాసి యగు బ్రహ్మవిత్తు మోహమును పొందఁడు. (పరమార్థరహితుడు కాదు)
ముదిమియందైన నిట్టి పర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకాత్మజ్ఞాననిష్ఠుడైనచో మోక్షమును పొందును.
ముదిమియందుమాత్రమే జ్ఞాననిష్ఠుడైనవాఁడు మోక్షమును బొందుచుండ బ్రహ్మచర్యమునందే
సంన్యసించి యావజ్జీవము బ్రహ్మనిష్ఠుడైనవాఁడు ముక్తిని బొందు నని చెప్ప నవసరములేదు.

ఈతీరున తత్పదార్థము, త్వంపదార్థము, “తత్త్వమసి” అను వాక్యార్థము, అట్టి వాక్యార్థ
జ్ఞానమువలన ప్రత్యేకముగ మోక్షము, అట్టి మోక్షోపాయము ఒక్కొక్కశ్లోకమునందీయధ్యాయమునఁ
జెప్పబడెను. కాన కర్మనిష్ఠ, జ్ఞాననిష్ఠ, యనెడి యుపాయోపేయభూత మగు నిష్ఠా
ద్వయ మీద్వితీయాధ్యాయముచే సిద్ధమగుచున్నది.

ఇట్లు నూరువేల సంఖ్య కలిగి, వ్యాసప్రసక్తిము, సంహితారూపము నగు మహాభార

తమునం దంతర్గతమైన భీష్మపర్వమునందున్న యుపనిషద్రూపము, బ్రహ్మవిద్యా

రూపమును, యోగశాస్త్రము నగు భగవద్గీతలయందున్న శ్రీకృష్ణార్జునసంవా

దమునందు గల సాంఖ్యయోగ మను వేరి ద్వితీయాధ్యాయమునకు గౌత

మనగోతుఁడగు “తర్కరత్న, న్యాయవేదాంతవిద్యాపారీణ, దర్శనా

లంకార” బులుసు అప్పన్నశాస్త్రుచే రచింపఁబడిన, ఆనందగిరియ

వ్యాఖ్యానునృత శ్రీ భగవద్గీతాశాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని

స మా ప్ర ము.

హరిః ఓమ్ శత్రుత్.

—+ ౨వ అధ్యాయము ౨౨వ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు + —

మధునూదనసరస్వతీయము:— ఈవిధమున “స్థితప్రజ్ఞస్య కా భాషా” అను శ్లోకమునందుఁ జూపఁబడిన యర్జునుని నాల్గుప్రశ్నములకు సమాధానము చెప్పవ్యాజముచే స్థితప్రజ్ఞుని నిఖిలలక్షణములు మునుఁజూపుచేవాచరింపదగినవిగాచెప్పి, ఇపుడుకర్మయోగ ఫలధూతముగు సాంఖ్యనిష్ఠకుఁఫలద్యారమున స్తుతింపుచు, నుపసంహరించుచుండెను. స్థితప్రజ్ఞ లక్షణవ్యాజమున చెప్పబడినట్టియు, ‘ఏషా తేజభిహితా సాంఖ్యే బుద్ధిః’ అనిపూర్వమునందు చెప్పబడునట్టినిష్ఠ సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకపరమాత్మజ్ఞానరూపముగను, బ్రహ్మవిషయికముగను చెప్పబడెను. ఓయర్జునా! ఎఁడైన నీస్థితిని పొందినచో తిరుగమోహమును పొందదు. అనఁగా అజ్ఞానమనాదియగుటచే నట్టి యజ్ఞానము బాధింపబడి తిరుగ నది సంభవింపదు. ముదిమియందుగూడ నిట్టి బ్రాహ్మీస్థితియందుండువాడు బ్రహ్మయందు ముఖమును, లేక బ్రహ్మరూప మగు ముఖమును పొందుచుండ బ్రహ్మచర్యమునందే సంన్యసింపి యావజ్జీవ మిబ్రాహ్మీస్థితి నవలంబించువాడు బ్రహ్మరూపముఖమును పొందునని చెప్పినవసరములేదు. ఇట్టి యర్థము “ఆస్త కాలేఽపి” అను స్థలమునందుగల ‘అపి’ అను శబ్దముచే చెప్పఁబడుచున్నది.

“జ్ఞానం తత్సాధనం కర్మ తత్సత్త్వశ్చ తత్ఫలం తత్ఫలం జ్ఞానమైతే తత్కర్మా యేఽన్యీ నృకీర్తితమ్” ద్వితీయాధ్యాయమునందు మొట్టమొదటజ్ఞానము, జ్ఞానసాధనమగుకర్మయు, కర్మఫలమగు సత్త్వశుద్ధియు, సత్త్వశుద్ధికి ఫలమగు జ్ఞాననిష్ఠయు చెప్పఁబడెను.

ఇట్లు శ్రీమధునూదనసరస్వతీ విరచిత శ్రీమద్భగవద్గీతా ద్వితీయాధ్యాయ గూఢార్థ

దీపికకు “తర్కరత్న, న్యాయశేచారవిద్యాపారీణ, దర్శనాంకార”

బులును అప్పన్నశాస్త్రి విరచిత తాత్పర్య బోధిని

సమాప్తము.

శంకరానందీయము:— “మునుఁజూవగు యితికి ప్రపంచవాసనలచేతను, కామకోపాదులచేతను, అహం మమాద్యభిమానవిశేషములచేతను ప్రతిబంధకముతోగూడిన శ్రవణజన్యజ్ఞానము విదేహముక్తి కొరకు సమర్థమైనది కాదు” అని విశ్వయించి పరమకృపాలునగు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ ‘సమాధా వచలా బుద్ధిః’ అని బ్రహ్మనిష్ఠను ప్రస్తుతముగ చేసికొని యెల్లపుడు బ్రహ్మనిష్ఠచే సర్వకామప్రహణమొనరించునట్టియు, శరీరయాత్రాదుయందు గూడ బ్రహ్మస్వరూపముచే బ్రహ్మయందుండునట్టి అహంమమాదిబంధమునుండి ముక్తుడైన విద్వాంసునకే విదేహముక్తినిచెప్పి, యిపుడు మునుఁజూపువకుగూడ బ్రహ్మనిష్ఠయే సంపాదింపదగినది; దీనిచేతనే విదేహముక్తి ప్రాప్తించును. మఱియొకవిధమున ప్రాప్తించదని నూచనచేయుచు నుపకాంతమగు బ్రహ్మనిష్ఠకు “ఏషా బ్రాహ్మీ స్థితః” అను శ్లోకముచే నుపసంహరించుచుండెను.

‘స్వస్వరూపం ప్రకాశ్య ముముక్షుంసంసారమృత్యోఃపారీతి పః పరమాత్మా తమేవార్థయతే నాంఛతీతి పార్థః తస్య సంబుద్ధిః హేపార్థ!’ స్వస్వరూపమును ప్రకాశింపజేసి మునుఁజూపును సాంసారమృత్యువునుండి రక్షించువాడు పరమాత్మ. అట్టిపరమాత్మను కోరెడివాఁడు పార్థుడనబడును. అతనిసంబుద్ధి “హేపార్థ!” అని. అట్టి యోయర్జునా! నీవు నేనుజెప్పు విషయములను విని చెప్పినట్లాచరించుము. బ్రహ్మప్రాప్తకముగు నీనిష్ఠ నాచే జెప్పఁడను. విదేహకై వల్యమును కోరెడి బ్రహ్మతత్త్వయగు మునుఁజూ వీబ్రహ్మనిష్ఠను పొంది “న విమహ్యతి విశిష్టామోహో యత్ర స విమోహోదీహస్తం న ప్రాప్నోతి” విశేషమోహము దేనియందుకలదో యట్టి దేహము విమోహమనఁడును. అట్టిదేహమును తిరిగిపొందదు. మఱియు పూర్వవయస్సునందే ప్రసిద్ధమైన సాధనములు కలవాడై, జన్మాంతరీయ సంన్యాసశ్రవణాది పుణ్యకర్మపరిపాకవశమున విద్వాంసుడై యాజన్యమునప్రాబువిశేషబలముచేకించిత్కాలము సాంసారమునుపొంది యంతిమ కాలమునందు చరమావస్థయందు ధైర్యమునీబ్రహ్మనిష్ఠయందుం

దీనవాదై స్వీయము, నిత్యానందైకరసము, బహ్మరూపము నగు ముక్తిని పొందుచున్నాడు. “విజ్ఞాన చరమావస్థాం దేవతాభోగ్య నృసింహతమః । ఖట్వాంగో నామ రాజస్వి ర్భువనార్చే ముక్తి మేయినాఁ ॥” రాజస్వి యగు ఖట్వాంగమహారాజు దేవతావతన తనచరమావస్థను తెలిసికొని రెండుఘడియలందు మోక్షమును పొందెనని ఖట్వాంగచరిత్రము కలదు. కాన విదేహకైశల్యమును కోరెడివారలు బాహ్యమునందు ప్రవృత్తిని వదలి యాబ్రహ్మనిష్ఠయందె సర్వదా యుండవలెనని సిద్ధము.

ఇట్లు శ్రీకృష్ణ రానందసరస్వతీ విరచిత శ్రీమద్భగవద్గీతా ద్వితీయాధ్యాయవాక్య తాత్పర్యబోధినికి తర్కరత్న, న్యాయవేదాంతవిద్యాపారీక్ష, దర్శనాలంకార, బులుసు అప్పన్న శాస్త్రి చే రచియింపబడిన తాత్పర్యబోధిని సమాప్తము.

భాష్యోత్కర్షదీపిక:— జ్ఞాననిష్ఠను స్తుతించుచు “ఏషా లేఽభిహితా సాంఖ్యే” అను శ్లోకముచే నుప సంహరించుచుండెను.

స్వామిను విడచి బ్రహ్మరూపముచే నవస్థానమితవరకు చెప్పబడెను. ఇట్టి బ్రాహ్మీస్థితిని పొందినవాడు మోహమును పొందడు. వార్ధక్యావస్థయందైన నట్టి బ్రాహ్మీస్థితియందుండినచో మోక్షమును పొందుచున్నాడు. ఇక బాల్యావస్థయందే బ్రహ్మనిష్ఠుడై చరించువాడు మోక్షమును బొందు నని యేమి చెప్పవలెను? తప్పక మోక్షమును బొందును. నీమకూడ నట్టి శోక మోహభిభూతత్వరూపస్వభావ ముచితము కాదు. మరేమిని? జీవన్ముక్తస్వభావమే న్యాయ మని నూచించుటకు “పార్థ” అని సంబోధించెను. లేక మత్స్రంబంధి వగు నీకు బ్రహ్మరూప మగు నానందే యవస్థానము న్యాయ మని నూచించుటకు ‘పార్థ!’ అని సంబోధించెను.

ఈశ్వరీయాధ్యాయమునందలి తత్సరలక్ష్యమగుపరమాత్మ స్వరూపముచే త్వంపదలక్ష్యముగ ప్రతిపాదించు శ్రీకృష్ణపరమాత్మచే—పాతాచోః మోహనిర్మలైకి హేతు వగు జ్ఞాననిష్ఠను సంతోషముగను, ప్రధానముగను జ్ఞాననిష్ఠ కు పాయధాతమగు కర్మయోగనిష్ఠను గుణభావముచేత (అంగముగ) ను ప్రతిపాదించుచు నుపాయోపేయములగు కర్మజ్ఞానవివలనెడి నిష్ఠాద్యయము ప్రకాశింపజేయుటచేడెను.

ఇట్లు ధనపతిసూరివిరచిత శ్రీభగవద్గీతాద్వితీయాధ్యాయభాష్యోత్కర్షదీపికకు “తర్కరత్న, న్యాయవేదాంతవిద్యాపారీక్ష, దర్శనాలంకార” బులుసు అప్పన్న శాస్త్రి విరచిత తాత్పర్యబోధిని సమాప్తము.

పరమార్థప్రసా:— పూర్వోక్తక్షణలక్షితము, బ్రహ్మ కారస్థితిరూపము నగు బ్రాహ్మీస్థితి యుపస్య సింపబడెను. ఇట్టి బ్రాహ్మీస్థితిని పొంది తిరుగమోహమును పొందడు. దేహవసానసమయమునందైన నట్టి బ్రాహ్మీస్థితియందు త్తణికాతమైన నుండినచో నట్టివాడు బ్రహ్మనిర్వాణమును పొందుచున్నాడు. యావజ్జీవ మిట్టిస్థితియందుండినచో నట్టివాడు మోక్షమును పొందునని యేమి చెప్పవలెను.

—, అథాధ్యాయతాత్పర్యమ్ —

శ్లో! శోశో దేహత్యుబధ్యా నను భవతి మృషా యేన దేహతిగ్రో, దేహద్రష్టైక ఆత్మా విభు రనుపమానో హంతృహన్తృతృణాన్యః । తస్య జ్ఞానా న్న శోక స్తదిహ నిజమన శ్చుద్ధిత స్సా స్వధర్మా, ద్వేదోక్త స్స ద్వితీయో భృశ మిమ మవద త్స్సౌఖ్యయోగాధికారమ్ ।

—, ద్వితీయాధ్యాయముదితతాత్పర్యము. —

ఏకాదశమచే నాత్మ దేహతీక్ష్ణదు, దేహదగ్ధ, ఏకము, విభుత, నాశములేనివాడు, హంతృహత్యత్వ భర్తృకూఢ్యుడు అయియుండెను. ఆ కారణముచే శోకము దేహతృబుద్ధిచే సంభవించుచున్నది. అట్టిశోకము మిథ్యయే. నిరుక్తాశ్శృంగాముఖతన నాశోకము నివర్తించును. అశ్శృంగాము స్వీయమనశ్శుద్ధివలన కలుగును. మన శ్శుద్ధి స్వధర్మానుష్ఠానమువలన సంభవించును. స్వధర్మము వేదమునందు చెప్పబడెను. అను నీవిషయముగత సాంఖ్యయోగాధి కారమును ద్వితీయాధ్యాయమునందు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్పెను.

ఇట్లు దైవజ్ఞు పండితమారివరచిత శ్రీభగవద్గీతాద్వితీయాధ్యాయపరమార్థప్రపత్తు

“తర్కరత్న, న్యాయవేదాంతవిద్యాపారీజ, దర్శనాలంకార”

బులును అప్పన్నకాశ్రి విరచిత తాత్పర్యబోధిని

స మా ప్ర ము.

సదానందీయము —

“బంధోచ్చేద్యాశ్శుబోధం తదను మతిసులోచ్చేద నార్థం స్వధర్మం

తజ్ఞాం శుద్ధిం తతోఽధ్వాఽఖికరణఫలం జ్ఞానవిష్టా పరేష్టమ్ ।

యో భక్తాయ ప్రియాయానన దమలయాశా శ్శిపతి గగ్నగోప్తా

స శ్శ్రీకృష్ణాఽఖిలస్య భగ్రుతిమిరహాశో భాతు భాన్వా నృమాంతః ॥”

మొట్టమొదట బంధనివర్తకమగు అశ్శృంగామును, అనంతరమున జ్ఞానమలనాశమునిమిత్తము స్వధర్మమును, అటుపిమ్మట స్వధర్మానుష్ఠానమువలన జనించెడి శుద్ధిని, అనంతరమున నిఖికరణఫలమగు నీశ్వరసమృతజ్ఞాన నిష్ఠను, విమహానుభావుడు-తనకు భక్తుడుప్రియుడు ఎగు నర్జునునికొరకు చెప్పెనో యట్టి ధర్మగోప్తయు, నిర్మల-యశస్కుడు, శ్రీమతియు, నిఖిలపాణిల భగ్రుతిమిరమును వారించునట్టి శ్రీకృష్ణపరమాత్మయనెడి సూక్ష్ముడు నాయంతఃకరణమునందు ప్రకాశించుఁగాక!

ఇట్లు సదానందవిద్యత్కృత శ్రీభగవద్గీతాద్వితీయాధ్యాయభావప్రకాశకు ‘తర్కరత్న,

న్యాయవేదాంతవిద్యాపారీజ, దర్శనాలంకార’ బులును అప్పన్నకాశ్రివిరచిత

తాత్పర్యబోధిని స మా ప్ర ము.

వీలకంఠీయము:— కర్మయోగప్రాప్త్యము, పూర్వోక్తమునగు సాంఖ్యయోగనిష్ఠను ఫలద్వారమున ముతించుచు నుపసంహరించుచుండెను.

“బ్రాహ్మీ” ఇచట బ్రహ్మశబ్దముచే ‘బ్రహ్మవి ద్భిహ్మైవ భవతి’ అను శ్రుతిచొప్పున బ్రహ్మశేత్త చెప్పబడును. అట్టి బ్రహ్మశేత్తయొక్క నిష్ఠ స్థితపజ్జలక్షణప్రసంగమున చెప్పబడెను. మనుష్యుడిట్టి నిష్ఠను పొంది తిరిగి మోహమునుపొందకుండును. ఇట్టిబ్రాహ్మీనిష్ఠయం దంతకాలమునందైన నుండిననో (అనగాఁపా సనవలె చిరకాలాభ్యాసాపేక్షముకాక యంతకాలమునం దొక్కసారి ఈబ్రాహ్మీనిష్ఠకలిగినను) బ్రహ్మమును పొందుచున్నాడు. లోకాంతరమును పొందినటుల బ్రహ్మము పొందదగినదా? యనిన అటులకానేరదు. మఱే మనిన ‘నిర్వాణం నిర్గతం వానా గమనం యస్మి స్వాప్రీత్యే బ్రహ్మణి తన్నిర్వాణం’ విప్రాప్త్యమగు బ్రహ్మవిష యమై గమనము సంభవింపదో యట్టిబ్రహ్మమును గమనములేకుండగనే పొందును. ఈవిషయమై ‘స తస్యప్రాణా త్తాత్కృమ న్ద్యతైర సమవలీయస్తే బ్రహ్మైవ స న్భిహ్మైవీతి’ (బ్రహ్మశేత్తయొక్క ప్రాణము లుత్క్రమించు

చత్ర. అచటనే అయింతును. బ్రహ్మశత్రు బ్రహ్మస్వరూపుడై బ్రహ్మమును పొందును అనుశ్రుతియు—గమనము లేకుండగనే పాణినిరూపాపాధిపతియమాత్రిమువలన (ఘటరూపాపాధినిరూపమువలన ఘటాకాశమునకు మహాకాశపాప్తివలె) జీవునకు బ్రహ్మపాప్తిని చెప్పచున్నది. “అంతకాలేఽపి” అనుచోటనుండు (అపి) శబ్దమువలన—వెనుక బ్రహ్మచర్యము మొదలుకొని బ్రాహ్మీనిష్ఠయందుండునో వాడు బ్రహ్మనిర్వాణమును పొందునని యేమిచెప్పవలయును? అని కైముతిక న్యాయముచే నిద్ధింతుచున్నది.

ఇట్లు శ్రీనీలకంఠాచార్యవिरచిత శ్రీభగవద్గీతా ద్వితీయాధ్యాయ భగవద్గీతా ప్రకాశకు
బులుసు వెంకటకాశ్రమి విరచిత తాత్పర్యబోధిని
స మా ప్ర ము.

శ్రీధరీయము:— పూర్వమునందు చెప్పబడిన జ్ఞాననిష్ఠను స్తుతిచేయుచు నుపసంహరించుచుండెను.
పరమేశ్వరారాధనచే పరిశుద్ధాంతఃకరణములుకల పురుషుడైట్టి బ్రాహ్మీస్థితిని పొంది తిరిగిసంసారమోహమును పొందడు. అంతకాలమునందుకూడ (చుట్టయసమయమునందుకూడ) తనకాలమైన నీ బ్రహ్మజ్ఞాననిష్ఠయందుండిన మనుజుడు బ్రహ్మమునందు అయింతును. ఇక బాల్యావస్థమొదలుకొని బ్రహ్మజ్ఞాననిష్ఠయందుండువాడు మోక్షమును పొందునని యేమిచెప్పవలయును? చెప్పవలసరములేదు.

శ్లో॥ శోకపంకనమగ్నం య సాంఖ్యయోగోపదేశతః ।

ఉజ్జహో రాయనం భక్తం స కృష్ణ శృరణం మమ ॥

శోకపంకమునందు మునిగియుండిన స్వభక్తుడగు నుత్తుమని సాంఖ్యయోగము నుపదేశించి యెవఁడు ధుర్జయించెనో యట్టి శ్రీకృష్ణపరమార్థ నాకు శరణము.

ఇట్లు శ్రీధరవిరచిత శ్రీభగవద్గీతాద్వితీయాధ్యాయటీకకు “తర్కరత్న,

న్యాయవేదాంతవిద్యాపారీణ, దర్శనాంతకార” బులుసు

అప్పన్నకాశ్రమివిరచిత తాత్పర్యబోధిని

స మా ప్ర ము.

హరిః ఓం తత్సద్బ్రహ్మార్పణమస్తు.

ద్వితీయాధ్యాయము సమాప్తము.



శ్రీభగవద్గీతా శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని

తృ తీ యో ౭ ధ్యా యః.

గీ॥ అర్జున ఉవాచ — జ్యాయసీచే త్కర్మణ నై మతా బుద్ధి ర్జనార్దన ।

తత్కిం కర్మణి ఘోరే మాం నియోజయసి కేశవ! ॥

॥౧॥

పదవిభాగము:— అర్జునః- ఉవాచ- జ్యాయసీ- చేత్- కర్మణః- తే- మతా- బుద్ధిః- జనార్దన- తత్- కిం- కర్మణి- ఘోరే- మాం- నియోజయసి- కేశవ! ।

॥౧॥

ప్రతిపదార్థము:—అర్జునః=అర్జునుడు; ఉవాచ=పలికెను; జనార్దన! =ఓశ్రీకృష్ణపరమాత్మా!; తే=నీకు; బుద్ధిః=జ్ఞానము; కర్మణః=కర్మకంటె; జ్యాయసీ=ఉత్కృష్టమైనదై; మతాచేత్=సమృతమైనచో; తత్=అప్పుడు, కిం=ఏ కారణమువలన; ఘోరే=ఘోరమగు; కర్మణి=హింసాదిరూపకర్మయందు; మాం=నన్ను; నియోజయసి ?=అజ్ఞాపించుచుంటివి ?

॥౧॥

శాంకరభాష్యమ్:—

(1) శాస్త్రస్య ప్రవృత్తినివృత్తివిషయభూతే ద్వే బుద్ధి భగవతా నిర్దిష్టే సాంఖ్యే బుద్ధి ర్యోగే బుద్ధి రితి చ । తత్ (1) “ప్రజహాతి యదా కామాః” (గీ 2-౨-55-శ్లో) ఇత్యారభ్యా ౭౭ ధ్యాయపరిసమాప్తే సాంఖ్యబుద్ధ్యాశ్రితానాం సంన్యాసం కర్తవ్య ముక్త్వా తేషాం తన్నిష్ఠతయైవ చ కృతార్థతోక్తా — “ఏషా బ్రాహ్మీ స్థితిః” (గీ 2-౨-72-శ్లో) ఇతి । అర్జునాయ చ “కర్మణ్యే వాధికార స్తే, మా తే సంగో స్త్వకర్మణి” (గీ 2-౨-47-శ్లో) ఇతి కర్తృవ కర్తవ్య ముక్తవా న్యోగబుద్ధి మాశ్రిత్య, న తత ఏవ శ్రేయఃప్రాప్తిముక్తవా ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(1) ద్వితీయాధ్యాయతృతీయాధ్యాయములకు సంబంధ మేమనిన? గీతాశాస్త్రస్ఫారంభ మున కపేక్షితములు ప్రవృత్తినివృత్తులు విషయముగా గల బుద్ధులు రెండు. అవి యేవనిన ? యోగబుద్ధియు, సాంఖ్యబుద్ధియు, ఆరెంటితో యోగబుద్ధి సాధనము, సాంఖ్యబుద్ధి సాధ్యము (ఫలము). అట్టి సాధనసాధ్యము లగు రెండుబుద్ధులు. శ్రీకృష్ణపరమాత్మచే ద్వితీయాధ్యాయమునందు పదేశింపబడెను. అందునను “ప్రజహాతి యదా కామాః” అనుశ్లోకము మొదలు అధ్యాయ

—, ౩వ అధ్యాయము- ౧ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు .—

మధునూదనసరస్వతీయము:— “ప్రభమాధ్యాయముచే నుపోద్ఘాతక మైన శాస్త్రవిషయము ద్వితీ యాధ్యాయమునందు సూత్రిత మయినది (సంగ్రహముగఁ జెప్పబడెను). ఎట్లన ! ప్రభమమున విష్ణుమకర్మ

శాంకరభాష్యము:—

(2) తదేత దాలక్య ఏర్పాటులీభూతబుద్ధి రద్దున ఉవాచ- కథం భక్తాయ శ్రేయోర్థినే యత్సాక్షాచ్చేయస్సాధనం సాంఖ్యబుద్ధిః పావయిత్వా మాం కర్మణి దృష్టానేకానర్థ యుక్తే పారంపర్యేణా వ్యనై కా నిక శ్రేయఃపాప్తి ఫలకే నియుంజ్యాదితి యుక్తః పర్యాకులీభా వోఽర్జునస్య । తదనురూపశ్చ ప్రశ్నో “జ్యాయ సీచే” దిత్యాదిః । ప్రశ్నాపాకరణవాక్యం చ భగవతోక్తం యథోక్తవిభాగవిషయే శాస్త్రే ।

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

పరిసమాప్తివరకు నగు గ్రంథభాగముచే సాంఖ్యబుద్ధి నాశ్రయించినవారలకు సంన్యాసము కర్తవ్యమని చెప్పి యట్టివారలకు ‘ఏషా బ్రాహ్మీ స్థితిః’ అను శ్లోకముచే జ్ఞాననిష్ఠచేతనే కృతార్థత్వము నుపపాదించెను. అర్జునునికొఱకైతే “కర్మణ్యో వాధికారస్తే- మా తే సంగోఽస్త్వకర్మణి” అను బానిచే యోగబుద్ధి నాశ్రయించి కర్మయే చేయఁదగిన దని చెప్పెను. ఇట్టి కర్మనలన మోక్షము పొందించు నని యెమియుఁ జెప్పియుండలేదు.

(2) కాన భగవంతుఁ డగు శ్రీకృష్ణపరమాత్మచేఁ జెప్పఁబడిన విషయమునందు సందేహముఁ బొందుచుండిన యర్జునునకు విషయనిర్ణయకాంక్షచే ప్రశ్నప్రవృత్తి గలిగెను. అందు వలన ద్వితీయాధ్యాయతృతీయాధ్యాయములకు ఉత్థాపకాత్థాపకస్వరూపముగు సంగతి గలదు. కాన ద్వితీయాధ్యాయానంతరమున నీతృతీయాధ్యాయముఁ జెప్పుట సనుంజనమే.

ద్వితీయాధ్యాయమునందుఁ జెప్పఁబడిన విషయమును విని యర్జునుఁడు వ్యాకుల మగు బుద్ధికలవాఁడై యిట్లు ప్రశ్నించెను. అర్జునుని బుద్ధికి వ్యాకులత యేమనిన ? సాక్షాత్తు మోక్షమునకు సాధన మగు జ్ఞాననిష్ఠను శ్రేయోర్థియు, భక్తుఁడు నగు వఱియొకనికిఁ జెప్పి శ్రేయోర్థిని కానివానివలె భక్తుండను కానివానివలె నన్నుఁగూర్చి పరంపరచేఁ గూడ మోక్షము పొందించు వను ఫలనియమము లేనట్టియు, దృష్ట మగు గురుభ్రాతృపితృపుత్రాఁ దృనేకవధాత్మకానేకానర్థ సంకలితము నగు నీయుద్ధకర్మమునం దెట్లు నియోగించె నని యర్జునునకు పర్యాకులత్వము (వ్యాకులత్వము) న్యాయమే. ఉత్త్రీయకర్మ యగు యుద్ధమునందు గురుభ్రాతృపితృసాదిరూప మగు దృష్టానేకానర్థములు సంభవించుట సిద్ధమే. అట్టి దృష్టానేకానర్థసంబంధము బుద్ధిశుద్ధిద్వారమున నైన, వర్తమానజన్మముందైన ఫలము ననుభవించు నను నియమము లేనట్టి యుద్ధము నందు శ్రేయోర్థిని, భక్తుఁ డను నగు నన్ను భగవంతుఁడు ఆజ్ఞాపించుట యుక్తముకాదు. అని

నిష్ఠయు, నద్వానివలన సంతతిః రణపంశుద్ధియు, అనంతరము శమదమాదిసాధనపుంస్సర మగు సంన్యాసం వ్యాసము, అనంతరము తేదాంతవాక్యవిచారసహితభగవద్భక్తి నిష్ఠయు, అనంతరము తత్త్వజ్ఞాననిష్ఠయు కలుగును. దీనికి తత్త్వజ్ఞాననిష్ఠచేఁ ద్రిగుణాత్మికావిద్యానివృత్తియై జీవన్ముక్తియాపఘము ప్రాప్తించును. ఇది ప్రారబ్ధకర్మఫలము ననుభవించువరకు నుండును. తదంతమునందు విజేహముక్తియాపఘము ప్రాప్తించును. జీవన్ముక్తిగ్రహణముందు పరమపురు

శాంకరభాష్యము:—

(8) కేచి త్తద్బుధస్య ప్రశ్నార్థ మన్యథా కల్పయిత్వా తత్ప్రతికూలం భగవతః ప్రతిపచనం వర్ణయన్తి. యథా చాత్మనా సంబంధగ్రింథే గీతార్థో నిరూపిత స్త త్ప్రతికూలం చేహ పునః ప్రశ్నప్రతిపచనయో రర్థం నిరూపయన్తి. కథం ? తత్ప్ర సంబంధగ్రింథే తావత్సర్వేషా మాశ్రమిణాం జ్ఞానకర్మణో సముచ్చయో గీతాశాస్త్రే నిరూపితోఽర్థ ఇత్యుక్తం పున ర్విశేషితం చ యాః జ్ఞేః శ్రుతిచోదితాని కర్మాణి పరిత్యజ్య కేవలాదేవ జ్ఞానా స్సోక్షః ప్రాప్యత ఇత్యేత దేకానేనైవ ప్రోషిద్ధ మితిహ త్వాశ్రమవికల్పం దర్శయ తా యాః జ్ఞేః శ్రుతిచోదితానా మేవ కర్మణాం పరిత్యాగ ఉక్తః తత్కథ మీదృశం విరద్ధ వర్థ మద్జనాయ బ్రూయా ద్భగవాన్. శ్లోతా చ కథం విరద్ధ వర్థ మవధారయేత్ ।

శాంకరభాష్యోక్త్యబోధని:—

యద్బుధుఁడు పర్యాకులుఁడాయెను. అద్బుదుని బుద్ధివ్యాకులత కనుగుణమయినదే “జ్ఞాయసీ చే త్కర్మణస్తే” ఇత్యాదిప్రశ్నయు నగును జ్ఞానసంఘటకు కృతార్థతయు, కర్మసంఘట కకృతార్థతయు అను విభాగమును దెలుపు అద్బుదుని ప్రశ్నమును దొలఁగించుటకు “లోకేస్మిన్ద్వివిధా నిష్ఠా” అను శాస్త్రమునందును భగవదుక్తమగు వాక్యము సమర్థ మగుచున్నది.

(9) ఇంతవరకుఁ దేలిన యాశయమేమి ? సాక్షాత్తు శ్రేయస్సాధనమగు జ్ఞానము నితరులకుఁ జెప్పి శ్రీకృష్ణపరమాత్మ వాకుమాత్ర మిట్టి శ్రేయస్సాధనమును జెప్పలేదని తలచి యద్బుదుఁడు వ్యాకులచిత్తుఁడై ‘జ్ఞాయసీ చే త్కర్మణస్తే’ అని ప్రశ్నించెను. కాన పూర్వోత్తరాధ్యాయముల కత్థాపోత్థాపకస్వసంగతి కలదు. కొంతమంది (వృత్తి గారాదులు) ప్రశ్నార్థము నన్యథా కల్పనచేసి త ద్విరద్ధముగ భగవంతుని సమాధానమును వర్ణించుచుండిరి. అది ఏమనినఁ అద్బుదుఁడు జ్ఞానకర్మలకు సముచ్చయమును నిశ్చయించుకొనుటకు ‘జ్ఞాయసీ చే త్కర్మణస్తే’ అని ప్రశ్నించెనని వృత్తికారులు చెప్పెదరు. అట్లులైన భగవంతుఁడు ప్రతిపచనముకూడ సముచ్చయముగనే చెప్పవలయును. అట్లుత్తరగ్రింథమునందు భగవంతుఁడు చెప్పియుండలేదు. జ్ఞానకర్మ సముచ్చయమును భగవంతుఁ డంగీకరించుటచేతనే యద్బుదుని ప్రశ్నము దొలఁగుచుండ నట్లుకాక “లోకేస్మిన్ద్వివిధా నిష్ఠా పురా ప్రోక్తా మయాఽనఘ ! జ్ఞానయోగేన సాంఖ్యానాం కర్మయోగేన యోగినాం” అని జ్ఞానకర్మములు భిన్నపురుషాశ్రితములుగఁ జెప్పుటవలన వృత్తికారమతమున ప్రశ్నప్రతిపచనములకు విరోధము సంభవించును.

శాఖాసంబంధముగ నుత్కృష్ట మగు యై రాగ్యము ప్రాప్తించును. యైవసంపత్త నెడి శుభవాసన యట్టి యై రాగ్యమునకు పుంకారకమగుటచే గ్రహింపఁదగినది. అనురసంపత్త నెడి యశుభవాసన యై రాగ్యమునకు విరోధి యగుటచే విదురఁ జగినది. యైవసంపత్తునకు సాత్త్వికేష్వత్తిరూప మగు శ్రద్ధ యసాధారణ కారణ మగును. అనురసంపత్తునకు రాజస వృత్తిరూపము, తాపసవృత్తిరూపము నగు సక్రద్ధ కారణ మగును” అను నీహేయోపాదేయవిభాగముచే సమస్త

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

మరియు వృత్తికారమతమునందు కేవల ప్రశ్నప్రతివచనములయందునూత్రమే విరోధము సంభవించుటకాదు. మఱేమనిన; వృత్తికారుల గ్రంథమునందుఁగూడ పూర్వాపరవిరోధము కలదు. అది యెట్లనిన? సంబంధగ్రంథ (గీతాశాస్త్రాగ్రంథగ్రంథ) మునందు వృత్తికాశాస్త్రవిధముగ గీతార్థమును నిరూపించియుండిరో; దానికి విరుద్ధముగ నీ తృతీయాధ్యాయ ప్రథమమునందుఁగల ప్రశ్నప్రతివచనముల కర్థమును నిరూపించుచుండిరి. ఎట్లనిన? వృత్తికార వ్యాఖ్యయందుగల గీతాశాస్త్రాగ్రంథగ్రంథమునందు నిఖిలమగు నాశ్రమములకు జ్ఞానకర్మముచ్యయము గీతాశాస్త్రమునందు నిరూపింపబడినవిషయమని చెప్పబడెను. ఇట్లు చెప్పటయేకాక తిరుగ “యాశ్చివ మగ్నిహోత్రం జహుయాత్” అను శ్లోకచోదితములగు కర్మలను పరిత్యజించి కేవల జ్ఞానమువలననే మోక్షము పొందఁబడును. అనుమతము ‘యాశ్చివ మగ్నిహోత్రం జహుయాత్’ అను శ్లోకీ విరుద్ధముగలువలన నియమముగ నిషిద్ధమైనదని చెప్పి యిచట నాశ్రమవికల్పమును జూపి జ్ఞానస్థులకు యాశ్చివశ్లోకచోదితకర్మలయొక్క పరిత్యాగము చెప్పఁబడెను. (కాన వృత్తికారగ్రంథము పూర్వాపరవిరోధము కలది.)

భగవంతుఁ డేవిధముగఁ జెప్పెనో అదే విధమున వృత్తికారులు చెప్పెను. కాన వృత్తికారుల దేమి యపరాధము? అని శంకింపఁజనదు. భగవంతుఁడగు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యర్జునుని కొఱికిట్టి విరుద్ధార్థము నెట్లు చెప్పును? చెప్పఁడని యాశయము. సరమాప్తుఁడు, సర్వజ్ఞుఁడు, అనగా భగవంతుఁడు నగు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ విరుద్ధార్థవాది కాఁడు. కాన విరుద్ధార్థమును జెప్పుడు. మఱేమనిన? శ్రీకృష్ణాభిప్రాయమును దెలిసికొనకపోవుటచే వ్యాఖ్యాత లగు వృత్తికారులకే విరుద్ధార్థవాదిత్వమని యర్థము.

‘భగవంతునకు విరుద్ధార్థవాదిత్వము లేకున్నను శ్రోతయగు నర్జునుఁడే విరుద్ధముగ గ్రహించెను. అట్టి శ్రోతయగు నర్జునుని జ్ఞానము ననుసరించి వ్యాఖ్యజేయు వృత్తికారుల దేమి యపరాధము’ అని శంకింపవలదు. శ్రోతయు విరుద్ధార్థము నెట్లు గ్రహించును? గ్రహించఁడని యర్థము. (అనగా శ్రోత యర్జునుఁడా? అట్టి యర్జునుడు బుద్ధిపూర్వకముగఁ జేయువాడా? అట్టి యర్జునుఁడు భగవదుక్తార్థమును దెలిసికొని విరుద్ధార్థమును గ్రహించుటకు తగఁడు. కాన వృత్తికారులదే విరుద్ధార్థవాదిత్వమని యర్థము.)

శాస్త్రవిషయము పరసమాప్త మగును. అట్లుగుటచే నీద్వితీయాధ్యాయమునందు ‘యోగస్థః కురు కర్తాణి’ అను మొదలగుదానిచే సత్త్వశుద్ధిసాధనభూత మగు నిష్కామకర్మనిష్ఠ మతితమైనది. ఇదియే సామాన్యవిశేషరూపముగ తృతీయచతుర్థాధ్యాయములచే వివరింపఁబడును. శుద్ధాంతఃకరణుని దగు శమదమాదిసాధనసంపత్తి పురస్సరమగు సర్వకర్మసంస్థాసనిష్ఠ ‘విషాయ సర్వా న్యః కామా’ నిత్యాదికముచే ద్వితీయాధ్యాయమున మాత్రిత మైనది. ఈసర్వకర్మసంస్థాసనిష్ఠయే సంక్షేపముగను, విస్తరముగను పంచమశ్లోకాధ్యాయములయందు నిరూపింపఁబడును.

శాంకరభాష్యమ్:—

(4) తత్తైత తస్య ద్గ్రహస్థానా మేవ శ్రాతకర్మపరిత్యాగేన కేవలాదేవ జ్ఞానాన్మోక్షః ప్రాప్యతే న త్యాశ్రమాంతరాణా మిత్యేతదపి పూర్వోత్తరవిరుద్ధమేవ । కథం, సర్వాశ్రమిణాం జ్ఞానకర్మణో సముచ్చయో గీతాశాస్త్రే నిశ్చతోఽర్థ ఇతి ప్రతిజ్ఞాయేహ కథం తద్విరుద్ధం కేవలా దేవ జ్ఞానాన్మోక్షం బ్రూయా దాశ్రమాంతరాణామ్ । అథ మతం శ్రాతకర్మాపేక్షయైత ద్వచనం కేవలా దేవ జ్ఞానాన్మోక్షకర్మరహితా ద్గ్రహస్థానాం మోక్షప్రతిషేధత ఇతి ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(4) సంబంధగ్రింథమునందై తే వృత్తికారాభిప్రేతమేదనిన? పతిపక్షజ్ఞానమునువిడచియే యాః జ్ఞీశుశ్రిణోదితంబగు నగ్నిహోతాదికకర్మపరిత్యాగపూర్వకంబుగ కేవలాపాతాత్మజ్ఞానము వలన మోక్షము నపేక్షించు గృహస్థులకు మోక్షము నిషేధింపబడెను. కాని స్వరూపముచే కర్మత్యాగముగాని, జ్ఞానమువలన మోక్షముగాని నిషేధింపబడలేదు. తృతీయాధ్యాయమునందై తే స్మృతు వదలిపట్టియు, గృహస్థులు కానట్టివారలకు కేవలాత్మజ్ఞానమువలన మోక్షము విషయ చేయబడెను. కాన నుపక్రమగ్రింథమునందలి నిషేధము, తృతీయాధ్యాయమునందలి యభ్యంతరజ్ఞాన భిన్నవిషయకము లగుటచే వృత్తికారమతమునందు విరోధాశంక లేదు. అనిన నిదియు పూర్వోత్తరవిరుద్ధమే యగును. ఎట్లనిన? సర్వాశ్రమిణులకు జ్ఞానకర్మల సముచ్చయము గీతాశాస్త్రమునందు నిశ్చితమగు నర్థమని సంబంధగ్రింథమునందు ప్రతిజ్ఞ చేసి ఈతృతీయాధ్యాయమునందు తద్విరుద్ధముగ వాశ్రమాంతరులకు కేవలజ్ఞానమువలన మోక్షమునెలులజెప్పును? అట్లు వృత్తికారులు చెప్పినచో పూర్వాపరవిరోధ మెందులకు ప్రాప్తించదు. ప్రాప్తించుననియే యాశయము లేక మఱియొక మతము. శ్రాతకర్మాపేక్షచే నేతద్వచనము అనెదవా? అవచనమేదనిన?

‘శ్రాతకర్మము గృహస్థుల కవశ్యము చేయదగినది.’ అను యభిప్రాయముచే గృహస్థులకు శ్రాతకర్మవిహితమగు కేవలాత్మజ్ఞానమువలన మోక్షము నిషేధింపబడెను. కాని ఆశ్రమాంతరులకు గూడ జ్ఞానమునకు స్మార్తకర్మలతో సముచ్చయము నంగీకరించుటచే గృహస్థులకు కేవలజ్ఞానమాత్రాయత్త మగు మోక్షమును నిషేధించి, యితరులకు కేవలజ్ఞానాధీన మగు మోక్షము విషయచేయబడుటలేదు. కాన వృత్తికాగమతమునందు విరోధము ప్రాప్తించదు.

ఇందుచే త్వంపదార్థమగుడ నిరూపించబడెను. కేదాంతవాక్యవిచారరహితమగు భగవద్భక్తినిష్ఠ “యక్ష అసీత మత్పరః” ఇత్యాదిః మచే ద్వితీయాధ్యాయమునం దనేకవిధముల ముక్తిత మైనది. ఈభక్తినిష్ఠయే ద్వితీయపట్కముచే బ్రతిపాదించబడగలదు. అందుచేదత్పదార్థము నిరూపించబడెను. (ప్రత్యక్షాధ్యాయమునందు అవాంతరసంగతిని, అవాంతరప్రయోజనభేదమును నాయాప్రదేశములయందే చూపగలము.) ‘కేదావినాశినం నిత్యం’ ఇత్యా

శాంకరభాష్యము:—

(5) తతః గృహస్థానాం విద్యమాన మపి స్మార్తం కర్మావిద్యమానన దుపేక్ష్య జ్ఞానా దేవ కేవలా దిత్సుచ్యత ఇతి । ఏత దపి విరుద్ధమ్ । కథం? గృహస్థస్యైవ స్మార్తకర్మణా సము చ్చితా ద్జ్ఞానా న్మోక్షః ప్రతిపిద్యతే న త్యాశ్రమాంతరాణా మితి కథం వివేకిభి శ్శక్య మవ ధారయితుమ్ ।

(6) కించ యది మోక్షసాధనత్వేన స్మార్తాని కర్మా య్యార్థ్యరేతసాం సమ చ్చీయన్తే తథా గృహస్థస్యా పీష్యతాం స్మార్తై రేవ సముచ్చయో న శాస్త్రైః । అథ శాస్త్రై స్సార్తైశ్చ గృహస్థస్యైవ సముచ్చయో మోక్షా య్యార్థ్యరేతసాం తు స్మార్తకర్మమాత్రసముచ్చితా ద్జ్ఞానా న్మోక్ష ఇతి । శత్రైవం సతి గృహస్థస్యాపాపహుల్యా చ్ఛృతం స్మార్తం చ బహు దుఃఖమాపం కర్మ శిర స్సారోపితం స్యాత్ ।

శాంకరభాష్యత్వబోధము:—

(5) గృహస్థులకు శ్రావకర్మపరిత్యాగపూర్వకంబగు కేవలజ్ఞానమువలన మోక్షము సంభవింపదని చెప్పబడెను. శ్రావకర్మను విడచి స్మార్తకర్మమమాత్ర మాచరించుచుండెడి గృహ స్థుని జ్ఞానము స్మార్తకర్మసముచ్చితమగుచుండ నట్టి గృహస్థుని జ్ఞానమునకు కేవలత్వ మెటుల పొందెను? అట్టి గృహస్థునకు కేవలజ్ఞానమువలన మోక్షము సంభవింపదని నిషేధించుట యెట్లు పొసగునని? గృహస్థులకు ప్రధానమైనది శ్రావకర్మము. అట్టి శ్రావకర్మను విడచి స్మార్త కర్మమాచరించుచుండినను ఆస్మార్తకర్మమును లేనిదానినిగల దలచి శ్రావకర్మము లేమింజేసి కేవల జ్ఞానమువలన నట్టి గృహస్థులకు మోక్షము సంభవింపదని నిషేధించుట సమంజసమే యగుననిన నిదియు విరుద్ధమే. ఎట్లు? గృహస్థులకు శ్రావకస్మార్తకర్మసముచ్చితమగు నాత్మ జ్ఞానముచేసినే మోక్షము సంభవించునని చెప్పబడెనను కేవలస్మార్తకర్మసముచ్చితమగు జ్ఞానము వలన గృహస్థునకు మోక్షము నిషేధింపబడెను. అశ్రమాంతరులకు ఈ నిషేధము లేదు. ఇట్లునుట వలన నాశ్రమాంతరులకు కేవల స్మార్తకర్మసముచ్చిత మగు జ్ఞానముచే మోక్షము పొందెనుననికదా యాశయము. ఈవిషయము వివేకులచే నెటుల నిశ్చయించుకొనుటకు శక్య మగును? శక్యముకా నేరదనియర్థము. అనగానిటుల తెలిసికొనుటకు పాతువులేదని యాశయము.

(6) మఱియు పరమహంసపరివ్రాజకుల స్మార్తకర్మములు బ్రహ్మజ్ఞానముతో మోక్ష సాధనమై సముచ్చయమును బోధించినచో అటులే గృహస్థయొక్క బ్రహ్మజ్ఞానము కూడ బ్రహ్మజ్ఞాన మగుటంజేసి స్మార్తకర్మలతో సముచ్చితమేయై మోక్షసాధన మగును.

దికముచే ద్వితీయాధ్యాయమున నూత్రితమును, తత్త్వంపదార్థై క్యజ్ఞానరూపము నగు తత్త్వజ్ఞాననిష్ఠ త్రియోదశా ధ్యాయమునను, “త్రైగుణ్యవిషయా నదా నిస్త్రైగుణ్యో భవవాన్తః!” ఇత్యాదికముచే ద్వితీయాధ్యాయమున నూత్రితము, ప్రకృతిత్రయవివేకద్వారమున బ్రపంచితమగు జ్ఞాననిష్ఠకు ఫలభూతమునగు త్రైగుణ్యనిష్ఠ చతు

కాంకరభాష్యమ్:—

(7) అథ గృహస్థస్యైవ వాయాసభాషుశ్చకారణా నోక్త స్యాన్య నా శ్రీమాన్త రాణాం శ్రాతనిత్యకర్మగహితత్వాదితి । తద వ్యక్త, సర్వోపనిష త్స్వితీహోపపురాణయోగశాస్త్రేషు చ జ్ఞానాజ్ఞత్యేన ముముక్షో స్సర్వకర్మసంన్యాసవిధానా దాశ్రమవికల్పసముచ్చయవిధానాచ్చ శు త్సిన్ధుత్వోః ।

కాంకరభాష్యకర్తవ్యబోధిని:—

గృహస్థులయొక్క బ్రహ్మజ్ఞానము కేవలస్మార్తకర్మసముచ్చితమై మోక్షసాధనమగునో శ్రాతకర్మల యవసరములేమిడ? “యావజ్జీవమగ్నిహోత్రం జహుయాత్” బ్రతికియున్నంత కాల మగ్నిహోత్రము చే నువలె నను శ్రుతి వ్యర్థమయ్యెడిది. కాన శ్రుతిబలమున గృహస్థు యొక్క బ్రహ్మజ్ఞానము శ్రాతస్మార్తకర్మలతో నముచ్చితమై మోక్షమునకు సమర్థుడగున పరమహంసపరివ్రాజకుల బ్రహ్మజ్ఞానము స్మార్తకర్మసముచ్చితమై మోక్షసాధనమగునెనవా? అట్లయిన గృహస్థున కాయాసభాషుశ్చమువలన దుఃఖరూపమగు శ్రాతస్మార్తకర్మలు శిర స్సునం దారోపితములు కావలసివచ్చును.

(7) సాధనభూయస్త్యముచే (సాధనము లనేకములుండుటచే) ఫలభూయస్త్య ము (ఫల మధికము) సిద్ధించు ను న్యాయముననుసరించి శ్రాతస్మార్తకర్మముల ననుష్ఠించుటచే గతిగెడి యాయాసభాషుశ్చ మనెడి కారణమువలన గృహస్థునకే మోక్షము పొందెను. యావజ్జీవాదిశ్రుతివిహితము, అవశ్యామైయును నగు కర్మ లేమిడ? పరమహంసపరివ్రాజకుల మోక్షము సంభవింప” దుదువా? శాస్త్రమునకును, న్యాయమునకు విరోధముపొందినపుడు న్యాయ మప్రమాణము. కాన శాస్త్రము లగు సర్వోపనిషత్తులయందును, ఇతిహోపపురాణ యోగశాస్త్రములయందును ముముక్షువునకుజ్ఞానాగముగ సర్వకర్మసంన్యాసము విధింపబడుట వలనను, ‘బ్రహ్మచర్యం సమాప్య గృహీ భవే ద్గృహో ద్వనీ భూత్వా పవ్రీజే ద్యది వేతరథా బ్రహ్మచర్యా దేవ ప్రియే ద్గృహోద్వా వనాద్వా” (బ్రహ్మచర్యమును సమాప్తనిబొందించి గృహస్థుకావలెను. అట్టి గార్హస్థ్యమునుండి వానప్రస్థు కావలెను. అట్టి వానప్రస్థాశ్రమమును

ర్దశాధ్యాయమునను, అట్టి త్రైగుణ్యనివృత్తియే జీవన్ముక్తియని గుణాతీతలక్షణకథనముచే బ్రహ్మచర్యమైవ మోక్షమైతియే. ‘తదా గంతాసి నిర్వదం’ ఇత్యాదికముచే ద్వితీయాధ్యాయమున నూత్రితమైవ మోక్షమైతియే పరమజ్ఞైరాగ్యనిష్ఠసంసారవృత్త ఛేదదవారమున బంచదశాధ్యాయమునను, ‘దుఃఖే వ్యసద్విగ్నమనా’ ఇత్యాదిద్వితీయాధ్యాయస్థితప్రజ్ఞలక్షణముచే నూత్రితము, పరమజ్ఞైరాగ్యోపకారకము, గ్రహింపదగినదియునగు దైవసంపత్తు, ‘యా మిహం పుష్పితం వాచం’ ఇత్యాదికముచే ద్వితీయాధ్యాయమున నూత్రితమైవ మోక్షమైతియే, పరమజ్ఞైరాగ్యవిరోధినియు, పరిహరింపదగినదియునగు వాసురసంపత్తు పోషకాధ్యాయమునను ‘నిర్దవ్యన్ద్రోనిత్యసత్త్వస్థో’ ఇత్యాదికముచే ద్వితీయాధ్యాయమున నూత్రితమైవ మోక్షమైతియే దైవసంపత్తున కసాధారణకారణమైవ మైతియే, సత్త్వగుణప్రధానమైన శ్రద్ధ విరోధపరి

శాంకరభాష్యమ్:—

(8) సిద్ధ స్తర్హి సర్వాశ్రమిణాం జ్ఞానకర్మణో న్సముచ్చయః । న, ముముక్షో స్సర్వకర్మ సంన్యాసవిధానాత్ । “వృత్తా యాథ భిజాచర్యం చరన్తి । (బృ-4-4-42) తస్మా త్సంన్యాస మేషాం తవసా మతిక్త మాహుః । (నారా-78) న్యాస ఏవాత్యరేచయత్” (నారా-78) ఇతి । “న కర్మణా న ప్రజయా ధనేన త్యాగే నై కేఽమృతత్వమానశుః” (కై-12) ఇతి చ, “బ్రహ్మచర్యా దేవ ప్రవ్రజేత్” (జాతాల-4) ఇత్యాద్యాః “త్యజ ధర్మ మధర్మం చ ఉభే సత్యాన్మతే త్యజి ఉభే సత్యాన్మతే త్యక్త్వా యేన త్యజసి త త్త్వజ” (మ-భా-శాం-829-40-

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

బొంది సంన్యసింపవలెను) అని యొకనికే యీశ్రుతి బ్రహ్మచర్య; గార్హస్థ్య వానప్రస్థ సంన్యాసాశ్రమములను క్రమముగ జెప్పి, (ఆశ్రమసముచ్చయమును జెప్పి) అటులకానిచో బ్రహ్మచర్యమునుండియే సంన్యసింపవలయును. లేదా గార్హస్థ్యమునుండిగాని, వానప్రస్థాశ్రమమునుండియైనగాని సంన్యసింపవలెనని యాశ్రమవికల్పమును విధించి, సంన్యాసమును ప్రధానముగ విధించుటవలనను “య మిచ్ఛే త్త మావసేత్” అనుస్మృతియు ఆశ్రమసముచ్చయవికల్పన పురస్కరముగ సంన్యాసమును జ్ఞానాంగమునుగ విధించుటచే “కౌతకర్మరహితు లగుటంజేసి సంన్యాసలకు మోక్షముపొందె” దని చెప్పటయు సంగతము కాదు.

(8) “సర్వాశ్రమములును శ్రుతిస్మృతిమూలములైనచో తత్తదాశ్రమవిహితకర్మలకు జ్ఞానముతో సముచ్చయము సిద్ధించునుగాన సర్వాశ్రమములకు జ్ఞానకర్మసముచ్చయము సిద్ధించుచున్న” దనెదవా? ముముక్షువునకు సర్వకర్మసంన్యాసము విధింపబడుటచే నట్లు చెప్పుటకు పిలువడదు. అనగా నాశ్రమవిహితకర్మలు జ్ఞానోత్పత్తికి సాధనములైనను జ్ఞానముకలిగిన విమ్మట నాజ్ఞానము మోక్షరూపఫలవిషయమై కర్మలను సహకారులుగ నవేక్షింపదు. అట్లవేక్షించి హరిపురస్కరముగ సప్రదకాధ్యాయమునందును ప్రతిపాదించబడును. ఈవిధముగ సఫలముగ జ్ఞాననిష్ఠ యధ్యాయ పంచకముచే ప్రతిపాదించబడి యప్రదకాధ్యాయముచే బూర్వోక్తములగు సర్వవిషయములు నుపసంహరింపబడును. ఇదియే సమస్తగీతార్థమయొక్క సంగతిస్వరూపము. పూర్వాధ్యాయమున శ్రీకృష్ణభగవానులు “ఏషా తేఽభిహితా సాంఖ్యేబుద్ధిః” అనుదానిచే సాంఖ్యబుద్ధివాశ్రయించి జ్ఞాననిష్ఠ నుపదేశించెను. అట్లే “బుద్ధి ర్యోగే త్విమాం శృణు” అనునది మొదలుకొని “కర్మణ్యే వాధికార స్తే మాఘలేషు కదాచన” అనునది యంతముగాగల గ్రంథముచే యోగబుద్ధి వాశ్రయించి కర్మనిష్ఠ నుపదేశించెను. కాని జ్ఞాననిష్ఠాకర్మనిష్ఠత కధికారి భేదమును స్పష్టముగ నుపదేశించియుండలేదు. “దూరేణ హ్యవరం కర్మ బుద్ధియోగా ద్ధనంజయ!” అనిజ్ఞాననిష్ఠ కంటె గర్మనిష్ఠ నికృష్టమని చెప్పుటచేతను, “యావా నర్థ ఉదపానే” అనునథమున జ్ఞానఫలమునందు సర్వ కర్మఫలాంతర్భావమును జూపుటచేతను, స్థితప్రజ్ఞతత్త్వమును జెప్పి “ఏషా బ్రాహ్మీ స్థితిః పార్థ!” అనిసప్రళంసముగ జ్ఞానఫలము నుపసంహరించుటచేతను, “సముచ్చయమును వివక్షించుటచే జ్ఞాననిష్ఠాకర్మనిష్ఠత కే కాధికారి త్వమే హి నగు” ననుటకును నవకాళము లేదు. మరియు “యా నిశా సర్వభూతానాం” ఇద్యాదికమునందు:

శాంకరభాష్యమ్:—

31 - 44) “సంసారమేవ నిస్సాగం దృష్ట్వా సారదిదృక్షయా । పృథ్విః స్త్యక్తతోద్వాహః పరం
వైరాగ్య మశ్రితాః ॥” ఇతి బృహస్పతిః । “కర్మణా బధ్యతే జన్తు ర్విద్యయా చ విముచ్యతే ।
తస్మాత్కర్మ న కుర్వన్తి యతయః పారదర్శిః” (మ-భా-శాం-24, -7) ఇతి శుకానుశాసనమ్ ।
ఇహాపి “సర్వకర్మాణి మనసా సంన్యస్య” (గీ-5-13) ఇత్యాది మోక్షస్య చాకార్యత్వా
న్ముముక్షోః కర్మార్థ్యమ్ ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధని:—

వచో సంన్యాసవిధివాక్యము లుపపన్నములు కావు అట్టి సంన్యాసమును విధించు వాక్యము
లేవనిన? “వ్యతా యాథ భిక్షాచర్యం చరంతి” (దారైషణ, పుత్రైషణ, ధనైషణ లనేషి
ఏషణాత్రయమును పరిత్యజించి సంన్యాసాశ్రమమును స్వీకరించిన పిమ్మట నట్టి యాశ్రమము
నందు విహితధర్మ మగు భిక్షాచర్యమును నాచరించుదురు.) అను శ్రుతియు, “తస్మా స్సంన్యాస
మేషాం తపసా మతిరిక్త మాహుః” (ప్రా)గుక్త మగు సత్యాదు లల్పఫలము లగుటంజేసి సంన్యా
సము జ్ఞానద్వారమున మోక్షఫలక మగుటచే సత్యాదితపస్సులకన్న సంన్యాసమునే యుత్కృష్ట
ఫలము కలదానినిగఁ జెప్పుచుండిరి) అను శ్రుతియు, “వ్యాస ఏవాత్య రేచయత్” (కర్మకంఠే
సంన్యాసమే యుత్కృష్టమైనది) అను శ్రుతియు, “న కర్మణా న ప్రజయా ధనేన త్యాగే నై
కేఽమృతత్త్వ మానశుః” (కర్మప్రజాధనములవలన మోక్షము చేకూరదని కొందఱు సంన్యాస
ముచేతనే మోక్షమును పొందిరి) అను శ్రుతియు, “బ్రహ్మచర్యా దేవ ప్రవ్రజేత్” (వై రాగ్యము
ప్రాప్తించినచో బ్రహ్మచర్యగార్హస్థ్యవాసప్రస్థాశ్రమక్రమము ననుసరించియే సంన్యసింపవలయు
నను క్రమము లేనందున బ్రహ్మచర్యము నుండియే సంన్యసింపవలయు; అను శ్రుతియు, “త్యజ

జ్ఞానికి ద్వైతదర్శనమే లేదుగాన కర్మానుష్ఠానమే సంభవింప దనియు చెప్పబడెను. ‘తమేవం దివిత్వాఽతిమృత్యు
మేతి నాన్యః పరథాఽయనాయ విద్యతే’ అను శ్రుతిచొప్పున నవిద్యానివృత్తి రూప మగు మోక్ష ఫలమువిషయమై
ఒక జ్ఞానమాత్రమునకే లోకానుసారముగ కారణత్వమును కల్పించుటచేతను జ్ఞాననిష్ఠాకర్మనిష్ఠలకే కాధికారిత్వము
సంభవింపనేరదు. తేజస్తిమిరములవలె నత్యంతవిరుద్ధము లగు జ్ఞాననిష్ఠాకర్మనిష్ఠలకు సముచ్చయము సంభవింపమిచే
నవి భిన్నాధికారికములే యాగాక. అట్లగుచోఁ గర్మాధికారినిగూర్చి జ్ఞాననిష్ఠున గాని, జ్ఞానాధికారినిగూర్చి కర్మ
నిష్ఠున గాని యుపదేశించుట యుచితముగాదు. కాన నర్జునునొక్కనినేగూర్చి జ్ఞాననిష్ఠాకర్మనిష్ఠల నుపదేశించుట
యుక్తము కానేరదు. ఉత్కృష్టనికృష్టము లగు రెంటికి వికల్పమునుఁ జెప్పుట యుపపన్న గాదుగాన “నోక
శుద్ధుననిగూర్చియే వికల్పముగ (జ్ఞాననిష్ఠున గాని, కర్మనిష్ఠున గాని యాశ్రయింపవచ్చు నను నూహతో) సుభయము
నుపదేశించె” ననుటయు పొసఁగదు. మరియు నవిద్యానివృత్త్యుపలక్షితాత్మస్వరూప మగు మోక్షయవిషయమై
తారతమ్యము సంభవింపదు కాన నట్లనుట యుక్తముగాదు. ఇట్లగుటచే “జ్ఞాననిష్ఠాకర్మనిష్ఠలు భిన్నాధికారికములే
యైనచో నొక్కనినిగూర్చి రెంటి నుపదేశించుట సంభవింపదు. ఏ కాధికారికములే యన్నచో విరుద్ధములగు నీరెం
టికి సముచ్చయము పొసగుటలేదుగాన కర్మకంఠే మోక్షమునకు ప్రాశస్త్యమును జెప్పుట యనుపపన్న గుగును.

శాంకరభావ్యతత్వబోధిని:—

ధర్మ మధర్మం చ ఉభే సత్త్వానృతే త్యజ । ఉభే సత్త్వానృతే త్యక్త్వా యేన త్యజసి తత్త్వజ్ఞః” (ధర్మాధర్మములు సత్త్వానృతములు సంసారమునకు హేతువులగుటవలన వానిని విడుపుము. అట్టి సత్త్వానృతములను విడచునపుడు “నేను విడచుచుంటిని” అను నే యభిమానముచే విడుచుచుంటివో అట్టి త్యక్తత్వాభిమానమును గూడ విడుపుము) అను స్మృతియు “సంసారమేవ నిస్సారం చృష్ట్యా సారదిదృఢయా । ప్రవృజి న్త్యక్తుతోద్వాహః పరంవై రాగ్య మాశ్రితాః” (అనుభవానుసారము ప్రమాతృత్వముమొదలగు సంసారమును దుఃఖఫలము కలదగుటచే నిస్సారముగ నెరింగి సారమును దెలిసికొనఁగోరి వివాహమును జేసికొనక పరమవై రాగ్యమును బొంది బిహ్వచర్యము నుండియే సంన్యసించుచుండిరి) అను బృహస్పతివచనము, ‘కర్మణా బద్ధ్యతే జన్తు ర్విద్యయా చ విముచ్యతే । తస్మా త్కర్మ న క్షర్వంతి యతఃః పారదర్శిణః’ (జీవుడు కర్మచే బద్ధుఁడగును. జ్ఞానముచే ముక్తుఁడగును; కాన తత్త్వము నెరింగిన పరమహంసలు కర్మను జేయరు) అని కర్మజ్ఞానములకు సముచ్చయము సంభవించెదని భిన్నపురుషాశ్రితములుగ కర్మజ్ఞానములను బోధించుచు సంన్యాసమును బోధించు శుకానుశాసనమున్ను, ఈ గీతలయందే ‘సర్వకర్మాణి మనసా సంన్యస్య’ (సర్వకర్మలను మనసా పరిత్యజించి) అను నీగీతావాక్యశేషము సంన్యాసమునే విధించుటచే జ్ఞానకర్మసముచ్చయము సిద్ధింపనేరదు.

మోక్షస్వభావము నాలోచించినను కర్మజ్ఞానములకు సముచ్చయము పొసఁగదు. అదెట్లునిన? మోక్ష మనునది యొకదానివలన జనించునది కాదు. ఏది జనించుస్వభావముకలదియో అదియే కర్మ నపేక్షించును. కాన ముముక్షువునకు కర్మ వ్యర్థము. అందుచే కర్మజ్ఞానసముచ్చయము పొసఁగ నేరదు.

ఈరీతికి విశ్వామునే యంగీకరించుచో సుక్ష్మప్రము, ననాయాససాధ్యము నగు జ్ఞానస్థను విడచి విశ్వప్రము ననేకాయాసబహుళము నగు కర్మనిష్ఠ సమస్థిమట యయోగ్య మగును” అని యూహించి వ్యాకులితాంతఃకరణంజై యర్జునుఁ డిట్లు ప్రశ్నించుచున్నాఁడు— “జనై స్సర్వైర్గర్వతే యచ్యతే స్యాభిషేతపూర్వైర్గతి జనార్దనః, తస్య సంబుద్ధిః హేజనార్దన!” సర్వజనులచేత స్వస్వాభిషేతసిద్ధికొరకు యాచింపఁబడెడి యోశ్రికృష్ణ! (ఇటు నిన్ను శ్రేయోనిశ్చయరూప మగు స్వాభిషేతసిద్ధికోజకు యాచించుచుంటినిగాన నది యనుచితిము గానేరదని సంబోధనాభిప్రాయము.) “కర్మణః” నిష్కామకర్మకంటే “బుద్ధిః” అత్యుత్తమము విషయముగాఁగ జ్ఞానము, “జ్ఞాయసీచేత్” ప్రశస్తతరమేయైనదో, ‘తే మతా’ నీకు నభిమతమేయైన, ‘తత్’ అట్టియెడ, ‘కిం’ ఎందునిమిత్తము, “ఘోరే కర్మణి” హింసాద్యనేకాయాసబహుళ మగు కర్మనిష్ఠయందు, ‘మాం’ ఆతిథిస్తుండ నగు నన్ను, “వియోజయసి” “కర్మ జ్యే వాధి కార స్తే” ఇత్యాదికముచే విశేషముగ ప్రేరేపించుచుంటివి! “హేకేశవ!” ఓపరమేశ్వరుఁడా! (సర్వేశ్వరుండ వగుటచే సర్వయొక్క యిష్టముల నీడేర్చెడి నీకు “విష్య స్తేహం కాధి మాం త్వాం ప్రపన్నం” ఇత్యుక్తరీతిని విన్నే శరణు బొందిన నన్ను ఈవిధముగ వంచించుట దగదని యభిప్రాయము.)

శాంకరభాష్యము:—

(9) నిత్యాని ప్రత్యవాయపరిహారార్థ మన్మషేయా నీతిచేత్ - న, అసంన్యాసివిషయత్వా త్ప్రత్యవాయప్రాప్తేః । న హ్యగ్నికార్యాద్యకరణా త్సంన్యాసినః ప్రత్యవాయః కల్పయితుం శక్యో యథా బ్రహ్మచారిణా మసంన్యాసినా మపి కర్మిణామ్ । న తావన్నిత్యానాం కర్మణా మభావా దేవ భావరూపస్య ప్రత్యవాయ స్మృత్యైః కల్పయితుం శక్యా-కథ మసత స్సజ్జాయే తే త్యసత స్సజ్జన్మాసంభవశ్చైః ।

(10) యది విహితాకరణా దసంభావ్య మపి ప్రత్యవాయం బూరియాద్వేద స్తదానర్థ కరో వేదోఽప్రమాణ మిత్థుక్తం స్యాత్, విహితస్య కరణాకరణయో ర్దుఃఖమాతృఫలత్వాత్ ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(9) "ఆకుర్వ నివిహితం కర్మ నిన్దితం చ సమాచరత్ । ప్రసజ్జం శ్రేంధ్రియాథేషు నరః పతన వృచ్ఛతి" (విహితకర్మ నాచరించక నిన్దితకర్మనాచరించుచు విషయములయందు బ్రవ ర్తించు ఏ నజుడు పతనమును బొందును) అను స్మృతివలన "ముముక్షువుకూడ ప్రత్యవాయ పరిహారార్థము నిత్యకర్మల నాచరింపవలయు" ననెదవా? ఎవర డేకర్మయం దధిశ్చతుఁడో వాడూ కర్మ నాచరింపనిచో ప్రత్యవాయు యగును. కాని కర్మాపధికారియగు సంన్యాసి యగ్నిహో తాద్రావినిత్యకర్మల నాచరింపనియెడల ప్రత్యవాయు కానేరడు. కాన ముముక్షు వగు సంన్యాసికి కూడ ప్రత్యవాయ పరిహారార్థము నిత్యకర్మావస్థాన మని చెప్పటయు వలెనుపడదు.

ఇంతవరకు నగు గ్రంథముచే నిత్యకర్మ నాచరింపకపోవుటచే బ్రత్యవాయము ప్రాప్తించు నను మతము నంగీకరించి, కర్మజ్ఞానసముచ్చయపక్షము నిరసింపఁబడెను. విచారించుచో "కథ మసత స్సజ్జాయేత" (అసత్తువలన సత్తు ఎట్లు జన్మించును ?) అని ఛాందోగ్యశ్రితిచే నభావము వలన భావవిదార్థము యొక్క యుత్పత్తి నిషేధింపబడుటచే నిత్యాకరణరూపమగు నభావము వలన భావరూపమగు ప్రత్యవాయము కూడ జన్మించునని కల్పించుటయు సంభవింపదు. కాన ముముక్షువునకు కర్మలు సంభవములు కానందున కర్మజ్ఞానసముచ్చయ మెటులఁజూచినను సంభవింపనేరదు.

(10) నిత్యకర్మములను విధించు వేదము నిత్యకర్మముల నాచరించనిచో ప్రత్యవాయము ప్రాప్తించు నని బోధించుచున్నది. ఇది ఇట్లుండ నిత్యకర్మల నాచరించనిచో ప్రత్యవాయము ప్రాప్తించ దనుట శ్రిత్యనుసారమని చెప్పట శ్రిత్యంతరవిరుద్ధ మగుటంజేసి యెట్లుపపన్న మగు

శంకరాచార్యీయము:— "న త్వేవాహం జాతు నాసం" అను శ్లోకమునం దాత్మతత్త్వవిశేషము నుపక్ర మించి "న జాయతే మ్రియతే వా కదాచిత్" అను శ్లోకము మొదలుకొని లెస్సగ నాత్మతత్త్వమును నిద్ధారణచేసి 'వేదావివాశినం నిత్యం' ఇత్యాదికముచే ప్రచ్ఛేదము సర్వకర్మసంన్యాసమునుజెప్పి, వానికి 'ప్రజహతి యదా తామూన' అను శ్లోకము మొదలుకొని "స శాంతి మాప్నోతి" అనునది యంతముగాఁగల గ్రంథముచే

శాంకరభాష్యమ్:—

తథా చ కారకం శాస్త్రం న జ్ఞాపక మిత్యనుపపన్నార్థం కల్పితం స్యాత్ । న చైత దిష్టమ్ । తస్మాన్న సంన్యాసినాం కర్మాణ్యతో జ్ఞానకర్మణో స్సముచ్చయానుపపత్తిః । “జ్యాయసీ చే త్కర్మణ స్తే మతా బుద్ధిః” ఇత్యర్జునస్య ప్రశ్నానుపపత్తేశ్చ ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

నని శంకింపజనదు. విహితకర్మముల నాచరింపని యెడల గలుగు నసంభావ్యమగు ప్రత్యవాయమును జెప్పుచో వేద మనర్థకరము, నప్రమాణము నని చెప్పినట్లగును. “విహితకర్మలనాచరింపనియెడల యనర్థము సంభవించుచుండ నిత్యకర్మములను విధించు వేద మెట్లనర్థకర మగు” ననెదవా? విహితకర్మముల నాచరించినచో పితౄలోకము పొందించునని నీవును నంగీకరించవు. కాన విహితకర్మానుష్ఠానమునకు ఫలము లేదు. మఱియు కర్మానుష్ఠానకాలమునందు ధూమదులచే నేత్రపీడ మొదలగు దుఃఖము ప్రత్యక్షసిద్ధము. ఇక నిత్యకర్మముల నాచరించనిచో ప్రత్యవాయము ప్రాప్తించును. రెండువిధముల (నిత్యకర్మముల నాచరించినను ఆచరింపకున్నను) పురుషున కనర్థకర మగు వేద మప్రమాణమే కావలసి వచ్చును. “అభావమునకు కూడ భావపదార్థోత్పాదనసామర్థ్యమును వేదము సంపాదించగలదు. కాన విహితకర్మముల నాచరింపనందున ప్రాప్తించు ప్రత్యవాయపరిహారము విహితకర్మముల నాచరించుటయందు సఫలమగు” ననెదవా? అట్లగుచో లోకప్రసిద్ధపదార్థశక్త్యాశ్రయణముచే శాస్త్రము ప్రవర్తించునని యంగీకరించుటవలన నపూర్వశక్త్యాధానాయోగమువలన శాస్త్రము జ్ఞాపకమే కాని కారకము కానేరదు. అపూర్వశక్త్యాధానమువలన శాస్త్రము కారకమే యగుచో నట్టి వేదమున కప్రామాణ్యము తప్పక సంభవించెడిని. వేద మపౌరుషేయ మగుటచే నేదోషములు సంభవించనందున శాస్త్ర మప్రమాణము కానేరదు. కాన విహితకర్మముల నాచరింపనియెడల ప్రత్యవాయము ప్రాప్తించనందున జ్ఞాననిష్ఠులగు సంన్యాసులకు కర్మలు సంభవింపవు. అందువలన జ్ఞానకర్మములకు సముచ్చయము సంభవింపదు. ‘మఱియు జ్యాయసీ చే త్కర్మణ స్తే మతా బుద్ధిః’ అని యర్జునుని ప్రశ్నయు ననుపపన్న మగుటంజేసి జ్ఞానకర్మసముచ్చయము సంభవింపదు.

బ్రహ్మసిద్ధం; తత్ఫలభూతమగు మోక్షమును బ్రతిపాదించి, ‘న కామ కామీ’ అనుదానిచే కామములను గోరువానికి మోక్షము సంభవింపదని ప్రతిపాదించెను. ఇందుచే సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకముగ బ్రహ్మసిద్ధచే మోక్షము సంపాదించదగినదని నీవిధముగ సర్వలయొక్కయు బ్రవృత్తిప్రసక్తమైనది. ఇది ఇట్లుండ ‘విరక్తః ప్రవ్రజే ద్ధీమా స్సర్వక్తు గృహే వసేత్ । సరాగో నరకం యాతి ప్రవ్రజన్తి ద్విజాధమః॥ యదా మనసి సంజాతం చైత్యుష్ణం సర్వవస్తుః । తదా సంన్యాస మిచ్ఛంతి పతిత స్సన్న్య ద్విపర్యయే॥ ప్రవృత్తిలక్షణం కర్మ జ్ఞానం సంన్యాసలక్షణం । తస్మాద్జ్ఞానం పురస్కృత్య సంస్యనేదిహ బుద్ధిమాన్ ॥ యదాతు విదితుం తత్త్వం పరం బ్రహ్మ సనాతనం । తచ్చైకదండం సంగృహ్య సోపసితాం శిఖాం త్యజేత్ । అహమేవ పరంబ్రహ్మ వాసుదేవాఖ్య మవ్యయం । ఇతి బోధో దృఢా

శాంకరభాష్యము:—

(11) యది హి భగవతా ద్వితీయేఽధ్యాయే జ్ఞానం కర్మ చ సముచ్చయేన త్వయాఽనుష్ఠేయ మిత్యుక్తం స్యాత్తతోఽర్జునస్య ప్రశ్నోఽనువచనోఽ “జ్ఞాయసీ చే త్కర్మణస్తే మతా బుద్ధి” రితి । అర్జునాయ చే ద్బుద్ధికర్మణి త్వయాఽనుష్ఠాయే ఇత్యుక్తే యా కర్మణో జ్ఞాయసీ బుద్ధి స్యా ప్యుక్తే వేతి “తత్కిం కర్మణి ఘోరే మాం నియోజయసి కేశవ” ఇతి ప్రశ్నో న కథం చ నోపపద్యతే । న చార్జునస్త్వైవ జ్ఞాయసీ బుద్ధి ర్నానుష్ఠేయేతి భగవతోక్తం పూర్వ మితి కల్పయితుం యుక్తం- యేన జ్ఞాయసీ చే దితి ప్రశ్న సాన్విత ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(11) అర్జునుని ప్రశ్న మెట్లునువచన్న మనిన? శ్రీకృష్ణవరమాత్మ ద్వితీయాధ్యాయము నందలి “జ్ఞానము, కర్మము సముచ్చయముగ నీవనుష్ఠింపవలయును.” అని చెప్పినచో “జ్ఞాయసీ చేత్కర్మణస్తే మతా బుద్ధిః” (కర్మముకంటె జ్ఞాన ముత్కృష్ట మని నీకు సమ్మతమైనచో) అను ప్రశ్న మువచన్నముకాదు. అర్జునునికొరకు “జ్ఞానకర్మలు నీచే ననుష్ఠింపదగినవి.” అని చెప్పబడియుండ కర్మముకంటె నుత్కృష్టమగు బుద్ధికూడ చెప్పబడినదే కాన “తత్కిం కర్మణి ఘోరే మాం నియోజయసి కేశవ” (ఘోరమగు కర్మమునందే నన్నెందులకు నియోగించెదవు?) అను ప్రశ్న మెటులను సరిపడదు. ‘కర్మణ్యే వాధికార స్తే మాఫలేషు కదాచన’ (నీకుకర్మము నందే యధికారము, ఫలమునందు లేదు. అని యర్జునునకు కర్మోపదేశము చేయుటవలన నర్జును నకు శ్రేష్ఠమగు జ్ఞానముపదేశింపలేదని ‘తత్కిం కర్మణి ఘోరే మాం నియోజయసి కేశవ’ అని యుపాలంభనవచన మర్జునునకు సమంజసమే యందురా? అట్లు కాదు. ఏయిట్టి కల్పనచే నర్జునునకు భగవంతునిచే బోధింపబడిన శ్రేష్ఠమగు బుద్ధి నీచే ననుష్ఠింపదగిరదికాదు.’ అని పూర్వమునందు చెప్పబడినట్లు కల్పించుట న్యాయముకాదు. అట్లు కల్పించినయెడల ‘ఏషా తేఽభిహితా సాంఖ్యే’ (ఈసాంఖ్యబుద్ధి నీకొరకు చెప్పబడెను,) అను పూర్వవాక్యమునకు విరోధము పొందెను.

యస్య తదా భవతి భ్రాతృభుక్”॥ ప్రాణే గతేయథా దేహ స్సుఖం దుఃఖం నవిందతి తథాచే త్ప్రాణాయుక్తోపి సక్తేఽవల్యాశ్రమేవసేత్ ॥ అనధీత్యాఖిలా న్వేదా ననిష్ఠైర్వాఖిలా స్సురాన్ ॥ అనుత్పాద్య సుతాన్విప్రౌన సంన్యాసితు మిచ్ఛతి ॥ అమర్య నివృహితం కర్మ నిందితం చ సమాచరణ్ ॥ ప్రచరన్నిందియాశ్శేష సరః పతన ముచ్ఛతి ॥ జ్ఞాత్వా నైష్కర్మ్య మాచరే త్సోఽఖం వపనం కృత్వా బహిఃసుత్రం త్యజే ద్దుభయః ॥” “తేహ స్మ పుత్రైశ్చ జాయాశ్చ విదైశ్చజాయాశ్చ లోకైశ్చజాయాశ్చ వృత్తాయాథ భిక్షాచర్యం చరంతి” అనియు ‘పరబ్రహ్మతు విజ్ఞాయ ప్రవ్రజే ద్బ్రాహ్మణోత్తమః ॥ అన్యథా కర్మ కుర్వీత న ప్రమాద్యేత కర్వీచిత్ ॥ స్వే స్వేఽధికారే యా నిష్ఠా స గుణః పరికీర్తితః ॥ విపరీతస్తు దోష సాన్విత దుభయో రేష నిశ్చయః” అనునిత్యాది శ్రుతిస్మృతివచన ములవలన యధికారులకే సన్యాసము యుక్తముగాని అనధికారులకుతగదు. “అన్యథా కృత్వా పతిష్యంతి” అను నట్లు జ్ఞానకర్మము నధికార్యాదిభేదముచేతనే భేదముగాన జ్ఞానకర్మ విభాగమును జూపుటను, అనధికారులకు

శాంకరభాష్యమ్:—

(11) యది పున రేకస్య పురుషస్య జ్ఞానకర్మణో ర్విరోధా ద్యుగప దమృతానం న సంభవ తీతి భిన్నపురుషానుష్ఠేయత్వం భగవతా పూర్వ ముక్తం స్యాత్ తతోఽయం ప్రశ్న ఉప పన్నో 'జ్యాయసీచే' దిత్వాదిః । అవివేకతః ప్రశ్నకల్పనాయా మపి భిన్నపురుషానుష్ఠేయత్వేన భగవతః ప్రతివచనం నోపపద్యతే. న చాజ్ఞాననిమిత్తం భగవత్ప్రతివచనం కల్ప్యం, అస్మాచ్చ భిన్నపురుషానుష్ఠేయత్వేన జ్ఞానకర్మనిష్ఠయోగ్యవతః ప్రతివచనదర్శనాత్ జ్ఞానకర్మణో సము చ్చయానుపపత్తిః । తస్మా త్కేవలా దేవ జ్ఞానా న్నోక్ష ఇత్యేవోఽర్థో నిశ్చితో గీతాసు సర్వోపనిషత్సు చ । జ్ఞానకర్మణో రేకం వద నిశ్చిత్య" (గీ3-2) ఇతి చైకవిషయైవ ప్రార్థనాఽ నుపపన్నో భయో సముచ్చయసంభవే ! "కురు కర్మైవ తస్మా త్త్వం" (గీ4-15) ఇతి చ జ్ఞాన నిష్ఠాఽసంభవ వద్భువ స్యావధారణేన దర్శయిష్యతి- "జ్యాయసీ చే" దితి ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(12) జ్ఞానకర్మలు పరస్పరవిరుద్ధము లగుటవలన నారెంటిని నొకానొకపురుషుడు దొకే కాలమున ననుష్ఠించుట సంభవింపదు. కాన భిన్నపురుషానుష్ఠేయత్వమునే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ ద్వితీయాధ్యాయంబున నుపదేశించె ననినచో నర్జునునిచే చేయఁబడిన 'జ్యాయసీ చే త్కర్మణస్తే' ఇత్యాదిప్రశ్న ముపపన్న మగును. జ్ఞానకర్మలకు సముచ్చయమును శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్పినను అర్థానిని తెలిసికొనక యర్జునుడు "జ్యాయసీ చేత్" ఇత్యాదిప్రశ్నను చేసెననినను శ్రీకృష్ణపర మాత్మ జ్ఞానకర్మలకు "పూర్వమునందు నాచే సముచ్చయము చెప్పఁబడియుండ నీవిట్లు ఎందు లకు ప్రశ్నించెద" వని సమాధానము చెప్పక జ్ఞానకర్మలకు భిన్నపురుషానుష్ఠేయత్వమును ప్రతి వచనమునందు చెప్పుట యనుపపన్నము. భగవంతుడు సర్వజ్ఞుడగుటవలన నతని ప్రతివచన మజ్ఞాననిమిత్తక మని కల్పింపటయు నసంగతమే. కాన జ్ఞానకర్మలు భిన్నపురుషానుష్ఠేయము లుగ భగవత్ప్రతివచనమునందు కాన్పించుటవలన జ్ఞానకర్మలకు సముచ్చయము పొసగనేరదు. కాన శ్రీభగవద్గీతలయందును, సర్వోపనిషత్తులయందును సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకజ్ఞాననిష్ఠా మాత్రమువలననే మోక్షము పొందెనను నర్థము నిశ్చితము. మరియు జ్ఞానకర్మలకు సము చ్చయమే సంభవించినచో జ్ఞానకర్మలలో దేనినో శ్రేయస్కరమగు నొకదానిని నిశ్చయించి చెప్పుమని ఏకవిషయకమగు నర్జునుని ప్రార్థనయు నుపపన్నము కానేరదు. మరియు "కురు కర్మైవ తస్మా త్త్వం" ఓయర్జునా! నీవు కర్మనే యాచరింపు మని యవధారణార్థక మగు ఏవ కారముచే నర్జునునకు జ్ఞాననిష్ఠయొక్క యసంభవమును మున్నుండు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్పఁ గలడు. కాన నెటుచూచినను జ్ఞానకర్మసముచ్చయము సంభవింపనేరదు.

కర్మనిష్ఠయే చిత్తశుద్ధిద్వారమున మోక్ష సాధనముగాన నదియే యవశ్య మనుష్ఠింపదగిన దని బోధించుటకును నీకృతీయాధ్యాయము నారంభించుచున్నాడు. ఇటు ప్రథమమున 'కర్మణ్యే వాధికార స్తే మాధుర్యే కదాచనా

కాంకరభాష్యమ్:—

(17) జ్ఞాయసీ శ్రేయసీ చేద్యది కర్మణ స్సకాశా త్తే తవ మతాఽఖిపేతా బుద్ధిర్జ్ఞానం హేజనార్దన! యది బుద్ధికర్మణి సముచ్చితే ఇమే తదైకం శ్రేయస్సాధన మితికర్మణో జ్ఞాయసీ బుద్ధి రితి కర్మణోఽరిక్తకరణం బుద్ధే రనుపపన్న మద్భునేన కృతం స్యాన్న హి తదేవ తస్మాత్ఫలతోఽతిక్తం స్మాత్ । తథా కర్మణ శ్రేయస్కరీ భగవతోక్తా బుద్ధిరశ్రేయస్కరం చ కర్మ కుర్వతి మాం ప్రతిపాదయతి తత్కిం ను కారణమితి భగవత ఉపాలంభమివకుర్వం స్తత్కిం కస్మాత్కర్మణి ఘోరే క్రూరేహింసాలక్షణే మాం నియోజయసి కేశవేతి చ యవాహ తచ్చ నోపపద్యతే । అథ స్మార్తేనైవ కర్మణా సముచ్చయ స్సర్వేషాం భగవతోక్తోఽద్భునేన చాన ధారిత శ్రే త్తత్కిం కర్మణి ఘోరే మాం నియోజయసీత్యాది కథం యుక్తం వచనమ్ ॥౧॥

కాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(18) “ఓశీకృష్ణా! కర్మకంటె జ్ఞానము శ్రేయస్సాధనమని నీకభిమతమగుచో” అని ప్రథమపార్థము. బుద్ధికర్మములసముచ్చితములేయైనచో నపుడు బుద్ధికర్మములలో నొకటి యగు బుద్ధియే ‘కర్మముకంటె శ్రేయస్సాధన’ మని, కర్మముకంటె బుద్ధిని వేరుపరచుట యష్టుచునిచే నయుక్తము చేయబడినటులగును. ఒకసాధనమే ఫలమువలన నతిరిక్త మొదులగు కావనియు శంకింపజనదు. సముచ్చయపక్షమున ప్రత్యేకజ్ఞానమునకుఁ గాని, ప్రత్యేకకర్మమునకుఁ గాని శ్రేయస్సాధనత్వ మంగీకరింపనందున కేవల కర్మముకంటె కేవలజ్ఞానమునకు ఫలమువలన నతి రిక్తత్వము వివక్షచేయక పృథక్కరించుట సంభవింపదు కాన పూర్వోక్తాశంక కవకాశము లేదు. ఇట్లు సముచ్చయపక్షమునందు ‘జ్ఞాయసీ చే త్కర్మణ స్తే మతా బుద్ధిర్జ్ఞనార్దన!’ అను పూర్వార్థమున కనుపపత్తి సంభవించున ట్లుత్పార్థమునకు గూడ ననుపపత్తి సంభవించును. అది యెట్లనిన? కర్మముకంటె జ్ఞానము శ్రేయస్కరమని భగవంతునిచే చెప్పబడినచో “నశ్రేయస్కర మగు కర్మ నాచరించు మని నన్ను గూర్చి చెప్పుచుండెను. ఏకారణముచే నన్నిట్లు పలుకుచుండె”నని యద్భుతుఁడు భగవంతున కుపాలంభనమును చేయువానివలె ‘నేకారణమువలన ఘోరము, అతిక్రూరము, హింసాయాపము నగు కర్మమునందు నియోగించుచుంటి’ నని పలికిన వాక్యముకూడ నుపపన్నముకాదు. “శ్రీకృష్ణపరమాత్మచే నందరికి స్మార్తకర్మముతో సముచ్చయము చెప్పబడెను. అటులే యష్టునుఁడు కూడ నిశ్చయించుకొనె” ననినను ‘తత్కిం కర్మణి ఘోరే మాం నియోజయసి కేశవ!’ అను వాక్యము యుక్తముకాదు. ॥౧॥

అనినీకు కర్మయందే యధికారము కలగదుగానిమఱియొకచోట నధికారములేదని యనధారణపూర్వకముగకర్మనే విధించి, ‘దూరేణ హ్యనరం కర్మ బుద్ధియోగా ద్ధనంజయ! । బుద్ధౌ శరణ మన్విచ్ఛ’ అనుదానిచే జ్ఞానయోగము కంటె కర్మయోగము నికృష్టముగాన జ్ఞానయోగమునే యాశ్రయింపుమని జ్ఞానయోగమునేవిధించుటచే దానిచే వ్యాకులితాంతఃకరణుడై యర్జును కేవలము ‘దూరేణ హ్యనరం కర్మ’ యను వ్యాకర్త్యమునే మనమునల దిడు

గీ॥ వ్యామిశ్రేణేవ వాక్యేన బుద్ధిం మోహయసీవ మే ।

తదేకం వద నిశ్చిత్త్య యేన శ్రేయోఽహ మాప్నుయామ్ ॥

1.21.

పదవిభాగము:—వ్యామిశ్రేణి- ఇత- వ్యాక్యేన- బుద్ధిం- మోహయసి- ఇత- మే- తత్- ఏకం- వద- నిశ్చిత్త్య- యేన- శ్రేయః- అహం- ఆప్నుయామ్ ॥

1.22.

ప్రతిపవార్థము:— వ్యామిశ్రేణేవ=సంకీర్ణమైనదివలెనున్న; వాక్యేన=వాక్యముచేత; మే=నాయొక్క; బుద్ధిం-బుద్ధిని; మోహయసీవ=మోహపెట్టుచున్న వాడవువలె నుంటివి; అహం=నేను; యేన=దేనిచేత; శ్రేయః=శ్రేయస్సును; ఆప్నుయామ్=పొందెదనో; తత్=అజ్ఞానకర్మలలో; ఏకం=జ్ఞానమును కాని, కర్మమును కాని నొక దానిని; నిశ్చిత్త్య=ఇదియే యర్జునునకు యోగ్యమైనదని నిశ్చయించి; వద=చెప్పుచు.

1.23.

కాని కర్మయోగముకంటె జ్ఞానయోగము సాక్షాత్తుగ మోక్షసాధన మగుటచే దానికే యుత్కృష్టత్వమును తలచినవాడై ఇట్లు చెలికెను—“జనం జననం తత్కారణ మజ్ఞానం చ స్వసాక్షాత్కారణ అర్థయతి నాశయతీతి జనార్దనః తస్య సంబుద్ధి హేజనార్దన!” జననరూపసంసారము స్వసాక్షాత్కారముచేసేపదార్థము నోక్తికృష్టా! కర్మయోగముకంటె బుద్ధియోగమే శ్రేష్ఠమనుట నీయభిమతమగుచో “కర్మణ్యే వాధికారస్తే” (నీకు కర్మయందే యధికారము కలదు) అని జ్ఞానముకంటె నికృష్టమగు కర్మయందు నన్నెందులన నియోజించుచుంటివి? అందునను హింసాద్యనేకానర్థబహుళ మగుటచే ఘోరమగు యుద్ధమును జేయుమని “తస్మా ద్యుధ్యస్వభారత!” అను వాక్యముచే ప్రేరేపించుచుంటివి. నీవు ఈశ్వరస్వరూపుడవు; నీవచనమునుల్లంఘ్యము; భిక్షుండను, అనురక్తుండను నగు నన్ను యోగ్య మగు వర్తమను త్యజింపజేసి యయోగ్యావర్తమునందు బ్రవృత్తుని జేయుచుంటివి. ఇది నీకు తగునా? యని భావము.

నీలకంఠీయము:— ద్వితీయాధ్యాయమునందు “ఏషా తేఽభిహితా సాంఖ్యే బుద్ధి ర్శ్లోకే త్విమాంశ్శుణు” అని సాంఖ్యబుద్ధిని, యోగబుద్ధిని ప్రదర్శించి ‘స్వవసాయాత్మికా బుద్ధిః’ అను శ్లోకముచే సాంఖ్యనిష్ఠ కలవారలకు పతనశంక లేదనియు, కర్మయోగనిష్ఠలకు పతనశంక కలదనిచెప్పి “యవా నర్థ ఉదపానే” అను శ్లోకముచే సాంఖ్యనిష్ఠయందు సర్వకర్మఫలాంతర్భావము క్రూరమాణ మగుటవలన ప్రశమాత్మక మగు నాసాంఖ్యనిష్ఠనే తన యాశయమున కనుకూలమైనదానినిగ తలచినవాడై యర్జునుడు “ఓజనార్దవా! నిష్కామ కర్మయోగముకంటె సాంఖ్యనిష్ఠరూపమగు జ్ఞానము ప్రశస్తతరమై నీకు సమృతమగుచో భైక్ష్యవృత్తిచే గూడ సంతపించుచున్న నన్ను ఘోరమగు బంధువధాత్మక మగు కర్మమునందు మాటిమాటికి నీవు యుద్ధముచేయుమని యేకారణముచే నియోగించుచుంటివి? అని ప్రశ్నించెను.

శ్రీధర్మము:— “అశోచ్యా నన్యశోచస్త్యం” ఇత్యాదికముచే బ్రథమమున మోక్షసాధనరూపముగ దేహాత్మవివేకబుద్ధిని చెప్పెను. అనంతరమున “ఏషా తేఽభిహితా సాంఖ్యే బుద్ధి ర్శ్లోకే త్విమాంశ్శుణు” అను అనునది మొదలుగాగల గ్రంథముచే కర్మనుపదేశించెనుగాని జ్ఞానకర్మములలో నేది గుణవత్తరమో స్పష్టముగఁ జెప్పియుండలేదు. మరియుబుద్ధియుక్తుడగు స్థితప్రజ్ఞానకు- నిష్కామత్వ, నియతేంద్రియత్వ, నిగ్రహంకారత్వాదు లుండవలెనని చెప్పటచేతను, “ఏషా బ్రాహ్మీ స్థితిః పార్థ!” అని జ్ఞానయోగమును సప్రశంసముగ నుపసంహరించుటచేతను బుద్ధికర్మలలో జ్ఞానమే శ్రేష్ఠమని భగవదభిప్రాయమని యర్జునుడు తలచినవాడై యావిధముగ “బ్రాహ్మణీ చే త్కర్మణస్తే” అను శ్లోకముచే బ్రశ్నించువాడు.

1.24.

కాంకరభావ్యమ్:—

కించ— వ్యామిశ్రేణీతి । వ్యామిశ్రేణీతయవ్యపి విచిక్తాభిధాయా భగవాంస్తథాపి మమ మందబుద్ధే ర్వామిశ్రేణీ మివ భగవద్వాక్యం ప్రతిభాతి । తేన మమ బుద్ధి మోహాయ సీవ । మమ బుద్ధివ్యామోహోపనయనాయ హి ప్రవృత్త స్త్వం తు కథం మోహాయస్యైతో బ్రవీమి బుద్ధి మోహాయసీవ మే మమేతి । త్వం తు భిన్నకర్తృకయో జ్ఞానకర్మణో రేక పురుషానుష్ఠానాసంభవం యది మచ్యసే తత్రైవం సతి తత్తయో రేకం బుద్ధి కర్మ వేద మేవా జ్ఞునస్య యోగ్యం బుద్ధిశక్త్యవస్థాపరూప మితి నిశ్చిత్వ వద బ్రూహి । యేన జ్ఞానేన కర్మణా వాఽన్యతరేణ శ్రేయోఽహ మాప్నుయాం పాప్నుయామ్ । యది హి కర్మనిష్ఠాయా గుణ భూత మపి జ్ఞానం భగవతోక్తం స్నాత్త త్కథం తయో రేకం వదే త్యేకవిషయే వాఙ్మనస్య శుక్రాపా స్యాత్ । న హి భగవతోక్త మన్యతరదేవ జ్ఞానకర్మణో ర్వజ్ఞామి నైవ ద్వయ మితి. యే నోభయప్రాప్త్యసంభవ మాత్మనో మచ్యరూప ఏక మేన ప్రార్థయేత్ ॥ ౨౧

కాంకరభావ్యతత్త్వబోధిని:—

వక్ష్యమాణకారణముచేగూడ నర్జునప్రశ్నము సముచ్చయముసారి కాదు. మఱియు ఓ శ్రీకృష్ణా ! నీవు స్పష్టముగనే చెప్పువాడవు. అయినను మందబుద్ధి కల నాకు భవద్వాక్యము సంకీర్ణ మైనదివలె భాసించుచున్నది. అందుచే నా బుద్ధిని నీవు మోహపెట్టుచున్నవాడవువలె నుంటివి నాయొక్క బుద్ధివ్యామోహమును తొలగించుటకే ప్రవర్తించు నీ వెట్లు మోహపెట్టె దవు? మోహపెట్టువాడవు కావు. అందువలననే నాబుద్ధిని మోహపెట్టువాడవువలె నుంటివని పలుకుచుంటివి. కర్మజ్ఞానములు పరస్పరవిరుద్ధము లగుటచే నేకకాలమునం దేకపురుషునిచే ననుష్ఠించుటకు శక్యమైనవి కావు. అందుచే భిన్నకర్తృకములగు జ్ఞానకర్మల రేకపురుషానుష్ఠానా సంభవమును నీవు తలచినచో నా రెండు భిన్నకర్తృకములై యుండ నా జ్ఞానకర్మలలో నొక

— ౨వ అధ్యాయము ౨వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు —

మధుసూదనసరస్వతీయము:— “నేను కొంచ మైనను వంచనచేయు స్వభావముకలవాడను కాను. అందునను ఆతిప్రియుడ నగు నిన్ను వంచించుచునా? అట్టి ప్రతారణచిహ్నమును నాయందేమి కనుగొంటివి?” అని శ్రీకృష్ణుడు ప్రశ్నించునని యూహించి యాప్రశ్ననుకూలముగ నర్జును డిట్లు చెప్పచున్నాడు. “వ్యామిశ్రేణీత” ఓశ్రీకృష్ణా! జ్ఞానకర్మనిష్ఠాప్రతిపాదకమైన నీవాక్యము సంకీర్ణార్థప్రతిపాదకము కాకపోయినను, “నేను జ్ఞాననిష్ఠాధికారి నా? లేక కర్మనిష్ఠాధికారి నా? అను సందేహముకల నాకు సంకీర్ణార్థకముగ భాసించు చున్నది. అట్టి ‘వాక్యేన’ జ్ఞాననిష్ఠాకర్మనిష్ఠాప్రతిపాదకమైన వాక్యముచేత ‘మే’ (వాక్యతాత్పర్యముగ) హింప లేమిచే మందబుద్ధినగు) నాయొక్క ‘బుద్ధిం’ అంతఃకరణను, “మోహాయసీవ” మోహింపజేయుచున్నవాడవువలె నుంటివి (పరమకారుణికుడ నగు నీవు నాబుద్ధిని వస్తుతః మోహింపజేయుటలేదుగాని, ఇంకేమన- నీవా క్యార్థా పరిజ్ఞానము నాబుద్ధిదోషమేయని సూచించుటకిట ‘మోహాయసీవ’ అనుస్థలమున ఇవశబ్దము ప్రయోగించబడెను). జ్ఞాననిష్ఠయు, కర్మనిష్ఠయు పరస్పరవిరుద్ధములు కాన నీనిష్ఠాద్వయమునకు నొక డే యధికారియని సముచ్చయమును

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

బుద్ధిని కాని, కర్మను కాని యిదియే యర్జున బుద్ధికత్త్యవస్థానురూప మని నిశ్చయించి చెప్పుము. ఏజ్ఞానముచేతను కాని, కర్మచేతను కాని, ఏదో యొకదానిచే నేను శ్రేయస్సును పొందగలనో యట్టిదానిని చెప్పుము.

విచారింప కర్మనిష్ఠయందు జ్ఞాన మంగభావముచే నైనను, ప్రధానముగ నైనను భగవంతునిచే చెప్పబడినచో “తయో రేకం వద” (కర్మజ్ఞానసిద్ధిలో నేదో ఒక దానిని చెప్పు) మని యర్జునున కేకవిషయికశ్రవణేచ్ఛ యెట్లు కలుగును? (కలుగనేరదని భావము) కర్మజ్ఞానము లనెడి యుభయము తనకు సంభవింపనేరదని తలచు నర్జునున కన్యతరవిషయికశ్రవణేచ్ఛ కలుగ వచ్చు ననెదవా? అట్లు కానేరదు. ఏకారణముచే జ్ఞానకర్మోభయప్రాప్త్యసంభవము తనకు తలచి యొకదానినే యర్జునుడు ప్రార్థించునో యట్టికర్మజ్ఞానములలో నేదో యొకదానినిగాని, ఉభయమును గాని భగవంతుడు చెప్పెనని నీ వంగీకరించవు. ఎందువల వనిన ? నీవు కర్మజ్ఞాన సముచ్చయవాదివి. కాన నీ మతమున నట్టిది సంభవించనందున నర్జునుడు తన కుభయప్రాప్త్య సంతృప్తిబుద్ధిచే కర్మజ్ఞానములలో నేదోయొకదానిని చెప్పుమని ప్రార్థించుట సంభవింపనేరదు. ॥2॥

జెప్పుట పొందదు. ఒక కార్యమునుగూర్చి యనేకము స్వతంత్రముగ కారణము అగుచో వానిలో దానినిగాని, లేక దీనినిగాని యాకార్యసిద్ధికై గ్రహింపఁదగు నని వికల్పముగ జెప్పుట సమంజస మగును. మోక్షమునుగూర్చి జ్ఞాననిష్ఠ స్వతంత్రముగను, కర్మనిష్ఠ చిత్తశుద్ధిద్వారమున నస్వతంత్రముగను కారణమగుటచే జ్ఞాననిష్ఠాకర్మనిష్ఠా కేక కార్యకారిత్యము లేదుగాన నీరెంటిలో నేదోయొకదానిని వికల్పముగ కారణముగ గ్రహింపఁదగు నని చెప్పుటయు కుదురదు.

ఈయుపదేశమునకు జ్ఞాననిష్ఠయందు దోషమును, కర్మనిష్ఠయందు మరొకదోషమున నధికారి యని యధికారిభేద మును జెప్పుటయే నాయభిప్రాయ మందువా? అట్లేని నన్నొకనినగూర్చియే నిష్ఠాద్యయము నుపదేశించుట యపంగత మగును. కాన నధికారినిశ్చయపురస్కరముగ నీచే నుపదేశింపఁబడి నాచే నాచరింపఁబడిన దగు దేనిచే (జ్ఞాననిష్ఠచేగాని, లేక, కర్మనిష్ఠచేగాని) మోక్షరూపశ్రేయస్సును పొందెదనో; దానిని నిశ్చయించి యొక్కటి యగు నట్టి కర్మనిష్ఠనుగాని, లేక జ్ఞాననిష్ఠనుగాని నా కుపదేశింపుము. ప్రవిధముగ జ్ఞాననిష్ఠాకర్మనిష్ఠా కేకాధికారిత్వమును జెప్పినో వికల్పసముచ్చయములు సంభవింపవుగాన నధికారిభేదజ్ఞానులై యర్జునుఁ డిట్లు ప్రశ్నించె నని సిద్ధమైనది.

శంకరానందీయము:— “కర్మజ్యే వాధికారస్తే” అనియును, “బుద్ధా శరణ మన్విచ్ఛ” అనియును, నీరక్షీగన్యాయముగ సుక్షిప్తమైనదియును, జ్ఞానకర్మలకు సముచ్చయమునే చెప్పునదియు నగు వాక్యముచే నాబుద్ధిని మోహింపఁజేయువానివలె నుంటివి. “యుద్ధము చేయఁదగినదా? లేక విడువఁదగినదా? అని సంశయించుచున్నట్టియు, నిన్నే శరణము పొందినట్టి నాయొక్క భ్రమను తొలగించుటకే నీవు ప్రవర్తించితివి. కాని నాకు మోహమును కలిగించుటకు ప్రవృత్తుడవు కాలేదు. అట్లే నను విశేషవికలుడను, జడుఁడను నగు నాకు నీవాక్యము వ్యామిశ్రమగఁ దోచుచున్నది. అట్టివాక్యముచే నీవు నాబుద్ధిని మోహింపఁజేయుచున్న వానివలెఁ దోచుచుంటివి ఇదియు నాబుద్ధిదోషమేనుమా! యని భావము. నీవు చెప్పినది నిజమేయగాక! నే నిపుడు చేయున దేమి?” యను శ్రీకృ

గీ॥ శ్రీభగవానువాచ- లోకేఽస్మిన్ద్వివిధా నిష్ఠా పురా పోక్తా మయాఽనఘ ।

జ్ఞానయోగేన సాంఖ్యానాం కర్మయోగేన యోగినామ్ ॥ 13॥

పదవిభాగము:—లోకే- అస్మిన్- ద్వివిధా- నిష్ఠా- పురా- పోక్తా- మయా- అనఘ!- జ్ఞానయోగేన- సాంఖ్యానాం- కర్మయోగేన- యోగినామ్ । 13॥

ప్రతిపదార్థము:— శ్రీభగవాన్=శ్రీకృష్ణపరమాత్మ; ఉవాచ=సమాధానమును చెప్పెను; హే అనఘ! = ఓ పాపరహితుడా; అస్మిన్=ఈ; లోకే=లోకమునందు; మయా=నా చేతను; పురా=పూర్వమునందు; సాంఖ్యానాం=జ్ఞానములగు సాంఖ్యులకు; జ్ఞానయోగేన=జ్ఞాన మనెడి యోగముచేతను; యోగినాం=కర్ములకు; కర్మయోగేన=కర్మమనెడి యోగముచేతను; ద్వివిధా=రెండువిధములగు; నిష్ఠా=స్థితి; పోక్తా=చెప్పబడెను. 13॥

శ్లోకంకు సమాధానముగ “తదేకం వద” యను సుత్రార్థము జెప్పుచున్నాడు. క్రియాకారకఫలములకు భేదముండుటచే జ్ఞానకర్మల కేకపురుషునుష్ఠేయత్వము సంభవింపదు గాన వానిలో నొకటి యగు జ్ఞానముగాని, కర్మగాని యేది నాయధికారానురూపమో నిశ్చయించి, దానియందు నాయోగ్యత్వాఽయోగ్యత్వములను విచారించి నాకుపదేశింపుము. ఏనీవు చెప్పు జ్ఞానముచేగాని, కర్మచేగాని నేను పరమపురుషార్థమును పొందగల్గుదునో యట్టిదానిని నాకుపదేశింపుము.

భాష్యత్కర్న దీపిక:— “నే జెప్పినవాక్యమువలన బుద్ధియోగమే శ్రేష్ఠ మని నీవు నిశ్చయించుకొన్నచో నట్లాచరింపక నన్నే తిరిగి ఇట్లు ప్రశ్నించుచుంటివి” అను శ్రీకృష్ణోద్దేశము నాశంకించుకొని దానికి సమాధానముగ నర్జునుఁ డిశ్లోకమును జెప్పుచున్నాడు. “ఓశ్రీకృష్ణ! “బుద్ధ్యా యుక్తా యయా పార్థ” ఇత్యాదికముచే కర్మను ప్రశంసించితివి. “యా నికా సర్వభూతానాం” ఇత్యాదికముచే జ్ఞానమును ప్రశంసించితివి. “కర్మ జ్యేవాధికారస్తే” అని కర్మయందే యధికారమును బోధించితివి. “త్రైగుణ్యవిషయా వేదా నిస్తైగుణ్యో భవార్జున!” అని జ్ఞాననిష్ఠాధికారమును బోధించితివి. ఇట్లుగుటచే “వ్యామిశ్రేణ” ఏది శ్రేష్ఠమైనది? ఏది శ్రేష్ఠ మయినది కాదు? దేనియందు నా కధికారము కలదు? దేనియందు నా కధికారములేదు?” అను సందేహోత్పాదక మగు వాక్యముచే నాబుద్ధిని మోహింపఁజేయువానివలె నుంటివి. కాన నారెండింటిలో దేనియందు నా కధికారము కలదో యట్టి శ్రేయస్సాధన మగు నొకదానిని నాకుపదేశింపుము.

నీలకంఠీయము:— నీకు జ్ఞాననిష్ఠయందు దధికారము లేమింజేసి “నీవు కర్మమునే యాచరింపుము” అని నిన్ను గూర్చి పలుకుచుంటి నను భగవదాశయమును శంకించుకొని “వ్యామిశ్రేణేవ” అను శ్లోకముచే నర్జునుఁడు చెప్పుచుండెను.

ఆవివిక్తమువలె నుండిన వాక్యముచే (ఇటు ఇవశబ్దముచే నీవు స్పష్టముగఁ జెప్పినను నాబుద్ధిదోషమువలన నీవు పలికినవాక్యము నవివిక్తముగ గ్రహించుచుంటి నని సూచింపఁబడెను.) “త్రైగుణ్యవిషయా వేదా నిస్తైగుణ్యో భవార్జున!” అని యొకానొకస్థలమునందు వేదనిష్ఠత్వమును త్యజింపఁజేయుచుంటివి. ‘కర్మజ్యేవాధికారస్తే’ అని యావేదనిష్ఠత్వమునే గ్రహింపఁజేయుచుంటివి. అట్లే ‘నిర్వద్వద్వో నిత్యసత్త్వస్థో నిర్వోగక్షేమ ఆత్మవాన్...భవ’ అని నివృత్తి మార్గము నుపదేశించుచుంటివి. “ధర్మ్యాద్ధి యుక్తా శ్రేయోఽన్యత్ క్షత్రియస్య న విద్యతే” అని ప్రవృత్తి మార్గము నుపదేశించుచుంటివి. స్థితిగతులవలె పరస్పరవిరుద్ధ మగు నాయుభయము నొకఁడనగు నాకు నొక పర్యాయము ననుష్ఠించుటకు శక్యమైనది కాదు. కాన నాబుద్ధిని మోహపెట్టువాఁడవువలె నుంటివి. (విచారంప నామోహమును నశింపఁజేయుటకు నీవు ప్రవర్తించితి వని ‘ఇవ’ శబ్దముచే సూచింపఁబడెను). కాన నారెంటిలో నేది ప్రధానమైనదో, నాకు యోగ్యమైనదో దేని ననుష్ఠించుటచే నేను కల్యాణమును పొందెదనో అట్టిదానిని నిశ్చయించి చెప్పుము.

శాంకరభాష్యము:—

(1) ప్రాప్తానురూపమేవ ప్రతివచనం శ్రీభగవానువాచ—లోకేఽస్మి స్థితిః । లోకేస్మి
వ్యాస్తాస్థానాధిక్యతానాం త్రైవిధికానాం ద్వివిధా ద్విప్రకారా నిష్ఠా స్థితి రచ్యుషేష
తాత్పర్యం పురా పూర్వం సర్గాదౌ ప్రజాస్సృష్ట్యా తాసామభ్యుదయనిశ్చేయసప్రాప్తిసాధనం
వేదార్థసమ్ప్రదాయ మావిష్కర్వతా పోక్తా మయా సర్వజ్ఞే నేశ్వరేణ హే అనఘాఽపాప!
తత్ర కా సా ద్వివిధా నిష్ఠేత్యాహ—తత్ర జ్ఞానయోగేన జ్ఞానమేవ యోగ స్తేన సాంఖ్యానా
మాత్మానాత్మవిషయవివేకజ్ఞానవతాం బ్రహ్మచర్యాశ్రమ దేవ కృతసంన్యాసానాం వేదాంత
విజ్ఞానసునిశ్చితార్థానాం, పరమహంసపరివ్రాజకానాం, బ్రహ్మణ్యేవానస్థితానాం నిష్ఠా పోక్తా ।
కర్మయోగేన కర్మైవ యోగః కర్మయోగ స్తేన కర్మయోగేన యోగినాం కర్మిణాం నిష్ఠా
పోక్తేత్యర్థః ।

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

(1) శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యర్జునుని ప్రాప్తానురూపముగనే సమాధానమును చెప్పుచుండెను.
సృష్ట్యాదియందు ప్రజలను సృష్టించి వారల యభ్యుదయనిశ్చేయసప్రాప్తికి సాధనముగ
వేదార్థసంప్రదాయమును ప్రకటన చేయదలచి- సర్వజ్ఞుడను ఈశ్వరుడను నగు నాచే- నోపాప
రహితుడ వగు నర్జునా! యీవ్యవహారభూమియందు శాస్త్రానుష్ఠానాధిక్యతలగు త్రైవిధి కులకు
రెండువిధములగు స్థితి (అచ్యుషేయతాత్పర్యము) చెప్పబడెను. అం దా ద్వివిధనిష్ఠ యేదనిన ?
ఆత్మానాత్మవిషయవివేకజ్ఞానము కలిగి, బ్రహ్మచర్యాశ్రమమునుండియే సంన్యసించి ట్టియు,
వేదాంతవిజ్ఞానసునిశ్చితార్థులైన ట్టియు, బ్రహ్మమునందే యవస్థితులైన ట్టి పరమహంసపరివ్రా
జకులకు జ్ఞానమనెడి యోగచే నిష్ఠయు, కర్ములకు కర్మయోగముచే నిష్ఠయు చెప్పబడెను.

—, ౩వ అధ్యాయము- ౩ వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు .—

సంధునూదనసరస్వతీయము:— పైవిధముగ సదికారిభేదవిషయమై యర్జునునిచే జేయఁబడినప్రాప్త
కనురూప మగు సమాధానమును శ్రీకృష్ణుఁ డీశ్లోకమునఁ జెప్పుచున్నాఁడు. “లోకే” అధికారిత్వమున కభిమతు
అగు జనులు శుద్ధాంతకరణులనియు, సశుద్ధాంతకరణులనియు రెండు లెక్కలగు నుండిరి. ఈరెండువిధములగు
జనులవిషయమై “ద్వివిధా నిష్ఠా” జ్ఞానపరముగను, కర్మపరముగను రెండువిధము లగు నిష్ఠ (స్థితి) “పురా”
పూర్వాధ్యాయమునందు “మయా” నీ కత్యంతహితమును జేఁగూర్చెడి నాచే “ప్రోక్తా” లెస్సగుఁ జెప్పఁబడెను.
కాన సదికార్య క్యాశంకచే క్లేశపడకు మని భావము. “పాపరహితుడ వగు నీ వీయుపదేశమునకు యోగ్యుడవు
మహా” అని నూచించుటకు “అనఘ” అని సుబోధించెను. ఒక్కటి యగు నిష్ఠయే సాధ్యసాధనావస్థాభేద
ముచే రెండువిధములుగ గన్పట్టుచున్నది గాన స్వతంత్రములగు రెండు నిష్ఠలు లే” అని నూచించుటకు “ద్వివిధా
నిష్ఠా” అని యేకవచనమును ప్రయోగించెను. పైవిషయమున కనుగుణముగ నీ ‘ఏకం సాంఖ్యం చ యోగం చ యః
పశ్యతి స పశ్యతి’ (జ్ఞానయోగకర్మయోగముల నెవఁడు ఒకటిగనే దెలిసికొనునో వాఁడు పరమాత్మను చూడఁ
గలఁడు) అని ముందు చెప్పఁగలఁడు. అనిష్ఠనే ద్విప్రకారముగ నుత్తరార్థమునఁ జూపుచున్నాఁడు. ‘సాంఖ్యానాం

శాంకరభాష్యమ్:—

(2) యది చై కేన పురుషే దైకస్మై పురుషార్థాయ జ్ఞానం, కర్మ చ సముచ్చిత్యానుష్ఠేయం భగవత్ప్రేక్ష్య ముక్తం పక్ష్యమాణం వా గీతాసు వేదేషు చోక్తం కథ మిహోద్ఘాతనాయోపపన్నాయ ప్రియాయ విశిష్టభిన్నపురుషకర్తృక ఏవ జ్ఞానకర్మనిష్ఠే బ్రాహ్మ్యాత్ । యది పునరర్జునో జ్ఞానం కర్మ చ ద్వయం శుభ్రత్వా స్వయమే వానుష్ఠాస్య త్యన్వేషాం తు భిన్నపురుషానుష్ఠేయతాం వక్ష్యామితి మతం భగవతః కల్పేతః; తదా రాగద్వేషవా నప్రమాణభూతో భగవాన్కృత్ స్యాత్ । తచ్ఛాన్త్యుక్తం, తస్మాత్కయాపి యుక్త్యా న సముచ్చయో జ్ఞానకర్మణోః । య దర్జునే నోక్తం కర్మణో జాయంత్యం బుద్ధే స్తచ్చ స్థిత మనిరాకరణాత్ । తస్మాత్కృ జ్ఞాననిష్ఠాయా స్సంన్యాసినా మేవానుష్ఠేయత్వం భిన్నపురుషానుష్ఠేయత్వవచనాచ్చ, భగవత ఏవ మేవానుమత మితి గమ్యతే ॥

131

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

(2) ఒక పురుషార్థము తొలుకు జ్ఞానము, కర్మము అనెడి ఈ రెండును సముచ్చయముగ నేకపురుషానుష్ఠేయములని భగవదభిప్రాయమై యీగీతలయందు శ్రీకృష్ణవరమాత్మచే పూర్వము నందు చెప్పిడి మన్మందు చెప్పిడినుండయై వేదములయందు చెప్పబడినదై యగునెడల యీత్యక్షియాధ్యాయమునందు విధివిహితరీతిని యుక్తై తనయండను జేసెట్టి ప్రియుండగు నర్జునుని తొలుకు విశిష్టభిన్నకర్తృకము లగు జ్ఞానకర్మనిష్ఠులను (అనగా సర్వకర్మలను సంన్యసిం చిన) పరమ హంసపరివార్జకులచే ననుష్ఠింపదగినది జ్ఞాననిష్ఠయనియు, కర్మలచే నాచరింపదగినది కర్మయోగిమనియు) నెట్ల చెప్పును? చెప్పనేరడని భావము అట్లు భిన్నకర్తృకము లగు జ్ఞానకర్మనిష్ఠుల నిచట భగవంతుడు చెప్పుచుండెను. అందుచే జ్ఞానకర్మసముచ్చయము భగవదభిప్రాయము కానేరదు; శాస్త్రార్థమును కానేరదు.

అస్మిన్ సాత్త్విజ్ఞానమునాజించినట్టియు, బ్రహ్మచర్యమునుండియే సంన్యాసమును స్వీకరించినట్టియు, వేదాంత విజ్ఞానముచే నునిశ్చితముగు పరమపురుషార్థముకింజీవారము, జ్ఞానభూమి నాకోపించినవారము, శుద్ధాంతఃకరణములను ఆగు సాంఖ్యులను “జ్ఞాన మేవ యుజ్యతే బ్రహ్మణా నేనేతి జ్ఞానయోగః తేనజ్ఞానయోగేన” (జ్ఞానమే బ్రహ్మముతో దీనిచే కలుపబడును. కాన జ్ఞానయోగమనబడును.) అట్టి జ్ఞానయోగముచే “తాని సర్వాణి సంయమ్య యుక్త ఆసీత మత్పరః” ఇత్యాదికముచే చెప్పబడిన నిష్ఠ (స్థితి)యు, ‘యోగి నాం’ అంతఃకరణము శుద్ధము కానట్టియు, జ్ఞానభూమినిధిస్థింపఁజ్ఞాతికర్మాధికారయోగులకు “కర్మయోగేన” అంతఃకరణశుద్ధిద్వారమున జ్ఞానభూమి నిధిస్థించుటకుగాను, “ధర్మాన్యధి యుద్ధా ఛేద్యయోగోత్తమస్య న విద్యతే” ఇత్యాద్యుక్త రీతిని కర్మయోగముచే నిష్ఠయు చెప్పబడినది. కనుకనే జ్ఞానకర్మలకు సముచ్చయముగాని, వికల్పముగాని మదర నేరదు. ఇక నేమన నిష్కామకర్మచే శుద్ధమగు నంతఃకరణముకలవానికి సర్వకర్మసంన్యాసముచేతనే జ్ఞానము కలుగుచుండుటనుజ్ఞాతి చిత్తము శుద్ధమగుట, శుద్ధము కాకపోవుట, అను నకస్మాత్కేవలముచే రెండునిభముల గ నిష్ఠను “ఏషా తేఽభిహితా సాంఖ్యే బుద్ధి ర్యోగే త్విమాం శృణు” అని నీ కుపదేశించితిని. కనుక చిత్తము శుద్ధము

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

మఱియు “నాచే జెప్పబడిన జ్ఞానమును, కర్మమును విని యర్జునుఁడు స్వయముగనే జ్ఞానకర్మముల నాచరించును. ఇతరులకై తే జ్ఞానకర్మలు భిన్నపురుషానుష్ఠేయములని చెప్పెద” నని శ్రీకృష్ణపరమాత్మయొక్క యాశయమును కల్పించినచో శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యర్జునునియందనురాగము కలవాడనియు, ఇతరులయందు ద్వేషముకలవాడనియు, అనాపుడనియు కల్పించవలసివచ్చును. వాదిప్రతివాదుల కెన్నడును ఇది సమ్మతముకాదు. అట్లు కల్పించినచో “సమం సర్వేషు భూతేషు తిష్ఠంతం పరమేశ్వరం” అను గ్రంథమునకు విరోధము వాటిల్లును. కాన నిట్లు కల్పించుట యుక్తముకాదు. అందువలన నేయుక్తిచేతను జ్ఞానకర్మములకు సముచ్యము సంభవింపనేరదు. “జ్యాయసీచే త్కర్మణ స్తే” అనుచోట నర్జునోక్తమగు కర్మకంటె బుద్ధికి జ్యాయస్త్యమును శ్రీభగవానులు నిరాకరింపనందున ఆర్జునునిచే నుపపాదితమగుబుద్ధిజ్యాయస్త్య మటులనే సుస్థితమగుచున్నది. భిన్నపురుషానుష్ఠేయత్వవచనమువలన నట్టి జ్ఞాననిష్ఠ సంన్యాసులకే యనుష్ఠేయ మగుచున్నది. శ్రీకృష్ణపరమాత్మకు గూడ నిటులే సమ్మత మని తోచుచున్నది.

||౩||

కానంతవరకు కర్మయోగము, చిత్తము శుద్ధమైనచో జ్ఞానయోగము సీరెందునుగూడ నొకనికేయుపయోగించును గాన నధికారిభేదమున్నను నీయొక్కనికే యీరెంటిని యుపదేశించుటవ్యర్థము కాదని యభిప్రాయము. ప్రైవిషయమును తెల్పుటకు “న కర్మణా మనారంభాత్” అనునది మొదలుకొని “మోఘం పార్థ! స జీవతీ” అనునది యంతముగాగల పదమూడుల్లోకములచే చిత్తశుద్ధిలేని పురుషునకు చిత్తశుద్ధి కలుగనంతవరకు కర్మానుష్ఠానమే తగుననియు, ‘యస్త్యాత్మరతిః’ అనునది మొదలుకొని రెండుల్లోకములచే శుద్ధాంతఃకరణుఁడగు జ్ఞానికి కర్మతో నేమియు పనిలేదనియు, “తస్మా దనంతః” అనునది మొదలగు గ్రంథముచే కర్మము బంధహేతువే యైనను ఫలాభిసంధిరహితముగఁ జేయబడినదై సత్త్వశుద్ధినికలిగించి జ్ఞానోత్పాదకమై తద్వారమున మోక్షమునకుహేతు వగుననియు నిరూపించి, యనంతరము “అథ కేన ప్రయుక్తాయం” అను ప్రశ్నను లేదీసి ‘కామదోషముచేతనే కామ్యకర్మలు శుద్ధిహేతువులు కా’ వనియు, కనుకనే కామరాహిత్యముతోనే కర్మతనుజేయుచు నంతఃకరణ శుద్ధి కలవాడై జ్ఞానాధికారి కాఁగలఁడని అధ్యాయంతమువరకు శ్రీకృష్ణభగవానులు చెప్పగలడు.

శంకరానందీయము:— అర్జునుఁడు ప్రశ్నింప శ్రీకృష్ణుఁ డిట్లుచెప్పుచున్నాడు. ఓయర్జునా! నీవు చెప్పినది సత్యమే. నేజెప్పినవిషయమును చెలిసికొనలేకుండుట నీబుద్ధిదోషమేకాని జేరొందుకాదు. నీవిద్యాబుద్ధి కక్రవస్తాదులను విచారించినచో నీకు కర్మయందే యధికారము కలదుకాని సంన్యాసమునం దధికారము లేదు. కనుకనే “కర్మణ్యే వాధికారస్తే” (నీకు కర్మయందే యధికారముకలదు) అని చెప్పితిని. మరియు “ఫలము కొఱకు కాక చిత్త శుద్ధిద్వారమున జ్ఞానసిద్ధికొరకు కర్మనుజేయు” మని నూచించుటకు ‘బుద్ధౌ శరణ మన్విచ్ఛ కృపణాః ఫలహేతవః’ అని చెప్పితినిగాని, కర్మనువిడచి జ్ఞానము నాశ్రయింపుమని చెప్పియుండలేదు. అట్లే జ్ఞానకర్మలు రెండును రాజనూయబృహస్పతినవనములవలె భిన్నకర్తృకములు. కాన నారెంటికి నేకపురుషానుష్ఠేయత్వము సంభవింపదు. కనుక నట్టి జ్ఞానకర్మతను రెంటినిగూడ నీవాశ్రయింపు మనియు చెప్పియుండలేదు. ఈవిషయమును ‘ఏషా తేఽభిహితా సాంఖ్యే బుద్ధిర్యోగే త్విమాం శృణు’ అని పూర్వమే నూచించితిని.

మఱియు నావిషయమునే చెప్పచుంటిని. వినుము. “లోకేన్ద్రిన్ద్రివిధా నిష్ఠా పురా పోక్తా మయానఘ!” ఈలోకమున స్వధర్మాసక్తులు, ముముక్షువులునగు బ్రాహ్మణాదివర్ణములకై పూర్వకాలమున—వేదస్వరూపుడను, సర్వజ్ఞుడను, స్వధర్మోపదేశనునగు నాచే రెండువిధములగ నిష్ఠచెప్పబడెను. అనగా శాస్త్రీయమగు సమష్టేయమునకు ధర్మసాంకర్యము లేకుండునట్లు వ్యవస్థను కల్పించితిని. అదెట్లన— “జ్ఞానయోగేన సాంఖ్యసాం” “వేదాన్తై స్సర్వై స్సమ్యక్ఖ్యాతై తాత్పర్యతః ప్రతిపాద్యత ఇతి సాంఖ్యం నిర్వికేషం పరం బ్రహ్మ తదేవ స్వాత్మత్వేన యే విదుస్తే సాంఖ్యాః బ్రహ్మవిదః తేషాం సాంఖ్యసాం” సమస్తవేదాంతములచేతను, తాత్పర్యముచే లెస్సగ చెప్పబడు నిర్వికేషపరబ్రహ్మము సాంఖ్యమనబడును. దానిని స్వస్వరూపముగ దెలిసికొను బ్రహ్మవేత్తలు సాంఖ్యులనెంచుదురు. అట్టి సాంఖ్యులగు యతులకు—‘బ్రహ్మవి ద్బ్రహ్మణా యుజ్యతే వికీక్రియతే’ నేపేతి యోగః జ్ఞానమేవయోగః జ్ఞానయోగః తేన” బ్రహ్మవేత్త బ్రహ్మముతో దేనిచేకలుపఁ బడునో యది జ్ఞానయోగ మనఁబడును. అట్టి జ్ఞానయోగముచే “సర్వమిద మహం చ బ్రహ్మైవ” బ్రహ్మకారవృత్తితో నెల్లపు డొకేరితిగ నుండుట విహితమైవది. అనఁగ “తమే హైకం విజానథ ఆత్మాన మన్యావాచో విముంచథ! ఓమిత్యేకం ధ్యానథ! ఆత్మానం స్వస్తి వః పరాయణం! వేదాంతవిజ్ఞానసునిశ్చితార్థాః! సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ! తజ్జ్ఞానీతి శాంతశివసీత! త మేవ ధీరో విజ్ఞాను ప్రజ్ఞాం కుర్వీత బ్రాహ్మణః! నాను ధ్యానా ద్బ్రహ్మ నృబ్ధా న్వాచో విగ్లాపనం హి తత్” ఇత్యాదివాక్యములచే బ్రహ్మకంటె వేరగుపదార్థము నందు ప్రవృత్తిని నిషేధించి సాంఖ్యులకు బ్రహ్మనిష్ఠయే చేయదగిన దని చెప్పబడెను. “కర్మయోగేన యోగిసాం” కర్మయోగులగు గృహస్థులకు—“యుజ్యతేన్ధ్యుదయోన్ నేనేతియోగః కర్తృవయోగః కర్మయోగః తేన” దేనిచే నభ్యుదయము గూర్చుబడునో యది యోగమనఁబడును. అట్టి కర్మయోగమే యోగముచే నిష్ఠ (నియమస్థితి) చెప్పబడెను. అనగా ‘ఆహ రహ స్సంధ్యా మపానీత! ఉదితే నూర్యే ప్రాత ర్భూతా! వసంతే బ్రాహ్మణోఽగ్ని నాదధిత! కుర్వ న్నే వేహ కర్మాణి జిజీవిషేచ్ఛతగ్ం సమాః! తస్మా త్స్వధ్యా యోన్ ధ్యేతవ్యః! ఋతం చ స్వాధ్యాయప్రవచనే చ! సత్యం చ స్వాధ్యాయప్రవచనే చ! అగ్నియ శ్చ స్వాధ్యాయప్రవచనే చ! అగ్నిహోత్రం చ స్వాధ్యాయప్రవచనే చ! సత్యం వద! ధర్మం చర! తాని త్వయో హస్యాని! అను మొదలగు శుక్రులచే శ్రాతస్మార్తకర్మనిష్ఠయే కర్మయోగులకు కర్తవ్యముగ చెప్పబడెను. వైశేషినిరీతిని కర్మయోగులగు గృహస్థులకు, కర్మరహితులగు సంన్యాసులకును సుక్షీర్ణము కాకుండు నట్లు నిష్ఠాద్యయము విభజించి చెప్పబడె నని యర్థము.

నీలకంఠీయము:— పూర్వోక్తమగు నర్జునుని ప్రశ్నికు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ సమాధానమును ‘లోకేన్ద్రిన్’

అను శ్లోకముచే జెప్పబడినది.

పాపరహితుడవగు నోయర్జునా! ద్వితీయాధ్యాయమునందు నాచే నొకటే నిష్ఠ చెప్పబడెను. అట్టిబ్రహ్మ నిష్ఠకే యధికారిభేదముచే ప్రకారద్యయము చెప్పబడెను. ఇంతియే కాని బ్రహ్మప్రాప్తికొరకు పరస్పరనిరపేక్ష కల మార్గద్యయము చెప్పబడలేదు. విశుద్ధాంతఃకరణము కల నోయర్జునా! నీవు నాచే జెప్పబడిన వాక్యము యొక్క యర్థమును లెస్సగ విచారించుము. ఆ ప్రకారద్యయ మేదనిన? అత్మానాత్మవివేకవిజ్ఞానము కలవారలకు “జ్ఞానార్థం యుజ్యతే ఆనేనేతి జ్ఞానయోగః” వేదాంతశ్రవణమనననిధ్యాసనాత్మకమగు జ్ఞానోపాయము; దానిచే బ్రహ్మమునందు నిష్ఠకు (పరిసమాప్తిని) సాంఖ్యులు పొందుచున్నారు. “నిర్ధ్యసిద్ధ్యోస్సమో భూత్వా సమత్వం యోగ ఉచ్యతే” అనుదానిచే చెప్పబడిన లక్షణములుకల యోగముకలవారలకు సంధ్యోపాసనాది నిర్వికల్ప సమాధ్యనుష్ఠానాంతకర్మయోగముచెప్పబడెను. అట్టి కర్మయోగముచేతనే యోగులు బ్రహ్మనిష్ఠులు పొందుచు వ్నారని యర్థము.

గీ॥ న కర్మణా మనారంభా నైష్కర్మ్యం పురుషోఽశ్నుతే ।

న చ సంన్యసనా దేవ సిద్ధిం సమధిగచ్ఛతి ॥

॥౪॥

పదవిభాగము:— న- కర్మణాం- అనారంభాత్- నైష్కర్మ్యం- పురుష:- అశ్నుతే- న- చ- సంన్యసనాత్- ఏవ- సిద్ధిం- సమధిగచ్ఛతి ॥

॥౪॥

ప్రతిపదార్థము:— కర్మణాం=యజ్ఞాదికర్మలయొక్క; అనారంభాత్=చేయకపోవుటవలన; పురుష:- పురుషుడు; నైష్కర్మ్యం=నిష్క్రియాత్మస్వరూపుడైన నాశ్నుతే=పొందడు; సంన్యసనా దేవ చ=జ్ఞానరహితమగు కేవలకర్మసంన్యాసమాత్రమువలన, సిద్ధిం=జ్ఞానిత్వము; న సమధిగచ్ఛతి=పొందడు. ॥౪॥

ఇచట యాశయమిది:— ఈజన్మమునందు కాని, జన్మాంతరమునందు కాని యాశ్వరీప్రీత్యర్థ ముపైతము అగు కర్మలచే పరిశుద్ధుడగు నంతఃకరణముకలవాడై వివేకజైర్యాగ్రహణమిష్టమై పుట్టిన, మునుత్తువు ప్రత్యక్షమైన నైష్కర్మ్యం నిదిధ్యానమునందు లేకుండగ నే శ్రీవణమనములచేతనే కృతకృత్యుడగును. అట్టివాడు శ్రీవణాదుల వలన పూర్వమునంద సమాహితచిత్తుడైనచో నట్టివానికి నిదిధ్యానముకూడ నవేక్షితము. కనుక నేబ్రహ్మసూత్రములయందు “సమాకార్యంతరవిధిః పక్షేణ” అనుమాత్రముచే శ్రీవ్యాసమహర్షి నిదిధ్యానమునకు పాక్షికత్వమును చెప్పియుండెను. ఇదియే సాంఖ్యమార్గము. అట్లే సర్వకర్మలను పరమగురువగు సరమేశ్వరునియంద నిష్ఠించుచు శ్రీవణమనమాత్రముగు విచారములేసిదే కేవలశ్రద్ధామాత్రమువలన నిర్విశేషబ్రహ్మరూపత్వమును గురువాకృత్యమువలన నిశ్చయించి సంశయాసంభానావిపరీతభావనారూపదోషక్రియగహితుడై యాచార్యునివలన నిర్గుణబ్రహ్మ పాస్తిప్రకారమును తెలిసికొని కర్మచ్ఛిన్నములయందు (కర్మలనాచరించుచుండ విశ్రాంతిసమయములయందు) సమాధ్యభ్యాసమును చేయుచు నిష్కలమగు ప్రత్యక్షాత్మస్వరూపమును సాక్షాత్కరింపజేసికొనును. ఇదియే యోగమార్గ మనంబుదురు. అట్టియోగమార్గముచే నూహాపోహాత్మకమగు కాశల మెవరికి గలదో వారు సాంఖ్యులనిపించుకొండరు. ఎవరికిట్టి యూహాపోహాత్మకమగు కాశలముండదో వారుయోగులనిపించుకొందురు. కాన నీవృద్ధిప్రకార మనిపించుకొనను. కాని రెండునిష్ఠ అనిమాత్రము భ్రమజెందరాదు. ఈవిషయమునే వశిష్టమహర్షియు శ్రీరామున కిట్లుపదేశించెను.

‘ద్వౌ క్రమా చిత్తనాశస్య యోగో జ్ఞానం చ రాఘవ! । యోగో వృత్తినిరోధో హి జ్ఞానం సమ్యగ్జేక్షణం ॥ అసాధ్యః కస్యచి ద్యోగః కస్యచి త్తత్త్వనిశ్చయః । ప్రకారా ద్వా తతో దేవో జగద పరమ శ్శివః ॥’ (చిత్తనాశమునకు యోగమనియు, జ్ఞానమనియు రెండు మార్గములు కలవు. అందు యోగమునగ వృత్తినిరోధము. జ్ఞానమునగ సమ్యగ్జేక్షణము; ఒకానొకనికి యోగ మసాధ్యమగును; ఒకానొకనికి తత్త్వనిశ్చయ మసాధ్యమగును. కనుకనే పరమశివుడు రెండుప్రకారములను చెప్పెను). చిత్తాదర్శనోపపత్తితమగు బ్రహ్మసాక్షాత్కారమునకు రెండుమార్గములు కలవు. అందు చిత్తాగులకు మిథ్యాత్వపక్షమున రజ్జుగాదిక మధిస్తానమగు రజ్జుదుల తత్త్వసాక్షాత్కారమువలన నెటుల నశించినో యట్లే చిత్తాదులకధిస్తానమగు నాత్మతత్త్వసాక్షాత్కారమువలన చిత్తాదుల వినాశము సంభవించును. చిత్తాదులు సత్యమనుపక్షమునందు సత్యమగు నురిగము (సర్పము) మంత్రాదులచే నిరుద్ధప్రచారము కలదై స్వయముగ నే నశించుటకు సత్యమగు చిత్తాదికము యోగముచే నిరుద్ధమానమై నశించును. అట్టి చిత్తమునకు నిరన్వయోచ్ఛేదము (విసంబంధము లేకుండగనుచ్ఛేదము) పై పక్షవృత్తి ముందును పార్థకర్మ నాశాంతరమున సమానముగనే సంభవించును. ॥౩॥

కాంక్షరభావ్యమే:—

(1) మాం చ బుద్ధికారణే కర్మజ్యేన నియోజయసీతి విషణ్ణగూఢస మద్భవం కర్మ నాశభ ఇత్యేవం మన్వార మాలజ్యాహ భగవాన్ —న కర్మణా మనారంభా దితి । అథవా జ్ఞానకర్మ నిష్ఠయోః పరస్పరవిరోధా దేకేన పురుషేణ యుగప దమప్రతు మశక్యత్యే సతీతరేతరానపే తయో రేన పురుషార్థహేతుత్యే ప్రాప్తే కర్మనిష్ఠాయా జ్ఞాననిష్ఠాప్రాప్తి హేతుత్యేన పురుషార్థ హేతుత్వం న స్వాతంత్ర్యేణ జ్ఞాననిష్ఠా తు కర్మనిష్ఠోపాయలభ్యాత్మికా సతీ స్వాతంత్ర్యేణ పురు షార్థహేతు రన్యానపేక్షే త్యేత మర్థం ప్రదర్శయిష్య మ్నాహ భగవాన్—న కర్మణా మనా రమ్భా దప్రాప్త్యా తక్రమణాం క్రియాణాం యజ్ఞాదీనా మిహ జన్మని జన్మాంతరే నామస్మి తానా ముపాత్తదురితక్షయహేతుత్యేన సత్త్వగుణ్ణికారణానాం తత్కారణత్వేన చ జ్ఞానోత్పత్తి ద్వారేణ జ్ఞాననిష్ఠాహేతునాం “జ్ఞాన ముత్పద్యతే పుంసాం తయా త్పాపశ్చ కర్మణః । యథాఽఽదర్శతలప్రభ్యే పశ్యన్త్యాత్మాన మాత్మనిః” ఇత్యాదిస్మరణా దనారమ్భా దనమప్రసానా న్నైష్కర్మ్యం నిష్కర్మభావం కర్మశూన్యతాం జ్ఞానయోగేన నిష్ఠా నిష్క్రియాత్మశ్చరూపే తై వావస్థాన మితి యావత్ । పురుషో నాఽశ్నుతే న ప్రాప్నోతి త్యర్థః ।

కాంక్షరభావ్యతత్త్వబోధి:—

(1) జ్ఞానకర్మనిష్ఠావిభాగవచనానురోధముచే నద్భుతము సంన్యాసపూర్వకజ్ఞాననిష్ఠయూ దధికారము లేదని చెప్పఁదలచి శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యర్జునుని “జ్ఞానమున కుక్కుప్తత్య మంగీక రించి కూడ బుద్ధికారణ మగు కర్మమునందే నన్ను నియోగించుచుంటి” వని విషణ్ణమనస్కు డైనవానినిగను, నేను కర్మ నాచరించ నని తలచుచున్న వానినిగను నూహించి “న కర్మణా మనా రమ్భాత్” అని చెప్ప మొదలిడెను.

లేక — (కర్మజ్ఞాననిష్ఠల విభాగవచనమువలన నాకర్మజ్ఞాననిష్ఠలకు సముచ్చయము సంభ వించనిచో) జ్ఞానకర్మనిష్ఠలు పరస్పరము విరుద్ధము లగుటవలన నొకపురుషునిచే నొకేకాలమునం దనస్థించుట కశక్యము లగుచో పరస్పరానపేక్షితములగు వారెంటికి పురుషార్థహేతుత్వము ప్రాప్తించును. అట్లు కానిచో (అనగా కర్మనిష్ఠ స్వతంత్రముగ మోక్షసాధనము కాదనినచో) కర్మనిష్ఠయు జ్ఞాననిష్ఠవలె స్వతంత్రముగ మోక్షసాధనము కాకపోయెడిది.

—• తన అధ్యాయము తన శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు •—

సద్గుణాదనసరస్వతీయము:— కారణము లేనిదే కార్యము పుట్టనేరదు. కాన “త మేతం జేదాను వచనేన బ్రాహ్మణా వివిదిషతీ యజ్ఞేన దానేన తపసాఽనాశిశేష” అను శ్లోకముచే నాత్మను దెలిసికొనుటయందు వినియోక్తములై కర్మల నాచరించనిచో దానివలన చిత్తశుద్ధి కలుగదు. అందుచే జ్ఞానయోగమునకు కాక, బహి ర్ముఖుడైన పురుషుడు నైష్కర్మ్యమును (జ్ఞానయోగముచే నిష్ఠను) పొందనేరదు. “ఏత మేవ ప్రవ్రాజినో లోక మిచ్ఛంతి” అను శ్లోకమున సర్వకర్మ సంన్యాసముచేతనే జ్ఞాననిష్ఠ ఉపపన్న మగుచుండ కర్మలతో నేమిప్రయో

శాంకరభావ్యతత్వము:—

(2) కర్మణా మనారమ్భా నైష్కర్మ్యం నాశ్నుత ఇతి వచనా తద్వివర్తయ తేషా మారమ్భా నైష్కర్మ్య మశ్నుత ఇతి గమ్యతే । కస్మా త్పునః కారణా త్కర్మణా మనారమ్భా నైష్కర్మ్యం నాశ్నుత ఇతి । ఉచ్యతే, కర్మారంభస్యైవ నైష్కర్మ్యోపాయత్వాత్ ।

శాంకరభావ్యతత్వబోధిని:—

అట్లగుచో కర్మజ్ఞానములు రెండును సముచ్చితములై కారణములు కావలె ననినట్లగును. కాని యట్లు శంకింపఁజనదు. ఎందువల ననిన? కర్మనిష్ఠ జ్ఞాననిష్ఠాప్రాప్తిద్వారమున మోక్షపేతువు కాని స్వతంత్రముగ మోక్షసాధనము కాదు. జ్ఞాననిష్ఠ యన్నచో స్వతంత్రముగ మోక్షసాధనము. కాన కర్మజ్ఞానసముచ్చయము సిద్ధింపదు. అట్లగుచో జ్ఞాననిష్ఠయు నిష్ఠయే యగుటం బట్టి కర్మనిష్ఠవలె స్వతంత్రముగ పురుషార్థపేతువు కాదు. రెండును స్వతంత్రముగ పురుషార్థపేతువులు కానిచో సముచ్చితములై పురుషార్థపేతువు లగు” నని శంకింపఁజనదు జ్ఞాననిష్ఠ కర్మనిష్ఠ యనెడి యుపాయమువలన పొందబడినదై స్వతంత్రముగ నితరము నపేక్షింపక పురుషార్థసాధన మగు నని చెప్పఁదలంచి శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “న కర్మణా మనారమ్భాత్” అని చెప్పుచుండెను.

“జ్ఞాన ముత్పద్యతే పుంసాం తయా త్పాపస్ల కర్మణః । యథాఽఽదర్శితలప్రభ్యే పశ్య న్త్రాస్తాన మాత్మని” (పాపకర్మము తయించినతోడనే పురుషుల కాత్మస్వరూపజ్ఞానము కలుగును. అట్టితటి నద్దమునందు ముఖము ప్రత్యక్షమగునట్లాత్మయం దాత్మస్వరూపమును జూచెదరు) అను స్మృత్యనుసార మీజన్మమునందుకాని, జన్మాంతరమునందుకాని యనన్తీంపఁబడిన కర్మలచే నుపాత్తదురితక్షయమై, సత్త్వశుద్ధికలిగి, జ్ఞానోత్పత్తిద్వారమున జ్ఞాననిష్ఠ సంభవించును. అట్టి యజ్ఞాదికర్మల ననన్తీంపనిచో, బుర్రుషుడు నైష్కర్మ్యమును బొందనేరఁడు. నైష్కర్మ్య మనగ కర్మశూన్యత. అనగా జ్ఞానయోగముచే సిష్ఠ (నిష్క్ర)యాత్మస్వరూపముచే నుండుట) యని యర్థము.

(2) వ్యతిరేకవచన మన్వయమునందు పర్యవసితము. అనగా “అగ్ని లేనిచే పంటజేయుట సంభవము కాదు” అనునది వ్యతిరేకవచనము. ఈవాక్యమువలన వంటను గూర్చి యగ్ని కారణజనము ? అను నాశంకకు సమాధానముగ సత్తారథమును చెప్పుచున్నాడు. “నచ...సమధిగచ్ఛతి” చిత్త శుద్ధి లేకుండగ సంస్యసించినమాత్రముననే ఫలపర్యవసాయిని యగు జ్ఞాననిష్ఠాపముగు సిద్ధిపొందనేరదు. (అనగా కర్మజన్యమగు చిత్త శుద్ధి విడిచి సంన్యాసమే సంభవింపదు. ఎట్లకేల కొకరీతిగ నాత్మస్వరూపమున సంన్యాసమును స్వీకరించినను నది ఫలపర్యవసాయి గానేరదని భావము.

శంకరానందీయము:— “కర్మయోగులకు కర్మనిష్ఠను, సాంఖ్యులకు జ్ఞానయోగమును జెప్పితిని గాన తీసింపట్టి జ్ఞానయోగకర్మయోగములు రెండునుపరస్పరానపేక్షముగ (ప్రత్యేకి ము నొక్కొక్కటియే స్వతంత్రముగ)

శాంకరభాష్యమ్:—

వ హ్యుపాయ మంతరే ణోపేయప్రాప్తి రస్తి । కర్మయోగోపాయత్వం చ నైష్కర్మ్యలక్షణస్య జ్ఞానయోగస్య శ్రుతా విహ చ ప్రతిపాదనాత్ । శ్రుతా తావ త్రకృత స్యాత్మలోకస్య వేద్యస్య వేదనోపాయత్వేన “త మేతం వేదానువచనేన బ్రాహ్మణా వివిదిషంతి యజ్ఞేన” (బృ-4-4-22) ఇత్యాదినా కర్మయోగస్య జ్ఞానయోగోపాయత్వం ప్రతిపాదితమ్ । ఇహాపి చ “సంన్యాస స్తు మహాబాహో! దుఃఖ మాప్తు మయోగతః” (గీ-5-6) ‘యోగినః కర్మ కుర్వంతి సంగం త్యక్త్వాత్మశుద్ధయే” (గీ 5-11) “యజ్ఞో దానం తపశ్చైవ పావనాని మనీషిణామ్” (గీ-18-5) ఇత్యాది ప్రతిపాదయిష్యతి । నను చ—“అభయం సర్వభూతేభ్యో దత్త్వా నైష్కర్మ్య మాచరేత్” ఇత్యాదౌ కర్తవ్యకర్మసంన్యాసా దపి నైష్కర్మ్యప్రాప్తిం దర్శయతి—లోకే చ కర్మణా మనారమ్భా నైష్కర్మ్య మితి ప్రసిద్ధతర మతశ్చ నైష్కర్మ్యార్థిః కిం కర్మారమ్భే ణేతి ప్రాప్త మత ఆహ—న చ సంన్యసనా దేవేతి । నాపి సంన్యసనా దేవ కేవలా త్కర్మపరిత్యాగమాత్రా దేవ జ్ఞానరహితా త్సిద్ధిః నైష్కర్మ్యలక్షణాం జ్ఞానయోగేవ నిష్ఠాం సమధిగచ్ఛతి న ప్రాప్నోతి ॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

మని యెట్లు పర్యవసితమో యటులే “కర్మల నాచరింపకున్నచో బురుషుడు నైష్కర్మ్యమును పొందఁడు” అను వ్యతిరేకవాక్యమువలన “కర్మల నాచరించుటవలన నైష్కర్మ్యమును పొందు” నని తోచుచున్నది ఏకారణమువలన కర్మల నాచరింపనిచో బురుషుడు నైష్కర్మ్యమును పొందఁ డనెదవా? చెప్పెద వినుము. కర్మాచరణము నైష్కర్మ్యమున కుపాయము. ఉపాయము లేనిదే ఉపేయప్రాప్తి సంభవింపదు. నైష్కర్మ్యరూపము, వేద్యము నగు ప్రకృతాత్మ లోకము యొక్క జ్ఞానమును గూర్చి “త మేతం వేదానువచనేన బ్రాహ్మణా వివిదిషంతి యజ్ఞేన” అను శ్రుతియందు “సంన్యాసస్తు మహాబాహో! దుఃఖ మాప్తు మయోగతః । యోగినః కర్మ కుర్వంతి సంగం త్యక్త్వాత్మశుద్ధయే” “యజ్ఞో దానం తపః కర్మ పావనాని మనీషిణామ్” అను గీతావాక్యములయందు కర్మయోగ ముపాయముగ చెప్పఁబడెను. (కాన నుపాయము కర్మయోగము. అట్టి యుపాయ మగు కర్మయోగము నాచరించనిచో జ్ఞానరూప మగు నైష్కర్మ్యమును బురుషుడు పొందనెరఁడు.

మోక్షమునకు కారణము అనిభావింపకుము. ఏమన? “న కర్మణా నప్రజయా” అనెడి శ్రుతి కర్మలు మోక్ష కారణములు గావోయే చెప్పుచున్నది. మరియు ‘జ్ఞానాదేవ తు కైవల్యం’ అనుట చే నితరవ్యావృత్తి పూర్వకముగ జ్ఞానమే మోక్ష కారణమని నిశ్చయింపఁబడినది. కాన జ్ఞానమే మోక్షమును గూర్చి సాధనముగాని కర్మ స్వతంత్ర కారణమని భావింపకుము. జ్ఞాన ముదయించినచో నది యితరసహ కారము లేకుండగనే మోక్ష సుఖమును చేకూర్చును. వివను “సత్త్వశుద్ధా ధృవా స్మృతిః” అని యుండుటవలన సత్త్వశుద్ధిలేనిచో జ్ఞానమే కలుగదు. అసత్త్వశుద్ధియును

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

“అభయం సర్వభూతేభ్యో దత్వా నైష్కర్మ్య మాచరేత్” “శాంతో దాంత ఉపరత స్తితిః, సంన్యాసయోగా ద్యతయ శ్శుద్ధసత్త్వాః” ఇత్యాదిశ్రుతులయందు కర్తవ్యము లగు కర్మలను సంన్యసించుటవలన నైష్కర్మ్యమును పొందు నని చెప్పబడెను. లోకమునందు గూడ “యతో యతో నివర్తతే తత స్తతో విముచ్యతే । నివర్తన్వాద్ధి సర్వతో న వేత్తి దుఃఖ మణ్వుపి” (పురుషుఁ డేయేవస్తుపునుండి మరలునో ఆయా వస్తువులవలన విముక్తిని పొందును. సర్వము నుండి నివర్తించినచో లేకమైన దుఃఖమును కూడ పొందఁడు.) అని ప్రసిద్ధముగ చెప్పబడెను. కాన నైష్కర్మ్యనిర్ధిని కోరువాఁ డెందులకు కర్మల నాచరించవలెను. అను శంకను దోలఁ గించుటకు “నచ సంన్యసనా దేవ” అని చెప్పుచుండెను. జ్ఞానరహిత మగు కేవలసంన్యాస మాత్రమువలన నైష్కర్మ్యలక్షణ మగు జ్ఞానయోగముచే నిష్ఠుడు పురుషుఁడు పొందఁడు. (అనగా ప్రేమదహరించిన సంన్యాసప్రతిపాదశ్రుతులు జ్ఞానము కలిగినవిమ్ముట సంన్యాసమును స్వీకరించవలయు నని బోధించుచున్నవి. మున్ముం దుపపాదితము లగు కర్మప్రతిపాదకశ్రుతులు జ్ఞాననిర్ధికి పూర్వము జ్ఞానోపాయ మగుటచే కర్మల నాచరింపవలయు నని బోధించుచున్నవి. ఈవిషయమే యీశ్లోకమునందుఁ జెప్పబడెను)

“బ్రాహ్మణా వివిదిషుః క్షిణ్వా దానేన తపసాఽనాశకే” సత్కర్మానుష్ఠానము లేనిదే చిత్త శుద్ధి జనించదు. ‘కాన తత్త్వజ్ఞానమ కలుగనట్టి ముముక్షువు చిత్త శుద్ధినిమిత్త మై సత్కర్మల జేయవలెను. లేనిచో మోక్షము సిద్ధించ నేరదు.’ అని యీశ్లోకమున శ్రీకృష్ణభగవానులు చెప్పుచున్నాఁడు. ‘న కర్మణాం—పురుషోఽశ్ను తే’ నిత్యము అగు కౌరతస్కారకర్మల నాచరింపనిచో నాపురుషుఁడు “న యత్ర కర్మ తన్నిష్కర్మ బ్రహ్మ, తస్య భావః నైష్కర్మ్యం నిష్క్రియబ్రహ్మత్య నావస్థానతత్త్వణాం ముక్తిం” బ్రహ్మము—‘నిష్క్రియం నిష్క్రియం’ అను శ్రుతిచోన్నన నిష్క్రియమై యుండును. గాన నిష్కర్మ యనఁబడును.) దాని భావమును (నిష్క్రియబ్రహ్మ స్వరూపమున నుండుట రూపము ముక్తిని) ఉపాయము లేమింజేసి పొందనేరదు. అనగా నుచాను మున్నపుడే యుపేయము (కార్యము) సిద్ధించుచుండును. ఇట నుపాయభూతము అగు కర్మల ననుష్ఠింపనిచో నవి లేమింజేసి యుపేయ (కార్య) భూతముగు జ్ఞానము, తత్ఫలముగు నైష్కర్మ్యము గూడ సిద్ధించనేరవు. కాన ముముక్షువుగవలెను తప్పక నిత్యనైమిత్తికకర్మలను జేయవలెను. అందుచే జ్ఞానము, తద్వ్యవహారమున మోక్షముగూడ సిద్ధించునని యర్థము. “కర్మణు మోక్ష సాధనత్వము—‘న కర్మణా న ప్రజయా’ అను శ్రుతిచే నిషేధించబడెను. ‘సంన్యాసయోగాత్’ అను శ్రుతిచే నొక సంన్యాసమే మోక్షమునకు హేతువని చెప్పబడెను. కనుక సర్వకర్మలను సంన్యసించియే నేను గుఱముగ నుండును. క్లేశభూయిష్టము, అందునను హింసాప్రధానము నగుకర్మలను జేయఁజాల” నందుకేమో యట్లు కాదని యుత్తరార్థమునఁ జెప్పుచున్నాఁడు. “న చ.....సమధిగచ్ఛతి” కర్మలు క్లేశభూయిష్టము అనునాశయ ముచేఁగాని, అతిసక్తియుచేఁగాని అపాతజై రాగ్యముగలిగి దానివలన శిఖాయజ్ఞోపవీతముల వీడినచో నంతమాత్రము ననే విరేచయిక్తి స్వరూపముగు సిద్ధిని ముముక్షువుగవలెను వేదాంతశ్రవణజ్యేష్ఠాకము లేనిదే పొందనేరదు. “మోక్షమునకై దహరోపాసనము గాని, వైశ్వానరోపాసనము గాని, యీశ్వరపూజను గాని, ఈశ్వరమునుంకీర్తన మును గాని చేసెద” నని యందుకేమో యట్లు కాదు. అందు దహరోపాసనము సత్య కామ త్యాగి గుణ ములు కలదగుటచే గుణవదుపాసనవలన తద్భావాపత్తియే సంభవించును. ఇక వైశ్వానరోపాసనము “న సర్వము

ధూతేష్వన్నమతి” అను శ్రుతిచోప్పున సర్వధూతిస్వరూపముగ నన్ని మనుభవించుటే ఫలముగాకకది యగును. ఇక “దేవో ధూత్వా దేవా న ప్యేతి” అనుశ్రుతిచోప్పున శివపూజనము శివలోకప్రాప్తముమాత్రమే యగును. “నాస్తి పాతక మహా! కలికాలే నామకీర్తనపరేషు నరేషు” “పుణ్యశ్రవణకీర్తనాత్” ఇత్యాదివాక్యములచే నామసంకీర్తనమువలన పాపక్షయమాత్రమగు ప్రయోజనమే సిద్ధించును. ‘యద్వృత్త్యం తదసత్’ (దృశ్యమగున దెల్ల యసత్తనదగు) నను నియమముచే నవ్యాకృతము, క్షులాలంతరము సగుణమునగు సమస్తపదార్థముగూడ దృశ్య మగుటచే నసత్తనదగును. కనుకనుపాస్య మగునదెల్ల సగుణముగాన నది యసత్తేయగును. అట్టిదానినుపాసించుట వలన నసద్భావమే ఫలముగ సిద్ధించును. ఫలసిద్ధి యుపాసనానురూపము గాన నసదుపాసనమువలన నసద్భావమే ఫలముగ సిద్ధించును. కాని తద్వ్యతిరేకముగ నోకప్పుడును సద్భావరూపఫలము సిద్ధించనేరదు. “తం యథా యథోపాసతే తథైవభవతి, అసన్నేవ స భవతి” అను శ్రుతులును, ‘యేయథా మాం’ అను స్మృతియు ‘పైషిషయ మునే చెప్పుచున్నది. మఱియు, “అనూర్యా నామలే లోకాః” అనియు, “న చేదిచావేదీ స్మహాతీ విష్టిః” అనియు నీశుక్రులాత్మతత్త్వానభిజ్ఞానకు అనురంభక ప్రాప్తిరూపమగు మహానర్థముగూడ జేకూరుననిచెప్పుచున్నది. “ఆరున్మృఖా న్యతీ స్సాలావృకేభ్యః ప్రాయచ్ఛత్” అనుశ్రుతి- వేదాంతవిముఖులగు యతులకు నిందునిండి భయము కలుగునని చెప్పుచున్నది. “ప్రత్యక్షత్త్వవివేకాయ సంన్యాస స్సర్వకర్మణాం । శ్రుత్యా విధియతే తస్మా త్తత్త్వాగీపతితో భవత్” (ప్రత్యక్షత్త్వవివేకము నిమిత్తము యతికి సర్వకర్మసంన్యాసము విధించబడెను. గాన సర్వకర్మమునుసంన్యసించినయతికి ప్రత్యక్షత్త్వవివేకము కలుగనిచో వాడుపతితుడగును) అనియు పైస్మృతి చెప్పుచున్నది. కనుక సంన్యాసమునకు కర్మకంఠై విశేషములేనందున సంతమాత్రముచేతనే మోక్షము సంభ వింపనేరదు. కనుకనే ముముక్షువగు యతి యన్నివిధముల ప్రయత్నించి వేదాంతశ్రవణమునుజేసి జ్ఞానము సంపా దింపదగు” నని నూచించుటకు ‘న చ సంన్యసనా దేవ’ అనుసత్తరార్థమును జెప్పెను. ఇక “సంన్యాసయోగా ద్యతయ శ్చుద్ధ సత్త్వాః” అను స్థమున సంన్యాసయోగశబ్దమునకు—బ్రహ్మతత్త్వమగు యతులకు గరిబంధించిన బ్రహ్మలోపితనామరూపపరిగ్రహణపరిత్యాగ మర్థముగాని కర్మసంన్యాసమర్థముకాదు. ఏమన? ‘యతయః’ అనుటచేతనే కర్మసంన్యాసము సిద్ధించుటచే తిరిగి ‘సంన్యాస యోగాత్’ అను శబ్దమునకుగూడ కర్మసంన్యాస మనియే యర్థమును చెప్పుచోఁ బునరుక్తిదోషము వాటిల్లును. కానయతియొక్క సంన్యాసమునకు వేదాంతశ్రవణ జన్యజ్ఞానమే ఫలమని సిద్ధించినది.

నీలకంఠీయము:— పైశ్లోకమున జెప్పిన రెండుప్రకారముల కంగాంగిభావము నీశ్లోకముచే చెప్పు చున్నాడు. యజ్ఞాదుల నాచరించనిచోఁ బురుషుఁడు నైష్కర్మ్యమును పొందనేరడు. కనుకనే ‘త మేతం బ్రాహ్మణా వివిదిషంతి’ అను శ్రుతియందు యజ్ఞాదులు జ్ఞానాంగముగ విధింపబడెను. ‘వివిదిషంతి’ అను స్థము నందు సస్పృత్యయము ప్రధానమగుటచే వివిదిషయందే యజ్ఞాదుల నన్వయింపదగును. అట్టి యజ్ఞాదులచే వివిదిష సిద్ధింప “ఏత మేవ ప్రవాజినో లోక మిచ్ఛంతః ప్రకృజంతి” అను శ్రుతిసిద్ధమగు సంన్యాసరూపనైష్కర్మ్యము సంభవించును. కాన నీశ్లోకమునందుజ్ఞాననిష్ఠాసాధనమగు వివిదిషాసంన్యాసమేనైష్కర్మ్యమనంబడును. కాని నైష్కర్మ్యశబ్దముచే జ్ఞాననిష్ఠ చెప్పబడదని “నైష్కర్మ్యసిద్ధిం పరమాం” అనుస్థలమున ‘పరమాం’ అను విశేషణముచే నైష్కర్మ్యశబ్దముచే జ్ఞాననిష్ఠ చెప్పబడినది. ఈశ్లోకమునం దట్టి విశేషణవాచకశబ్దము లేమింజేసి యిటు పుండు “నైష్కర్మ్యం” అను శబ్దము జ్ఞానాంగ మగు సంన్యాసమునే బోధించును.

“కర్మయోగజనిత మగు చిత్తశుద్ధి లేనిదే కేవలసంన్యాసమువలన సిద్ధి నొందనేరక దని యోజన చేసివనో విపరీకృష్టము అగు జ్ఞానకర్మల కభీష్ట మగు సముచ్చయాసంభవము సిద్ధించుచుండ నేకారణముచే నిటు నుండు నైష్కర్మ్యశబ్దమునకు జ్ఞాననిష్ఠ యర్థ మని చెప్పవలయు” ననెదవా?

గీ॥ న హి కశ్చి త్క్షణ మపి జాతు తిష్ఠ త్యకర్మకృత్ ।

కార్యతే హ్యవశః కర్మ సర్వః ప్రకృతిజై ర్గుణైః ॥

॥౫॥

పదవిభాగము:— న- హి- క- చిత్- క్షణ- అపి- జాతు- తిష్ఠ- త్యకర్మకృత్- కార్యతే- హి-
అవశః- కర్మ- సర్వః- ప్రకృతిజై- ర్గుణైః ॥

ప్రతిపదార్థము:— హి=ఏ కారణమువలన; క్షణముపి=క్షణకాలమునందైన; జాతు=ఒకానొకప్పుడు; కశ్చిత్=ఎవడును; త్యకర్మకృత్=కర్మమును చేయక; సతిష్ఠతి=ఉండడు; హి=ఏ కారణమువలన; ప్రకృతిజైః=ప్రకృతివలన జనించెడి; ర్గుణైః=సత్త్వరజస్తమోగుణములచే; సర్వః=సమస్త జనము; అవశః=స్వాధీనములేని వాడై; కర్మ=కర్మమును; కార్యతే=చేయించబడుచుండెనో.

॥౫॥

“గుణై కర్మ కార్యతే” (ప్రకృతిసంబంధ మగు సత్త్వరజస్తమోగుణములచే కర్మ చేయబడును.) అను వాక్యశేషమువలన నైర్గుణ్యహేతుకము, ముఖ్యమునగు జ్ఞానవిష్టయే ఇటు నైష్కర్మ్యశబ్దార్థము కాని సంన్యాసము నైష్కర్మ్యశబ్దార్థము కానేరదు.

(“జగమిష త్యశ్వేన—జిహ్వాంస త్యసిహ”) అను స్థలముయందు తృతీయాంతార్థమును భావ్యర్థ మగు గమనహననాదులయం దన్వయించినటుల “వివిదిషంతి యజ్ఞేన” (అనుస్థలమునందుగల యజ్ఞములను వేదనము నందే యన్వయింపవలయునని తెలియనగును) “ఏత మేన ప్రవ్రాజిసో లోక మిచ్ఛంతః ప్రవ్రజంతి” అను శ్రుతి వివిదిషాసంన్యాసాభిప్రాయముచే ప్రవృత్తమైనది. “ఏతం చైత మాత్మానం విదిత్వా బ్రాహ్మణాః పుత్రైషణాయా శ్చ, లోకైషణాయాశ్చ పుష్టతాయాథ భిక్షాచర్యంచరంతి” అను శ్రుతి-జ్ఞానపరిపాకార్థము కాని, జీవన్ముక్తి సుఖార్థము కాని యజ్ఞవల్క్యుదులచే ననుష్ఠితమగు విద్యత్సంన్యాసమును బోధించుటవలన పూర్వోదాహృతశ్రుతి వివిదిషాసంన్యాసమునే బోధించునని గ్రహింపవలెను. సంన్యాసి కానివానికి జ్ఞానమేకలుగదనుప్రాచీనుల యాగ్రహము చిత్తవిక్షేప కారకకర్మపరిత్యాగరూపసంన్యాసవిషయకమే కాని, దండకమండల కాషాయపరిధాన విషయకము కానేరదు. కనుకనే దండకమండలాదులను గ్రహింపనట్టి గార్హివ్యాధవసిష్ఠాదులకు జ్ఞానోత్పత్తి శ్రుతివలన బోధితమగుచున్నది. కర్మ చేబోధింపబడనిచిత్తముకలిగినట్టియు, మందబుద్ధియునగు రాగ ద్వేషాదిగ్రహగ్రస్తునకు అత్మానాత్మవివేక ద్వారమున కాని, చిత్తనిరోధ ద్వారమున కాని నైష్కర్మ్య ప్రాప్తి లేదని యిష్టోక పూర్వార్థముయొక్క యర్థము. “అభయం సర్వభూతేభ్యో దత్త్వా నైష్కర్మ్య మాచరేత్” (సర్వభూతముల కొక కథయమునొసగి, (అనగా తానెవనికి నవకృతినొసరించడను జ్ఞానమును సర్వభూతములకు కలిగించి నైష్కర్మ్యము నాచరించవలెను) అను స్మృతి కేవల సంన్యాసమువలన గూడ నైష్కర్మ్యము సిద్ధించునని బోధించుచుండ నెందులకు కర్తాచరణములేనిదే పురుషుడు నైష్కర్మ్యమును పొందడని చెప్పియుండె? ననుశంకను ‘నచ సంన్యసనాత్’ అను సుత్తరార్థముచే తొలగించుచుండెను. కర్మలవలన జనించెడి చిత్తశుద్ధిలేనిదే కేవలసంన్యాసమువలన మోక్షము సిద్ధించదు. “అభయం సర్వభూతేభ్య” అనుస్మృతియు చిత్తశుద్ధిపూర్వక సంన్యాసమువలననే మోక్షము ప్రాప్తించుననియే బోధించుచున్నది. ఆదియెట్లనిన? రాగాదిగ్రస్తుడు సర్వభూతములకొక కథయము నొసంగుటకు సమర్థుడు కానేరదు. అట్టి యభయప్రదాత చిత్తశుద్ధికలవాడుగనే యుండును. అట్టి చిత్తశుద్ధికలవానిసంన్యాసము నైష్కర్మ్యసిద్ధికి హేతుజేయగును కాని “నచ సంన్యసనా దేవ సిద్ధిం సమధిగచ్ఛతి” కేవల సంన్యాసమువలన సిద్ధిని పొందడని చెప్పుట సమంజసమే.

॥౬॥

శాంకరభాష్యమ్:—

కస్మాత్పునః కారణా త్కర్మసంన్యాసమాత్రాదేవ జ్ఞానరహితా త్సిద్ధిః నైష్కర్మ్యై
లక్షణాం పురుషో నాధిగచ్ఛతీతి హేత్వాకాంక్షాయా మాహ—నహితి । న హి యస్మాత్క్షణ
మపి కాలం జాతు కదాచి తక్ష్ణి 'త్తిష్ఠ త్యకర్మకృత్సః' । కస్మాత్కార్యతే హి యస్మా
దవశ ఎవ కర్మ సర్వః ప్రాచీ ప్రకృతిజైః ప్రకృతితో జాతై స్సత్త్వరజస్తమోభి ర్గుణైః । అజ్ఞ
ఇతి వాక్యశేషో యతో వత్సతి —“గుణై ర్యో న విచాల్యతే” (గీ-14-28) ఇతి । సాంఖ్యానాం
పృథక్కరణా దజ్ఞానా మేవ హి కర్మయోగో న జ్ఞానినామ్ । జ్ఞానినాం తు గుణై రచాల్య
మానానాం స్వతశ్చలనాభావా త్కర్మయోగో నోపపద్యతే । తథా చ వ్యాఖ్యాతం “వేదా
వినాశన” మిత్యత్ర । (గీ-2-21)

॥౫॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

“ఏకారణమువలన జ్ఞానరహితమగు కర్మసంన్యాసమువలన నైష్కర్మ్యరూపమగు సిద్ధిని
పురుషుడు పొంద” డను కారణాకాంక్షయందు “న హి కశ్చిత్” అని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్ప
మొదలిడెను,

ఏకారణమువలన సర్వప్రాణులు ప్రకృతివలన సంభవించెడి సత్త్వరజస్తమోగుణములచే
నవశులై కర్మము నాచరించుచుండెదరో, అందుచే నొకనొకడైన చెన్నుడును తనకాలమైన
కర్మమును చేయనివాడై యుండడు.

మూలమున ‘సర్వః’ అని సర్వశబ్దమును బ్రయోగించుటచే జ్ఞానియును సత్త్వరజ
స్తమోగుణములచే కర్మనాచరించు నని కదా భావము. ‘అట్లగుచో జ్ఞానికి సంన్యాసమును
బోధించు వాక్య మనవకాశము కావలసివచ్చు’ నని శంకింపజనదు. కనుకనే మూలమున
‘సర్వః’ అనుచోట “అజ్ఞః” అని పూరించుకొనవలయును. ఇట్లు పూరించుటచే నజ్ఞులు లగు
సర్వులు గుణములచే నవశులై కర్మము నాచరించుదు రని యర్థము సంభవించును. ఇట్టి యర్థ
మున పూర్వోక్తాశంక సంభవింపదు. కనుకనే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “గుణై ర్యో న విచాల్యతే”
(ఏజ్ఞాని గుణములచే చలంపజేయబడఁడో) అని ముందు చెప్పగలడు. ఇట్లు చెప్పి సాంఖ్య
లను పృథక్కరించుటచే గర్మయోగ మజ్ఞులకే గాని జ్ఞానులకుఁ గాదు. గుణములచే చలంప
జేయబడని జ్ఞానులకై తే స్వతః చలనము లేమింజేసి కర్మయోగము సంభవింపదు. ఈవిధము
ననే “వేదావినాశినం” అనుశ్లోకమునందు వ్యాఖ్యానింపబడెను.

॥౫॥

—• ౩వ అధ్యాయము- ౫వ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు •—

శంకరానందీయము:— “సర్వకర్మలను సంస్మరించి, యాదాసీష్యము నవతంబించి శుఖముగ నుండు”
నందుకేమో యట్లు కాదు, సంస్కారజనితప్రవృత్తిగల క్రియను నిశ్శేషముగ త్యజించుట సంభవింపదు. కనుక
అప్రవృత్తిని విడచి మఱియొకఁడెవఁడును నుదాసీనముగ నుండుట-వృత్తికి నేయాంబన ముండమగాన సంభవి

గీ॥ కర్మేంద్రియాణి సంయమ్య య ఆస్తే మనసా స్మరన్ ।

ఇంద్రియార్థా నివిమూఢాత్మా మిథ్యాచార స్స ఉచ్యతే ॥

॥౬౬॥

పదవిభాగము:— కర్మేంద్రియాణి- సంయమ్య- యః- ఆస్తే- మనసా- స్మరన్- ఇంద్రియార్థా- విమూఢాత్మా- మిథ్యాచారః- సః- ఉచ్యతే ॥

॥౬౬॥

ప్రతిపదార్థము:— యః=ఏపురుషుడు; కర్మేంద్రియాణి=హస్తపాదాదులను; సంయమ్య=ఉపసంహరించుకొని; మనసా=మనస్సుచేత; ఇంద్రియార్థా=శబ్దస్పర్శరూపరసగంధము లనెడి విషయములను; స్మరన్=స్మరించుచు; ఆస్తే=ఉండునో; సః=ఆట్టి; విమూఢాత్మా=విమూఢమగు నంతఃకరణముకలవాడు; మిథ్యాచారః=పాపాచారుడని; ఉచ్యతే=చెప్పబడుచున్నాడు.

॥౬౬॥

శాంకరభాష్యము:—

యస్తస్త్వనాత్మజ్ఞ శోచితం కర్మ నారభత ఇతి తదనదేవే త్యాహ—కర్మేంద్రియాణితి । కర్మేంద్రియాణి హస్తాదీని సంయమ్య సంహృత్య య ఆస్తే తిష్ఠతి మనసా స్మరం శ్చింతయన్మింద్రియార్థా నివిషయా నివిమూఢాత్మా విమూఢాంతఃకరణో మృషాచార స్స ఇష్యతే ॥౬౬॥

పదు. అని చెప్పబడిన కీర్తనమును చెప్పుచున్నాడు. “నహి—ఆకర్మకృత్” ఈలోకమున నొకానొకప్పుడును, నెవఁడో యొకానొకడును, నేదోయొక కర్మను చేయునవాడు లేడు. ఆనగ నొక సుషుప్తిని విడిచి, జాగ్రత్స్వప్నావస్థలయం దెల్లపుడు మనోవాక్కాయములలో నేదో యొకదానితో గాని, లేక యన్నిటితోగాని, చక్షురాదీంద్రియములతో గాని యేదోయొక కర్మను చేయుచునే యుండునుగాని యుదాసీనుగ నుండజాలడు. (ఇదియంతయు ననుభవసిద్ధమే యని నూచించుటకు ‘హి’ అనుపద ముపయోగించెను) “ఉదాసీనుగ నెందు కుండజాలడు?” అను నాశంకమీద నుత్తరార్థమును జెప్పుచున్నాడు. “కార్యతే—గుణైః” సమస్తమును ప్రాణివర్గము (సత్త్వరజస్తమోగుణాత్మిక మగు మూలప్రకృతియే యిటు ప్రకృతిశబ్దముచే చెప్పబడును. దానినుండి బుట్టిన ద్రవ్యవాసనలు, గుణవాసనలు, కర్మవాసనలు, జాతివాసనలు, రాగద్వేషాదులు, ప్రకృతిజములగుగుణములనఁబడును.) అట్టి ప్రకృతిజగుణములచే ప్రేరేపింపఁబడి యస్వతంత్రుడయి నానావ్యాపారరూపులగు కర్మలను లోపలను, వెలుపలను గూడ చేయుచునే యుండును. అనఁగా నొక బ్రహ్మనిష్ఠుని విడచి మఱియొకఁడెవడైనను వాసనారూపమగు ప్రవృత్తికి లోబడినవాఁడగుటచే నుదాసీనుగ నుండజాలడని యర్థము. ఇక బ్రహ్మవేత్త నిర్వికల్పసమాధిరూపమగు నగ్నిచే ప్రకృతిగుణతత్కార్యములనెడి తూతిరాశిని నిర్మూలించినవాఁడగుటచే నానిని—వాయుశబ్దము మేరుపర్వతమును చలింపజేయులేదో అట్లే గుణములు చలింపజేయుటావృత్తి. కనుక నట్టి బ్రహ్మవేత్త నిష్క్రియబ్రహ్మస్వరూపమగు నుదాసీనుడై యుండగలుగును. “ఉదాసీనుః ఉదాసీనో గుణై ర్మో న విచాత్యతే” అను స్మృతియు వైవిషయమునే తెలుపుచున్నది.

పరమార్థప్రసంగము:— సత్కర్మచరణమునందు వినుగుజేరిన జనమునుగూర్చి సోపపత్తి కముగ బోధించుచున్నాడు—ఎవడును గూడ ఎల్లపుడును కర్మనుజేయుకుండ నుండజాలడు. ఇకప్రతివాడునుగూడ నస్వతంత్రుడై స్వభావప్రభవములగు గుణములచే కరచరణచేష్టారూపమగు కర్మచేయుచునే యుండును. ఉద్విగ్నుడై యేదోయొక కర్మను చేయుచునేయుండును. గాని సత్కర్మయందు ప్రవర్తించడు. ఇదియే యాశ్చర్యము.

॥౬౬॥

కాంక్షరభావ్యతత్వబోధిని:—

“ఆత్మజ్ఞుడువలె శరీరేంద్రియసంఘాతమును నియమించుట కనమద్ధుడును, మూఁగుడు నగువానికిఁ గూడ సంన్యాసము సంభవించుటవలన కర్మచు చేయఁజట్టి యనాత్మజ్ఞునకు ప్రత్య వాయము సంభవింపనేర” దను శంకను దొలఁగించుటకు ఎవఁడనాత్మజ్ఞుఁడో, వాఁడును విధి విహితకర్మమును చేయకుండు ననుట యసమంశమే యగు నని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “కర్మేంద్రి యాణి మనసా” అను శ్లోకముచేఁ జెప్పచుండెను.

ఏపురుషుఁడు ప్రకృందనవనితాదులను మనస్సుచే స్మరించుచు, కర్మేంద్రియములగు వా క్పాదపాణిపాయూపస్థల నరికట్టి యుండునో అట్టి విమూఢాత్మకరణుఁడు మృషాచారుఁడని చెప్పఁబడుచున్నాఁడు.

— • ఇవ అధ్యాయము ౬వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు • —

శంకరానందీయము:— సమస్తకర్మలను సంస్మరించి, కరపాదాదిబహిరింద్రియ సమాహమును నిరో ధించి, స్థానపురలె నిశ్చలఁడనై యుదాసీనముగ నుండుట శక్యమే యగునే. అందువేమో? అట్లుకాదు. బుద్ధ మోక్షముల గమనమును దెలిసికొని ‘నిష్ఠులము, క్షేత్రధూయిష్ఠము నగు నీ కర్మచుతో నేమి ప్రయోజనము?’ అని దలంచి దురహంకారముతో వైదికకర్మను విడచి, యెగఁడుదాసీనముగ నుండునో వాఁడు దంభాచారుఁడనఁ బడును. అని యీశ్లోకమునఁ జెప్పచున్నాఁడు. కార్యాకార్యవివేకరహితమనస్కుఁడై, తన కర్తవ్యము, ముక్తి సాధ నము నగు వైదికకర్మను విడచి, కర్మేంద్రియవిషయమును నిరోధించి, శబ్దాదీంద్రియములను మనస్సుతో స్మరిం చుచు “నేనే బ్రహ్మవేత్తను కర్మసంన్యాసముచేకృతార్థుఁడ నైతి” నని యెవఁడు తలచునో; వాఁడు దంభా చారుఁడు (అస దాచారుఁడు, కపటచరితుఁడు, అత్మవంచుఁడు) అనఁబడును. ఇట్లుచుటచే వేదాంశక్రందన నిమిత్తముగాని, లేక మరొకవిధముగఁ గాని సంస్మరించి శ్రవణాదికమును జేయకుండ వేషము చేజీవమును జేయును, “నేను సంన్యాసముచే కృతార్థుఁడ నైతి” నని తలచునట్టి యతికూడ మిథ్యాచారుఁడే యని నూచింపఁబడెను.

పరమార్థప్రపా:— “నాకంటె నైష్కర్మ్యసిద్ధికల పురుషుఁ డింకొకఁ డెవఁడు కలఁ” డని విజ్ఞ పిగుచు, ధ్యానమిషచే నేత్రముల మూసికొని, రూపరసాదిషయముల నెవఁడు మనస్సుతో స్మరించుచుండునో వాఁడు మిథ్యాచారుఁడనఁబడును. అట్టివాఁడు తన హితమును దెలిసికొనలేక తన ఆయువును వ్యర్థముచేయువాఁ డని యర్థము.

నీలకంఠీయము:— “సంన్యాసమును స్వీకరించి ధ్యానముచేతనే చిత్తశుద్ధిని సంపాదింపఁగలను. కర్మ లతో నేమి ప్రయోజనము?” అను శంకను “కర్మేంద్రియాణి” అను శ్లోకముచే తొలఁగించుచుండెను.

రాగ ద్వేషాద్యాక్రాంతచిత్తుఁడగు నే విమూఢాత్ముఁడు వా క్పాదపాణిపాయూపస్థలనెడి కర్మేంద్రి యములను విషయములయందు ప్రవేశింపకుండ రహస్యమునందు ధ్యానమిషచే గూర్చుండునో అట్టివాని యుప వేశనము మొదలగునవి నిష్ఠుల మగుటంజేసి యలీకములే యగును. ఈవిషయమున ‘ఇంద్రియార్థాన్మనసా స్మరన్’ అని హేతువుగ ప్రయోగించఁబడెను. అట్టివాఁడు విషయముల శ్రోత్రములచే గ్రహించును; మనస్సుచే స్మరిం చును. కాన వాడు మిథ్యాచారు డనఁబడును. మరియు వాఁడు విషయముల స్మరించుచు తనసంబంధ మగు యోగ విష్ణును లోకమునందు ప్రకటించును. కాన నట్టివాఁడు కపటి యనిపించుకొనును. అందువలన కర్మకంటె భిన్న మగున దేదియు చిత్తశుద్ధ్యపాయము లేదని భావము.

గీ॥ య స్త్వింద్రియాణి మనసా నియ మ్యారభతేర్జున !

కర్మేంద్రియైః కర్మయోగ మసక్త స్స విశిష్యతే ।

||2||

పదవిభాగము:— యః- తు- ఇంద్రియాణి- మనసా- నియమ్య- అరభతే- అర్జున!- కర్మేంద్రియైః- కర్మయోగం- అసక్తః- సః- విశిష్యతే ।

ప్రతిపదార్థము:— యస్తు=కర్మమునం దధిక్యముఁ దగు నే యజ్ఞుని; ఇంద్రియాణి=జ్ఞానేంద్రియము లను; మనసా=మనస్సుచే; నియమ్య=నియమించుకొని; హేఅర్జున!= ఓయర్జునడా! అసక్తః= సక్తి లేనివాఁడై; కర్మేంద్రియైః=వాక్పాణ్యదులచే; కర్మయోగం=కర్మయోగమును; అరభతే=ప్రారంభించునో; సః=అట్టి వాఁడు; విశిష్యతే=(మిథ్యాచారముకలవానికంటె) ఉత్క్రష్టుఁ డగుచున్నాడు. ||2||

శాంకరభాష్యము:—

యస్త్వితి । యస్తు పునః కర్మ ణ్యధిక్యతోఽజ్ఞో బుద్ధీంద్రియాణి మనసా నియ మ్యార భతేర్జున! కర్మేంద్రియైః రావృత్తాణ్యధిభిః కి మారభత ఇత్యాహ—కర్మయోగ మసక్త స్స స్స విశిష్యత ఇతరస్మా స్మిథ్యాచారాత్ ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

విధివిహితమగు కర్మ నాచరింపని యజ్ఞుఁడు జాగ్రదవస్థలో విషయాంతరములను దర్శించుట తప్పదుకాన నతఁడు మిథ్యాచారుఁ డగుటంజేసి ప్రత్యవాయి యగు నని పూర్వశ్లోకమున చెప్పి విధివిహితకర్మల నాచరించునట్టియు, ఫలాభిసంధి లేనట్టి యా యజ్ఞుఁడే సదాచారుఁ డగుటచే గొప్పవాఁ డగునని “యస్త్వింద్రియాణి మనసా” అను శ్లోకముచేఁ జెప్పచుండెను.

ఏ యజ్ఞుఁడు విధివిహితకర్మమునం దధిక్యముఁడై, జ్ఞానేంద్రియములను మనస్సుచే నిరోధించి, యో యర్జునా ! కర్మేంద్రియములగు వాక్పాణ్యదులచే కర్మయోగమును ఫలము నపేక్షింపక, నాచరించునో, అట్టి పురుషుఁడు మిథ్యాచారుని కంటె (అనగా మనస్సుచే విషయములను ధ్యానించుచు కర్మేంద్రియములను బిగియఁగట్టిన దురాచారునికంటె) నుత్కృష్టుఁడు.

—* ఇవ అధ్యాయము లవ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు *—

వధునూదనసరస్వతీయము:— “ఔత్సుక్యమాత్మమచేతనే కర్మమును విడువక చిత్తశుద్ధినిమిత్తమై యథాశాస్త్రముగ నిష్కామకర్మల నాచరింపఁదగు” నని యీశ్లోకమునఁ జెప్పచున్నాడు. శ్రోత్రాదిజ్ఞానేంద్రియములను వాపహేతువు అగు శబ్దాదివిషయములనుండి, వివేకయుక్త మగు మనస్సుచే మరలించి, వాక్పాణ్యాది కర్మేంద్రియములచే శుద్ధిహేతు వగు విహితకర్మను ఫలాభిసంధిశూన్యముడై యే వివేకి చేయునో వాఁడు మిథ్యాచారునికంటె—(యుధియుతమ శ్రమ సమానమైనను ఫలాతిశయమును పొందువాఁడుగాన) శ్రేష్ఠుఁడగును. ఒకఁడు కర్మేంద్రియములను నిగ్రహించి, జ్ఞానేంద్రియములను ప్రసరింపజేయుచు, పురుషార్థశూన్య డగుచుండెను. మరొకఁడు జ్ఞానేంద్రియములను నిగ్రహించి, కర్మేంద్రియములను ప్రసరింపజేయుచు పరమపురుషార్థమును జూచుచుండెను. ఓయర్జునా ! యీయార్చర్యమును జూడుము. ||2||

గీ॥ నియతం కురు కర్మ త్వం కర్మ జ్ఞాయో హ్యకర్మణః ।

శరీరయాత్రాపి చ తే న ప్రసిద్ధ్యే దకర్మణః ।

॥౧॥

పదవిభాగము:— నియతం- కురు- కర్మ- త్వం- కర్మ- జ్ఞాయః- హి- అకర్మణః- శరీరయాత్రా-
అపి- చ- తే- న- ప్రసిద్ధ్యే- అకర్మణః ।

॥౧॥

ప్రతిపదార్థము:— హి=ఏకారణమువలన; అకర్మణః=కర్మము నాచరింపకుండుటకంటె; కర్మ=
కర్మము; జ్ఞాయః=ఉత్కృష్టమైనదో; అతః=(ఈపద మధ్యాహార్యము) ఈకారణమువలన; హేఅర్జున!=(ఈపద
మధ్యాహార్యము) ఓఅర్జునాడా!; త్వం=నీవు; నియతం=నిత్యమగు; కర్మ=కర్మమును; కురు=చేయుము;
అకర్మణః=కర్మ నాచరింపకపోవుటవలన; తే=నీకు; శరీరయాత్రాపిచ=శరీరస్థితియును; నప్రసిద్ధ్యే=ప్రసిద్ధిని
పొంద నేరదు.

॥౧॥

కాంక్షరభాష్యము:—

యత ఏవ మతః— నియత మితి । నియతం నిత్యం యో యస్మి న్కర్మ ణ్యధిక్రృతః
ఫలాయ చాశ్రితం తన్నియతం కర్మ తత్కురు త్వం హేఅర్జున! । యతః కర్మ జ్ఞాయోఽధిక
తరం ఫలతో హి యస్మా దకర్మణోఽకరణా దనారమ్భాత్ । కథం శరీరయాత్రా శరీరస్థితి
రపి చ తే తవ న ప్రసిద్ధ్యే త్వస్థిం న గచ్ఛే దకర్మణోఽకరణాత్ । అతో దృష్టః కర్మా
కర్మణో ర్విశేషో లోకే ॥

॥౧॥

కాంక్షరభాష్యకత్తవోచి:—

ఫలమును కోరక నెవఁడు కర్మయోగము నాచరించునో వాఁ డుత్పన్నుఁడు. కాన నో
యర్జునా! ఎవఁ డేకర్మమునం దధికారము కలవాఁడో, ఏకర్మమునకు ఫలము శ్రితియందు
చెప్పఁబడలేదో అట్టి కర్మము వానికి నిత్యకర్మ మనఁబడును. అట్టి నిత్యకర్మమును నీ వాచ
రింపుము. ఎందువల ననిన? కర్మ మాచరింపకుండుటకంటె ఫలమువలన కర్మాచరణ ముత్కృ
ష్టము. కర్మము నాచరింపనిచో నీయొక్క శరీరస్థితి గూడ సంభవింపదు. కాన శరీరస్థితినిమిత్త
మైనను కర్మాచరణ మావశ్యకము. అందుచే నోయర్జునా! నీవు నిత్యకర్మానుష్ఠానతత్పరుఁడ వగు
మని యాశయము.) కర్మము నాచరించిననే దేహోదచేష్టాద్వారమున శరీరము నిలవతొక్కుటకు
సమర్థ మగును. కర్మము లేనిచో జీవనమే దుర్లభమైనదై యగును. కాన కర్మాకర్మవిశేషము
లోకమున నిట్టి విధముగ చూడఁబడెను.

॥౧॥

—• ఇవ అధ్యాయము ౧౮వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు •—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— విధ్యుద్దేశమునందు ఫలాభిసంధిరహితముగ నియత కారణముచే విహిత
మైన శ్రౌతస్మార్తరూప మగు నిత్యకర్మము నియత మనఁబడును. పూర్వమునందుఁ జేయఁబడనట్టియు, చిత్త శుద్ధికి
హేతు వగునట్టి నిత్యకర్మను నీవు జ్ఞానేంద్రియముల నిరోధించి, కర్మేంద్రియములతో చేయుము. లేనిచో నంతః

కరణశుద్ధి కలుగకపోవుటయేగాక త్పత్రియునకు విహిత మగు యుద్ధాదికర్మవిరహితుడవగు నీయొక్క శరీర యాత్రయు సిద్ధించకపోయెడిది.

శంకరానందీయము:— “ముముక్షు వగువానికి వైష్ణవ్యసిద్ధి యగుటకును, మిథ్యాచారత్వాదికము నివృత్త మగుటకును నవశ్యము కర్మ చేయవలెను” అని చెప్పట క్షోకమును చెప్పుచున్నాడు. మూఢభక్తులమగు కర్మసంన్యాసముకంటె మోక్షసాధనముగ వివేకించే జేయబడిన కర్మ శ్రేష్ఠమైనది. ‘న్యాస ఏవాత్మరేచయత్’ అను శ్రుతిచోప్పున సంన్యాసమే సర్వోత్కృష్టతమ మని శ్రుతియనాట మగుచున్నది. అట్లే నను “యోగ్య ప్రయుక్తం సాధనం కార్యసాధకం” (యోగ్యముగా ప్రయోగించబడిన సాధనము కార్యసాధక మగును) అను న్న్యాయముచే “నేను కర్మలను జేయుటలేను” అను వభిమానముకల మూఢజనునిచే జేయబడుటచే నట్టి కర్మ సంన్యాసముకంటె ‘పరమేశ్వరు నారాధించి తరించెద’ నని తలంపు గలిగి ఈశ్వరార్పణబుద్ధితో నిరభిమానియు, ముముక్షువు నగువానిచే జేయబడినచో నట్టి కర్మ శ్రేష్ఠమైన దనవలెను. ఇట్లునుటచే సంన్యాసమును దూషించుట కాదు. ఇకేమన విద్యతత్త్వసంన్యాసముకంటె వివిదిమసంన్యాసముకంటె వేరొండు విలక్షణమగు సంన్యాస మొక్కడను విధింపబడలేదుగాన నట్టి సంన్యాసము స్వీకరింపఁదగినది కాదని చెప్పవలెను. వివిదిమవు కాని కేవలమూఢుడు అత్యంతత్త్వమును దెలిసికొనలేక యే కర్మలను సంస్కరించినచో కర్మల ననుష్ఠింపకుండుటచే సంభవించెడి పశ్చాత్తాపము మొఱియును, అందుచే నిరకపతన మనునది రెండవదియు, దుష్టజన్మము మూడవదియు, మోక్షము లేకపోవుట యనునది నాల్గవదియు నను నీయనర్థచతుష్టయము ప్రాప్తించును. కర్మలను విహితరీతి జేయుచున్నచో శ్రుత్యవాయము లేకుండుట, దానిచే నరక కూపమునఁ బడకుండుట, ఈశ్వరానుగ్రహము, దానిచే చిత్త శుద్ధియు, తద్వ్యవహారము జ్ఞానము, దానివలన మోక్ష ముకూడ సిద్ధించును. కాన కర్మలకు ఫలభూతుస్య మున్నది. కాన నీచై నిత్య మగునట్టిదిగాని, వైమిత్తిక మగునట్టిది గాని యగు విధ్యుక్త మగు కర్మను నీశ్వరప్రీతికై చిత్త శుద్ధి కలుగుటకుఁ జేయుము. కేవల మాముష్మికనిమిత్తమే కాక యైహికమునిమిత్తముగూడ కర్మలు చేయవలెన” అని యుత్తరార్థమునఁ జెప్పుచున్నాడు. “శరీర...అకర్మణః” నిశ్చలస్వరూపముగ స్థాణువువలె నుదాసీనముగ నుండుట యకర్మ యనబడును. తద్రూపమగు నిశ్చేషకర్మపరిత్యాగమువలన నీయొక్క శరీరయాత్రకూడ సిద్ధించక పోయెడిది (అనఁగ పెద్ద చట్రయివలె గుహయందుగాని, బాదయందు గాని యుదాసీనుడై కూర్చుని కొంచ మైన ననుకూలవ్యాపారమును చేయక యున్నవానికి శరీరయాత్రయు సిద్ధించదు. కనుక కర్మ నవశ్యము చేయవలెను). అట్లుగచో “శరీరరక్షణమున కవసర మగు కర్మనుమాత్రమే చేయుదు, నంతకంటె నతిరిక్తమగు కర్మను విడచి సుఖముగ నుండు” నందుజేహా; అట్లు కాదు. ఇట్టి యభిప్రాయము కలవాడవగుటచేతనే నీ వతిమూఢుడవు; సంన్యాసానర్హుడవు; నీకంటె భిన్నము, అసాత్మయు నగు దేహమునే రక్షించుటకుఁ దలఁచితివిగాని నీయాత్మను రక్షించుటకుఁ దలఁచుటలేదు నీయాత్మ జననమరణహంసమైన ప్రవాహమునఁబడి మునుగుచు బేలుచు నిరంతరదుఃఖముచే క్లేశపడుచున్నది. నీకట్టి యాత్మ నుద్ధరించక, అసాత్మ యగు దేహముయొక్క రక్షణమునకు ప్రయత్నించుచుంటివి. కనుక సంతకంఁటె దురభిమానమును విడచి, యత్యాదరముతో శరీరరక్షణమునకు తగు కర్మల నెట్లు చేయవలెననియట్లే యుచితరీతిని విహితకర్మల ననుష్ఠించి, చిత్త శుద్ధిని బడసి తద్వ్యవహారమున నపరాక్షానుభూతిని సంపాదించి నీయాత్మను దుఃఖసాగరమునుండి యుద్ధరింపుము. “ఉద్ధరే దాత్మనాత్మానం” అను గీతావాక్యానుసార మాత్మోద్ధరణకొఱకే కర్మలను చేయుము. కాని ఒకానొకప్పుడును ఇతరోద్ధరణమునిమిత్తము కర్మలను జేయకు మని భావము.

గీ. యజ్ఞార్థా త్కర్మణోఽన్యత్ర లోకోఽయం కర్మబంధనః ।

తదర్థం కర్మ కౌంతేయ! ముక్తసంగ స్సమాచర! ॥

౧౯

పదవిభాగము:— యజ్ఞార్థాత్- కర్మణః- అన్యత్ర- లోకః- అయం- కర్మబంధనః- తదర్థం- కర్మ- కాంతేయ!- ముక్తసంగః- సమాచర ॥

ప్రతిపదార్థము:— యజ్ఞార్థాత్=పరమేశ్వరనిమిత్త మగు; కర్మణః=కర్మముకంటె; అన్యత్ర=ఇతరమగు కర్మముచే; అయం=ఈ; లోకః=లోకము; కర్మబంధనః=కర్మమే బంధముగాకలది; హేకాంతేయ! ఓయ యజ్ఞనా!; త్వం=(ఈపదమధ్యాహార్యము) నీవు; ముక్తసంగః=కర్మఫలసాంగత్యమును వదిలి; తదర్థం=పరమేశ్వరార్థము; కర్మ=కర్మమును; సమాచర=లెస్సగనాచరింపుము.

కాంక్షాభావము:—

యచ్చ మన్యసే బన్ధార్థత్వా త్కర్మ న కర్తవ్య మితి తదవ్యక్త్, కథాః— యజ్ఞార్థా దితి । “యజ్ఞో వై విష్ణుః” ఇతి శ్రుతి ర్మజ్ఞ ఈశ్వర స్తదర్థం యత్క్రియతే తద్యజ్ఞార్థం కర్మ, తస్మాత్కర్మణోఽన్యత్రాన్యేన కర్మణా లోకోఽయ మధిక్యతః కర్మకృత్కర్మబంధనః కర్మ బంధనం యస్య సోఽయం కర్మబంధనో లోకో నతు యజ్ఞార్థా దత్యదర్థం యజ్ఞార్థం కర్మ కౌంతేయ! ముక్తసంగః కర్మఫలసంగవర్జితస్స స్సమాచర నిర్వర్తయ ॥

కాంక్షాభావ్యుత్పత్తిబోధిని:—

“కర్మణా బధ్యతే జంతుః” అను స్మృత్యుక్త ప్రకారము కర్మము బంధార్థమగును. అట్టి కర్మము శ్రేయోర్ధాచే ననుష్ఠింపదగినది కాదని యనుటయు నసంగతము. ఎట్లనః “యజ్ఞో వై విష్ణుః” అను శ్రుతి ననుసరించి యజ్ఞశబ్దమునకు విష్ణువని యర్థము. అట్టి పరమేశ్వరుని నిమిత్త మాచరించు కర్మకంటె వేరగునదియు, ఫలమును కోరి యాచరింపబడునదియు నగు కర్మము బంధక మగును. అట్టిదియే “కర్మణా బధ్యతే జంతుః” అనుస్మృతిచే చెప్పబడు కర్మము. ఇట్టి కర్మము నాచరించుచు నధికారిపురుషుఁడు కర్మబంధను డని చెప్పబడును. పరమేశ్వరార్థ మనుష్ఠితమగు కర్మమువలన బురుషుఁడు కర్మబంధనుఁడు కానేరడు. కాన నీవు కర్మఫలసాంగత్యము వదిలి పరమేశ్వరార్థము నిత్యము కర్మలనాచరింపుము. (ఫలనిరపేక్షులై పరమేశ్వరార్పణముగ నిత్యకర్మల నాచరించువారలు కర్మలచే బంధింపబడరని యాశయము.

— ౧౯ కవ ఆధ్యాయము ౯వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు . —

శంకరానందీయము:— “కర్మణా బధ్యతే జంతు ర్విద్యయా చ విముచ్యతే” అను శ్రుతి కర్మలు బంధహేతువులని చెప్పుచున్నది. అట్టి కర్మల నెట్లుచేయనగును? అనియందువేమో; అట్లు కాదు. కామ్య కర్మలే బంధహేతువు అగును కాని యాశ్వరార్పణబుద్ధితో జేయఁబడిన కర్మలు బంధకములు కావని చెప్పుచున్నాడు. “యజ్ఞార్థాత్...సమాచర” “యజ్ఞో వై విష్ణుః” అను శ్రుతిచొప్పున యజ్ఞ మన విష్ణుననియర్థము. విష్ణురూపు డగు పరమేశ్వరుని సంతుష్టికై చేయఁబడినదియు, వేదోక్తమగునట్టిదియు, నిత్యమైనట్టిదియు, ఈశ్వ

గీ॥ సహ యజ్ఞాః ప్రజా సృష్ట్యా పురోవాచ ప్రజాపతిః ।

అనేన ప్రసవిష్యధ్వ మేష వో స్త్విష్టకామధుక్ ॥

॥౧౦॥

పదవిభాగము:— సహయజ్ఞాః-ప్రజాః-సృష్ట్యా-పురా-ఉవాచ-ప్రజాపతిః-అనేన-ప్రసవిష్యధ్వం-ఏషః-ఈ-అస్తు-ఇష్టకామధుక్ ॥ ॥౧౦॥

ప్రతిపదార్థము:— ప్రజాపతిః=బ్రాహ్మ; పురా=సృష్ట్యాదియందు; సహయజ్ఞాః=యజ్ఞ సహితులగు; ప్రజాః=బ్రాహ్మణక్షత్రియవైశ్యులనెడి మూడువర్ణములవారలను; సృష్ట్యా=సృజించి; అనేన=ఈయజ్ఞముచేత; ప్రసవిష్యధ్వం=వృద్ధిని చేయుదురుగాక; ఏషః=ఈయజ్ఞము; ఈ=మీకు; ఇష్టకామధుక్=అభిప్రేతములగు ఫలముల నిచ్చునది; అస్తు=అగుగాక, ఇతి=(ఈపద మధ్యాహార్యము) ఈప్రకారముగ; ఉవాచ=పలికెను. ॥౧౦॥

శాంకరభాష్యమ్:—

ఇత శ్వాధికృతేన కర్మ కర్తవ్యం—సహేతి । సహయజ్ఞాః యజ్ఞ సహితాః ప్రజాస్త్రయో వర్ణా స్తా సృష్ట్యాత్వాద్య పురా సర్గాదా వువాచోక్తవా సృజాపతిః ప్రజానాం సృష్టానేన యజ్ఞేన ప్రసవిష్యధ్వం ప్రోవో వృద్ధి రుత్పత్తి స్తాం కురుధ్వమ్ । ఏష యజ్ఞో వో యుష్మాక మస్తు భవ త్విష్టకామధు గిష్టా నభిప్రేతా న్కామా స్ఫలవిశేషా వ్దోగ్ధీ త్విష్టకామధుక్ ॥౧౦॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఈకారణమువలన గూడ నైమిత్తికసహిత నిత్యకర్మములయం దధికారము కలవానిచే నిత్యనైమిత్తికకర్మ లాచరింపదగినవి. సృష్ట్యాదులందు హిరణ్యగర్భుడు యజ్ఞ సహితముగనే బ్రాహ్మణక్షత్రియవైశ్యులనెడి మూడువర్ణముల ప్రజలను సృష్టించి యాయజ్ఞముచే మీరు వృద్ధిని (ఉత్పత్తిని) చేయుడు. ఈయజ్ఞము మీకభిష్టఫలవిశేషముల నిచ్చునది యగుగాక అని పలికెను.

రానుగ్రహమునకు కారణమైకట్టి కర్మకంటె నితరమగు కామ్యాదికర్మ బంధకమగును. (విహిత మగుదానిని చేయకపోవుటచేగాని, కామ్యము, నిషిద్ధమునకు కర్మను చేయుటచేగాని మనుజుడు బంధవంతు డగును. కాని ఈశ్వరప్రీతికై చేయబడు కర్మము బంధకము గానేరదు) “తత్కర్మ య స్మ బంధాదు” అనుస్మృతిచొప్పున ఈశ్వరాధారాధనాత్మకము, బంధకము కానిదియునగు కర్మయే యనుష్ఠేయ మగును. కాననీశ్వరప్రీతికై యవశ్యము ఫలాభిసంధిరహితుడై విధివిహితమగు సత్కర్మ నాచరింపుము. దానిచే నీశ్వరుడు సంతృప్తుడై యనుగ్రహించును. అందువలన చిత్తము శుద్ధము కాగా జ్ఞానమును సంపాదించి ముక్తుడవు కాగలవు. ॥౯॥

—, ౩వ అధ్యాయము- ౧౦వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు —

మధునూదనసరస్వతీయము:— “ప్రజాపతియొక్క వచనము ననుసరించియైనను నధికారి యగు మనుజుడు కర్మ జేయదగును.” అని ‘సహ యజ్ఞాః’ అనునది మొదలుకొని నాలుగుశ్లోకములచేత జెప్పఁచున్నాడు. విహితకర్మకలాపముతో నుండుమనుజులు సహయజ్ఞాలనబడుదురు. (కర్మాధికారులని యర్థము.) అట్టి కర్మాధిక్యులును, త్రైవర్ణికులునగు ప్రజలను సృష్టికర్తలౌచియందు సృజించి యిట్లు పలికెను— “అనేన...ఇష్టకామధుక్” స్వానుష్ఠితమైన స్వాశ్రిమాచితధర్మముచే నుత్తరోత్తరాభివృద్ధిని మీరు పొందుడు. ఈయజ్ఞ రూపమగు ధర్మము మీకిష్టమగు కామ్యఫలములను ప్రసాదించునదియై యగుగాక అని పలికెను. ఇట

గీ॥ దేవా న్భావయతా నేన తే దేవా భావయంతు వః ।

పరస్పరం భావయంత శ్శ్రీయః పర మవాప్స్యథ ।

॥౧౧॥

పదవిభాగము:— దేవాః= భావయంత- అనేన- తే- దేవాః= భావయంతు- వః- పరస్పరం- భావయంతః- శ్శ్రీయః- పరం- అవాప్స్యథ ।

॥౧౧॥

ప్రతిపదార్థము:— అనేన=ఈశుజ్ఞుడుచేత; దేవాః= యింద్రాదిదేవతలను; భావయంత=వృద్ధిపొందించుదురుగాక; తే=ఆ; దేవాః=ఇంద్రాదిదేవతలను; వః=మిమ్ములను; భావయంతు=వృష్ట్యాదులచేతృప్తి పరచుదురుగాక; పరస్పరం=అన్యోన్యము; భావయంతః=తృప్తి పరచుకొనుచు; పరం=ఉత్కృష్టమైన; శ్శ్రీయః=శ్రీయస్సును; అవాప్స్యథ=పొందుదురుగాక.

॥౧౧॥

కాంక్షరభాష్యము:—

కథమ్— దేవానితి । దేవా నింద్రాది న్భావయత వర్ధయతానేన శ్రీయజ్జేన తే దేవా భావయం త్యాప్యాదయంతు వృష్ట్యాదినా వో యుష్మా నేవం పరస్పర మన్యోన్యం భావయంత శ్శ్రీయః పర మపి జ్ఞానప్రాప్తిక్రిమేనావాప్స్యథ స్వర్గా చా పరం శ్శ్రీయోవాప్స్యథ ॥౧౧॥

అవశ్యకము అగు కర్మలను చేయనిచో పుణ్యవాచము సంభవించినది ముందు చెప్పబోవును. కాన సజ్జి యావశ్యకకర్మల విఫలక్షణముగ యజ్ఞశబ్దము నుపయోగించెను. “మా కర్మఫలహేతు ర్భూః” అనుదానిచే కామ్యకర్మలు నిరాకరింపబడెను. కాన నిట కామ్యకర్మల ప్రస్తావనయే లేదు. అట్లే నను నిత్యకర్మలకుగూడ నానుషంగికఫల ముండుటచే “ఏష వో స్త్రిష్ట కామధుకో” అని చెప్పబడుచు నుపపన్నుచును. దీని కనుగుణముగనే యాపస్తంబుగూడ “అమే ఫలాశ్చ నిర్మితే ఛాయాగంధా వనూత్పద్యంతే ఏవా ధర్మం చర్యమాణ మథా ఆనూత్పద్యంతే నోచేదనూత్పద్యంతే న ధర్మహనిర్భవతి” అనిచెప్పెను. అనగా ఫలముకొరకై యొక చూత వృక్షమును నాటివ నది యొక ఫలమునేగాక శ్రమపనోపకమగు చెదనీడను, మనోహరమగు పరిమళముగూడ తన్నాశ్రయించినవారల కొసగును. అట్లే స్వాశ్రమోచితధర్మానుష్ఠానమువలన శ్రోరహుడగనే తత్తద్ధర్మానుకూలములగు కొన్ని ఫలములు చేకూరుచుండును. అట్లు చేకూరకున్నను నాధర్మమునకు లోపములేదు. నిత్యకర్మలకు ఫల మున్నను ఒకే కర్మఫలమును కొరచు చేసినచో నది కామ్యకర్మ యవబడును. అకర్మ నేచిధమగు ఫలమును శ్రోరక యాచరించినచో నిత్యకర్మ యవబడును. ఇదియే కామ్యకర్మ నిత్యకర్మలకు విశేషము. ఇక ఫలమును శ్రోరకుండ నొకేనిత్యకర్మను జేసినచో దానివలన వస్తుస్వభావముచే ఫలము సిద్ధించినను నదినిత్యకర్మయేనుగును. గాని విశేషమేమియులేదు. ఈవిషయమింకను ముందు విస్తరముగ నిరూపింపబడును.

శంకరానందీయము:— ఇంతకుముందు నైష్కర్మ్యము సిద్ధించుటకొరకొను, మిథ్యాచారత్వము నివృత్తమగుటకు, శరీరయాత్రావిరహమునకుగూడ నవశ్యము కర్మ చేయవలసిన దని చెప్పెను “ధర్మజ్ఞ సమయః ప్రమాణం” అను షాతోక్తరీతిని ధర్మజ్ఞులలో శ్రేష్ఠుడగు బ్రహ్మచే చెప్పబడినదగుటచే బ్రమాణసిద్ధ మగు ధర్మమును ముచుక్షువు అగువారు తప్పక యింద్రాదిదేవతానుగ్రహసిద్ధికై చేరుదురనని ‘సహ యజ్ఞాః’ అను నది మొదలుకొని రెండు శ్లోకములచే జెప్పుచున్నాడు. సృష్ట్యాదియందు బ్రహ్మ శ్రుతివిహితము అగు యజ్ఞములతోగూడ బ్రాహ్మణాదివర్ణముల సృజించి యిల్లుపలికెను— ఈశ్రోతస్సార్థయాపములగు కర్మలచే మీరు చరువుకోడాశాదిద్రవ్యములతో దేవతలకు పీఠిని కలుగజేయుదు. దేవతలనుద్దేశించి చేయబడిన యీ యజ్ఞము మిశ్రమితములగు ఫలవిశేషముల నిచ్చునదై యగును. స్వానుష్ఠితమగు నీయజ్ఞము నిష్కాములకు జ్ఞానప్రతిబంధములగు పాపములను పోగొట్టునదిగను, సకామములకు స్వర్గాదిసుఖమునిచ్చునదిగనునగునని యభిప్రాయము ॥౧౧॥

గీ॥ ఉష్టా నోభీగా స్త్వి వో దేవా దాస్యస్తే యజ్ఞభావితాః ।

తై ర్దత్తా న ప్రదాయైభ్యో యో భుక్త్యై స్తేన ఏవ సః ।

1011

పదవిభాగము:— ఉష్టాః- భోగాః- హి- యః- దేవాః- దాస్యస్తే- యజ్ఞభావితాః- తైః-
దత్తాః- అప్రదాయ- ఏభ్యః- యః- భుక్త్యై- స్తేన- ఏవ- సః । 1011

ప్రతిపదార్థము:— సాంవికారమువలన; దేవాః=ఇంద్రాదిదేవతలు; యజ్ఞభావితాః=యజ్ఞముచేత వృద్ధి
నొందినవారై; యః=మీకొరకు; ఉష్టాః=అభీష్ఠితములగు; భోగాన్=భోగములను; దాస్యస్తే=ఇవ్వగలరు;
తైః=అదేవతలచే; దత్తాః=ఇవ్వబడినవానిని; ఏభ్యః=ఈదేవతలకొరకు; అప్రదాయ=ఇవ్వక; యః=ఎవడు;
భుక్త్యై=ఆనుభవించునో; సః=వాడు; స్తేనఏవ=దేవద్రవ్యపహరియగు నోరుడే; భవతి= (ఈపదమధ్యా
హర్యము) ఆగుచున్నాడు.

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

దేవానుగ్రహము లేనిదే స్వర్గాదికము పొందవలయును! అత్మజ్ఞానము లేనిదే మోక్షమును బొందుటకు సమర్థుడు కాడుగదా! యజ్ఞమువలన నభీష్టఫలవిశేషపొంది యెటుల సంభవించుననెదవా? ఈయజ్ఞముచే దేవతలను వృద్ధినించుచు, దేవత లీయజ్ఞముచే వృద్ధినిందిమిమ్మును వర్షాదులచే వృద్ధినించించెదరు. ఇట్లు పరస్పరము వృద్ధినించుచు జ్ఞానప్రాప్తిద్వారమున మోక్షమునుగాని, స్వర్గమునుగాని పొందుదురుగాక! (అనగా యజ్ఞముచే దేవతానుగ్రహముగలిగి దానివలన స్వర్గప్రాప్తి యగును.) ఈయజ్ఞమునే నిష్కామనచే ననన్తించినచో సత్త్వగుణద్వికలిగి, శ్రీకృష్ణాదిద్వారమున జ్ఞానముకలిగి మోక్షమును బొందుదురు. కాన పూర్వోక్తాశంక కవకాశము లేదని యాశయము.

— 3వ అధ్యాయము ౧౧వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు —

శంకరానందీయము:— “ఈయజ్ఞము ఇష్టార్థముల నెట్లు సమకూర్చు” నను వాశంకకు సమాధానముగ వీశ్లోకమును జెప్పుచున్నాడు. “దేవాః...అవాప్స్యథ” శ్రౌతస్మార్తరూప మగు యజ్ఞముచే మీరు ఇంద్రాదిదేవతలను చరువులోదాళించుచే నుత్తముల జేయుదు. అయింద్రాదిదేవత లీయజ్ఞముచే సంతుష్టులై మిమ్ములను ఇష్టార్థప్రదానముచే సంభావించెదరు. ఇట్లు పరస్పరము సన్మానించుకొనుచో మీరు-దేవతాప్రసాదముచే నిశ్శేషముగ జ్ఞానప్రతిబంధకములు నశింపగా చిత్తశుద్ధిచే జ్ఞానమునుబొంది, నిరతిశయానందరూపమైన విదేహకైవల్యమును శ్రేయస్సును పొందుదురు. ఇట్లు “పరస్పరం భావయంత శ్రేయః పరమవాప్స్యథ” (పరస్పరము సన్మానించుకొనుచు, పరస్పరము శ్రేయస్సును పొందుదు) అని దేవతలకు, యజ్ఞకర్తలకు ప్రజలకుగూడ శ్రేయఃప్రాప్తి విధి ప్రతీయమాన మగుచున్నది. అట్లయినను విచారించినచో ప్రజలను విషయముగా జేసుకొని చేయు ధర్మోపదేశములలో జెప్పబడిన ధర్మముల ననుష్ఠించినచో అభ్యుదయ పరమశ్రేయఃప్రాప్తివిధి ప్రజలకు సంబంధించినదే అగునుగాని, అట్టి పరమశ్రేయస్సు ననుగ్రహించెడి దేవతల కట్టి విధి సంభవింపనేరదు, ఏలయన? దేవతలు పైధర్మోపదేశమునందు విషయము కాకపోవుటచేతను, స్వయంప్రభూజ్ఞానము కలవారగుటచేతను, జీవన్ముక్తులగుటచేతను పైపరమశ్రేయఃప్రాప్తివిధి వారికి సంబంధించినది కాదు. కనుక మూలముననున్న పరస్పరపదమునకు సంభావనతోనే సంబంధము కాని పరమశ్రేయఃప్రాప్తివిధితో సంబంధము లేదని చెబుకొన దగును.

1012

శాంకరభాష్యమ్:—

కించ— ఇష్టా నోభీగా నితి । ఇష్టా నోభీగా నభివ్రేతా నోభీగా న్ని వో యుష్మత్కం దేవా దాన్యస్తే వితరిష్యంతి స్త్రీపశుపుత్రాదీ న్యజ్ఞభావితా యజ్ఞై ర్వర్జితా స్తోషితా ఇత్కర్థః । తైరేవైర్దత్తా నోభీగా నప్రదాయాఽదత్వాఽఽచ్యుత్యా మకృత్వే త్యర్థః । ఏభ్యో దేవోభ్యో యో భుక్తే స్వదేహేంద్రియా ద్యేవ తర్చయతి ప్రేర ఏవ తస్మిన్ ఏవ స దేవాదిస్వా మహారి ।

||౧౨||

శాంకరభాష్యకర్తృభోధిని:—

మఱియు దేవతలు యజ్ఞములచే సంతోషపెట్టఁబడినవారై మీకొర కిష్టము లగు స్త్రీపశు పుత్రాదిభోగముల నివ్వగలరు. దేవతలచే నొసఁగబడిన భోగములను వారల కొనఁగక (అనగా దేవతలచే బిడ్డ మగు ఏశ్వాదులచే యజ్ఞా ద్యనుష్ఠానద్వారమున దేవఋషిపితృదేవతల బుఝత్రయమును దొలఁగించక) యెవఁడు తానే యనుభవించునో (అనగా తన దేహేంద్రియములనే తృప్తిపరచుకొనునో) వాఁడు దేవద్రవ్యాపహారి యగు తస్మిన్ముఁడు.

||౧౩||

—* 3వ అధ్యాయము ౧౨ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు *—

శంకరానందీరుము:— “యజ్ఞములచే సద్భావితులగు దేవతలు ముముక్షువులగువారికి కేవల మొక యామస్మికసుఖము నిచ్చుటయే గాక మైహికసుఖమునుగూడ ననుగ్రహింతురు. కనుక వారి సుతుష్టికై యజ్ఞా దికము నశక్యము చేయదగును. అట్లు చేయనిచో ప్రత్యవాయము గూడ పొందించుకని యాశ్లోకమున జెప్పఁచున్నాడు. శౌశ్రస్సార్థరూపయజ్ఞములచే సద్భావితులగు దేవతలు మీకు ఇవ్వఁచు అగు పుత్రకల్త్రధనధాన్యాది భోగముల నీయగలరు. వారిచే నీయబడిన పదార్థములను తిరిగి చరుపుకొదాకాదిరూపమున వారికి సమర్పించక దేవఋషిపితృఋషిములను యజ్ఞ బ్రహ్మచర్యసంతానములచే తీర్చుకొనక ఎవడు తన శరీరమునే పోషించుట కా భోగము అనుభవించునో వాడు దేవఋషి, పితరుల పాలిటి చోరు డగును. శిష్టగర్హితుఁ డగును; (దేవ)బ్రాహ్మ స్యహారి యగు తస్మిన్ముఁడు కెట్టి గతి లభించునో యట్టి గతియే వానికి గూడ లభించునని భావము.)

సదానందీరుము:— పంచయజ్ఞములచే సంతసింపఁజేయఁబడిన దేవతలు కేవలపరలోకసుఖమునే గాక హిరణ్యపశుధాన్యాదిరూపముగ నైహికభోగములను గూడ వాంఛానురూపముగ మీకు ప్రసాదించును. ఆభోగములు మీకు ఋణరూపముగ నీయఁబడిన వైనందున నాభోగములను స్వీకరించి, దేవతలను పంచయజ్ఞములచే దృష్టిపరుపక దేహపాశేంద్రియములనే తృప్తిపరచుచు నెఁడుండునో వాఁడు దేవఋషిమును తీర్చని వాఁడగుటచే దేవస్వాపహారి యగు నధముఁడగును.

పరమార్థప్రసా:— కర్మలను జేయుచో ఫల మవశ్యము కలుగునను ఫలనిశ్చయమును జూపుచు కర్మలను జేయనిచో కలుగు దోషమును జెప్పుచున్నాడు. యజ్ఞ సద్భావితులగు దేవతలు మీకొరకు ఇవ్వఁచులగు భోగముల నిచ్చుచున్నారు. అని కర్మకారులకు పూర్వార్థముచే ఫలనిశ్చయము చూపఁబడినది. ఇక దేవతలచే నీయబడిన భోగముల ననుభవించి, వానిచే ప్రమత్తులై కర్మలను విడచుటయందు దాసక్తి కలవారల నుత్తరార్థముచే నిందించుచున్నాడు. ఆదేవతలచే నీయఁబడిన యజ్ఞాదిరూపభోగముల ననుభవించి వానిని పంచయజ్ఞాదిరూపమున దేవతల కనఁజేయుకుండగ (అనగా పంచయజ్ఞములచే దేవతలను తృప్తిపరుపకుండగ) స్వాదరమును పోషించుచుండునో; వాడు దేవద్రవ్యాపహారి యగు చోరుఁడే యగును.

||౧౪||

గీ. యజ్ఞశిష్టాశిన స్సంతో ముచ్యంతే సర్వకిల్బిషైః ।

భుంజతే తే త్వఘం పాపా యే పచ త్యాత్మకారణాత్ ॥

||౧౩||

పదవిభాగము:— యజ్ఞశిష్టాశినః— సంతః— ముచ్యంతే— సర్వకిల్బిషైః— భుంజతే— తే— తు— అఘం— పాపాః— యే— పచంతి— అత్మకారణాత్ ॥

ప్రతిపదార్థము:— యజ్ఞశిష్టాశిన స్సంతః=దేవయజ్ఞాదుల నాచరింపగా మిగిలిన యన్నమును భుజించువారలై; సర్వకిల్బిషైః=పంచపాపములచేతను; ముచ్యంతే=విడువబడుచున్నారు; యే=ఎవరు; అత్మకారణాత్=తనవిత్తము; పచంతి=పాకమును చేయుదురో; తేతు=వారలైతే; అఘం=పాపము; భుంజతే=అనుభవించుచున్నారు.

శాంకరభాష్యము:—

యే పునః—యజ్ఞేతి । దేవయజ్ఞాదీ నిర్విర్ర్య తచ్చిష్ట మశన మమృతాఖ్య మశితుం శీలం యేషాం తే యజ్ఞశిష్టాశిన స్సంతో ముచ్యంతే సర్వకిల్బిషై స్సర్వపాపై శ్చుల్బాదిపంచసూనా కృతైః ప్రమాదకృతహింసాదిజనితై శ్చాన్యైః । యే త్యాత్మభరయో భుంజతే తే త్వఘం పాపం స్వయమపి పాపా యే పచంతి పాకం నిర్విర్రయం త్యాత్మకారణా దాత్మహేతోః ॥౧౩॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

దేవయజ్ఞము, విత్తయజ్ఞము, మనుష్యయజ్ఞము, భూతయజ్ఞము, బ్రహ్మయజ్ఞము అనెడి పంచపాకయజ్ఞముల నాచరింపఁగ మిగిలిన యన్న మమృత మనబడును. ఎవరు అట్టి యన్నమును భుజించు స్వభావము కలవారో వారు చుల్లి (పొయ్యి) ఖండనీ (కత్తిపీట) పేపణీ (సన్నికలు) మార్జనీ (చీపురు) ఉదకుంభము (నీళ్ళకడవ) ఇవి హింసకు హేతువులు. కాన నీయయిదు పంచసూనము లనబడును. ఇట్టి పంచసూనములచే బుద్ధ్యబుద్ధిపూర్వకముగ నాచరింపఁబడిన పాపములచేతను, పాదవిన్యాసములవలన ప్రమాదమున ప్రాప్తించెడి జీవహింసారూపపాపము చేతను, అశుచిసంస్పర్శనమువలనఁ గలిగెడి పాపములచేతను విడువబడెదరు ఏపాపపురుషులు స్వోదరపోషణతత్పరలై అత్మకారణమువలన (అనఁగా తన యుదరపోషణమాత్రానిమిత్తమే) పాకమును (వంటను) చేసికొనెదరో అట్టివారు పాపమునే అనుభవించుచుండిరి (అనగా వైశ్య దేవము చేయఁగా మిగిలిన యన్న మమృతము. అట్టి యన్నమును భుజించువారలకు పంచసూనములవలన ప్రాప్తించెడి పాపములు, జ్ఞానాజ్ఞానకృతపాపములు సంభవింపవు. అట్లుకాక కేవలము స్వోదరపోషణనిమిత్త మెవరు పాకమును చేసికొనెదరో; వారు పాపరూప మగు యన్నమును భుజించుటచే పాపమునే భుజించువార లగుచుండి రని యాశయము)

||౧౩||

— ౩వ అధ్యాయము- ౧౩వ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు —

పరమార్థప్రసాదః— సాధువులగు కర్మరుల నీశ్లోకమున స్తుతించుచున్నాఁడు—వైశ్యదేవాదియజ్ఞానశిష్టముగు నన్నమును భుజించెడి సాధువులు దైనందినములగు పంచసూనాదిసర్వపాపములనుండి విడువఁబడుదురు.

మఱియు నేపాపులు కేవలము తన శరీరపోషణమునకై పాకమును జేసికొనెదరో; వారు కేవలపాపమునే భుజించెడి వారగుదురు. ఈవిషయమున ఋష్యాభియమృతిగూడ నిట్లు చెప్పుచున్నది. “మోక్ష మన్నం విందతేఽప్రచేతాః సత్యం బ్రవీమి వధ ఇత్సి తస్య నార్యమాణం పువ్యతీవో సఖాయం । కేవలాఘో భవతి కేవలాదీ” దీనికి భాష్యము- “న ప్రకృష్టం చేతో యస్యాఽసా వప్రచేతాః మూఱ్ఘో మోక్షం నిష్ఫలం ఆన్నం విందతే సంపాదయతి । న తస్య వధ ఇత్ వధ ఏవ ఆత్మఘాతక ఏవేత్యర్థః । స కః యో వైశ్వదేవే నార్యమాణం సూర్యం న పువ్యతీ న సంతృప్తుతి । రాత్రౌచ సఖాయ ముపకారక మగ్నిం న సంతర్పయతి । ఏనం యః కేవల ఖత్తితి కేవలాదీ పిండపోషణార్థమేవ భక్షయతి స కేవలాఘో భవతి పాపమేవ భక్షయతీతి సత్యం బ్రవీమి న వైశ్వదేవార్థవాద మిత్యర్థః” (అనగా నేమూర్ఖుడు వైశ్వదేవముచే నూర్చుని తృప్తినొందింపక రాత్రిభాగమున నుపకారకుడగు నగ్నిహోత్రుని తృప్తిపరచక కేవలము తన శరీరపోషణార్థమే యన్నమును సంపాదించి భుజించునో; వాడు నిజముగ నాత్మఘాతకుడగును అట్టి యన్నము పాపరూపము గాన నాయన్నమును భుజించిన కేవలము పాప మునే భుజించువాడగును.) శతపథబ్రాహ్మణమునందుగూడ పై విషయమునే “న స పాప్మనో వ్యావర్తతే” (అట్టివాడు పాపమునుండి మరలడు) అని చెప్పబడెను.

భాష్యోక్తర్షదీపికః— “బ్రహ్మయజ్ఞో దేవయజ్ఞః పితృయజ్ఞః సుతైవచ । భూతయజ్ఞో నృయజ్ఞ శ్చ పంచయజ్ఞాః క్రితీరితాః” బ్రహ్మయజ్ఞ మనియు, దేవయజ్ఞ మనియు, పితృయజ్ఞ మనియు, భూతయజ్ఞ మనియు, నృయజ్ఞ మనియును యజ్ఞములైదు విధములుగఁ జెప్పబడెను. అందు అధ్యయనాధ్యాపనములు- బ్రహ్మయజ్ఞ మనియు, హోమము- దేవయజ్ఞ మనియు, పితృతర్పణము, పితృశ్రాద్ధము నీరెండును- పితృయజ్ఞ మనియు, భూతములకొరకు చేయఁబడు బలిప్రదానము భూతయజ్ఞ మనియును, అతిథ్యభ్యాగతుల నర్ఘ్యపాద్యస్నాన భోజనాదిసత్కారములచే గౌరవపురస్కరముగ నేవించుట నృయజ్ఞ మనియు జెప్పబడెను. ఎవరు పై నుదహరించఁబడిన యజ్ఞములను జేసి అమృతరూప మగు నీయజ్ఞ శిష్టాన్నమును భుజించెడి స్వభావముకలవార లగుదురో యట్టి సత్పురుషులు ఛల్ల్యాదిపంచనూనాకృతములు, వాటికంటె నితరము లగునవియు నగు సర్వపాపములనుండి విడువఁబడుదురు ‘యేతు’ యేవరు వైశ్వదేవాదికనిమిత్తము పాకమును జేయక కేవలము తనయొక్కయుదరపోషణమే ప్రయోజనముగాఁగలవారై పాకమును జేసికొనెదరో, అట్టి పాపాచారులు పాపమునే భుజించెదరు. ఇట “తు” అను శబ్దము వైలక్షణ్యార్థకము (అనగా వైశ్వదేవాదికమునకై కాక కేవలము స్వాదరపూరణకై పాకమును జేయువారు- యజ్ఞ శిష్టాన్నముకంటె నత్యంతవిమతక్షణము. అని వైలక్ష్యమును దోహతన చేయును.) ఇక నవధారణము “సర్వం వాక్యం సాధారణం” అను న్యాయముచే అభించును ఇట్లునుటచే “తు” శబ్దము “అవధారణార్థకము” అను నాచార్యవిరుద్ధోక్తియు ప్రత్యుక్తమయ్యెను.

నీలకంఠీయముః— ఎవరు వైశ్వదేవాదికము నాచరించి, తచ్చేపాన్నభక్షణకీలురో వారు దేవఋణ, పితృఋణ, ఋషిఋణములను తీరింఁగించుటచే ప్రమాదకృతములగు సర్వపాపములనుండియు (విహితాకరణము వలన సంభవించెడి పాపములనుండియు, పంచనూనానిమిత్తకము లగు పాపములనుండియు) విడువఁబడును. ఎవరు పంచనూనాయజ్ఞార్థము కాక తన నిమిత్తమే యన్నమును పక్వముచేసెదరో; అట్టివారు స్వయముగ పాపరూపులై పాపమునే భుజించుదురు. పంచనూనము అనగ “ఖండనీ, పేషణీ, ఛల్లీ, ఉదకుంభీ చ మార్జనీ । పంచనూనా గృహస్థ తాభి స్స్వర్గం వ విందతి” కత్తిపీట, సన్నికల్లు, ఉదకమును తెచ్చుకడవ, చీపురు ఈ యయి దింటినవన గృహస్థున కయిదువిధముల పాపము నిత్యము సంభవించును. ఇట్టి పాపములు కలవాడు స్వర్గమును పొందడు. అనియు, “పంచనూనాకృతం పాపం పంచయజ్ఞై ర్యపిహతి” పంచనూనా కృతమగు పాపమును పంచయజ్ఞములచే నశింపజేసికొను ననియు, స్మృతి బోధించుచున్నది. “ఇద మేవ తత్సాధారణ మన్నం

గీ॥ అన్నా ద్భవన్తి భూతాని పర్జన్యా దన్నసంభవః ।

యజ్ఞా ద్భవన్తి కర్మన్యో యజ్ఞః కర్మసముద్భవః ॥

||౧౭||

పదవిభాగము:— అన్నాత్- భవన్తి- భూతాని- పర్జన్యాత్- అన్నసంభవః- యజ్ఞాత్- భవన్తి-

పర్జన్యః- యజ్ఞః- కర్మసంభవః ।

||౧౮||

ప్రతిపదార్థము:— అన్నాత్=లోహితరేతోరూపముగఁ బరిణమించిన మన్నమువలన; భూతాని= భూతములు; (శరీరములు) భవన్తి=పుట్టుచున్నవి; పర్జన్యాత్=వర్షమువలన; అన్నసంభవః=అన్నముకలుగుచున్నది; యజ్ఞాత్=పుణ్యమువలన; పర్జన్యః=వర్షము, భవన్తి=అగుచున్నది; యజ్ఞః=పుణ్యము; కర్మసముద్భవః=ఋత్విగ్వజ మూని వ్యాపారరూపకర్మవలన జనించుచున్నది.

||౧౮||

శాంకరభాష్యము:—

ఇత శ్వాధీశ్వరేన కర్మ కర్తవ్యమ్ । జగచ్చక్రస్సృజన్తి హేతుర్హి కర్మ । కథమితి, ఉచ్యతే— అన్నా ద్భవన్తితి । అన్నా ద్భుక్తా ల్లోహితరేతఃపరిణతా త్వస్మాదా భవన్తి జాయన్తే భూతాని, పర్జన్యా ద్భవన్తి యే రన్నస్య సంభవోఽన్నసంభవః, యజ్ఞా ద్భవన్తి పర్జన్యః— “అగ్నో స్రాస్తాహుతి స్సమ్య గాదిత్య ముపత్తితే । అదిత్యా జ్జాయతే వృష్టి ర్వృష్టే రన్నం తతః ప్రజాః” (మను-౩-76) ఇతి స్మృతేః । యజ్ఞోఽపూర్వం స చ యజ్ఞః కర్మసముద్భవః యస్మిన్మహానయోశ్చ వ్యాపారః కర్మ తత స్సముద్భవో యస్య యజ్ఞ స్వాపూర్వస్య స యజ్ఞః కర్మసముద్భవః ॥

||౧౯||

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఈచెప్పబోవు కారణమువలన నధికారి దేవయజ్ఞాదికర్మము నాచరింపవలయును. ఆకారణ మేదనిన? కర్మ యనునది జగచ్చక్రస్సృజన్తికము. కాన కర్మ నాచరింపవలెను. భుక్త మగు నన్నము లోహితరేతోపరిణతిక్రియమున ప్రజారూపముగ జన్మించును. అట్టి యన్నము ఎర్షము వలన సంభవించుచుండ కర్మము జగచ్చక్రస్సృజన్తి మనుట యెట్లు సంభవించు నని యనెదవా? వినుము చెప్పెద. లోహితరేతోరూపమున పరిణతమగు భుక్తమగు నన్నమువలన ప్రత్యక్షముగ యది మన్యతే స య ఏత దుపాస్తే స స పాష్ణనో వ్యాకర్తే మిశ్రం హ్యేత దితి” అను శ్రుతియు పైయర్థ మునే బోధించుచున్నది. “హేతు మన్నం విందతేఽప్రచేతాః సత్యం బ్రవీమి । వధ ఇస్య తస్య । నాగ్యమణం పువ్యతి నో సఖానుం । కేవలాహో భవతి కేవలాదీ” అను శ్రుతియు నెవడు వైశ్యదేవార్థము కాక కేరల మాత్సర్య మన్నుచును పచనముచేసి భుజించునో వాడు కేరలము పాపరూపుఁడగు నని బోధించుచున్నది ||౧౭||

— ౩౨ అధ్యాయము ౧౩వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు . —

శంకరాచార్యునియొక్క— “మన్యంతే సర్వకల్పిన్యై” అనియు, “నైష్కర్మ్యం పునఃకల్పతే” అనియు కర్మలు మోక్షహేతువు అని చెప్పి, అవి జగత్సృజింకగూఢ హేతువు అని “అన్నా ద్భవన్తి భూతాని” అని మూడు శ్లోకములచేత జెప్పుచున్నాడు. “అగ్నో స్రాస్తాహుతిః పూర్వ మాదిత్య ముపత్తితే । అదిత్యా జ్జాయతే వృష్టి ర్వృష్టే రన్నం తతః ప్రజాః” అను స్మృత్యుక్తప్రకారము శ్రోత్రియునిచే యథాశాస్త్రముగ

గీ॥ కర్మ బ్రహ్మాద్భవం విద్ధి బ్రహ్మాక్షరసముద్భవమ్ ।

తస్మాత్సర్వగతం బ్రహ్మ నిత్యం యజ్ఞే ప్రతిష్ఠితమ్ ।

||౧౫||

పదవిభాగము:— కర్మ- బ్రహ్మాద్భవం- విద్ధి- బ్రహ్మ- అక్షరసముద్భవం- తస్మాత్- సర్వ
గతం- బ్రహ్మ- నిత్యం- యజ్ఞే- ప్రతిష్ఠితమ్ ।

||౧౫||

ప్రతిపదార్థము:— కర్మ=కర్మమును; బ్రహ్మాద్భవం, బ్రహ్మ=వేదము, ఉద్భవం=కారణగాక
దానిగ; విద్ధి=తెలిసికొనుము; బ్రహ్మ=వేదమును; అక్షరసద్భవం, అక్షర=పరమాత్మ; సముద్భవం=కారణ
ముగా కలదానినిగ; విద్ధి=తెలిసికొనుము; తస్మాత్=పరమాత్మవలన జనించినదగుటచే సర్వార్థపు కాళకమగుట
వలన; బ్రహ్మ=వేదము; సర్వగతం=సర్వమును వ్యాపించినదై; నిత్యం=ఎల్లపుడు; యజ్ఞే=(యజ్ఞవిధి ప్రధాన
మగుటవలన) యజ్ఞమునందు; ప్రతిష్ఠితం=ప్రతిష్ఠితము.

||౧౫||

శాంకరభాష్యము:—

తచ్ఛ్రు—కర్మేతి ॥ కర్మ బ్రహ్మాద్భవం బ్రహ్మ వేద స్స ఉద్భవః కారణం యస్య త
త్కర్మ బ్రహ్మాద్భవం విద్ధి విజానీహి, బ్రహ్మ పున ర్వేదాఖ్య మక్షరసముద్భవం, అక్షరం
శాంకరభాష్యకర్తృబోధిని:—

భూతముల జనించుచున్నవి. అట్టి యన్నము వర్షమువలన జనించుచున్నది. అట్టి వర్ష మపూ
ర్వమువలన (వృక్షమువలన) జనించును. అట్టి యపూర్వము ఋత్విగ్యజమానవ్యావారరూప
కర్మమువలన జనించును. “అగ్నౌ పాస్తాహుతి స్సయ్య గాదిత్య ముపతిష్ఠతే । ఆదిత్యా
జ్ఞాయతే నృషి ర్వృషే రన్నం తతః ప్రజాః” (అగ్నియం దుంచబడిన ఆజ్యాదిహవిస్సులు
సూర్యుని పొందును. సూర్యునివలన వర్ష ముద్భవించును. వర్షమువలన నన్నము జనించును.
శుక్లశోణితరూపముగఁ బరణమించిన అన్నమువలన ప్రజలు పుట్టెదరు. అను నిస్పృతియుగూడ
వైషమ్యములనే బోధించుచున్నది.

||౧౬||

అట్టి యపూర్వహేతునకు కర్మము చైత్యవందనాదికమా? లేక అగ్నిహోతాదికమా?
అని ప్రశ్నించెదవేని చైత్యవందనాదికముగాదు. అట్టికర్మమును వేదము కారణముగా కల
జేయఁబడిన యజ్ఞముచే మేఘోదయమై వర్షముకలుగును. అట్టి వర్షమువలన వీరసాయనాదిరూపముగ యన్నము
సంభవించును. శ్రీపురుషుఁడే భుక్తమై శుక్లశోణితరూపమున పరణమించిన యట్టి యన్నమువలన పాక్షిణి
పుట్టును. పుట్టినయాపాక్షిణిలు అన్నముచేతనే జీవించుచుండిరి. ఈవిధముగ వృక్ష్యన్ని వ్యాఠమున జగజ్జీవహేతు
వగు నీయజ్ఞము ఋత్విగ్యజమానాదులచే చేయఁబడు హోమమంత్రతంత్రాదిక్రియారూపముగ వైషమ్యమున
బుట్టును. దీనినే యపూర్వ మనికూడ నందురు.

||౧౬||

పరమార్థప్రవా:— “అన్నా ద్భవంతి” అనుటచే అన్నమువలననే పాక్షిణిలు పుట్టుచున్నవనియు,
జీవించుచున్నవనియు, వృద్ధిపొందుచున్నవనియునుగూడ తెలిసికొనదగును. ఈవిషయమునే “అన్నాద్భవ
ఖల్విమాన భూతాని జాయంతే జాతా న్యన్నేన వర్ధంతే” (ఈభూతము అన్నమువలననే పుట్టి, అన్నమువలననే
వృద్ధిపొందుచున్నవి, అను బ్రహ్మవల్లీశ్రుతగూడ చెప్పుచున్నది.

||౧౬||

— • కివ అధ్యాయము ౧౫వ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు • —

మధుసూదనసరస్వతీయము:— అపూర్వమునకు కారణ మగునట్టి అకర్మ “బ్రహ్మాద్భవం”

శాంకరభాష్యమ్:—

బ్రహ్మ పరమాత్మా సముద్భవో యస్య తదక్షరసముద్భవం బ్రహ్మ వేద ఇత్యర్థః । యస్మాత్సాక్షాత్ పరమాత్మాభ్యాం దక్షరా త్పురుషనిశ్శ్వాసవ త్సముద్భూతం బ్రహ్మ తస్మాత్సర్వార్థ ప్రకాశకత్వా త్సర్వగతమ్ । సర్వగత మపి స నిత్యం సదా యజ్ఞవిధిప్రధానత్వా ద్భజ్జే ప్రతిష్ఠితమ్ ॥

1౧౫

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

దానినిగఁ దెలిసికొనుము. (అనగా నాకర్మము వేదవిహితము) వేదమును నాశరహిత మగు పరమాత్మకారణముగా కలదానినిగఁ దెలిసికొనుము. (అనగా పరమాత్మ సృష్ట్యాదియందు జీవులయెడ దయకలవాఁడై వేదమును సృజించె ననుట) వేదము పౌరుషేయ మగుటచే ప్రామాణ్యసంశయము కలది. అట్టిసందిగ్ధప్రామాణ్యముకల వేదముచే బోధింపబడిన యగ్ని హోతాప్రవేశ్య మెటుల గ్రహింపనగు నని శంకింపవలదు. నాశరహిత మగు పరమాత్మనుండి యనాయాసముగ బురుషనిశ్శ్వాసవలె బయలువెడలినదగుటచే సర్వార్థప్రకాశకము. కనుకనే సర్వగతము. అట్టిదైనను నెల్లపుడు యజ్ఞ విధిప్రధానమగుటవలన (అనగా ప్రధానముగ యజ్ఞ విధులే కలదగుటవలన) యజ్ఞమునందు ప్రతిష్ఠ కలది.

1౧౫

వేదమే ప్రమాణముగాఁ గలది. వేదవిహితమగు కర్మమే యపూర్వమును సాధించునది యగుచుగాని మరొక వాషండాదిప్రతిపాదితమగు కర్మము అట్టి యపూర్వమును సాధించునదిగాదని దెలిసికొనుము. “వేదప్రతిపాదిత మగునదియే ధర్మ మనియు, వేదోక్తి ధర్మము కాదనియు” నెట్లు చెప్పచుంటివి? మఱియు పాషండాది క్షాస్త్రములకంటె వేదమున కెట్టి గొప్పతనము గలదు? అను నాశంకమీద జెప్పచున్నాఁడు. “బ్రహ్మక్షర సముద్భవః” వేదము దోషవిహితమైనది పరమాత్మనుండి పురుషనిశ్శ్వాసస్వాయముగ, నిర్వృత్తముగ నుద్భవింపినది. అట్లుంటచే నిరస్త సమస్తదోషంగ వేదవాక్యము ప్రమాణజనక మగుటంజేసి ఇందియాతీతవస్తువువిషయమై ప్రమాణమగును గాని- భగవదనుట, ప్రమాదము, కార్యకరణాసామర్థ్యము, వంచించుట, మొదలగు దోషములతో గూడిన పాషండాదుతావతంబు అగువారితే జెప్పబడు వాక్యము ప్రమాణము కాజాలదు. ‘అస్య మహతో భూతస్య నిశ్శ్వసిత మేక ద్వద్వత్వేదో యజుర్వేద స్సామవేదోఽధర్వాంగిరస ఇతిహాసః పురాణం విద్యా ఉపాషద శ్లోకా న్ముత్యా ణ్యస వ్యాఖ్యానా న్యన్యైశ్చైతాని నిశ్శ్వసితాని’ అను శ్రుతిగూడ పైవిషయమునే చెప్పుచున్నది. పరమాత్మనుండి పుట్టినదిగనుక సర్వప్రకాశకము. నిత్యమునగు వేదము అతీంద్రియ మగు ధర్మమునందు తాత్పర్యముచే బ్రతిష్ఠితమైనది. కనుక పాషండాదిప్రతిపాదితోపధర్మపరిత్యాగపూర్వకముగ వేదబోధితమగు ధర్మమునే యనుష్ఠింపదగు నని యర్థము.

శంకరానందీయము:— యజ్ఞ కారణభూత మగు కర్మ ‘బ్రహ్మోద్భవం’ ఋగాదివేదములనుండి బుట్టినదిగఁ దెలిసికొనుము. అదేదమే “అక్షరసముద్భవం” ‘అస్య మహతో భూతస్య నిశ్శ్వసితం’ అనుశ్రుతిచే నెఱవరించు సర్వజగత్కారణము, నాశరహితమగు పరమాత్మనుండి నిశ్శ్వాసరూపమున స్వయముగ నావిర్భవించుటచే దానిని నిత్యమైనదిగను, అపౌరుషేయముగను దెలిసికొనుము. యజ్ఞ కర్మాదులకు నీవేదమునుండియే జగత్తుయొక్క యుత్పత్తియు స్థితియు సంభవించుచున్నవి గనుక నీవేదము “సర్వగతం” సర్వపదార్థప్రకాశక

గీ॥ ఏవం ప్రవర్తితం చక్రిం నానువర్తయతీహ యః ।

అఘాయు రిందిరియారామో మోఘం పార్థ! స జీవతి ॥

॥౧౬॥

పదవిభాగము:— ఏవం- ప్రవర్తితం- చక్రిం- స- అనువర్తయతి- ఇహ- యః- అఘాయుః- ఇందిరియారామః- మోఘం- పార్థ!- సః- జీవతి ॥

॥౧౬॥

ప్రతిపదార్థము:— ఈశ్వరేణ=(ఈపదమధ్యాహార్యము) పరమేశ్వరునిచే, ఏవం=ఈదేవయజ్ఞపురస్కరముగ; ప్రవర్తితం=ప్రవర్తింపజేయబడిన; చక్రిం=జగచ్చక్రమును; ఇహ=ఈభూలోకమునందు; యః=కర్మాధికారముకల యెవడు; నానువర్తయతి=అనుసరించుడో; సః=అమానవుడు; అఘాయుః=పాపజీవనుడై; ఇందిరియారామః=ఇందిరియములచే విషయములయందు కీడ్డకలవాడై; మోఘం=వ్యర్థముగ; జీవతి=జీవించుచున్నాడు.

॥౧౬॥

శాంకరభాష్యము:—

ఏవ మితి । ఏవ మిత్య మీశ్వరేణ దేవయజ్ఞ పూర్వకం జగచ్చక్రిం ప్రవర్తితం నానువర్తయతీహ లోకే యః కర్మణ్యధిక్వృతస్స న్నఘాయు రఘం పాప మాయు ర్జీవనం యస్యసోఽఽఘాయుః పాపజీవన ఇతి యావత్ ఇందిరియారామ ఇందిరియై రారామ ఆరమణ మాకీడా విషయేషు యస్య స ఇందిరియారామో మోఘం వృథా హేపార్థ! స జీవతి । తస్మా దజ్ఞే నాధిక్వృతేన కర్తవ్యమేవ కర్మేతి ప్రకరణార్థః । పాగ్రాత్పజ్ఞాననిష్ఠాయోగ్యతాప్రాప్తిస్తాదర్థేన

శాంకరభాష్యతిత్వబోధిని:—

ఓయర్థునా! ఈశ్వరునిచే నీవిధముగఁ (దేవయజ్ఞపురస్కరముగ) ప్రవర్తింపబడిన జగచ్చక్రిము నెవడు కర్మయం దధిక్వృతుడై వేదాధ్యయనపురస్కర మనుసరించుడో, ఈశ్వరాజ్ఞానతీక్రమించిట్టి యాపురుషుడు పాపజీవనము కలవాడై ఇందిరియములచే సక్రొదనాది విషయములందే కీడ్డకలవాడై వ్యర్థముగ జీవించుచున్నాడు. కర్మమునం దధికారముకల యజ్ఞునిచే నిత్యనైమిత్తికకర్మము అవశ్య మాచరింపదగిన వని ప్రకరణార్థము.

అధికారి కర్మము నాచరింపవలసినచో జ్ఞానికూడ నధికారి యగుటచే గర్మములనాచరింపవలసియుండః జ్ఞునిచేతనే కర్మ మాచరింపదగిన దని చెప్పుట యెట్లు సమంజసమగునని? ఆత్మజ్ఞాననిష్ఠాయోగ్యతాప్రాప్తికి పూర్వ మట్టి యాత్మజ్ఞాననిష్ఠాప్రాప్తినిమిత్త మధిక్వృతుడైన

మగుటచేతను, సమస్త లోకములయందు నుండెడిజనులకు నాయాధర్మనియమములను స్థాపించున దగుటచేనంతట నిండియున్నదైన “నిత్యం యజ్ఞే ప్రతిష్ఠితం” బ్రాహ్మణాదులచే జేయదగు నాహుతసాద్యశ్యమేధాంత మగు కర్మయందు—ఈకర్మలనుచేయుటయే ప్రధానప్రయోజనముకల దగుటచే నియమముతో నున్నదై యగుచున్నది. అందుగా వజ్రాశ్రములకు కర్తవ్యములుగా నీకర్మలను వేదమే విధించుచున్న దని భావము. ॥౧౭॥

—, ఇవ అధ్యాయము- ౧౬ వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు —

శంకరానందీయము:— పరమేశ్వరుడు శ్రుతిముఖమున యజ్ఞ సంతతిని విధించి, యజ్ఞచ్యారమున శృష్టియు, దానివలనయన్నము కలుగునని యూహించి, దానివలన భూతసృష్టిని, తత్ఫలిని నిర్వహించెడియిచ్ఛచే

శాంకరభాష్యము:—

కర్మయోగానుష్ఠాన మధికృతే నానాత్మజ్ఞేన కర్తవ్యమేవే త్యేతత్. 'న కర్మణా మనారమ్భాత్' (గీ-౪-4) ఇత్యత ఆరభ్య, "శరీరయాత్రాపి చ తేన ప్రసిద్ధ్యే దకర్మణః" (గీ-౪-౮) ఇత్యేవ మంతేన ప్రతిపాద్య, "యజ్ఞార్థా త్కర్మణోఽన్యత్ర" (గీ-౪-౯) ఇత్యాదినా "మోఘం పార్థ! స జీవతి" (గీ-౪-1౮) ఇత్యేవ మంతేనాపి గ్రంథేన ప్రాసంగిక మధికృత స్వానాత్మవిదః కర్మానుష్ఠానే బహుకారణ మక్తం తదకరణే చ దోషసంకీర్తనం కృతమ్ || ౧౦౬ ||

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

యజ్ఞానిచే కర్మయోగానుష్ఠానము చేయఁదగినదని "న కర్మణా మనారమ్భాత్" అనునది మొదలు "శరీరయాత్రాపి చ తేన ప్రసిద్ధ్యే దకర్మణః" అనునది యంతముగాగల గ్రంథముచే జెప్పబడెను. అట్లగుచో పూర్వమునందే యజ్ఞానులకు కర్మయోగము చెప్పబడుచో "యజ్ఞార్థా త్కర్మణోఽన్యత్ర" అనునది మొదలగు గ్రంథ మెందులకు జెప్పబడెను? జ్ఞానుల కీ గ్రంథము చెప్పబడెనెదవా? జ్ఞానులకు జ్ఞాననిష్ఠకదా చెప్పవలసినది. ఈగ్రంథమున నట్టి జ్ఞాననిష్ఠ చెప్పబడలే దనెదవా? "యజ్ఞార్థా త్కర్మణోఽన్యత్ర" అనునది మొదలు "మోఘం పార్థ! స జీవతి" అనునది యంతముగాగల గ్రంథముచే గర్వాధిక్యముఁ డగు నజ్ఞానికి కర్మానుష్ఠానము నందు ప్రాసంగికముగ ననేక కారణములు చెప్పబడెను. బహుకారణక మగు నిట్టి కర్మము నాచరించనచో దోషము చెప్పబడెను కాన పూర్వోక్తాశంక సంభవించదు || ౧౦౭ ||

స్వయముగ నే యీ చక్రమును ప్రవర్తింపజేసెను. అట్టి యాశ్వర్యక్రమమును నీచక్రమును కర్తాధికారియగు నెవఁడనుచున్నచో (శ్రుతివిహితముగ కర్మయోగము ననుష్ఠించుచో) వాడు ఈయాశ్వరకాసనమును జేయక కేవలము విషయభోగలంపఱుడై, పాపమే ఫలముగాకల అయ్యుర్దాయము కలవాడై, కాకమువలెను, బూరుగుచెట్టువలెను, ఫలవిహితుడై జీవించును. (వ్యర్థజీవనముఁ డగును. మరియు నింతియేగాక యాశ్వరాజ్ఞాల్లఘ్నరూపముగ దోషముల చేతను, విహితములగు కర్మలను జేయకుండుటచే సంభవించుపాపముల చేతను, ఇంకను నిత్యకృత పాపసంఘాతము చేతను, అనేక కల్పములవరకు నరకముననుభవించును. కనుక వివేకియు, ముముక్షువు నగు బ్రాహ్మణుడు స్వయముగ తరించుటకును, లోకకల్యాణమును జేపూర్చుటకు నవశ్యము వేదోక్తమగు కర్మ జేయదగునని భావము

నీలకంఠము:— జగచ్చక్రమిటుక ప్రవర్తించుగాక. దానివలన నేమిప్రయోజనమునని? మొట్టమొదట భూతిములు వేదమును తెలిసికొనుట, దానివలన కర్మాచరిణము, దానిచే దేవతాత్వప్రియు, అందువలన విష్ణుము, దానివలన అన్నము, కలుగును. అందువలన భూతిములు జనించును తిరిగి వాక్రణులు వేదమును తెలిసి కొందురు. అనునవిధముగ జగత్తునిరంతరము చక్రమువలె తిరుగుచుండును. ఇట్టిజగచ్చక్రము నెవడనుసరించుచో వాడు పాపజీవనుడును, ఇంద్రియారామణుడును నగును కాని ధర్మారామణుడును, అత్మారామణుడు కానేరడు. అట్టి మానవుడు దంశమక కాదులవలె వ్యర్థజీవను డగును. ఎవడీజగచ్చక్రము ననుసరించునో వాడు జగదుపకారకుఁడును, ధన్యుఁడును నగునని భావము. ఈవిషయమునే "అధో ఆయం వా అత్మా సర్వేషాం భూతానాం లోకః స యజ్ఞహోతి యద్యజతే తేన దేవానాం లోకోఽథ యదనుబ్రాతే తేన ఋషీణా మథ యతుః పిశ్యుభ్యో విస్పృణోతి యతు ప్రజా మిచ్చతి తేన పిశ్పాణా మథ యన్యనుష్య న్యాసయతే యదేభ్యోఽశనం దదాతితేన మను

గీ॥ యస్మాత్పరతి రేవ స్యా దాత్మత్వప్త శ్చ మానవః ।

ఆత్మన్యేవ చ సంతుష్ట స్తస్య కార్యం న విద్యతే ॥

॥౧౭॥

పదవిభాగము — యః- తు- ఆత్మరతిః- ఏవ- స్యాత్- ఆత్మత్వప్తః- చ- మానవః- ఆత్మని- ఏవ-

చ- సంతుష్టః- తస్య- కార్యం- న- విద్యతే ।

॥౧౭॥

ప్రతిపదార్థము:— యః=ఏ; మానవః=ఆత్మజ్ఞానవిష్టువగు మానవుడు; ఆత్మరతిరేవ- ఆత్మ=ఆత్మ యందే, రతిరేవ=ప్రీతికలవాడై; ఆత్మత్వప్తశ్చ, ఆత్మ=ఆత్మచేతనే; త్వప్తశ్చ=త్వప్తడై, ఆత్మన్యేవ=ఆత్మయందే పంతుష్టశ్చ=సంతుష్టుడై, స్యాత్=అగునో; తస్య=అట్టి మానవునకు; కార్యం=జేయదగినది; న విద్యతే=లేదు. ॥౧౭॥

శాంకరభాష్యమ్ —

ఏవం స్థితే కి మేవం ప్రవర్తితం చక్రం సర్వే జానువర్తనీయ మాహోస్వి త్సూర్యోక్త కర్మయోగానుష్ఠాన మనెడి యుపాయముచే బొందదగినట్టియు, ఆత్మచేతలగు సాంఖ్యులచే ననుష్ఠేయమగు జ్ఞానయోగముచే నిష్ఠను పొందకట్టి యనాశ్మజ్ఞునిచే నీజగచ్చక్ర మనుసరణీయమా? అనెడి యర్జునుని ప్రశ్న నాశంకించుకొని, లేక స్వయముగనే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ శాస్త్రార్థము వివేకప్రతిపత్త్యర్థ మేతం వై త మాత్మారం విదిత్వా నిశ్చితమిథ్యాజ్ఞానా సుతో బ్రాహ్మణా

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

పరమేశ్వరునిచే ప్రవర్తిత మగు జగచ్చక్రము సర్వులచే ననుసరణీయమా? లేక కర్మ యోగానుష్ఠాన మనెడి యుపాయముచే బొందదగినట్టియు, ఆత్మచేతలగు సాంఖ్యులచే ననుష్ఠేయమగు జ్ఞానయోగముచే నిష్ఠను పొందకట్టి యనాశ్మజ్ఞునిచే నీజగచ్చక్ర మనుసరణీయమా? అనెడి యర్జునుని ప్రశ్న నాశంకించుకొని, లేక స్వయముగనే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ శాస్త్రార్థము

మృణా మథ మత్సరేభ్యసృజోదకం విందతి తేన ఒకూశాం యదస్య గృహేషు శ్వాసదా వాయు స్యాపిపీలి కాభ్య ఊహీరస్తి తేన తేమం లోక ఇతి” (ఈశ్రాయే సర్వభూతిములకు లోకము. ఇట్టి మానవుడు దేనిని హోమముచేయునో, యాగముచేయునో యది దేవతలకు స్థితహేతువగులోకము. వేదాధ్యనము చేసినచో నది ఋషులకు స్థితహేతువగు లోకమగును. పితృదేవతలకొలకు తగ్గెనుచేసి నదియు సంతానము కనిన నదియు పితృదేవతలకు స్థితహేతువగు లోకమగును ఆతిథ్యభ్యాగతులకు వివాసమిచ్చి భోజనాదులనర్పించిన నది మనుష్యులకు స్థితహేతువగు లోకమగును. పశువులకు తృణమును, జలమునుర్పించిన నదివాటికి స్థితహేతువగు లోక మగును. శునకములు, పక్షులు మొగలు విపీలికలవగు నగు పాణు లెవరిననుసరించి జీవింతునో వారు వానికనుకూలమగు నాహారము నర్పించుచో వానికిది స్థితహేతువగు లోక మగును.) అని ప్రాశస్త్య బోధించుచున్నది ॥౧౮॥

—+ ఇవ అధ్యాయము ౧౭ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు +—

మధుచూదనసరస్వతీయము:— “ఎకం డింద్రియములతో విషయములయందు రమించక, పరమార్థ దగ్ధియై యుండునో వా డీశగచ్ఛక్రచూత మగు కర్మ ననుష్ఠించనివాడైనను కృతకృత్యం దిగటచే ప్రత్యనామమును పొందడు” అని ర డుశ్లోకములచే జెప్పుచున్నాడు. ఇంద్రియారాముడు సృష్టించినవని తాదులయందు రతి ననుభవించును. మనోజ్ఞాన సావాదులయందుం దృష్టి నొందును. పశుపుత్రిహరజ్ఞాదిలాభము చేతను, ఆరోగ్యగులచేతను తుష్టిని పొందును. ప్రైం జెప్పబడిన విషయములు లభించనిచో నట్టిరాగులకు అరతి, ఆత్మప్తి, ఆతుష్టి అనునవి కలుగును. ఇవి సాక్షినిధ్యము అగు మనోవృత్తివిశేషములు. ఇక పరమాత్మానందము

శాంకరభాష్యమ్:—

మిథ్యాజ్ఞానవద్భి రవశ్యం కర్తవ్యేభ్యః పుత్రేషణాదిభ్యో వ్యుత్థా యాథ భిక్షాచర్యం శరీరస్థితి మాత్రప్రయక్తం చరంతి న తేషా మాత్మజ్ఞాననిష్ఠావ్యతిరేకే ధాన్యతార్కర్య మస్తీ త్యేవం శుశ్రీత్సర్వ మిహ గీతాశాస్త్రే ప్రతిపిపాదయిషిత మావిమర్శ్య న్నాహ భగవాన్—యస్త్వితి । యస్తు సాంఖ్య ఆత్మజ్ఞాననిష్ఠ ఆత్మరతి రాత్మనేయ రతి ర్న విషయేషు యస్య స ఆత్మరతి రేవ స్యా ద్భవే దాత్మతృప్త శ్చాత్మ నైవ తృప్తి వాన్నరసాదినా మానవో మనుష్య స్సంస్య స్యాత్మనేవ చ సస్తుప్తః । సంతోషో హి బాహ్యార్థలాభే సర్వస్య భవతి త మనవే ధ్యాత్మనేవ చ సంతుప్త స్సర్వతో వీతతృప్త ఇత్యేతత్ । య ఈదృశ ఆత్మవి త్తస్య కార్యం కరణీయం న విద్యతే నాస్తీ త్యర్థః ॥

॥౧౭॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

యొక్క వివేకపిజ్ఞాననిమిత్త మీయాత్మరూపమును తెలిసికొని మరలిన మిథ్యాజ్ఞానము కల వారలైన ఏకాగ్రహృదులు మిథ్యాజ్ఞానముకల యజ్ఞానులచే నవశ్య మాచరణీయ మగు పుత్రై షణాధనై షణాదారై షణాదులను వదిలి, శరీరస్థితిమాత్రప్రయక్తమగు భిక్షాచర్యము నాచరించు చుండురో అట్టివారల కాత్మజ్ఞాననిష్ఠకలై వేరగు (కర్తవ్య మగు) కార్యము లేదనెడి శుశ్రీత్సర్వ ము నీగీతాశాస్త్రమునందు చెప్పఁదలచి, అట్టి విషయమును ప్రకటన చేయుచు శ్రీకృష్ణుని మాత్ర “యస్తు” అనశ్లోకమును జెప్పెను.

ఏసాంఖ్యుఁ డగు నాత్మజ్ఞాననిష్ఠుఁ డాత్మయందే కీడ్ కలవాడై, విషయములయందు కీడ్ లేనివాడై, యన్నరసాదులచే గాక యాత్మచేతనే సంతుష్టుడో, ఏ మానవుఁడు సంస్య సించి యాత్మయందే కీడించుచు సంతోషము కలవాఁ డగునో, (అనగా సర్వులకు బాహ్యార్థము లగు సౌక్యదనపనితాదులు లభించినపుడు సంతోషము సంభవించును, అట్టి సంతోషమును లెక్కించక యన్నిటియందు తృప్తను వదిలి యాత్మయందే సంతోషము కలవాడై యగునో) అట్టి యాత్మజ్ఞానికి జేయఁదగిన దేదియు లేదని యర్థము. ఇట రతితృప్తి సంతోషములకు మోద ప్రమోదానందములకు వలె నవాంతరభేదము; లేక రతి యనగ విషయములయం దాసక్తి, తృప్తి యనగ విషయవిశేషసంపర్కమువలన గలిగెడి సుఖము. సంతోష మనగ నభిష్టవిషయ మాత్రలాభము వలన గలిగెడి సుఖసామాన్య మని గ్రహింపవగును.

॥౧౭॥

సమధివి. చెడినవాడు ద్వైతదర్శనము లేనివాఁ డగుటవలన నీచ మగు విషయసుఖమును గోరఁడు. ఈవిషయము “యావా నర్థ ఉదపానే” అనుస్థలమునఁ జెప్పఁబడెను. కనుక అత్యంత వేరగు విషయములందు రతి, తృప్తి, తుష్టులు లేమింతేనీ పరమానందస్వరూప మగు నద్వితీయబ్రహ్మను సాక్షాత్కరించుకొనిన బ్రహ్మ వేత్త యుప చారమువలన (అర్థకః) అత్యంతఁ డనియు, అత్యత్యంతఁ డనియు, అత్యతుష్టుఁ డనియు పిలువఁబడును. “అత్య క్షీడ అత్యరతిః క్షీయావా నేష బ్రహ్మవిదాం పరిష్కః” అను శ్రుతియు వైవిషయమునే చెప్పుచున్నది. “అత్య

త్వప్త క్షృ” అను స్థలమున ‘చ’ కారము ఎవకారానుకర్షణార్థము. ‘మానవః’ అనుటచే నెఁడైన పైఁజెప్పఁబడిన యాత్మత్వవ్యాపకముల కలవాఁడగుచో వాఁడు కృతకృత్యుఁడగునుగాని బ్రాహ్మణత్వమత్యంతవ్యాప్తజామత్వమాత్రమునఁ గృతకృత్యుఁడు కాఁడని సూచింపఁబడినది. ‘అత్యన్యైవ చ సంతృప్తః’ అను స్థలమున యున్నది ‘చ’ కారము సముచ్చయార్థము. ఎవఁడు పైఁజెప్పిన విధమున అత్యంత్యాదికము కలిగియుండునో వానికి నధికారహేతు వేదియు లేమింజేసి, లాభిక మగునట్టిదిగాని, వైదిక మగునట్టిదిగాని యేవిధ మగు కర్మయు చేయఁదగినది లేదు.

శంకరానందీయము;— శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “జ్ఞానయోగేన సాంఖ్యసాం కర్మయోగేన యోగినాం” అని సాంఖ్యులగు సంన్యాసులకు జ్ఞాననిష్ఠను, కర్మయోగులగు గృహస్థులకు కర్మనిష్ఠను శుభ్ర రాయణకీర్తనాయనములవలె నసంకీర్ణముగ విధిజుచి తెలిపి, “తదేకం వద నిశ్చిత్య” అని తనకర్తవ్యము నడిగిన కర్మాధికారి యగు నర్జునుఁడు సన్నిహితుఁడగుట నాతనికి హితము నుపదేశించుటకు “న కర్మణా మనారంభాత్” అని కర్మయోగము నుపక్రమించి, “నియతం యు కర్మ త్వం” అని యర్జునునకు కర్మయోగమునే యుపదేశించి, “యజ్ఞాత్మాత్” అనునది మొదలుకొని ‘మోక్షం వార్థ! స తేవ’ అనునది యంతయు గాఁగల గ్రంథముచే అనాత్మజ్ఞుఁడు ముముక్షువు నగువాఁడు నవశ్యము సత్త్వశుద్ధికై కర్మగు జేయఁదగును. ఇట్లు చేసినచో దేవతానుగ్రహము, ఈశ్వర ప్రసాదము సిద్ధిండు నని సూచించుటకు కర్మకర్తవ్యత్వమునే యనేకవిధముల నిశ్చయించి. ప్రస్తుతము సాంఖ్యుఁడగు సంన్యాసికి జ్ఞాననిష్ఠను విడచి వేరొక టేమియుఁ జేయఁదగినది కొంచమైనను లేదని యిట్లొకమునఁ జెప్పుచున్నాఁడు. ‘యస్తు’ ఏ; (ఇట ‘తు’ కారముఅత్యంతంబై వేఁగు విషయములందు రాగముకలవాఁడు కాఁటి-అను వర్ణము నిచ్చును.) “మానవః” బహిరంత శ్చ సర్వత్ర బ్రహ్మైవ మాపయతిగ్రాహయతీతి మానం ప్రత్యగ్దర్శనం, తదేవ సర్వదా వాతి భజతీతి మానవః బ్రహ్మవిద్యతః” (అనఁగా లోపలను, బయటను, అంతట నీబ్రహ్మజ్ఞానము ప్రహ్లాదు డెలియఁజేయునది గాన మాన మనఁబడును. అట్టి మానమును (బ్రహ్మజ్ఞానమును) సర్వదా భజించువాఁడు గాన బ్రహ్మశేత్ర యగు యతి మానవుఁడనఁబడును) అట్టి బ్రహ్మశేత్ర- “అత్యంతి రేవ స్వాత్” “అహం బ్రహ్మస్మి” అను శ్రుత్యుక్తరీతిని స్వస్వరూపముచే సాక్షాత్కృతమైఁజ్ఞియు, నిత్యానందైకరసస్వరూపమైఁజ్ఞియు, నద్వితీయ మగునట్టి పరబ్రహ్మమునందు నంతఃకరణముయొక్క విహారముకలవాఁడగునో (అనఁగా “అత్యంతి రాత్మకీ”డ అత్మవిధున అత్మానందః” అను శ్రుతిచోప్పున బ్రహ్మశేత్ర యొల్లవుఁ డాత్మ యందే విహరించునుగాని యాత్మేతర మగు నింకొకదానియం దెన్నఁడు విహరించఁడని యర్థము); ‘అత్యంత్యప్త క్షృ’ ‘అత్యంతాగ్రాన్త పరం విద్యతే’ అను స్మృతిచోప్పున అత్యంతంబై వేఁగుండు పొందఁదగినది లేమింజేసి అత్మప్రాప్తి చేతనే యంతట నంతంబుద్ధికలవాఁడై అప్రాప్తి నొందునో, వాఁడు “అత్యన్యైవ చ సంతృప్తః” చతుర్వింద్రియమునకు రూప మంతట నెట్లు విషయ మగునో యట్లే యంతఃకరణవృత్తికి విషయ మగునట్టియు, చిదానందరసస్వరూప మగు పరబ్రహ్మమునందే- ఒకానొకవస్తువును కోరువానికి నావస్తువు సిద్ధించినచో నాతఁ డెట్లు సంతుష్టుఁడగునో యట్లే సంతుష్టుఁడగును. కృతకృత్యుఁడు, అత్మారాముఁడు నగు మహాత్ముఁడు పర్యాప్త కాయుఁడగుటచే వానికి పొందఁదగినది వేరొందేమియు నుండదుగాన “తస్య కార్యం న విద్యతే” అట్టివానికి చేయఁదగిన కర్మ మేదియును లేదు.

“బ్రహ్మజ్ఞాని యగు విద్వాంసుఁడు కర్మబోధకశాస్త్రములను, తత్ప్రయోజనములను, తన్నియనుములను డెలిసినవాఁడగుట సర్వసామాన్య మగు కర్మవిధిచే నాతడుకూడ వైదికకర్మము చేయఁదగును. ‘విద్వా న్యజతే’ అను విశేషవిధానముచే నైన విధిబలముచేఁగూడ విద్వాంసుఁడవశ్యము కర్మము చేయఁదగును” అని నీవు అందు వేమో అట్టి నిన్నీ విధముగఁ బ్రశ్నింపవలయును.

పరావరై కర్మవిజ్ఞానమనెడు వహ్ని చే నిర్మూలితమైన ద్వైతభ్రమకలవాడును, సర్వమును బ్రహ్మమునగు
చెలిసికొనిపట్టియు, జీవన్ముక్తుడు నగు బ్రహ్మజేత కర్మలను జేయుట స్వార్థముగనా (తన నిమిత్తమా?) లేక
పరార్థముగనా? మొదటిపక్షమున (స్వార్థమే యన్నచో) కర్మనుజేయుట యైహికమునిమిత్తమా? లేక ఆముష్మి
కార్థమా? ఐహికముకొరకే యన్నచో శరీరరక్షణార్థమా? లేక పరిజనరక్షణార్థమా? లేక విలాసార్థమా?
'సిద్ధేస్తథాచే న యలేతి తత్త్ర పరిశ్రమం తత్త్ర సమాక్షమాణః' అనువచనానుసారము శరీరస్థితి సారబుక్తార్థాధీన
మగుట అట్టిశరీరరక్షణార్థము కర్మలను జేయుట యవసరము. కాన 'శరీరరక్షణార్థము కర్మలను జేయవలెను'
అను మొదటిపక్ష మనుపపన్నము. "ఏవం చైత మాత్మానం విదిత్వా" అను శ్రుతిచొప్పున విశ్లేషముగ నివృత్త
మగు మిథ్యాజ్ఞానముకలబ్రహ్మజేతలు పుత్రైషణాద్యేషణాత్రియమునుండి విడువబడుదురుగాన నట్టి బ్రహ్మజేత
యగు విద్వాంసునకు పరిజనమే లేమింజేసి పరిజనరక్షణార్థము కర్మలను జేయవసరమేకలుగదు. కాన "పరిజన
రక్షణార్థము కర్మలను చేయవలె" నను ద్వితీయపక్ష ముపపన్నముగాదు. ఇక సర్వము నాత్మగ చెలిసికొనిన
యాత్మరతుడగు విద్వాంసుడు మఱియొకవస్తువునందు రతిలేనవాడగుట వానికి విలాసములు సంభవింపనేరవుగాన
"విద్వాంసుడు విలాసార్థము కర్మలను జేయవలె" నను తృతీయపక్షముగూడ నుపపన్నముగాదు. అట్లుచో
నాముష్మికార్థమే కర్మలజేయవలె నందువేరి స్వర్గార్థము కర్మల జేయవలెనందుచా? లేక మోక్షార్థము కర్మలు
చేయదగు నందుచా? లేక అత్మశుద్ధ్యర్థము కర్మలు చేయదగునందుచా? "ఇహైవ సర్వే విప్రలీ యంతే కామాః"
అని పర్యాప్త కామః డగు నాత్మజ్ఞానికి సర్వకామవిలయము క్రూరమాణ మగుటచే విద్వాంసునకు
స్వర్గ కామమే సంభవింపదుగాన "స్వర్గార్థము విద్వాంసుడు కర్మలను జేయవలె" ననుప్రథమపక్ష ముపపన్నము
గాదు. "న కర్మణా న ప్రజయా" అను శ్రుతికర్మలకు మోక్ష సాధనత్వమును నిషేధించుట చేతను, విద్వాంసుడు
జీవన్ముక్తుడగుటచే నతనికి మోక్షార్థము కర్మల జేయవసరము లేదుగాన "విద్వాంసుడు మోక్షార్థము కర్మల
నాచరించవలె" నను ద్వితీయపక్షము నుపపన్నముగాదు. ఇక నాత్మశుద్ధ్యర్థము విద్వాంసుడు కర్మలు చేయఁ
దగునను తృతీయపక్షమున- కర్మలనాచరించుట శరీరశుద్ధ్యర్థమా? లేక చిత్తశుద్ధ్యర్థమా? లేక అత్మశుద్ధ్యర్థమా?
'క లేబరం మూత్రపురీషభాజనం' అను శ్రుతిచొప్పునను, పృత్యక్షప్రమాణముచేత మలచూంసాస్థిభాజన మగు
నీశరీరము కర్మలనాచరించుటచే శుద్ధము కాదుగాన 'విద్వాంసుడు శరీరశుద్ధ్యర్థము కర్మలనాచరించవలె' నను
ప్రథమపక్ష ముపపన్నముగాదు. "యతయ శుద్ధసత్త్వాః" అను శ్రుతిచొప్పున శుద్ధసత్త్వ అగుటచేతనే సమ్యక్
గుత్పిన్నాత్మజ్ఞాన అగు విద్వాంసులకు చిత్త శుద్ధ్యర్థము కర్మలు చేయవసరము లేదుగాన "విద్వాంసుడు చిత్త
శుద్ధ్యర్థము కర్మల నాచరించవలె" నను ద్వితీయపక్షము నుపపన్నము గాదు. 'అస్మావిగ్ం శుద్ధ మపాపవిద్ధం'
అను శ్రుతిచొప్పున నాత్మ నిరవయవ మగుటచే కర్మల కవిషయముగాన కర్మలచే నాత్మను శుద్ధముచేయుట సంభ
వింపదు. విష్ణుసహేశ్వరాదులుగూడ న కార్యశతములఁ జేసియు నేయాత్మజ్ఞానబలముచే స్వయముగ శుద్ధులైరి;
అన్యమును శుద్ధులుగ చేసిరి; యట్టి యాత్మను నాత్మజ్ఞానేతర మగు కర్మాధిక మగు జీవితే నైనను శుద్ధముగ
నెవరు చేయఁగలుగుదురు? స్వతశ్శుద్ధముకాని యొకానొకవస్తువును మరొకవస్తువుచే శుద్ధముగ చేయుట సంభవ
మగునుగాని, స్వతశ్శుద్ధ మగు నాత్మకు మరొకవస్తువుచే శుద్ధిని కల్పించుట యసంభవము. కాన "విద్వాంసుఁ
డాత్మశుద్ధ్యర్థము కర్మల నాచరించవలె" నను తృతీయపక్షముగూడ నుపపన్నము గాదు. అట్లుచో విద్వాంసుఁడు
పరార్థముగనే కర్మల నాచరించదగు నందుచా? అట్లునైన నీ నీవిధముగఁ ప్రశ్నింపవలయును. పరార్థము
కర్మలను జేయు నాతఁడు పరోక్షజ్ఞానవంతుఁడు కావలెనా? లేక యపరోక్షజ్ఞానవంతుఁడై యుండవలెనా?
అపరోక్షజ్ఞానయే యై యుండవలెననిచో నాతఁడు యతిగ నుండవలెనా? లేక గృహస్థుఁడై యుండవలెనా?
ఇటు ప్రథమ (అపరోక్షజ్ఞానియు, యతియు నగు విద్వాంసుఁడు పరార్థము కర్మల నాచరింపవలె నను) పక్ష

ముపపన్నము గాదు. విశయన- అపరోక్షజ్ఞానియు, యతియు నగు విద్వాంసుఁడు అభిమానకూన్యఁడగుట చేతను, సర్వకర్మలను, తత్సాధనములను సంన్యసించినవాఁ డగుటచేతను నట్టివానికి కర్మశబ్దప్రసక్తియే లేదు. దేహదుఃఖం దహంకారము, వర్ణాశ్రమాదులయందు మమకారము, ప్రపంచము సత్యము అనెడి జ్ఞానము, భోగ్య వస్త్యభిలాషయు, కర్మల నశశ్యము జేయవలె నను బుద్ధియు, కర్మల నాచరించనిచో శ్రత్యవాయము సంభవించు నను భయము, కాస్త్రభీతి; యివికదా కర్మలయందు ప్రవర్తించుటకు కారణములు. వీటి నన్నిటిని పరావర్తకత్వ విజ్ఞానవహ్నిచే నామూలముగ దహించివైచి, స్వయముగ నిష్క్రియబ్రహ్మస్వరూపముగ నున్నట్టియు, జ్ఞానాగ్నిచే నిర్దిగ్ధమైన యాత్మానాత్మతాదాత్మ్యగ్రంథి కలవాఁ డగుటచే సర్వాత్మభావమును పొందినట్టియు స్వాత్మా రాముఁడు నగు యతకి “వాగ్జో హ్యేష సర్వభూతై ర్విభాతి విజానన్విద్వాన్భజతే నాతివాదీ” అను కృతి చొప్పున అతిగ మాటలాడుటయే సంభవింపదు. అట్టివానికి కర్మలయం దెట్లు ప్రవృత్తి కలుగును? కాన “అప రోక్షజ్ఞానియు, యతియు నగు విద్వాంసుఁడు పరార్థము కర్మల నాచరించవలె” నను ప్రథమపక్ష ముపపన్నము గాదు. ఇక ద్వితీయ (అపరోక్షజ్ఞానియు, గృహస్థు నగు విద్వాంసుఁడు కర్మల నాచరించవలె నను) పక్షము గూడ నుపపన్నముగాదు. విశయన- అనేక సహస్రజన్మకృత మగు పుణ్యకర్మపూజమయొక్క పరిపాకముచేతను, ఈశ్వరప్రసాదముచేతను నెవనికి సర్వదృశ్యమిథ్యాత్వనిశ్చయపూర్వకముగ ‘బ్రహ్మ నేనే’ యను బ్రహ్మత్వైకత్వ విజ్ఞానము ప్రతిబంధకరహితముగ నెపుడు కలుగునో యపుడే నాతఁడు గృహస్థునను యజ్ఞవల్క్యుదులవలె నేషణాశ్రయమునుండి విడువఁబడును. అట్టివానికి సంసార కారణము లేమియు లేమింజేసి యాతఁడు అహంకార మమకారనిబంధన మగు సంసారమును పొందనేరఁడు. అత్మభిన్న మగు దేహదుఃఖం దహంభావము, తదతిక్త మగువాటియందు మమకారము నీరెండును సంసార కారణములు. ఈ యహంభావమమభావము లేవనియొక్క బ్రహ్మత్వైకత్వవిజ్ఞానముచే విధ్వస్తము అగునో యాతఁడు సంసారమును పొందనేరఁడు. విమన- “బ్రహ్మనే నేను” అను బ్రహ్మత్వైకత్వజ్ఞానము ‘నేను బ్రాహ్మణుఁడను, ఇది నాది’ యను బుద్ధియు నీరెండును లేజన్మి రయలవలె పరస్పరవిరుద్ధములుగాన నొకచోట నుండుట సంభవింపనేరదు. కనుకనే బ్రహ్మతత్త్వవిజ్ఞానమనెడు ఖడ్గముచే నిశ్చిన్నహృదయగ్రంథిగల పురుషునకు తిరిగి సంసారము సంభవింపదు. కనుకనే బ్రహ్మశేత్ర యగు విద్వాంసుఁడు గృహస్థుఁడైనను సంసారమునుండి వ్యుత్థితుఁడే యగును. అట్లేవ్వఁడేని యొకఁడు సంసారవిము క్తుఁడు కానిచో నతని సంసారవృత్తానమే యాతఁడు అజ్ఞానతత్తార్థనిగృహీతుఁడని తెలుపుచున్నది. ‘సంసార వృత్తానమునకు, హేతు వగు సాగ్రభృత్యు లేమింజేసి (సంసారవృత్తానమునకు ప్రతికూల మగు సాగ్రభృత్యు ముండు టచే) గృహస్థు బ్రహ్మభావాపన్నుఁడైనను సంసారవృత్తితుఁడు కాకుండు’ నని యందువా? అతఁడు జడ భరతుఁడువలె నట్లే యుండును. కాని సర్వమిథ్యాత్వజ్ఞానము, సంసారము నీరెండును పరస్పరవిరుద్ధములుగాన బ్రహ్మభావాపన్నుఁ డగు గృహస్థువు “నేను, ఇది నాది” అని సంసరణమును బొందనేరఁడు. వివేకవంతుఁడు మరుప్రదేశమును జలరహితముగఁ దెలిసికొనిన యనంతరము అట దూరమునకు జలముగ భాసించినను, దానిని గ్రహించుటకుఁగాని, పానముచేయుటకుఁగాని యాప్రదేశమునకు వెళ్ళుటకు ప్రయత్నించుడు. మరియొక యవి వేకి యగు బలవంతునిచే వేగముగ తీసికొనివెళ్ళఁబడినను నాతఁడు సంతోషమంతో వెళ్ళనేరడు. మరియు నెంత కష్టము! అని యనుకొనుచు అతికష్టముచే మందముగ వెళ్ళును. మరియు నింకొకరి నెవరినీ యటకు తీసికొనివెళ్ళఁడు. అట్లే ప్రతికూలప్రారభముకల విద్వాంసుఁడుకూడ సర్వమిథ్యాత్వదర్శియై సంసారము నొందుటకు నభిలషింపదు; మరియుకని ప్రేరేపించుడు. కాని ప్రవృత్తిహేతువగు ఆత్మేతరాహంభావము లేమింజేసి యాతఁడు నడుము విరిగిన సర్పమువలె సంసారమున మందగవనము కలవాఁడై యగును. బ్రాహ్మణునకు చందాలశరీరమువలె ‘నేను బ్రహ్మను’ అనెడి బ్రహ్మత్వభావముచే బ్రహ్మనిష్ఠుడగు బ్రహ్మశేత్రకు దేహాదితాదాత్మ్యము అభిమతము కాదు.

అది లేచి “నేను, నాది” అని వ్యవహరించుటకు శక్యము కాదు. అనిగా (బ్రహ్మ)జేత్రము దేహదత్తాదాత్మ్యమే దుర్లుభము, దుఃఖహేతువు) అట్టి తాదాత్మ్యముచే నైన “నేను, నాది” అను ప్రకృతి యతిదుఃఖహేతువు. అందునను కర్మల నాచరించుట యత్నంతదుఃఖహేతు వగును. ఈవిషయమును చెలిసికొని గృహస్థుడైన విద్వాంసుడు సర్వమును సంస్కరించినవాడై స్వార్థ మగునదికాని, పరార్థ మగునదికాని యగు కర్మను చేయుటకు సమర్థుడు కానెరడు. కనుక చతుర్థాధ్యాయమునందును, గ్రస్తుతమునను, నత్యవసరమనిన పరోక్షజ్ఞానియే కర్మలను చేయవలెనుగాని నిశ్చేషముగ విన్నవించిన యాత్మాహంభావముకల యపరోక్షజ్ఞాని యెప్పుడును కర్మలను చేయవలెనుగాని నశనము లేదని భావము. కాని “అపరోక్షజ్ఞానియు, గృహస్థువు నగు విద్వాంసుడు కర్మలను చేయవలె నను ద్విత్వికముగూడ ననుపపన్నము.

“యోగయుక్తో విశుద్ధాత్మా విజితాత్మా జితేంద్రియః | సర్వభూతాత్మభూతాత్మా కుర్వన్నపి నలిష్యతే | నైవ కించి త్కరోమితి యతో మన్యేత తత్త్వవితే” ఇత్యాదిల్లోకార్థము నాలోచించినచో నపరోక్షజ్ఞానియు గర్మల నాచరించవలెనని ప్రతిపాదించుచున్నది. ఒక పరోక్షజ్ఞానియే లోకసంగ్రహార్థము కర్మలు చేయవలెనను నియమము యుక్తియుక్తము కాదు. ‘మునిః తత్త్వవితే’ మొదలగు బ్రహ్మజేత్రయొక్క చిహ్నములచే బ్రహ్మనిష్ఠుడగు బ్రహ్మజేత్రుని విడచి ప్రెలోకోదాహృతమగు విశుద్ధాత్మాత్వాదివిశేషణసముదాయము పరోక్షజ్ఞాని కెటుల సంభవించును. కాని నపరోక్షజ్ఞానియు లోకసంగ్రహార్థము గర్మల నాచరింపదగు నందువా! అదియు నిజమే యగును. విశుద్ధత్వాదివిశేషణసముదాయము బ్రహ్మజేత్రుని ఇతరునికంటె పుష్కలముగా చి నిరూపించును గాన వ్యావర్తకముగ నట్టి మక్తికలక్షణ మితరులకు జన్మకోటిశతముచే నైన బొందుటకు శక్యముగాదు. అయినను నిన్నిట నివిధముగ బ్రశ్నింపవలెను. అపరోక్షజ్ఞాని సిద్ధుడనియు, సాధకు డని చెందువిధములు. వారిలో లోకసంగ్రహార్థము కర్మలను జేయదగు వాడు సిద్ధుడందువా! లేక సాధకు డందువా! అందున “సిద్ధుడగు నపరోక్షజ్ఞాని కర్మల నాచరింపదగు” నను ప్రధమపక్ష ముపపన్నము గానెరదు. ఏలయున- అట్టివాడు ముక్తుడగుటచే నట్టిసిద్ధుడు లోకసంగ్రహార్థము కర్మలను చేయుటయే యనవలసరము. ‘సర్వ మిద మహం చ బ్రహ్మ చ బ్రహ్మైవ’ (ఈచరాచర వస్తుప్రపంచము, నేను అంతయు బ్రహ్మస్వరూపము) అనెడి నిత్యనిరంతరబ్రహ్మనిష్ఠచే నితీకృతపరావైకత్వ విజ్ఞానఖడ్గముచే ద్వైతిభ్రమను సంపూర్ణముగ నుచ్ఛేదించి ప్రహ్లాదస్తంభపర్యంత మగు సర్వప్రాణులతోగూడ తనను ముక్తునిగా చెలిసికొని బ్రహ్మజేత్రయగు యతికి నతని దృష్టిలో ఒద్దలోకమే లేదు కాబట్టి యట్టి యతికి బద్ధలోక సంగ్రహార్థమున కర్మయే సంభవింపదు. జేవదత్తు డందరికంటె ముందు భుజించి నేనే యందరికంటె ముందు భుజించితి ననుకొన్నట్లును, యజ్ఞదత్తు డందరికంటె ముందరమేల్కొని నేనే యందరికంటె పూర్వము మేల్కొంటి ననుకొన్నట్లును విద్వాంసుడు తన నొక్కనినే ముక్తునిగా భావించక స్వీయవిజ్ఞానముచే తను, సర్వ ప్రాణిజాతమును గూడ ముక్తులనుగా భావించుచు స్థానీపులాకన్యాయమున బ్రహ్మజేత్ర యగు యతి తన మక్తిచే నందరను ముక్తులనుగా భావించును. అట్లుగాక యెవడు తానే ముక్తుడై నట్లును, ఇతరులు ముక్తులు కానట్లును చెలిసికొనునో, వాడు బ్రహ్మజేత్రయు, ముక్తుడు గూడ గానెరడు. ఇంక నేనున అట్టివాడు విద్యాబంధమునుండి గాక వాఙ్మోక్షముక్తుడై యగును. ఎట్లన వివేకియగువాడు తన యనుభవముచే తరంగ బద్ధుడనై ఉదకాదుల నన్నిటిని నెట్లు జలమాత్రముగనే తెలిసికొనునో, యెట్లు సుకర్ణవికారనగు కటక మకుట పుండలాడికమును సువర్ణమాత్రముగనే తెలిసికొనునో, యెట్లు రజ్జుస్పృశమును రజ్జుమాత్రముగనే తెలిసికొనునో యట్లు యెవడు ప్రత్యక్షదృష్టితో దనిను, సమస్తమును జగత్తును బ్రహ్మస్వరూపమునుగా చెలిసికొనునో, వాడే బ్రహ్మజేత్రయు, నద్వైతికదర్శియు, నవిద్యాబంధవిముక్తుడగునగును. మరియు నాతడు—స్వప్నానస్థుండి ప్రబుద్ధుడగు పునఃజన్మస్వాప్తిక పదార్థమును జూడనట్లు, స్వాతిరిక్తమగు పదార్థమును జూడకుండును. అట్టి యద్వైతికదర్శియు, మహాస్థుడు.

పిద్దుడు, భ్రాతృత్వము, బ్రహ్మవిద్యరిష్టుడు నగు వానికి ఈలోకసంబంధముగ విధి. విధాన, విధేయములు లేమిం జేసి, యాతనికి లోకము నుద్దేశించి, కర్మలయందు ప్రవృత్తియే సంధివింపదు. ఇక 'కుర్వన్నపి న లిప్యతే' అను ప్రవృత్తిద్యోతకముగ వాక్యము కర్మప్రవృత్తివిధానము కదా. అది యెట్లుపపన్నమగునందునా! ఈలోకవ్యాఖ్యానావసరమున నిరుక్తవిషయమున కవిరుద్ధముగ దాని యర్థమును వివరించెదము "విద్యా న్యజతే" అను స్థలమున విద్యచ్ఛబ్దమునకు జేదార్థము చెలిసినబ్రాహ్మణుడని యర్థము కాని బ్రహ్మవేత్త యగు యతియని యర్థము కాదు. ఏలయన అట్టి యతి స్వకర్మసంన్యాసియగుటచే కర్మవిధిహూడ లోకమునలె మిథ్యాత్వకోట్యంతఃపాతి యగుట చేతను, కర్మనిధియే యుపపన్నము కాదు. కాన విద్యచ్ఛబ్దార్థము బ్రహ్మవేత్త కానేరడు. ఇక 'సాధ కాపరోక్షజ్ఞాని కర్మల చేయఁ దగు' నను ద్వితీయపక్షముగూడ నుపపన్నము గాదు. ఏలయన - ముముక్షువు, నిదిధ్యానువు నగు యతి సమాధిని విడచి లోకసంగ్రహార్థకర్మమును చేయఁదగునని చెప్ప విధి యేమియు లేదు. "త మేవ ధీరో విజ్ఞాయ" అనియు 'పరం బ్రహ్మనుసంధధ్యాత్' అనియు 'యచ్ఛే ద్వాజ్ఞానీ ప్రాజ్ఞః' అనియు 'బ్రాహ్మణః పాండిత్యం నిర్విద్య బాల్యే తిష్ఠానేత్' అను నీ మొదలగు శ్రుతులు యతికి జ్ఞానిస్థాకర్తవ్యత్వమునే చెప్పుచున్నవి. అట్లే "మన స్సంకుప్త్య మచ్చిత్తః" అనియు "ధ్యానయోగపరో నిత్యం" అనియు, "వాగం యచ్ఛ మనో యచ్ఛ" అను మొదలుగాఁగల స్మృతులును యతియగు ముముక్షువునకు జ్ఞానిస్థాకర్తవ్యత్వమునే బోధించుచున్నవి. కనుక సాధకుఁడు, ఆత్మవేదియు నగు యతికి సమాధియే చేయఁదగినది కాని శ్రౌతమగునట్టిది కాని, స్మార్తము కాని, పరార్థము కాని యగు కర్మము, శౌచము, ఆచమనము కాని కర్తవ్యములు కావు. జ్ఞానిస్థున కెట్టి విధియు లేదని స్మృతులు చెప్పుటచే కర్మనోదన (విధి)చే సాధ కాపరోక్షజ్ఞాని కర్మల చేయఁదగు"నని చెప్పుటయు నసంగతము. "ఎత మేవ ప్రవ్రాజినో లోక మిచ్ఛంతః ప్రవ్రజంతి" అను శ్రుతిచొప్పున జిజ్ఞాసచే సువ్యస్తమైన సర్వ కర్మలు కల వివిదిమనగు యతి జిజ్ఞాసయందు ప్రవృత్తుఁడగును. అట్టివానికి "నాదియైత్కర్మచోదనాం" అను శ్రుతిచొప్పున జ్ఞానసాధనముగ శ్రమణాదికమును విడచి వేరొం డేయు కర్తవ్యము లేదుగాన కర్మవిధి పైఁజెప్పిన రీతిగ నుపేక్ష్యమని స్పష్టమగుచుండ సిద్ధునను. ఆత్మతత్త్వవేత్తయగు సాధకునకు కర్మతంత్రావకాళ మెట్లు లభించును? 'నేను, నాది' అనునది మొదలగు బ్రాహ్మవాసనలచే బంధుఁడును, ఆభాసాత్మజ్ఞానియు బహుధాకృతశ్రవణుఁడును అగు పరోక్షజ్ఞానియే "లోకసంగ్రహార్థము కర్మల నాచరించఁదగు" నను వాక్యమున కర్తగ విషయ మగును. లేక లోకానుగ్రహార్థము బ్రహ్మచే సృజించఁబడిన మహాత్ములగు వ్యాసాగస్త్యపరాశరవక్తిస్థానులు, తత్సద్గుతులు, బ్రహ్మహనుగ్రహ సమర్థులు నగు అధికారిక పురుషులు లోకసంగ్రహవాక్యమున విషయు అయ్యెదరు. కాని సిద్ధుడు కాని, సాధకుఁ డగు ముముక్షువు గాని లోకసంగ్రహవాక్యమున విషయులు కారు. కనుకనే సర్వజ్ఞుఁ డగు శ్రీకృష్ణపరమాత్మహూడ "తస్య కార్యం న విద్యతే" అని చెప్పుచున్నాడు.

భాష్యోత్కర్షదీపికః:— "న కర్మణా మనారంభాత్" అనునది మొదలుకొని "శరీరయాత్రాపిచ తే న ప్రసిద్ధ్యే దకర్మణః" అనునంతవర కగు గ్రంథముచే వాత్మజ్ఞానిస్థాయోగ్యతాపొందినిమిత్తము ఫలాభిసంధి రహితముగ కర్మ మనుష్యేయమని చెప్పి, "యజ్ఞాదాత్" అనునది మొదలు "మోక్షం పార్థ! స జీవతి" అనునంత వర కగు గ్రంథముచే నవాత్మజ్ఞుఁడు కర్మయం దధిక్యుఁడు నగువానికి ప్రాసంగికముగ కర్తానుస్థానమునం దనేక కారణములు చెప్పఁబడెను. మఱియు విహితకర్తా ననుస్థానమునందు దోషముకూడ చెప్పబడెను. ఇదిట్లుండ 'నీవిధ ముగఁ బ్రవర్తింపఁజేయఁబడిన చక్రమును సర్వ అనుకరింపఁజూసినదా! లేక ఆపరిశుద్ధాంతఃకరిణము కల యవాత్మ జ్ఞుఁడే జ్ఞానపొందినిమిత్త మనుసరింపవలసినదా!" అను యర్జునుని సంకశము నూహించిగాని, గ్వయముగ గాని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ శాస్త్రమయొక్క వివేకప్రతిపత్తి (జ్ఞాన) నిమిత్తము తత్త్వజ్ఞానికి 'ఏనం ప్రవర్తితం చక్రం' అనుదానిచే బోధింపఁబడిన చక్రానుసరణమును 'యస్మాత్కరతి రేవ స్వాత్' అను శ్లోకముచే నిషేధించుచుండెను.

గీ॥ నైవ తస్య కృతే నార్థో నాకృతే నేహ కశ్చన ।
న చాస్య సర్వభూతేషు కశ్చి దర్థవ్యపాశ్చర్యః ॥

||౧౮||

పదవిభాగము:— న- ఏవ- తస్య- కృతేన- అర్థః- న- అకృతేన- ఇహ- కశ్చన- న- చ- అస్య-
సర్వభూతేషు- కః- చిత్- అర్థవ్యపాశ్చర్యః ।

||౧౮||

ప్రతిపదార్థము:— తస్య=పరమాత్మరతికల ఆసాంఖ్యునకు; కృతేన=కర్మముచే; అర్థః=ప్రయోజనము;
నాస్తి=(ఇటు ఆస్తి అను పద మధ్యాహార్యము) లేదు; ఇహ=ఈలోకమునందు; అకృతేన=విధివిహితకర్మము నాచ
రించక పోవుటచే కశ్చన=ప్రత్యవాయపాప్రప్తి కాని, లేక, అత్యహాని కాని; నాస్తి=లేదు; అస్య=ఈజ్ఞానికి; సర్వ
భూతేషు=బ్రహ్మాదిస్థావరాంత భూతములయందు; కశ్చిత్=ఒకానొక యైనను; అర్థవ్యపాశ్చర్యః=ప్రయోజన
నిమిత్త క్రియాసాధ్యమగు వ్యపాశ్చర్యము (అశ్చర్యము); నాస్తి=లేదు.

||౧౮||

శాంకరభాష్యము:—

కించ— నైవేతి । నైవ తస్య పరమాత్మరతేః కృతేన కర్మవార్థః ప్రయోజన మస్తి ।
అస్తు తర్హ్యకృతే నాకరణేన ప్రత్యవాయాభ్యోనర్థో నాకృతే నేహ లోకే కశ్చన కశ్చి దపి

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

మరియు పరమాత్మరతుఁ డగు నట్టి సాంఖ్యునకు కర్మజన్యసుకృతముచే సాధింపఁదగిన
యభ్యుదయనిశ్చేయస్వరూపప్రయోజన మేదియు లేదు. అట్లుగుచో కర్మపరిత్యాగమువలనఁ

ఏమానవుఁడు అత్మజ్ఞానియై యుండె “అత్మస్యేన రతిః” అత్మయందే రతికలవాఁడై (ఏవ కారమువలన విషయ
ములయందు ప్రీతిలేనివాఁ డని యర్థము) “అత్మస్యేన తృప్తః అత్మత్విప్తః” అత్మయందే తృప్తికలవాఁడై (ఏవ
కారమువలన నన్నరసాదిప్రయుక్తతృప్తి నిషేధింపఁబడెను) అత్మ స్యేన చ సంతుప్తః” అత్మయందే తుష్టికల
వాఁడో (ఏవకారమువలన బాహ్యము లగు శబ్దస్పర్శరూపరసగంధము లనెడి విషయములయందు తుష్టి నిషే
ధింపఁబడెను.) అనఁగా నిఖిలవిషయములయందును తృప్తిను పరిత్యజించినవాఁడై యగునో, అట్టి మానవుఁడు
కర్తవ్య మేదియు లేదని యర్థము.

||౧౮||

పరమార్థప్రసా:— ఓయర్జునా! ఇట్లు బ్రహ్మమతమును నిరూపించి, ఇపు డనుత్పన్న జ్ఞానముకల నిన్నును
గూర్చియే యీకర్మోపదేశము చేయఁబడుచుండెను. కాని యాత్మజ్ఞానినిగూర్చి కాదనికూడ “య స్త్వాత్మరతి
రేవ” అను శ్లోకముచేఁ జెప్పుచుండెను.

ఎవఁ డాప సకలకామములు కలవాఁ డగుటచే అత్మయందే తృప్తికలవాఁడో, కనుకనే యాత్మయందే
సంతుష్టికలవాఁడో (అనఁగా భోగములయంద పేక్ష లేనవాఁడో) అట్టివానికి ‘కార్యం’ కర్తవ్య మేదియు లేదు.

శ్రీధరీయము:— “న కర్మణా మనారంభాత్” అనునది మొదలుకొని యజ్ఞాన కంఠఃకరణశుద్ధినివి
త్తము కర్మయోగమును జెప్పి, జ్ఞానికి కర్మయోగమును పయోగమును “య స్త్వాత్మరతి రేవ స్యాత్” అనునది
మొదలు చెందుశ్లోకములచేఁ జెప్పుచుండెను.

||౧౮||

— • తవ అధ్యాయము ౧౮వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు • —

మధునూదనసరస్వతీయము:— అత్మజ్ఞానికూడ అభ్యుదయార్థము కాని, మోక్షార్థము కాని, ప్రత్య
వాయపరిహారార్థము కాని కర్మము నాచరింపవలయు నను నాశంకమీఁదఁ జెప్పుచున్నాఁడు.

కాంక్షరభావవ్యవస్థా—

ప్రత్యవాయపాప్రిరూప ఆత్మహానిలక్షణో వా నై వా స్తి । న చాప్య సర్వభూతేషు బ్రహ్మాది
స్థావరానేషు భూతేషు క్షిదర్థవ్యపాశ్రయః ప్రయోజననిమిత్తక్రియాసాధ్యో వ్యపాశ్రయో
వ్యపాశ్రయణమ్ । కించి ద్భూతవిశేష మాశ్రిత్య న సాధ్యః కశ్చిదర్థోఽస్తి । యే తదర్థా
క్రియానుష్ఠేయా స్యాత్ । న త్వ మేకస్మి స్సర్వత స్సంప్లుతోఽస్థానీయే సమ్యగ్గ్రహే
వర్తనే ॥

1౮౫

కాంక్షరభావవ్యవస్థా—

ప్రత్యవాయము పాప్రించదా యని శంకింపజనదు అట్టి సాంఖ్యుల కిలోకమున విహితకర్మల
నాచరింపకపోయినందున ప్రత్యవాయపాప్రి కాని, ఆత్మహానికాని సంభవించు. ఇట్టి స్థిరప్రజ్ఞా
నకు బ్రహ్మాదిస్థావరాంతభూతములయందు ప్రయోజననిమిత్తక్రియాసాధ్యమగు నేవమాశ్రయ
ణము లేదు. ఏదోయొక భూతవిశేషము నాశ్రయించి సాధింపదగిన ప్రయోజన మేదియు ఆత్మ
రతుడగు సాంఖ్యునకు లేదు. ఏకారణముచే ప్రయోజననిమిత్తమగు క్రియ ననుష్ఠింపఁగలిగి
వచ్చునో, అట్టి ప్రయోజనమే జ్ఞాననిష్ఠులకు లేవందున నితరసమాశ్రయము మతనికి లేదని
భావము. అట్లుగుచో నేనుగూడ తత్త్వజ్ఞానము నాశ్రయించి కర్మలను వదలెద ననెదవా? నీవీ
సర్వత స్సంప్లుతోదకస్థానీయ మగు సమ్యగ్గ్రహమునందు లేవు. (కాన కర్మయోగమునందే
యధికారి వని భావము.)

1౮౫

ఆత్మరతుడగు పురుషుడు స్వగ్ధాదిరూపమగు సభ్యుడయ్యును కోరనందున నతనికికర్మచే నభ్యుదయరూప
మగు ప్రయోజనము సంభవింపదు. (అనగా సభ్యునిమిత్త మాత్మరతుడు కర్మ నాచరింపనవసరము
లేదనుట) మోక్షము కర్మసాధ్యము కానందున మోక్షమునుద్దేశించియు కర్మము నాచరింపనవసరములేదు. ఈ
విషయముచే “పరిత్యక్త లోకాన్ కర్మచిత్తాన్ పూర్వాణో నిర్వృత మాయా న్నస్త్యక్తుః కృతేన” (బ్రాహ్మ
ణుడు కర్మచే సంపాదిత మగు లోకము అనిత్యము అని తెలిసికొని వైరాగ్యమును పొందవలెను. నిత్య మగు
మోక్షము కర్మచేపాప్రించదు.) అనుశ్రితియు బోధించుచున్నది. మూర్ఖులగు ‘నైక’ అనుచోటనున్న ‘ఏవ’
అను పదమువలన మోక్షము జ్ఞానసాధ్యముకూడ కాదని మాచింపబడెను. మోక్ష మాత్మస్వరూపమే. అది నిత్య
పాప్రమే యగును. అట్టి నిత్యపాప్ర మగు నాత్మయొక్క యజ్ఞాన మపాప్ర మనబడును. అట్టి యజ్ఞానము
తత్త్వజ్ఞానమువలన నివర్తింపజేయదగును. అజ్ఞానముతత్త్వజ్ఞానమువలననివర్తింప తత్త్వజ్ఞానికికర్మవలనగాని, జ్ఞాన
మువలనఁ గాని సాధింపదగిన యేప్రయోజనము లేదు. (కాన మోక్షము కర్మవలనగాని, జ్ఞానమువలనగాని
సాధింపదగినది కాదని చెలిసికొనదగు). “ఇట్టి యాత్మవేత్తచేకూడ ప్రత్యవాయపరిహారార్థము కర్మ లవశ్య
మాచరింపదగినవే” యను శంకనుదోలగించుటకు ‘నా కృతే నేనా కశ్చన’ అని మూలమునందు జెప్పబడెను.
‘అకృతేన’ అనుచోట భావార్థమునందు నిష్టాప్రత్యయము చెప్పబడెను. నిత్యాకరణమువలన నాత్మజ్ఞాని కిలోక
మునందు గర్వితత్వముగాని, ప్రత్యవాయముగాని పాప్రించదు. ఈ క్రిందోత్తరార్థముచే సర్వత్ర యుపపత్తిని
చెప్పచుండెను. “నచాస్య” అనుచోటనుండు ‘చ’ అనుశబ్దము హేత్వర్థమునందుప్రయుక్తము; ఏ కారణమువలన
నాత్మజ్ఞానికి బ్రహ్మాదిస్తంభపర్యంతమగు భూతములయం దేప్రయోజనసంబంధములేదో (అనగా నేభూతవిశేషము

నాశ్రయించి క్రియాసాధ్యమగు నేపయోజనములేదో) అందువలన నీయాత్మజ్ఞానికి కృతాకృతములు నిష్ప్రయోజనములు. ఈవిషయమునే “నైవం కృతాకృతే తపతః” ఈబ్రహ్మజేత్రను నిత్యకర్మాచరణము కాని, నిత్యకర్తాచరణము కాని తపింపజేయువు) అనుశ్రుతియు బోధించుచున్నది. మరియు “తస్య హ న దేవాశ్చ నా భూత్యా ఈశత అత్మా హ్యేషాం స భవతి” అనుశ్రుతివలన దేవతలకూడ మోక్షము కలుగకుండ జేయుటకు సమర్థులు కారని జెప్పటవలన విఘ్నములు దొలగుటకు దేవారాధనకర్మ మాచరింపవలయునను శంకయు తొలగించబడెను.

ఇట్టి బ్రహ్మజేత్రను భూమికాగ్రపక్ష భేదముచే వనిష్టమహర్షి నిరూపించెను. అది యెట్లుగా? జ్ఞానభూమిక-శుభేచ్ఛ యనియు, విచారణయనియు, తనుమానసమనియు, సత్త్వాపత్తియనియు, అసంసక్తియనియు, పదార్థభావనియనియు, తుర్యగమనియు నేడువిధములు. అందునిత్యానిత్యఃస్తువివేకాదిపురస్కముగ ఫలపర్యవసాయియగు మోక్షేచ్ఛ-శుభేచ్ఛ యనంబడును. అట్టి మోక్షేచ్ఛచే గురువును విధివిధానముగ సూచించి, శ్రవణమననాత్మకమగు వేదాంతవాక్యవిచారము-విచారణమనెడి రెండవభూమిక యనబడును. అంతామున నిదిధ్యాసనాభ్యాసముచే మనస్సున కేకాగ్రతచే నూత్నఃస్తుగ్రహణయోగ్యత్వము-తనుమానసమనెడి మూడవభూమిక యనబడును. ఈమూడవభూమికలు సాధనరూపములు. జాగ్రత్తునం దీజగత్తు భిన్నముగ భాసించుటవలన ఈభూమికాత్రితయమును యోగులు జాగ్రద్వస్థులందురు. ఈవిషయమునే “భూమికాత్రితయం త్వేత ద్రామ! జాగ్రద్దిత్తి స్థితం । యథావచ్ఛేదబుద్ధ్యేదం జగ జ్జాగ్రతి దృశ్యతే” (ఓశ్రీరామ! యెట్లుభేదముచే నీజగత్తు జాగ్రద్వస్థులందు చూడబడుచుండెనో. అటులే శుభేచ్ఛ, విచారణ, తనుమానస మనెడి యీభూమికాత్రితయము భేదబుద్ధిచే జూడబడుటవలన (జాగ్రత్తని చెప్పబడును.) అని వశిష్టమహర్షి శ్రీరామనిగూర్చి చెప్పెను. అట్టిభూమికాత్రితయారూఢుడైనవానికి వేదాంతవాక్యమువలన గలిగెడి నిర్వికల్పకబ్రహ్మత్వకృత్యాసాక్షాత్కారము సత్త్వాపత్తియనెడి నాల్గవభూమిక యనంబడును. ఇదియే ఫలరూపము. సర్వజగత్తు విధ్యగ భాసించుటవలన దీనినేయోగులు స్వప్నావస్థయందురు. ఈవిషయమే “అద్రైతే నైర్వృతయతే ద్రైతే ప్రళయ మగతే । పశ్యంతి స్వప్నవల్లోకం చతుర్థీం భూమికామితాః” (అద్రైతము నీగమైయుండ, ద్రైతము పరళయమును పొందియుండ చతుర్థభూమికను పొందినవారై లోకమును స్వప్నమువలె చూచెద్యరని వానిష్టమునందు జెప్పబడెను. ఈనాల్గవభూమికనుబొందినయోగిబ్రహ్మవిత్తనబడును. ఆయిదు, ఆరు, యేడుభూమికలు జీవన్ముక్తి యొక్కయనాంతరభేదములు. అందునవికల్పకసమాధ్యభ్యాసముచే మనోనిరోధమును గావించినపిదపకలిగెడి నిర్వికల్పకసమాధ్యవస్థయే ‘అసంసక్తి’ యనునైదవభూమిక. సుషుప్తినుండి పురుషుడు స్వయముగ లేచునటుల నెట్టి నిర్వికల్పకసమాధ్యవస్థనుండి స్వయముగ లేచుటచే నీయసంసక్తియను నయిదవభూమిక యోగులచే సుషుప్తి యనియు జెప్పబడును. ఈపంచమభూమిక సాక్షింపబడెనయోగి “బహ్మవిద్యయం” అని చెప్పబడును. ఇట్టి నిర్వికల్పకసమాధ్యభ్యాసపరిపాకముచే చిరకాస్థాయినయగు నవస్థ “ఒదార్థభావని” యనెడి యారవభూమిక యని చెప్పబడును. గాఢసుషుప్తినుండి స్వయముగ లేవని పురుషుడు పరప్రయత్నముచే లేచినటుల నెట్టి యారవభూమికను పొందినయోగి స్వయముగ నెట్టి సమాధ్యవస్థనుండి లేవక పరప్రయత్నముచే లేచుటవలన నీపదార్థభావని యను నారవభూమికను గాఢసుషుప్తియని యోగులందురు. ఇట్టి యారవభూమికను పొందినయోగి ‘బ్రహ్మ విద్యగ్రీయాక్షా’ అనిచెప్పబడును. ఈవిషయమే “పంచమీ భూమికా మేక్ష్య సుషుప్తిపదనామికాం” । పక్షిం గాఢసుషుప్త్యాఖ్యాం క్రమాత్పృతి భూమికాం” సుషుప్తిపదమను వేరి యయిదవభూమికను పొంది క్రమముగ గాఢసుషుప్తియను వేరి యారవభూమికను యోగిప్రవేశించునని వానిష్టమునందు చెప్పబడెను.) ఏసమాధ్యవస్థనుండి స్వయముగ కాని, పరప్రయత్నమువలనకాని సర్వధా భేదజ్ఞానములేమింజేసి లేవనివాడై, సర్వదా తస్మయై స్వప్రయత్నమును విడిచియే పరమేశ్వరప్రేరిత ప్రాణవాయువశమువలననన్యుచే నిర్వహింపబడుశరీరవ్యవహారముకల

వాడై, పరిపూర్ణపరమానందఘనుడై యంతట నుండునో, అట్టి యేడవయవస్థ తురీయావస్థ యనంబడును. అట్టి యేడవయవస్థను పొందిన యోగి “బ్రహ్మవిద్యరిష్టుఁడు” అని యనంబడును. ఈవిషయమే “వస్త్యం భూమ్యా మసౌ స్థిత్యా సప్తమీం భూమి మాప్నుయాత్ । కించి దేవైష సంపన్న స్త్యథ జైష న కించన” “విదేహ ముక్తతా తూక్తా సప్తమీ యోగభూమికా । అగమ్యా వచసాం శాంతా సా సీమా యోగభూమిషు” (యోగి యారవభూమికయం దున్న శాండై యేడవభూమికను పొందవలయును. ఈయోగి యేదోయొక విషయమును తెలిసి కొనిగాని, లేక దేనిని తెలిసికొనకగాని సమస్తభూమికలను పొందవలయు నని పూర్వముతో నన్వయము. ఈ యేడవ దగు యోగభూమిక విదేహముక్తత్వ మనఁబడును. యోగభూమిలో నీయేడవభూమిక శాంతమైనది. వాక్కులకు గోచరించనిది.) అని వాసిష్ఠమునందు జెప్పఁబడెను. ఈ సప్తమభూమికావిషయమే శ్రీమద్భాగవతము నందుకూడ “దేహం చ నశ్వర మకస్థిత ముత్థితం వా సిద్ధో న పశ్యతి యతోఽధ్యగమ త్వరూపం । దైవా దుపేత మథ దైవవశా దపేతవాసో యథా పరిహృతం మదిరామదాన్తః” “దేహోపి దైవవశగః ఖలు కర్మ యావ త్సాన్విరభ్యుకిం ప్రతిసమీక్షత ఏవ సానుః । తం స ప్రపంచ మధిరూఢసమాధియోగ స్సాన్విష్టం పున ర్న భజతే పృథిబుర్ధాన్తుః” (కల్లతా)గినవాఁడు దేహమునుండి జారిపోయిన వస్త్రము నె జ్జెరుగఁడో, అదేవిధమున నాత్మ స్వరూపమును తెలిసికొనిన సిద్ధుఁడు నశ్వరము, అచేతము, అకస్థితము, అకస్థితము నగు దైవమువలన పొందఁబడినట్టిదియు, దైవవశమున పోయినట్టిదియు నగు దేహమును గుర్తెరుగఁడు. కాగ్రదవస్థను పొందిన పురుషుఁడు స్వాప్నిక దేహము నెట్లు నేవించఁడో, అట్లే సిద్ధుఁడు- ప్రారబ్ధకర్మ యంతవర కుండునో యంతవరకు ప్రాణములతోకూడిన దేహము కూడ దైవవశమును పొందినది; అని తెలిసికొనును. తెలిసికొని ప్రపంచముతోకూడిన యట్టి దేహమును సమాధి యోగము నధిష్ఠించిన యోగి నేవించఁడు) అని చెప్పఁబడెను. మరియు “తద్యథాఽహే ర్నిత్యయనీ వర్మికే మృతా ప్రత్యస్తా శియీ తైవ మేవదం శరీరం శేతేఽథాయ మశరీకోఽమృతో ప్రాణో బ్రహ్మైవ తేజ ఏవ” (తా)చుయొక్క కూసము పుట్టయందు మత్స్యమై పడి యుండునటుల నీయోగియొక్క శరీర ముండును (అనఁగా కూసమునం దెట్టి మమ కారము లేకయే సర్ప ముండునో యట్లే సిద్ధుఁడుకూడ దేహమునం దెట్టి మమ కారము లేకయే యుండును) అట్టి సిద్ధుఁడు పాపిణిములు కలవాడైనను పాపిణిములు లేనివాడై; మరియు శరీర ముండినను దేహమునం దభిమానము లేమింజేసి యశరీరుఁడు, అమృతుఁడు. బ్రహ్మరూపుఁడు, తేజోరూపుఁడు అనియు ననం బడును. (అనఁగా మత్స్యఁడు). అని శ్రుతియు బోధించుచున్నది. ఈవిషయమును “చతుర్థీభూమి కాజ్ఞానం త్రిస సుస్య స్సాధనం పురా । జీవన్ముక్తే రవస్థా న్తు పరా స్త్రిసః ప్రకీర్తితాః॥” నాల్గవభూమిక జ్ఞానము. అందు పూర్వము ఎందుగఁ జూడుభూమికలు సాధనములు; అయిదు, ఆరు, ఏడు భూమికలు జీవన్ముక్తియొక్క యవస్థావిశేషము అని పై సంగ్రహశ్లోకము బోధించుచున్నది. అందు సాధన మగు మొట్టమొదటి భూమికాశ్రయము నధిష్ఠించిన యజ్ఞానియే కర్మాధికారి కాడనిన ఇక తత్త్వజ్ఞానికాని. తత్త్వజ్ఞాని యగు జీవన్ముక్తుఁడు కాని కర్మాధికారి కాడని యేమి చెప్పవలయును. ఎంతమాత్రము కర్మాధికారి కానేరఁడు. కనుకనే “నైవ తస్య కృతే నాత్మో నాకృతే నేహ కశ్చన” అని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్పియుండెను.

శంకరానందీయము:— బ్రహ్మేంద్రాదు లాయా స్థానములను బొంది యేయే సుఖములను బొందిరో ఆసుఖము కర్మవలన జనించినదే కాన నంతటను సుఖము కర్మసంపాద్య మగుటవలన బ్రహ్మజేత్రయు సుఖార్థి యగుటవలన నట్టి బ్రహ్మజేత్ర నిరంతరసుఖసిద్ధికొరకు యత్నించి తత్తర్మ మాచరింపవలయు నని శంకింపఁజనదు. “అనందో బ్రహ్మైవ తి, విజ్ఞాన మానందం బ్రహ్మ” అను మొదలగు శ్రుతులచే బ్రహ్మ మానందైకరసస్వరూప మని త్రూయమాణ మగుటవలన నిరంతరబ్రహ్మానిష్ఠచే బ్రహ్మభావమును పొందినట్టియు, ఆఖండనందస్వరూపముచే ముండునట్టియు, నిరంతరబ్రహ్మానందరసానుభూతి నిరవచ్ఛిన్న మగుటవలన (ఎల్లపు డుండుటవలన) కర్మవలన జనిం

చెడి సుఖ మనిత్య మగుటవలనను క్రియాజన్యసుఖము నపేక్షించనట్టి బ్రహ్మశేత్రకు కర్మసాధ్య మగు ప్రయోజనము కాని, కర్మసాధ్య మగు ప్రయోజనము లేనిచో ఏదో యొక పురుషార్థము కాని లేదని “నైవ తస్య కృతే నార్థః” అను శ్లోకముచే జెప్పచుండెను.

“అహ మేవేదం సర్వం” అని సర్వము నద్వితీయ మగు నాత్మస్వరూపముగ చూచునట్టియు, అత్మా రామఁడు అత్మానందుఁ డగునట్టి సిద్ధుఁ డగు యతికి చేతుఁబడిన కర్మచే పొందఁదగిన ప్రయోజన మేదియు లేదు. అట్టి యతి అత్మత్వపుఁ డగుటవలనను, సర్వమును మిథ్యారూపముగఁ చెలిసికొనినవాఁ డగుటవలనను యోగ క్రియచే పొందఁదగిన గగనగమనా ద్యణిమాదిసిద్ధి నపేక్షించఁడు. సర్వాత్మభావాపన్నుఁ డగుటవలన తపః క్రియచే పొందఁదగిన బ్రహ్మాంద్రాదుల పదమును గూడ నపేక్షింపఁడు. జీవన్ముక్తు డగుటవలన వైదికక్రియ లచే పొందఁదగిన చిత్తశుద్ధిద్వారకమగు మోక్షము నపేక్షించఁడు. కాన బ్రహ్మచిత్తమునకు కర్మచే సాధింపఁ దగిన ప్రయోజనము లేదని యర్థము.

“బ్రహ్మచిత్తమునకు కర్మచే పొందఁదగిన యిష్టార్థ మేదియు లేకున్నను విధ్యుల్లంఘనదోషముకాని, విధ్యుక్త నిత్యనైమిత్తికకర్మల నాచరింపనందున ప్రత్యవాయము కాని ప్రాప్తింపఁగలదు. అట్టి ప్రత్యవాయదోషముచే జ్ఞాన హాని కాని, స్వరూపహాని కాని ప్రాప్తింపు” నను శంకను “నాకృతే నేహ కశ్చన” అను వాక్యముచేఁ తొలఁ గించుచుండెను. చెప్పఁబడిన అక్షణములుకల బ్రహ్మశేత్రకు విహితకర్మాననుష్ఠానమువలన బూర్వమునందు చెప్పఁబడిన యేయనర్థము నీలోకమునందు పొందించదు. “మాయామాత్ర మిదం ద్వైతం” (ఈద్వైతప్రపంచ మంతయు మాయామాత్రము) అను న్యాయమున విధియు నావిద్యక మగుటచే మిథ్య యగుటవలన విద్వాంసునకు విధి నతిక్రమించుటవలన దోషము ప్రాప్తింపదు. ‘ఉభే హ్యేవైచ వితే అత్మానం స్పృణుతే’ (ఈవిద్వాం సుడు విహితకర్మాననుష్ఠానము, నిషిద్ధాచరణము, ఆను రెంటినీ అత్మస్వరూపముగ తెలిసికొనును) అను శ్రుతిచే విహితకర్మా నాచరణమునుకూడ బ్రహ్మ స్వరూపముగ చెలిసికొనుటచే విహితకర్మాననుష్ఠానమభావరూప మగుట వలన స్వతః సత్యము లేమింజేసి యభావరూప మగు విహితకర్మాననుష్ఠానముకూడ దోషముకొఱును సమర్థము కాదు. నిరంతరబ్రహ్మనిష్ఠుచే నుండు విద్వాంసునకు విహితకర్మాననుష్ఠానముచే జ్ఞానహానియు సంభవింపదు. “ఏవ నిత్యో మహిమా బ్రాహ్మణస్య” అను శ్రుతిచే బ్రహ్మచిత్తమునకు కర్మాకర్మలచే వృద్ధిక్షయాభావములు శూన్యమౌనము అగుటవలన బ్రహ్మశేత్ర కర్మముచే స్వరూపహానియు సంభవింపదు. కాన విహితకర్మా ననుష్ఠానముచే బ్రహ్మశేత్ర కేయనర్థము పొందించ దని యాశ్లోకద్వితీయపాదార్థము.

“విద్వాంసుఁడు ముక్తి ప్రతిబంధకనివృత్తినిమిత్తముకాని లేక అధ్యాత్మికాధిదైవికాధిభౌతికోపదగ్రహణిత్వ త్యక్తము కాని యుపాసనాక్రియచే శివునిగాని, విష్ణువునిగాని, మఱియొక దైవమును కాని యాశ్రయింపవలయును. లేక శరీరయాత్రార్థమైన బ్రాహ్మణునిగాని, షట్త్రియునిగాని విద్వాంసుఁ డాశ్రయింపవలయును. అందువలన విద్వాంసునకు సర్వదా కర్మత్యాగము సంభవింప” దను శంకను తొలఁగించుటకు “న చాస్య సర్వభూతేషు కశ్చి దర్థ్యపాశ్రయః” అను సత్రార్థమును జెప్పెను. పూర్వమునందు చెప్పఁబడిన అక్షణములుకల బ్రహ్మచిత్తమునకు దేవతలలో శివుఁడు కాని, విష్ణువు కాని, మఱియొక దేవత కాని, సర్వభూతములయందు బ్రాహ్మణుఁడు కాని, షట్త్రి యుండును కాని, మఱియొకఁడు కాని యెవఁడును నే కార్యము నైన నుద్దేశించి క్రియచే నాశ్రయింపఁదగినవాఁడు లేఁడు ‘ఇహైవ తైర్జిత స్స్వర్లో యేషం సామ్యే స్థితం వనః’ అను వచనమువలన నీశరీరమునందే నిత్యనిరంతర బ్రహ్మనిష్ఠుచే- రాజోవు శరీరము నుత్పాదించు నజ్ఞానమును, తత్కార్య మగు సంచితాదిసర్వకార్యజాతమును వశింపజేసికొని స్వయముగ శరీరసంబంధరహితుడై యుండుటచే నివటనే ముక్తుఁడైన బ్రహ్మశేత్రకు ముక్తి ప్రతి బంధకము సంభవింపనందునను, శివవిష్ణుదులు మిథ్యారూపము అగుటవలనను బ్రహ్మశేత్రకు వారిసారాధింపననసరము

లేదు. అధ్యాత్మికాదుష్టపద్రవము, శరీరపరిత్రాణము ప్రారబ్ధకర్మాధీన మగుటవలన పురుషప్రయత్న మందువిషయమై వ్యర్థ మగుటచే బ్రాహ్మణుడు కాని, క్షత్రియుడు కాని శరీరపరిత్రాణమునిమిత్తమై బ్రహ్మజేత్ర చే నాశ్రయింపఁ దగినవారు కారు. కాన ముక్తుఁ డగు బ్రహ్మవిద్యార్థున కెచ్చటను నేకర్మయును చేయదగినది లేదు. ఏకర్మము నైన ననుష్ఠించినచో నతఁడు బ్రహ్మజేత్ర కానేరఁడు. ఈవిషయమునే “జ్ఞానామృతేన తృప్త స్య కృతకృత్యస్య యోగినః । నైవాస్తి కించిత్తర్క్య మస్తి చేన్న స తత్త్వవిత్ ॥” (జ్ఞానామృతముచే తృప్తుఁడును, కృతకృత్యుఁడు వగు యోగి కేదియు చేయఁదగినది లేదు. ఏదైన నొక కార్యము చేయఁదగిన దున్నచో నతఁడు జ్ఞాని కానేరఁడు) అని స్ఫుటియుఁ జెప్పుచున్నది. కాన జ్ఞానామృతతృప్తుఁ డగు బ్రహ్మవిద్యార్థుని కెచ్చటను నెందులకు నాశ్రయింపఁదగినది లేనందున నేకర్మము చేయఁదగినది లేదని యాశయము (ఈచెప్పుటవలన జ్ఞానికూడ కర్మ నాచరింప వలయు నను తిజ్యహాశయుల మతము నిరస్తము.)

భాష్యోత్కర్షదీపిక:- “తస్య కార్యం న విద్యతే” అను పూర్వశ్లోక చతుర్థపాదము నీ శ్లోకమునే వివరించుచుం డెను. స్వర్గము తుచ్ఛరూపముగఁ జెలియబడిన దగుటచే స్వర్గార్థ మాచరింపఁబడిన కర్మచే నాత్మరతున కేమియు ప్రయోజనములేదు. జ్ఞాన మిదివరకే కలిగియుండుటచే జ్ఞానార్థ మాచరింపఁబడిన కర్మముచే నాత్మరతున కేమియు ప్రయోజనములేదు. ‘నాస్త్యకృతః కృతేన’ (కర్మముచే నిత్యమగు మోక్షము ప్రాప్తింపదు) అని శ్రుతి బోధించుటవలన మోక్షార్థ మాచరింపఁబడిన కర్మచే నాత్మరతున కేమియు ప్రయోజనములేదు. కర్మము చేయు నాత్మరతున కేమియు ప్రయోజనములేకున్నను, విహితకర్మ నాచరించక బోవుటచేఁ బ్రత్యవాయము ప్రాప్తింపు నను శంకను “నాకృతే నేహ కశ్చన” అను వాక్యముచేఁ దొలఁగించుచుం డెను. అత్యుత్కుఁడు నిత్యకర్మముం దనధి కృతుఁడు గాన నతనికి నిత్యకర్మల నాచరించక బోవుటవలన ప్రత్యవాయపాప్తి స్వరూప మగు స్వహాని యీలోకమున పాప్తింపదు. మఱియు నిత్యాకరణ మభావరూపము. అభావమువలన భావరూప కార్యము జనించదు. భావమువలననే భావరూప కార్యము జనించును. ప్రకృతమున భావరూపప్రత్యవాయజనకము, భావరూపము నగునది విహితకర్మలకంటె భిన్నమగు నిషిద్ధకర్మ మగును. అట్టి నిషిద్ధకర్మమునం దాత్మరతుఁడు పుష్కత్తుడు కాడు. కాన నతని కీలోకమునందు ప్రత్యవాయము జనించదు. అత్యుత్కుఁడు జీవితలక్షణ కొంచమైన సాధింప దగినదేదియు లేదని యుత్తరార్థముచే జెప్పుచుం డెను. ఈ యాత్మరతునకు బ్రహ్మాదిస్తంబపర్యంతమగు సర్వభూ తమలయుం దెవడును ప్రయోజననిమిత్తము సేవింపదగినవాడు లేదు.

ఈశ్లోకమున ‘భూమికారూఢస్య’ అనునట్టి శబ్దము లేనందున నపాప్తిసంగికమగు వనీష్ఠాక్త భూమికా పుదగ్భవము కొందరిచే (మధునూదనసరస్వతిచే) జేయబడెనని తెలిసికొనవగును.

స్వాభిప్రాయము:- ఈశ్లోకమున ‘భూమికారూఢస్య’ ఇత్యాదిశబ్దములు లేనందున మధునూదనసరస్వ తులకు వనీష్ఠాక్త భూమికాపుదగ్భవ మప్రసక్తమని భాష్యోత్కర్షదీపికాకారులు వ్యాసియుండిరి. ఈవిషయము నొకింత విచారితము. మూలమున ‘భూమికారూఢస్య’ ఇత్యాదిశబ్దములు లేమింజేసి వనీష్ఠాక్త భూమికాపుదగ్భవ మప్రసక్తమా? లేక ప్రకృతమునకు సంబంధించదు కాన భూమికాపుదగ్భవ మప్రసక్తమా? ‘భూమికారూఢస్య’ ఇత్యాదిశబ్దములు లేనందున భూమికాపుదగ్భవ మప్రసక్త మందువా? తద్వాచకశబ్దములు మూలమునందు లేకున్నను ప్రకృతమునకు సంబంధించు విషయము లెన్నిటిని వ్యాఖ్యాతలు పుదగ్భవించుట లేను? వారు వీ రన నే? క్రిమదాభావ్య కారులు మూలమున లేని యెన్ని విషయములను ప్రసక్తిని కల్పించి విమర్శించుటలేదు. బృహ దారణ్యకవృద్ధాధ్యాయమునందలి “కిం జ్యోతిరేవా యం పురుషః” అనునది మొదల యాధ్యాయపరిసమాప్తివర ముపనిషత్తుయం దెచ్చుటైన శరీర మాత్మయని కాని, క్షణికవిజ్ఞాన మాత్మయని కాని, బోధించు పదము కలదా?

అట్టి పదములు లేవన్న ను శరీరేంద్రియాదులకంటె భిన్ను ధాత్మయని నిరూపించుటకు చార్వాకభౌద్ధమతములను ప్రసక్తి కల్పించి విమర్శించలేదా? కాన తద్వాచకపద మున్నప్పుడే యావిషయమును ప్రదర్శింపలయును కాని, తద్వాచకపదము లేనపు డా విషయమును ప్రదర్శింపరాదు నియమము సమంజసము కాదు. వ తి మధునూదనసర స్వతుః భూమికాప్రదర్శనము ప్రకృతమునకు సంబంధించదనెదవా? ఇట ప్రకృతమేది? అత్మరతునకు కర్మా సంభవముకదా, అట్లగుటచే భూమికాప్రదర్శన మెందులకనెదవా? మొదటిభూమికాత్రియారూఢులకే కర్మ సంభవింపనితటి చతుర్థపంచమషష్ఠసప్తమధూమికారూఢులకు నాత్మరతులకు నెంతమాత్రము కర్మ సంభవింపదని చెప్పుటకే యిచట వాసిష్ఠోక్తభూమికాప్రదర్శన మని చెప్పుటయుం దేమి యప్రసక్తి కలదు. మధునూదనసర స్వతుఃవిషయమునే సప్తధూమికలను ప్రదర్శించి, యంతిమభాగమున పౌఢమిక భూమికాత్రియారూఢులకే కర్మయం దధికారము లేనితటి సుత్రభూమికారూఢులకు కర్మ యెంతమాత్రము సంభవముకాదని కైమతిక న్నాయము నేజాపియుండిరి. ఇట్లుభూమికాప్రదర్శనము ప్రకృతమునకు సంబంధించియుండ 'భూమికారూఢస్య' ఇత్యాదిశబ్దములు మూలమున లేవుగాన మధునూదనసరస్వతుః భూమికాప్రదర్శన మప్రసక్తమని భాష్యోక్త్యర్థ దీపికాకారులు వ్రాయుటవారికి తెలియక గాదు. మఠేనుని-అత్వైతసిద్ధాంతిప్రసిద్ధానేకగ్రంథనిర్మాతలగు మధు నూదనసరస్వతులను నిందించినగాని తనగొప్పతనము బయల్పడ దనియే యాశయును. అట్లు కానినో ప్రతిగీతా వాక్యవివరణమందును నేదోయొక విషయమును లేవనీసి మధునూదనసరస్వతుః నెత్తిపొడుచుటయందే ప్రాయశః పీరిదృష్టి సాక్షుచున్నది. విచారించిన నేగ్రంథకర్తకైన నేదో యొక చోటనో, రెండుమూడు స్థలములయందో పొరపాటుండునుగాని ప్రతిస్థలమునందు పొరపాటుండువా? అందు మధునూదనసరస్వతులవంటి సిద్ధపురుషు లకు పొరపాటుండువా? ఉండదు. మహానుభావులవాక్కులను "వాచ మర్హోఽనుధావతి" అను వ్యాయమున నర్థమే యనుసరించును. కాన భాష్యోక్త్యర్థదీపికాకారుల యమాయయే ఇటఁ బ్రదర్శింపబడె నని మా యాశయును.

పరమార్థప్రభుః— "తస్య కార్యం కవిద్యతే" అత్మరతున కేదియు చేయఁదగినది లేదని పూర్వస్లోకమున జెప్పఁబడెను. అందీస్లోకముచే హేతువును జెప్పఁచుండెను. అత్మనిష్ఠుడు నిరహంకారుఁ డగుటచే విధినిషేధా లీతుఁ డగుటవలన నతనికి కృతమగు కర్మచే పుణ్యవిశేషమాలేదు. విహితకర్మాననుష్ఠానముచే ప్రత్యవాయమా ప్రాప్తించదు. ఈవిషయమునే "తదేత దృచాభ్యుక్త మేష నిత్యో మహిమా బ్రాహ్మణస్య న కర్మణా వర్ధతే నో కనీయాత్" తస్మైవ స్యా త్పదవత్తం విదిత్వా న కర్మణా లిప్యతే సాపకేన" అను ఋగ్వేదము నిరూ పించెను. (అనఁగా బ్రాహ్మజ్ఞానియగు పురుషునకదికాశ్వతమగు సామర్థ్యము. అసామర్థ్య మెట్టిదని? అత్మజ్ఞాని కృతమగు కర్మచే నుత్కృష్టుడునుగాదు. విహితకర్మానుష్ఠానముచే నికృష్టుఁడునుగాదు. ఇట్టి వానికి 'పదవిత్' అత్మధ్యానముసంధివించును. ఈవిధమున పరమాత్మను తెలిసికొనినవాడు పుణ్యకర్మముచేతను లేపమునుపొందడు. సాపకర్మచేతనూ లేపమును పొందఁడు. అని వైశ్రుతి బోధించుచున్నది.) మఠియు నీవిషయమునే "హృదా తష్టేషు జలేషు బ్రాహ్మణా స్సంయజంతే సఖాయః | అత్రాహ త్వం విజహు ర్వేద్యాభిరోహ బ్రాహ్మణా విచరం త్యుత్వే | ఇమే యే నార్వాక్ న పర శ్చరంతి న బ్రాహ్మణా సో న సుతే కరాసః | త ఏతే వాచ మభిపద్య సాపయా నీరీ స్తంత్రం తస్యతే అప్రజ్ఞః" హృదా-బుద్ధిరూపమగు మనస్సుచే, మనసః-మనస్సు యొక్క, జలేషు- నేలములు, తష్టేషు- నిరాశృతములైయుండ, యత్- ఏ కారణమువలన, బ్రాహ్మణాః-బ్రహ్మ జ్ఞానులగు బ్రాహ్మణులు, సఖాయః- సర్వభూతమన్వృత్తులై, సంయజంతే- లేస్సగ నంతర్యాగమును చేయు చుండినో, అట్టి యంతర్యాగమును చేయుచుండ నేమి ప్రాప్తించునను శంకను తొలగించుటకు ముందువాక్యము బయలుపడలేను. "అత్రాహ త్వం" అను "అత్ర-చోట అహంత్వం" అని పదవిభాగము చేయవగును.

అహంత్వం అను స్థలమున 'హ' అనువర్ణమున శ్రుతియం దనుస్వారలోపము ఛాందసము. అత్రి- ఈయంత
ర్యాగమునందు, అహంత్వం- భేదభావము, విజహుః- విడచిరి. (ఎట్టివారై విడచిరి) వేద్యాభిః- విద్యాభిజ్ఞాన
వృత్తులచే (సంతట), ఓహ- ఊహింపదగిన బ్రహ్మముకలవారై (అనగా బ్రహ్మమును తెలిసికొనినవారై),
బ్రాహ్మణాః- బ్రాహ్మణులు, విచరంతి- ఆఖండైకస్వరూపముగ వ్యవహరించుచుండిరి. ఈవిషయమే “స్వాధి
ష్ఠాగతే కుండే చిద్రూపం వహ్ని మజ్జ్యలేత్ | జహుయా త్ప్రహితే నాత్రి త్వ మహం తాం నివేదయేత్ |
అత్మనాత్మాన మద్వైతే భూత్వా స చ్ఛి త్సుఖాత్మకః | స్థీయతే యత్కియ త్కాలం సోంతర్యాగ స్సృష్టో
బుధైః” స్వాధిష్ఠాగతమగు కుండమునందు చిద్రూపమనెడి వహ్నిని ప్రజ్జ్వలంపజేయవలెను. అట్టి చిద్రూ
పాగ్నియందు ప్రణవముచే హోమము చేయవలెను. హోమద్రవ్యమేదనిన? త్వమహంతయే అట్టి త్వమహం
తను అర్పించి అత్మచే నాత్మ నద్వైతమునం దర్పించవలెను. ఇట్టి విధమున సచ్చిదానందాత్మకుండై యొక కా
ముందునో యది యంతర్యాగ మనంబడునని యాగమునందు చెప్పబడెను. (ప్రకృతమనునదిని మిగిలినఋక్స
కర్మమువర్జితము.) యే- పూర్వమునందు చెప్పబడినతత్త్వములకల, ఇమే- ఈజ్ఞానులు, ఆర్వాణ్ - మనుష్యు
లోకమునందు, నచరంతి- సంచరించరు. నపరః- (పరః అనునది సకారాంతావ్యయము) ప్రపన్నీనేరలోకేషి-
దేవలోకమునందును, నచరంతి- జనింపరు. (అనగా పుణ్యపాపములచే నుత్తమాధమలోకములను పొందరు. మఱే
మని? ఇచటనే బ్రహ్మీభూతులై యుండెద రని భావము). ఈవిషయమునే “న తస్య పాత్రా ఉత్క్రామం
త్యత్రైవ సమవలీయంతే” అను శ్రుతియు బోధించుచున్నది. బ్రాహ్మణాసః- జన్మమాత్రిముచే విప్రులును,
సులేకరాసః- సుతం సోమ మభివృతం కుర్వంతీతి సులేకరాస్త ఏవ సులేకరాసో యాజ్ఞికాః- యాజ్ఞికులు
(యాజకులు)న్ను, న- అట్లుకాదు. అనగా జన్మమాత్రిముచే బ్రాహ్మణున్ను, యాజకులున్ను ఉత్తమమధ్య
మాధమగతులను తప్పక పొందెదరని యాశయము. జన్మమాత్రిముచే బ్రాహ్మణపదవాద్యులు యాజకులున్ను
ఉత్తమమధ్యమాధమగతులను పొందుటయందు హేతువును ముందువాక్యముచే ఋక్సబోధించుచుండెను. తే-
అట్టి, ఏతే- జన్మమాత్రిముచే బ్రాహ్మణులును, యాజ్ఞికులును, వాచం- ఫలప్రతిపాదకమగు వేదవాక్కులను,
అభిపద్య- తెలిసికొని, వీరీః- (వీరీణాం) కృషీరలులకలెలయి, సాపయా- సాపరూపమగు ఫలాశచే, తంత్రం-
యజ్ఞాదికమును, తస్యతే- విస్తరింపజేయుచుండిరి. కనుకనే అప్రజ్ఞాయః- నికృష్టజన్మముకలవారు. అని ఋగ్వే
దమునందున్న పైఋక్కుల రెండింటికీ రావణభాష్యమునందు స్పష్టముగనర్థము వర్ణింపబడెను. ఇతః ప్రకృతము
ననుసరింతము. భగవత్కృపాపాత్రుడగు నిట్టి జ్ఞాని సిద్ధుడు, అత్మరతుడు, బ్రహ్మనిష్ఠుడు సగువానికి
బ్రహ్మదిష్ఠారాంతర్భూతములయం దేప్రయోజన మాశ్రయింపదగినదియు లేదు. విఘ్నోపశాంతినిమిత్తము గాని
యాశ్రయింపదగిన దేదియు లేదు. “తస్యహ దేవానా భూత్వా ఈయతే అత్మా హ్యేషాం స భవతి” అను
శ్రుతిచే నట్టి బ్రహ్మజ్ఞానికి దేవతలుకూడ న్యూనత్వముకలవారు సమర్థులుకారు. ఎందువలననిన? ఇట్టిబ్రహ్మజేత్ర
ఇంద్రాదిదేవతలకుకూడ సంతర్యామి యగుటంజేసి ప్రయోజకుడగును. అట్టి యంతర్యామి యగు ప్రయోజకుని
వదలి ఇంద్రాదిదేవతలకుకూడ విఘ్నముల నాచరించుటకు సమర్థులు గారు. అట్టి బ్రహ్మజేత్ర తన కార్యమునకు
విఘ్నమును కలుగజేయుటకు దేవతలను ప్రేరేపించఁడుగదా! అంతర్యామి ప్రేరణ లేనిదే దేవతలు స్వతంత్రముగ
విఘ్నములందు ప్రవృత్తి కలవారు గానేర రని యాశయము.

శ్రీధరీయము:— “ఈబ్రహ్మజేత్ర నిరహంకారుడగుటచే విధినిషేధాతీతుడు. కాన కృతమగు పుణ్య
కర్మచే నితనికి పుణ్యము లేదు. విహితకర్మాననుష్ఠానములవలన పాపమున్ను లేదు. అయినను “తస్మాత్త దేహం
దేవానాం న ప్రియం యదేత న్మనుష్యా వినుః” ఈయాత్మజ్ఞానులు కర్మలను పరిత్యజించుటచే నీయాత్మజ్ఞానము
చేతతల కిష్టము కాదు. అందువలన జ్ఞానికి దేవతలు విఘ్నము నాచరించెద రని శ్రుతి బోధించుచున్నది. కాన విఘ్న

గీ: తస్మా దసక్త స్సతతం కార్యం కర్మ సమాచర ।

అసక్తో హ్యోచర న్కర్మ పర మాప్నోతి పురుషః ॥

10౯

పదవిభాగము:— తస్మాత్- అసక్తః- సతతం- కార్యం- కర్మ- సమాచర- అసక్తః- హి-
అచరన్- కర్మ- పరం- అప్నోతి- పురుషః ।

10౯

ప్రతిపదార్థము:— తస్మాత్=అకారణమువలన; హేఅర్జున!=(ఈపద మధ్యాహార్యము) ఓయర్జునుడా;
త్వం=(ఈపద మధ్యాహార్యము) నీవు; అసక్తః=(ఫలమునం దిచ్చలేనివాడవై) సంగనర్జితుడవై; సతతం=ఎల్ల
పుడు; కార్యం=కర్తవ్య మగు నిత్యనైమిత్తికములైన; కర్మ=(ఇది జాతీయం దేకవచనము) కర్మమును; సమాచర
=లేస్తగ చేయుము; హి=ఏకారణమువలన అసక్తః=(యీశ్వరార్థము) ఫలమును కోరక; కర్మ=కర్మమును;
అచరన్=చేయునట్టి: పురుషః=పురుషుడు; పరం=మోక్షమును; అప్నోతి=పొందుచున్నాడో! ॥౧౦౯॥

శాంకరభాష్యమ్.—

యత ఏవం—తస్మా దితి । తస్మా దసక్త స్సంగనర్జిత స్సతతం సర్వదా కార్యం కర్తవ్యం
నిత్యం కర్మ సమాచర నిర్వర్తయ । అసక్తో హి యస్మా త్సమాచార న్నిశ్చరార్థం కర్మ కుర్వ
న్పరం మోక్ష మాప్నోతి పురుష స్సత్త్వశుద్ధిద్వారేణ త్యర్థః ॥

10౯

శాంకరభాష్యశ్లోకము:—

సమ్యక్జ్ఞాననిష్ఠ లేనిచో కర్మాన ప్రాసమావశ్యకము. ఫలాభిసంధిరహితుడై యీశ్వరా
ర్పణముగ కర్మల నాచరించు పురుషుడు సత్త్వశుద్ధిద్వారమున మోక్షమును పొందును. కాన
నీవుకూడ జ్ఞానరహితుడవగుటవలన ఫలాభిసంధిరహితుడవై యెల్లపుడు కర్తవ్యము లగు
నిత్యనైమిత్తికకర్మముల నాచరించుము. (అట్లాచరించినచో నీవుకూడ సత్త్వశుద్ధిద్వారమున
శ్రీవరాదుల నొనరి) జ్ఞాననిష్ఠుడవై ముక్తుడవగుదు వని భావము.)

10౯

నిరాసార్థము కర్మలచే దేవతలు సంసేవ్యులు అని శాంకరపదము. అని యుత్తరార్థమునందు జెప్పబడినది.
బ్రహ్మది స్తంబపర్యంత మగు భూతములయం దీయాత్మజ్ఞానికి మోక్షవిషయమై యాశ్రియింపదగిన దేవతయు
లేదు. ఏమనిన— “తస్యహ న దేవాశ్చ నాభూత్యా ఈశతే ఆత్మా హ్యేషాం స భవతి” అను శ్లోతి ఈబ్రహ్మ
జేత్రు దేవతలకూడ మోక్షవిషయమై విఘ్నము నాచరింపజాలరని బోధించుచున్నది. పై నుదహరించిన
“యదేత ద్బ్రహ్మ మనుష్యా విదు స్తద్దేవానాం న ప్రియం” అను శ్లోతి బ్రహ్మజ్ఞానముకలవారు కృతువుల
నాచరించరు. కాన బ్రహ్మజ్ఞానము దేవతల కిష్టము గాదని బోధించుటచే దేవతలు బ్రహ్మజ్ఞానము కలుగకుండ
గనే విఘ్నముల జేసెదరు గాని, బ్రహ్మజ్ఞానికి విఘ్నముల నాచరించనేరరు. కాన బ్రహ్మజేత్రు మోక్ష
విషయమై యేదియు నాశ్రియింపదగినది లేదని యాశయము.

10౯

—+ ఇవ అధ్యాయము- ౧౦వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు +—

మఘనూదనసరస్వతీయము— ఎకం దాత్మరతుడో, బ్రహ్మీభూతుడో అట్టివానికి కర్మల నాచ
రింపవలసిన దేవతయు లేదు. నీవైతే యిట్టి జ్ఞానివి గావు. మరే మనిన— ధర్మమునం దధిక్పతుడవు, ముముక్షు
వవు; కాన నీవు ఫలకామనారహితుడవై యెల్లపు డవశ్యకకర్తవ్యములు, యాజ్ఞీగశ్లోతిగోచితములు “త మేతం
జేదానువచసేన బ్రాహ్మణా వివిదిషురి యజ్ఞేన దానేస తపసానాశకేస” అను శ్లోతిచే జ్ఞానమునందు విని

గీ॥ కర్మదైవ హి సంసిద్ధి మాస్థితా జనకాదయః ।

లోకసంగ్రహ మేవాపి సంపశ్య న్కర్తు మర్హసి ॥

॥౨౦॥

పదవిభాగము:— కర్మణా-ఏవ-హి-సంసిద్ధిం-ఆస్థితాః-జనకాదయః-, లోకసంగ్రహం-ఏవ-అపి-సంపశ్యత్-కర్తుం-అర్హసి ॥ ౨౦॥

ప్రతిపదార్థము:— జనకాదయః =జనకాదులు; హి= ఏకారణమువలన; కర్మదైవ= కర్మముచేతనే; సంసిద్ధిం=సిద్ధిని; ఆస్థితాః=పొందిన; మే=అర్హున! = (ఈపదమధ్యాహార్యము) ఓయర్హునుడా!; త్వం= (ఈపదమధ్యాహార్యము) నీవు; లోకసంగ్రహమేవ=లోకసంగ్రహమునైనా; సంపశ్యన్నపి= చూచినవాడవై; కర్మ= (ఈపదమునకు పూర్వశ్లోకమునుండి యనువృత్తి) కర్మమును; కర్తుం=చేయుటకు; అర్హసి=తగుదువు. ॥౨౦॥

శాంకరభాష్యమ్:—

యస్మాచ్చ—కర్మదైవేతి । కర్మదైవ హి యస్మా త్పూర్వే ష్ఠిత్రీయా విద్వాంస సంసిద్ధిం మోక్షం గంతు మాస్థితాః । ప్రవృత్తా జనకాదయో జనకాశ్వపతిప్రభృతయః ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

విచారింప జితేంద్రియుఁ డగు వివేకి శ్రవణాదులచే నెల్లప్పుడు బ్రహ్మానిష్ఠు డగుటకు సమర్థుఁడే అయినను విద్వాంసులు, ప్రాచీనులు నగు జనకుడు, అశ్వపతి మొదలగుష్ఠిత్రీయులు యుక్తములగు నిత్యనైమిత్తికకర్మల లెస్సగ నాచరించుము. ఇట్లాచరించిననేమిప్రయోజనమందునా? ఫలకామనా రహితుఁడై యాశ్వరార్థము కర్మల నాచరించిననో సంతఃకరణము సత్త్వప్రధానమై శ్రవణాదిద్వారమున జ్ఞానము ప్రాప్తించి తద్వారమున పురుషుడు మోక్షమును పొందును. ఫలవిరపేక్షుడై యాశ్వరార్థముగ కర్మల నాచరించు పురుషుఁడే సత్పురుషుఁడు. (ఇతరుఁడు సత్పురుషుఁడు గానేరఁ డని యభిప్రాయము.)

శంకరానందీయము:— “యోగారాధుండు, అత్మరతుండు, ముక్తుడు నగు యతి కర్మల నాచరింప నవసరములేదు. కర్మల నాచరించడు. నీవై తే యాగురుత్సవపు, మోక్షార్థివి, కాన నీవపశ్యము కర్మల నాచరింప వలయు” నని యాశ్లోకముచే బోధించుచుండెను. ముముక్షు వగు పురుషుడు ఫలాభిసంధిరహితుడై వైదిక మగు కర్మలను లెస్సగ నాచరించువాడైఃప్రపరమపురుషార్థమగు మోక్షమునుబొందును. ఎట్లాత్మరతుడగు యతి యా జన్మమునందు కాని, జన్మాంతరమునఁగాని వైదికకర్మల నాచరించియే చిత్తశుద్ధినిపొంది, యాత్మజ్ఞానముచే మోక్షమునుపొందునో, అట్లే యితరుఁడు కూడ కర్మభూమియందున్నవాడై కర్మల నాచరించియే జ్ఞానమును పొంది ముక్తు డగును. కాన నోయజ్ఞునా! నీవు ముముక్షువవు. అందువలన నిష్కాముడవై యెల్లప్పుడు చేయఁ దగిన నిత్యనైమిత్తికకర్మలను శ్రద్ధాభక్తుతో గూడ యాశ్వరార్థముబుద్ధిచే లెస్సగ నాచరింపుము. కర్మచేతనే చిత్త శుద్ధినిపొంది, శ్రవణాదిద్వారమున జ్ఞానమునుపొంది మోక్షమును పొందగలవు. “ధర్మేణ పాప నుపనుదతి” (ధర్మముచేతనే పాపమును నశింపజేసికొనును) ‘జ్ఞానముత్పన్నతే పుంసాం క్షయా త్పాపస్య కర్మణః’ ‘జ్ఞానా దేవతు కైవల్యం’ (పాపముయొక్క క్షయమువలన పురుషుఁడు జ్ఞానముకలుగును. జ్ఞానమువలననే మోక్షమునిద్ధించును.) అను నిత్యాదిస్మృతులవలన ధర్మానుష్ఠానమువలననే పాపక్షయము, దానివలన జ్ఞానము, దానివలననే మోక్షము పొందునని బోధింపబడుచున్నది. కాన నీవు ఆరురుత్సవపు. కాన తప్పకకర్మలను నిష్కాముడవై పరమేశ్వరార్థముబుద్ధితో నాచరింపుమని పర్యవసితాశయము. ॥౧౯॥

— ౩వ అధ్యాయము ౨౦వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు —

మఘనూదనసరస్వతీయము:— “వివిదిషువునకుగూడ జ్ఞాననిష్ఠాప్రాప్తినిమిత్రమై, శ్రవణముననవిధ్యాపన

శాంకరభాష్యమ్:—

యది తే ప్రాప్తసమ్యగ్దర్శనా స్తతో లోకసంగ్రహార్థం ప్రార్థకర్మత్వా త్కర్మణా సమైవాఽసంన్యన్త్రైవ కర్మ సంసిద్ధి మాస్థితా ఇత్యర్థః । అథాప్రాప్తసమ్యగ్దర్శనా జనకాదయ స్తదా కర్మణా సత్త్వగుణసాధనభూతేన కృమేణ సంసిద్ధి మాస్థితా ఇతి వ్యాఖ్యేయ శ్లోకః । అథ మన్యసే పూర్వైరపి జనకాదిభిర వ్యజానద్భి రేవ కర్తవ్యం కర్మ కృతం తావతా నావశ్య మన్యేన కర్తవ్యం సమ్యగ్దర్శనవతా కృతార్థే నేతి తథాఽపి ప్రార్థకర్మాయత్త స్త్వం లోక సంగ్రహ మేవాపి లోక స్యాన్మార్గప్రవృత్తినివారణం లోకసంగ్రహ స్త మేవాపి ప్రయోజనం సంశ్య న్కర్తు మర్హసి ॥

॥ ౨౦ ॥

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

విహితనిత్యనై మిత్తికకర్మముచేతనే మోక్షమును పొందుటకు ప్రవర్తించిరి. కాన ఊర్జిత్యుడవగు నోయద్బునా! నీవుకూడ ప్రాప్తసమ్యగ్దర్శనమును లభించిన కర్మయోగమునే యాచరించుటకు తగు దువు. ఈచెప్పబోవు కారణముచేగూడ నీవు విహితకర్మము నాచరించఁ దగుదువు అట్టికారణ మేదనిన? జనకాశ్వపతిప్రభృతులు సమ్యగ్దర్శనమును పొందినవారైనను సమ్యగ్దర్శనమువలననే లోకముయొక్క యున్మార్గప్రవృత్తినివారణమునకై ప్రార్థకర్మకలవారగుటవలన కర్మసంన్యాస మొనరింపకుండఁగనే (కర్మముతోడనే) మోక్షమును పొంది రని పూర్వార్థముయొక్క యర్థము. లేక జనకాదులు సమ్యగ్దర్శనమును పొందనివార లగుచో నప్పుడు సత్త్వగుణ్దిక్కి సాధనమగు కర్మముచేతనే కృమముగ మోక్షమును పొందిరని యీశ్లోకము వ్యాఖ్యానింపఁదగినది

“అత్మజ్ఞానశూన్యలే ప్రాప్తీమలగు జనకాదులు అట్టివారిచే కర్తవ్య మగు కర్మము చేయఁబడినది. అంతమాత్రముచే సమ్యగ్దర్శనము కలిగి కృతార్థుడైన మరియొకనిచే కర్మ మవ శ్యము చేయఁదగినది కాదు” అని తలచెదవా? అట్లైనను నీవు ప్రార్థకర్మాయత్తుడవు కాన.

నిమిత్తము సర్వకర్మసంన్యాసము విహితము. కాన కేవలము జ్ఞానికే కర్మానధికారము గాదు. మతే మనిన-విరక్తుడగు జ్ఞానార్థియు కూడ కర్తానధికృతుడే యగును. అందువలన విరక్తుడను, జ్ఞానార్థిని నగు నాచేఁ గూడ కర్మలు విడువఁదగినవే యగునా? యను సర్జనుని యాశంకను- ఊర్జిత్యునకు సంన్యాసానధికారమును ప్రతిపాదించుచు దోలఁగించుచుండెను.

శ్రుతిస్మృతిపురాణప్రసిద్ధులగు జనకమహారాజు, ఆచార్యశ్రువు మొదలగు రాజర్షులు విద్వాంసులయ్యుకూడ కర్మను పరిత్యజింపకయే కర్మతోడనే శ్రవణాదిసాధ్య మగు జ్ఞాననిష్ఠ వాశ్రయించిరి. కాన నీవుగూడ ఊర్జిత్యుడవు, వివిధమధువు, లేక విద్వాంసుడవై నను కర్మను చేయఁదగుదువు. “స్వారాజ్యకామో రాజా రాజనూయేన యజ్ఞేక” అను వాక్యమునందు ఊర్జిత్యుత్వమువలె “బ్రాహ్మణాః పుత్రైషణాయాశ్చ వితైషణాయాశ్చ లోకైషణాయాశ్చ వృత్తాయాధ భిక్షాచర్యం చరంతి” అను సంన్యాసవిధాయకవాక్యమునందు బ్రాహ్మణత్వము వివక్షితము. “చత్వార ఆశ్రమా బ్రాహ్మణస్య, శ్రీయో రాజన్యస్య, ద్వౌపైశ్యస్య” బ్రాహ్మణునకు బ్రహ్మచర్యము.

కాంక్షరభావ్యతత్వబోధిని:—

జ్ఞాని వై నను లోకముయొక్క దుష్టమార్గప్రవృత్తినివారణమునైన తెలిసికొని నిత్యనైమిత్తిక కర్మల నాచరించుటకు తగుదువు.

ఈశ్లోకమున విచారించవలసిన విషయ మిది— జనకాదిక్షత్రియులు జ్ఞానులై కర్మలను లోకసంగ్రహముకొఱ కాచరించిరి. అని శ్రీమ ద్భాష్యకారులు మూలస్థ మగు “జనకాదయః” అను షత్త్రియపర మగు జనకశబ్దమును గ్రహించి వ్రాయుటచే షత్త్రియులకు సాక్షాత్కర్మ సంన్యాసమునం దధికారము లేమింజేసి షత్త్రియులైన జ్ఞానులు కర్మలను చేసిరి. కాన నీవుకూడ షత్త్రియుడ వగుటచే కర్మలను వదలుట ధర్మముకాదు. కాన జ్ఞానివైనను లోకసంగ్రహార్థము ప్రార్థకర్మాయత్తుడ వయి కర్మలనే చేయు మని సూచించబడెను. ||౨౦||

గార్హస్థ్యవాన్సంస్థసంన్యాసము అనెడి నాలు గాశ్రమములు, షత్త్రియునకు బ్రహ్మచర్యగార్హస్థ్యవాన్సంస్థసము అనెడి మూఁడాశ్రమములు, వైశ్యునకు బ్రహ్మచర్యగార్హస్థ్యము అనెడి రెండాశ్రమములు విహితము అని స్మృతి బోధించుటవలనను, షత్త్రియవైశ్యులకు సంన్యాసాభావము చెప్పబడెను మఱియు “ముఖజానా మయం ధర్మో యద్విప్లవో ర్లింగధారణం । బాహుజాతోరుజాతానాం నాయం ధర్మః ప్రశస్యతే” (బ్రాహ్మణులకు సంన్యాసము పరమధర్మము. షత్త్రియవైశ్యులకు సంన్యాసము ప్రశస్తము కాదు) అని పురాణమునందు షత్త్రియవైశ్యులకు సంన్యాసము నిషిద్ధ మని చెప్పబడెను. కాన శ్రీకృష్ణపరమాత్మచే “కర్మణైవ హి సంసిద్ధి మాస్తితా జనకాదయః” అని న్యాయముగనే చెప్పబడెను. ‘సర్వే రాజాశ్రీతా ధర్మా రాజా ధర్మస్య ధారకః’ (సర్వధర్మములు రాజాశ్రీతములు. రాజా ధర్మమును ధరించువాఁడు.) అను స్మృతినలనఁగూడ షత్త్రియుఁడు వర్ణాశ్రమప్రవర్తకుఁ డగుటవలన నాతఁ డవశ్యము కర్మ నాచరింపవలయును అని ‘లోకసంగ్రహ మేవాపి’ అను నుత్తరార్థముచేఁ జెప్పబడినది. (ప్రజలకు తమతమ ధర్మములయందు ప్రవర్తనము, ఉత్పథమునుండి నివర్తనము లోకసంగ్రహము) అట్టి లోక సంగ్రహమును జూచియైన, “ఆపి” శబ్దమువలన జనకాదిక్షత్రిచారమును జూచియైన నీవు కర్మ నాచరించుటకు తగుదువు. షత్త్రియజన్మము నిచ్చు కర్మచే ప్రారంభించఁబడిన శరీరము కలవాడ వగు నీవు విద్వాంసుడ వైనను జనకాదులవలె ప్రార్థకర్మలముచే లోకసంగ్రహార్థము కర్మము నాచరించుటకు యోగ్యుడ వైతిని. బ్రాహ్మణజన్మమును పొందకపోవుటచే కర్మలను వదలుటకు యోగ్యుడవు కావని యభిప్రాయము. ఇట్లు భగవదభిప్రాయమును గుర్రెఱింగిన శ్రీమద్భగవద్భాష్యకారులచే బ్రాహ్మణునకే సంన్యాసము; ఇతరులకు సంన్యాసమునం దధికారము లేదని నిర్ణయింపఁబడెను. వార్తక కారు లైతే ప్రార్థవాదముచే షత్త్రియు వైశ్యులకుఁగూడ సంన్యాసముకలదని చెప్పియుండిరి.

శంకరానందీయము:— ఆత్మతత్త్వమును తెలిసికొనిన మునుషుడు వశ్యము కర్మనే యాచరింపవలయు నని యుపదేశించి యీవిషయమై శ్రీకృష్ణపరమాత్మ ‘కర్మణైవ హి’ అను శ్లోకముచే కృద్ధాచారమును ప్రమాణ ముగ నిచ్చుచుండెను. షత్త్రియు అగు జనకాశ్వపతిధీగీరధాదులు శ్రాతస్కార్తకర్మానుష్ఠానముచేతనే చిత్తశుద్ధిని బొంది, జ్ఞానముచే ముక్తిని బొంది కృతార్థులైరి. కాన నోయిర్జనా! నీవుకూడ కర్మనే యాచరించి యట్టి కర్మానుష్ఠానమునఁ జనించిన చిత్తశుద్ధిద్యారమున జ్ఞానమును బొంది, ముక్తుడవై సుఖముగ నుండుము.

లేక జనకాదులు జ్ఞానయోగనిష్ఠానిరూఢు అగుటచే ముక్తిని పొందియు, లోకసంగ్రహార్థము కర్మతోఁ.

గీ॥ యద్య దాచరతి శ్రేష్ఠ స్తత్త దేవేరో జనః ।

స య త్ప్రమాణం కురుతే లోక స్త దనువర్తతే ।

||౨౦౯||

పదవిభాగము:— యత్-యత్-అచరతి-శ్రేష్ఠః-తత్-తత్-ఏవ-ఇతరః-జనః-సః-యత్-ప్రమాణం-కురుతే-లోకః-తత్-అనువర్తతే । ||౨౦౯||

విశేషార్థము:— శ్రేష్ఠః=ఉత్తముడు; యద్యత్=ఏయేకర్మమును; అచరతి=అచరించునో; ఇతరః=తదనుయాయు యగు నితరుడును; తత్తదేవ=అయాకర్మమునే; అచరతి=(ఈపద మావృత్తము) చేయును; సః=అశ్రేష్ఠుడు; యద్యత్=లోకకైదికములలో దేనిదేనిని; ప్రమాణం=ప్రమాణముగ; కురుతే=చేయునో; లోకః=ఇతరజనులు; తత్=దానినే; అనువర్తతే=అనుసరించును. (ప్రమాణముగ జేసికొనును) ||౨౦౯||

గూడినవారయి యుండిరి (స్వయముగ కృతార్థులైనను మూఢులు తరించుటకై కర్మ నాచరించుచునే యుండిరని యర్థము). ఆమూఢులగువారే కర్మ నాచరించుచుండ నసాత్మజుడవు, ఆరుదుక్షువపు ఆగు నీవు కర్మ నాచరింపవలయు నని యేమి చెప్పవలయును. (తప్పక నీవు మోక్షార్థము కర్మ నాచరింపవలయు నని భావము) ఇట్లు మునుక్షువు, అసాత్మజుడు, ఆరుదుక్షువు నగువాడు మోక్షార్థ మవశ్యము కర్మ నాచరింపవలయు నని నిర్ధారణ జేసి, ప్రస్తుతి మాధి కారికుం డగు ముక్తుడుగూడ లోకహితార్థము కర్మ నాచరింపవలయు నని బోధించుట కావిషయమున దృఢాంతముగ జ్ఞానకృద్ధులగు జనకాదుల పృవృత్తి నుదహరించి ఓచుర్జునా! నీకుగూడ నట్టి యధికారమున్నచో నుండుగాక. అయినను జనకాదులవలె నీవు లోకహితార్థ మవశ్యము కర్మ ననుష్ఠింపవలయును. మహాపురుషప్రకృతిచేతనే కాస్త్రమునకు ప్రామాణ్యము, కర్మకు ప్రాశస్త్యము, అజ్ఞానితరణము, పారింపర్యముచే నాచారాభివృద్ధియు సిద్ధించును. కాన ముక్తుడుగూడ నవశ్యము కర్మ నాచరింపవలయు నను నాశయముచేతనే శ్రీకృష్ణమాత్మి “లోకసంగ్రహ మేవాపి” అని చెప్పియుండెను. ఇట లోకశబ్దమునకు పానురజనం డని యర్థము. అట్టివానియొక్క సంగ్రహ మనగ (సత్కర్మమార్గపరివర్తనద్వారమున తారణము. లేక ఉత్పథము నుండి నివారిణము) అట్టి లోకసంగ్రహరూపప్రయోజనము నైన చూచువాడైతే (అనగా నాచే నాచరించబడు కర్మ లోకోపకారక మగు నని చూచువాడైతే) నీవు కర్మము నాచరించుటకు దగుదువు.

పరమార్థప్రసంగము:— కర్మము చేయదగిన దను విషయమున సదాచారమును- “కర్మజైవ” అను శ్లోక పూర్వార్థముచే ప్రమాణముగ నిచ్చుచుండెను. త్పత్రియులగు జనకాదులు వర్ణాశ్రమచిత్తముగ కర్మచేతనే తత్త్వజ్ఞానరూపముగ సిద్ధిని బొందిరి. తత్త్వజ్ఞానము కలిగినను కర్మను పరిత్యజింపరాదని “లోకసంగ్రహమేవాపి” అను సుత్త రార్థముచే బోధించుచుండెను. అట్లుజులగు కొందరు మేముకూడ తత్త్వజ్ఞులమే యని కర్మను పరిత్యజింపఁగలరు. అట్టివారు కర్మను పరిత్యజింపకుండగ కర్మ నాచరించుటకు, మఱియు సుత్పథమునందు బ్రవర్తించునందుటకును, నీవు కర్మము నాచరింపుము. ఈ విషయమే “సర్వరస్తి పయనీక్షుగోరస సైత మస్తి తిలమధ్య ఏవ తత్” అభ్యుతే వధనయంత్రకర్మణా కర్మణా హృది గతా తత్తైవ చిత్” పయస్సునం దాజ్యము, చెఱునుండు రసము, తిలమధ్యమున తైలము కలవు. ఇవి యెట్లు కలిచును! మథన మనెడి కర్మచే క్షీరములునుండు దాజ్యము కలిచును. యంత్రకర్మచే చెరకనందుండు రసము, తిలమయందుండు తైలమున్న ప్రాప్తిండును. అట్లే హృదయగత మగు చిద్రూప మెట్లు సాక్షాత్కరించునని విహితకర్మానుష్ఠానముచే సాక్షాత్కరించును. కాన కర్మ యవశ్యమాచరణీయము.

||౨౧౦||

శాంకరభాష్యమ్:—

లోకసంగ్రహం కః కర్తు మర్హసి కథంచే త్యుచ్యతే—యద్యదితి । యద్య త్కర్మాచరతి యేషుయేషు శ్రేష్ఠః ప్రధాన స్తత్తదేవ కర్మాచరతీతరోఽన్యో జన స్తదనుగతః । కించ స శ్రేష్ఠో యత్ప్రమాణం కురుతే లోకికం వైదికం వా లోక స్తదనువర్తతే తదేవ ప్రమాణీ కరోతీత్యర్థః ॥ ౨౦॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

“కృతార్థుడగు జ్ఞాని లోకసంగ్రహార్థము కూడ ప్రవర్తింపదగినదికాదు. కాన నెవఁ డెట్లు కర్మ నాచరించుటకు తగును?” అనెదవా? వినుము చెప్పెద- శ్రుతాధ్యయనసంపన్ను డగు శ్రేష్ఠుఁడు విహితకర్మమును కాని, నిషిద్ధకర్మమును కాని దేనిదేని నాచరించునో తదను యాయి యగు నితరప్రాకృతజనుఁడు కూడ దానినే యాచరించును. కాన జ్ఞానికూడ లోక మర్యాదాస్థాపనార్థము కర్మనాచరింపవలయును. మఱియు ఆశ్రేష్ఠుఁడు లోకికమును గాని, వైదికమును గాని, దేనిని ప్రమాణముగ చేసికొనునో (అనగా లోకికవైదికములలో దేనిని ప్రమాణముగ గ్రహించునో) అజ్ఞానికూడ దానినే ప్రమాణముగ చేసికొనును. ॥ ౨౦॥

— * తవ ఆధ్యాసము ౨౦వ శ్లోక వ్యాఖ్యావిశేషములు * —

వధునూదనసరస్వతీయము:— “నేను కర్మ నాచరించుచున్నను లోక మే కారణముచే నాకర్మమునే ప్రమాణముగ గ్రహించెద” రను శంకను-లోకము శ్రేష్ఠాచారమునే యవలంబించుననుపేతువుచే తొలగించు చుండెను. శ్రేష్ఠులు, ప్రధానులునగు త్సత్త్రియాదులు శుభమును కాని, యశుభమును కాని, యేయేకర్మ నాచరించె దరో తదనుగతులగు ప్రాకృతజనులకూడ దానినియాచరించెదరు. స్వతంత్రముగ నితరమగుదాని నాచరించరు. ఇతరజనులు శాస్త్రమును విచారించి శిష్టకృతమైనను నశాస్త్రీయమగుచో దానిని పరిత్యజించి శాస్త్రీయమైన దానినే యొందుటకు గ్రహింపరనుశంకను ఆచారవత్ప్రవృత్తియందుగూడ నితరుడు (పామరుడు) శ్రేష్ఠునేనునుస రించునని చెప్పి తొలగించుచుండెను. శ్రేష్ఠుఁడు లోకికమును గాని, వైదికమును గాని దేనిని ప్రమాణముగ తలఁ చునో, ఆ ప్రమాణమునే లోకము కూడ ననువర్తించును. కాని స్వతంత్రముగ దేనిని ప్రమాణముగ తెలిసికొన లేడు. పామరజన్యవ్యవహారములు ప్రధానానువిధాయు లగుటవలన ప్రధానఁడవు, త్సత్త్రియుఁడవు అగు నీ వనశ్యము కర్మము చేయదగుదువు.

శంకరానందీయము:— నాచే నాచరింపబడు కర్మ మెట్లు లోకోపకారక మగు ననెదవా? వేద శాస్త్రాధ్యయనాధ్యాపనములందును, తదర్థజ్ఞానజ్ఞాపనములందును, తదుక్తకర్మానుష్ఠానానుష్ఠాపనములందును, సమర్థుఁడు, కులశీలాదిమహత్వసంపన్నుడు నగు నేద్విజశ్రేష్ఠు డేయే శాశ్రస్మార్తకర్మను కాని, లేక మఱియొక దానిని కాని మును త్పూజనియమముగ నాచరించునో, అద్దాసనే యితరుడగు పామరుడుకూడ నాచరించును. శాస్త్ర జన్యజ్ఞానము, శాస్త్రోక్తకర్మపరిజ్ఞానము లేమింజేసి స్వయముగ నేకర్మను జేయజాలడు. మఱియు పూర్వమునందు జెప్పబడిన లక్షణములు కల శ్రేష్ఠుఁ డేయే శాస్త్రమును ప్రమాణముగఁ జేసికొనునో అనగా నట్టి శ్రేష్ఠుఁ డే శాస్త్రమును “ఇదియే ప్రమాణము” అని వ్యవహరించునో; మూఢజనుడుకూడ- నాశ్రేష్ఠునిచే ప్రమాణముగ వ్యవహరించబడుచుండిన శాస్త్రమునే ప్రమాణముగ వ్యవహరించును, (పామరుఁడు శ్రేష్ఠునే యనుసరించును. అని యర్థము. (ఈ చెప్పుటచే కృతార్థుడగు శ్రేష్ఠుడుకూడ లోకసంగ్రహము కర్మ నాచరించరమయనని సిద్ధించు చున్నది.

గీ॥ న మే పార్థాస్తి కర్తవ్యం త్రిషు లోకేషు కించన ।

నానవాప్త మవాప్తవ్యం వర్త ఏవ చ కర్మణి ॥

॥౨౨॥

పదవిభాగము:— న- మే- పార్థ! అస్తి- కర్తవ్యం- త్రిషు- లోకేషు- కించన- న- అనవాప్తం- అవాప్తవ్యం- వర్త- ఏవ- చ- కర్మణి ॥

॥౨౨॥

ప్రతిపదార్థము:— మేపార్థ! ఓయర్జునా; మే=నాకు; త్రిషు=మూడైన; లోకేషులోకములయందు; కించన=కొంచెమైన; కర్తవ్యం=చేయదగినది; నాస్తి=లేదు; అనవాప్తం=పొందబడనిది; అవాప్తవ్యం=పొందదగినది; న=లేదు; తథాపి=(ఈపదమధ్యాహార్యము) అయినను; అహం=(ఈపదమధ్యాహార్యము) నేను; కర్మణి=కర్మయందు; వర్త ఏవచ=ఉండుచుంటిని.

॥౨౨॥

శాంకరభాష్యము:—

యద్యతే తే లోకసంగ్రహకర్తవ్యతాయాం విప్రీతివత్తి స్తర్హి మాం కిం న పశ్యసి — నమ ఇతి । నమే మమ పార్థ! నాస్తి న విద్యతే కర్తవ్యం త్రిష్యపి లోకేషు కించన కించిదపి । కస్మాన్నానవాప్త మవాప్తవ్యం పాపణీయం, తథాపి వర్తఏవచకర్మణామ్ ॥౨౨॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

కృతార్థుడగుకూడ లోకసంగ్రహకర్తవ్యము కర్మము నాచరింపవలయునని యింతకుపూర్వము చెప్పబడెను. నీకీలోహసంగ్రహకర్తవ్యతయందుకూడ విప్రీతివత్తి (సందేహము) యున్నచో నెందులకు నన్ను దృష్టాంతముగ తెలిసికొనవు? ఓయర్జునా! నాకు ముల్లోకములయందు కొంచెమైన చేయదగినదిలేదు “అపాప్తమగు వస్తువును పొందుటకు నీకుగూడ కర్తవ్యముండ, నేమియు కర్తవ్యము లేదని నీవు చెప్పు తెట్లు సమంజసమగు” ననెదవా? నాకు పొందబడనిది కాని, పొందదగినదికాని లేదు. అట్లుగచో వ్రాయోజనము లేనిచో నీవుకూడ కర్మను వదలదగినదే యనెదవా? లోకసంగ్రహకర్తవ్యము నేనుకూడ కర్మయం దుండుచుంటిని. (కర్మము నాచరించుచుంటిని).

॥౨౨॥

—+ తవ అధ్యాయము ౨౨ శ్లోక వ్యాఖ్యానితేషములు +—

మధుమాదనసరస్వతీయము:— ఈవిషయమున నేనే దృష్టాంతధూకుడనని “న మే పార్థాస్తి” అను శ్లోకము మొదలు చూడు శ్లోకములచే బోధించుచుండెను. ఓపార్థదా! నాకు ముల్లోకములయందు కర్తవ్యమేదియు లేదు. ఎందువల ననిన? నాకు పొందదగిన ఫలముకాని, పొందబడనిదికాని లేదు. అయినను నేను కర్మత నాచరించుచుంటిని. “ఇట మేపార్థ!” అని యర్జునుని సంబోధించుటచే నీవు విశుద్ధక్షత్రియసంశయము నందు జనించినవాడ (వీరమాతృకుమారుడ) వగుటచే నాతో సమానుడవు. కాన నేనెట్లుసంచరించుచుంటిని? అట్లే నీవును సంచరించుటకు తగుదు వని నూచింపబడెను.

శంకరానందీయము:— “కర్మచే సాధింపదగిన దేదియులేదని తెలిసిపట్టి కృతార్థుడగు మహాత్మునకు కర్మాచరణ మెచ్చుటను చూడబడలే” దనువాశంకపై నీవిషయమున నేనే ప్రమాణమని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “న మే పార్థాస్తి” అను శ్లోకముచే తెప్పుచుండెను. ఓయర్జునా! వద్దుకర్మకర్మసంపన్నుడను, సర్వకర్మకుడను.

గీ: యది హ్యహం న వర్తేయం జాతు కర్మ ణ్యతందితః ।

మమ వర్తమానవర్తంతే మనుష్యాః పార్థ! సర్వశః ॥

|| ౨౩ ||

పదవిభాగము:— యది-హి-అహం-న-వర్తేయం-జాతు-కర్మణి-అతందితః-మమ-వర్త-
మానవర్తంతే-మనుష్యాః-పార్థ!-సర్వశః ॥

|| ౨౩ ||

ప్రతిపర్యాయము:— అహం=నేను; జాతు=ఒకానొకప్పుడైనను; కర్మణి=కర్మమునందు; అతందితః=అనునదికంటె; నవర్తేయం=యది=ఉండనిచో; మమ=శ్రేష్ఠుడనగు నాయొక్క; వర్త=మార్గమును; హేపార్థ!=ఓ యర్జునా! మనుష్యాః=(అజ్ఞానులగు) మనుష్యులు; సర్వశః=సర్వవిధములచేతను; అనువర్తంతే=అనుసరించెదరు.

శాంకరభాష్యము:—

యది ఘన రహం న వర్తేయం జాతు కదాచి త్కర్మ ణ్యతందితోఽనలసస్స న్మమ శ్రేష్ఠస్య సతో వర్త మార్గ మనువర్తంతే మనుష్యా హేపార్థ! సర్వశః సర్వసృకారైః ॥ ౨౩ ॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఫలము లేనిదగుటవలన లోకసంగ్రహముకూడ నీకు చేరుతగినదికాదని శకింపఁ జనదు. ఓయర్జునా! నేననలముడనై ఒకానొకప్పుడైన కర్మయం దుండకపోతినేని యజ్ఞానులగు మనుష్యులు శ్రేష్ఠుడనగు నామార్గమునే సర్వవిధముల ననుసరించెదరు. ॥ ౨౩ ॥

అగు నాకు పొందదగిన దేదియులేదు. ఒకదాని నుద్దేశించి చేయదగిన కర్మయు లేదు. ఎందువల ననిన? “అనవాప్తం” అనాప్తమై నాకు క్రియచే పొందదగు నేవస్తువు ముల్లోకములయందు లేదు. గృహస్వామికి గృహస్థకస్తువువలె నిఖిలబ్రహ్మాండములయందు దుండు నిఖిలకస్తువులు బ్రహ్మాండస్వామి నగు నాకు పొందబడినవే; పొందదగిన దేదియు లేదు. ఇట్లే మహాభాగ్యుడైన రాగ్యజ్ఞానసమృద్ధుడనగు నేను లోకసంగ్రహ మనెడి కర్మ నాచరించుచునే యుంటిని. “వర్త ఏవ చ” అను స్థలమునందుఁగల ‘చ’ కారము ‘హి’ అను సవ్యయార్థకము. అనఁగా “హి” అను శబ్దమునకు ప్రసిద్ధి యర్థము. ఇచట ‘చ’ కారము అట్టి ప్రసిద్ధ్యర్థకము. తెలివ యాశయ మేమి? నాకు వైదికకర్మమునందు, లౌకికకర్మమునందు ప్రవర్తనము మీ కందరకు ప్రత్యక్షసిద్ధమే యని ప్రసిద్ధిని బోధించు నని యర్థము. ॥ ౨౪ ॥

— ౩వ అధ్యాయము ౨౩వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు —

శంకరానందీయము:— సర్వేశ్వరుడనగు నీకు నవర్థము లేమింజేసి లోకసంగ్రహముకూడ చేయవలస రనులేదు. అని యాశంకించి “అశ్రేష్ఠశ్రేష్ఠానుసారీ” అశ్రేష్ఠుడు శ్రేష్ఠు ననుసరించు నను న్యాయమున శ్రీకృష్ణుడు సర్వజ్ఞుడని సర్వస్థుల నన్నే యనుసరించెదరు. నేను కర్మ నాచరింపనిచో కర్మల నాచరించకపోయెడిని. అందుచే లోకనాశము సంభవించెడిని. కాన నాకు కర్మ తప్పక యాచరింపదగినదే యను నాశయముచే “యది” అని రెండుశ్లోకములను చెప్పవారంభించెను. నేను కృతార్థుడనని కాని, కర్మచే సాధింపదగిన దేదియు నాకు లేదని కాని యూహించి, మంత్రితంత్రప్రయోగాదులయందు ప్రయత్నమునకు విహిత కర్మమునందు ప్రవర్తింపనిచో నన్ను కర్మల నాచరింపనివానినిగ తెలిసికొని ప్రజలందఱు కర్మల నాచరింపనివారగుదురు. ఎందువల ననిన? మనుష్యులందఱు శ్రీకృష్ణుడు భగవంతుడు, సర్వజ్ఞుడు అని సర్వజ్ఞత్వబుద్ధిచే నామార్గమునే యనుసరించెదరు. నేను కర్మల నాచరించనిచో న్యాయముగఁ గర్మలను పరిత్యజించెదరు. ॥ ౨౫ ॥

గీః ఉత్పిదేయు రిమే లోకా న కుర్యాం కర్మ చే దహమ్ ।

సంకరస్య చ కర్తా స్యా ముపహన్యా మిమాః ప్రజాః ॥

॥౨౪॥

పదవిభాగము:— ఉత్పిదేయుః- ఇమే- లోకాః- న- కుర్యాం- కర్మ- చేత్- అహం- సంకరస్య- చ- కర్తా- స్యాం- ఉపహన్యాం- ఇమాః- ప్రజాః ॥

ప్రతిపదార్థము:— అహం=నేను; కర్మ=కర్మమును; కుర్యాం= చేయుతుంటి నేని; ఇమే=ఈ; లోకాః= లోకములు; ఉత్పిదేయుః=నశించిపోయెడిని; అహం=నేను; సంకరస్యచ=సంకరమునకు; కర్తా=కర్తనైన; స్యాం=అయ్యెదను; ఇమాః=ఈ; ప్రజాః=ప్రజలను; ఉపహన్యాం=నశింపచేయువాడ నగుదును. ॥౨౪॥

శాంకరభాష్యము:—

తథాచ కో దోష ఇత్యాహ— ఉదితి । ఉత్పిదేయు ర్విసశ్యేయు రిమే సర్వే లోకా లోకస్థితినిమిత్తస్య కర్మణోఽభావాత్, న కుర్యాం కర్మ చే దహం, సంచ సంకరస్య చ కర్తా స్యామ్ । తేన కారణే నోపహన్యా మిమాః ప్రజాః ప్రజానా మనుగ్రహాయ ప్రవృత్తఉప హతి రుపహననం కుర్యామిత్తర్థః । మమేశ్వర స్యాననురూప మాపద్యేత ॥

॥౨౪॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

“శ్రేష్ఠుడ వగు నీయొక్క మార్గము ననుసరించుట మనుష్యుల కుచితమే. అందుచే నేమిదోషముకల’ దను శంకను తొలగించుటకు శ్రీకృష్ణుడవరమాత్మ “ఉత్పిదేయుః” అని చెప్పి మొదలెడెను.

నేనే కర్మము నాచరించనిచో లోకస్థితినిమిత్త మగు కర్మము లేమింజేసి యీ సర్వకర్మ ములు నశించిపోగలవు. వఱియు కర్మమును వదలిన నేను సంకరకర్త నయ్యెదను. అకారణ ముచే నీప్రజల నందరను నశింపజేసెడివాడ నగుదును. ప్రజలు నశించిన నీకేమి? అనెదవా? ప్రజల యనుగ్రహమునిమిత్తము ‘ప్రవృత్తుడ నైతిని. అట్టివాడను ప్రజలను నశింపజేసెడి వాడ నగుదును. ఈశ్వరుడ నగు నాకిది తగదు

॥౨౪॥

—, ఇన అధ్యాయము ౨౪వ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు . —

మధునూదనసరస్వతీయము:— శ్రేష్ఠుడ వగు నీయొక్క మార్గము ననుసరించుట యుచితమే. నీవు కర్మ నాచరింపనిచో దోష మే మను శంకను తొలగించుటకు “ఉత్పిదేయుః” అని చెప్పవలెను. నే నీశ్వరుడనై కర్మ నాచరింపనిచో మదనుకర్త నులగు మన్వాదులు కర్మసంభవింపదు. అట్లుగదో లోకస్థితిహేతు వగు కర్మయొక్క లోపముచే నీసర్వలోకములు నశించెడిని. అందువలన విధ్వంసంమునకుకర్త నుకూడ నేనేయగుదును. అందుచే ధర్మలోపమువలన నీనిఖిలప్రజను నేనే నశింపచేయువాడ నయ్యెదను. ప్రజల యనుగ్రహము నిమిత్తము ప్రవృత్తుడనైన యీశ్వరుడ వగు నేనే సర్వప్రజలను నశింపజేయువాడ నయ్యెద నని యాశయము.

‘యద్య దాచరితి ఇత్యాది శ్లోకములకు మఱియొక వ్యాఖ్యానము. అది యెట్లునిన? కేవలము లోకసంగ్రహమునే చూచినవాడనై కర్మలను చేయదగవు. మరేమనిన? శ్రేష్ఠాచార మగుటవలన గూడ కర్మ నాచరింప వలయునని “యద్య దాచరితి” అను శ్లోకముచే బోధించుచుండెను. శ్రేష్ఠుడ నగు నాయొక్క యాచారము

గీ: యది హ్యహం న వర్తేయం జాతు కర్మ ణ్యతందితః ।

మమ వర్తమానవర్తంతే మనుష్యాః పార్థ! సర్వశః ॥

|| ౨౩ ||

పదవిభాగము:— యది-హి-అహం-న-వర్తేయం-జాతు-కర్మణి-అతందితః-మమ-వర్త-
మానవర్తంతే-మనుష్యాః-పార్థ!-సర్వశః ॥

|| ౨౩ ||

ప్రతిపర్యాయము:— అహం=నేను; జాతు=ఒకానొకప్పుడైనను; కర్మణి=కర్మమునందు; అతందితః=అనునదికంటె; నవర్తేయం=యది=ఉండనిచో; మమ=శ్రేష్ఠుడనగు నాయొక్క; వర్త=మార్గమును; హే పార్థ! =ఓ యర్జునా! మనుష్యాః=(అజ్ఞానులగు) మనుష్యులు; సర్వశః=సర్వవిధములచేతను; అనువర్తంతే=అనుసరించెదరు.

శాంకరభాష్యము:—

యది ఘన రహం న వర్తేయం జాతు కదాచి త్కర్మ ణ్యతందితోఽనలసస్స న్మమ శ్రేష్ఠస్య సతో వర్త మార్గ మనువర్తంతే మనుష్యా హే పార్థ! సర్వశః సర్వసృకారైః ॥ ౨౩ ॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఫలము లేనిదగుటవలన లోకసంగ్రహముకూడ నీకు చేరుతగినదికాదని శకింపఁ జనదు. ఓయర్జునా! నేననలముడనై ఒకానొకప్పుడైన కర్మయం దుండకపోతినేని యజ్ఞానులగు మనుష్యులు శ్రేష్ఠుడనగు నామార్గమునే సర్వవిధముల ననుసరించెదరు. ॥ ౨౩ ॥

అగు నాకు పొందదగిన దేదియులేదు. ఒకదాని నుద్దేశించి చేయదగిన కర్మయు లేదు. ఎందువల ననిన? “అనవాప్తం” అనాప్తమై నాకు క్రియచే పొందదగు నేవస్తువు ముల్లోకములయందు లేదు. గృహస్వామికి గృహస్థకస్తువువలె నిఖిలబ్రహ్మాండములయందు దుండు నిఖిలకస్తువులు బ్రహ్మాండస్వామి నగు నాకు పొందబడినవే; పొందదగిన దేదియు లేదు. ఇట్లే మహాభాగ్యుడైన రాగ్యజ్ఞానసమృద్ధుడనగు నేను లోకసంగ్రహ మనెడి కర్మ నాచరించుచునే యుంటిని. “వర్త ఏవ చ” అను స్థలమునందుఁగల ‘చ’ కారము ‘హి’ అను సవ్యయార్థకము. అనఁగా “హి” అను శబ్దమునకు ప్రసిద్ధి యర్థము. ఇచట ‘చ’ కారము అట్టి ప్రసిద్ధ్యర్థకము. తెలివ యాశయ మేమి? నాకు వైదికకర్మమునందు, లౌకికకర్మమునందు ప్రవర్తనము మీ కందరకు ప్రత్యక్షసిద్ధమే యని ప్రసిద్ధిని బోధించు నని యర్థము. ॥ ౨౪ ॥

— ౩వ అధ్యాయము ౨౩వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు —

శంకరానందీయము:— సర్వేశ్వరుడనగు నీవు నవర్థము లేమింజేసి లోకసంగ్రహముకూడ చేయవలస రనులేదు. అని యాశంకించి “అశ్రేష్ఠశ్రేష్ఠానుసారీ” అశ్రేష్ఠుడు శ్రేష్ఠు ననుసరించు నను న్యాయమున శ్రీకృష్ణుడు సర్వజ్ఞుడని సర్వుల నన్నే యనుసరించెదరు. నేను కర్మ నాచరింపనిచో కర్మల నాచరించకపోయెడిని. అందుచే లోకనాశము సంభవించెడిని. కాన నాకు కర్మ తప్పక యాచరింపదగినదే యను నాశయముచే “యది” అని రెండుశ్లోకములను చెప్పవారంభించెను. నేను కృతార్థుడనని కాని, కర్మచే సాధింపదగిన దేదియు నాకు లేదని కాని యూహించి, మంత్రితంత్రప్రయోగాదులయందు దప్రమత్తుడనై యెప్పుడును విహిత కర్మమునందు ప్రవర్తింపనిచో నన్ను కర్మల నాచరింపనివానినిగ తెలిసికొని ప్రజలందఱు కర్మల నాచరింపనివారగుదురు. ఎందువల ననిన? మనుష్యులందఱు శ్రీకృష్ణుడు భగవంతుడు, సర్వజ్ఞుడు అని సర్వజ్ఞత్వబుద్ధిచే నామార్గమునే యనుసరించెదరు. నేను కర్మల నాచరించనిచో న్యాయముగఁ గర్మలను పరిత్యజించెదరు. ॥ ౨౫ ॥

గీ॥ న బుద్ధిభేదం జనయే దజ్ఞానాం కర్మసంగినామ్ ।

జోషయే తస్యకర్మాణి విద్యా స్యుక్త స్సమాచరన్ ॥

॥౨౬॥

పదవిభాగము:—న- బుద్ధిభేదం- జనయేత్- అజ్ఞానాం- కర్మసంగినాం- జోషయేత్- సర్వకర్మాణి- విద్యాన్- యుక్తః- సమాచరన్ ।

॥౨౬॥

ప్రతిపదార్థము:— కర్మసంగినాం=కర్మలయం దాసక్తిగల; అజ్ఞానాం=అజ్ఞానులకు; బుద్ధిభేదం, బుద్ధి=నాకీకర్మము చేయదగినది; ఈకర్మమున కీఫల మనుభవింపదగిన దనెడి బుద్ధియుక్త; భేదం=చాలనమును; నజ్ఞయేత్=పుట్టించరాదు; విద్యాన్=జ్ఞాని; యుక్తః=అభియుక్తుడై; కర్మ=(ఈపద మధ్యాహార్యము) కర్మమును; సమాచరన్=చేయునట్టివాడై; అజ్ఞైః=(ఈపద మధ్యాహార్యము) అజ్ఞానులచే; సర్వకర్మాణి=నిత్య నైమిత్తిక సర్వకర్మలను; జోషయేత్=చేయించవలెను.

॥౨౬॥

శాంకరభాష్యము:—

భవిష్యతీతి కేచి దవిద్వాంసో యథా కర్వంతి భారత! కుర్యా ద్విద్వా నాత్మని త్తథానక్త స్సన్ । తద్వ త్కిమర్థం కరోతి శచ్చిణు చిక్షిప్తుః కరు మిచ్చు ర్లోకసంగ్రహమ్ ॥

॥౨౭॥

శాంకరభాష్యతత్వబోధిని:—

వగచో, లేక మరియొక యాత్మవేత్తయైనను తనకు కర్తవ్యము లేకున్నను పరానుగ్రహము చేయదగినది. ఓయర్జునా! యజ్ఞాను లేవిధమున నీకర్మమునకు నాకీఫలము పొప్పించు నని యాసక్తి కలవారై కర్మము నాచరించెదరో, అట్లే యాత్మవేత్త యగు విద్వాంసుఁడు గూడ కర్తృత్వాభిమానమును, ఫలాభిసంధిని వదిలి, కర్మము నాచరింపవలయును. విద్వాంసు ఁడై యెదులకు కర్మము నాచరింపవలె ననెదవా? లోకసంగ్రహమును చేయ నిచ్చగలవాడై యట్లు కర్మము నాచరింపవలయును.

॥౨౭॥

నాకుఁ గర్తృత్వాభిమానము జనించును, దానిచే జ్ఞానమున కభిధీవము సంభవించెడిని. అను నాశంకను తొలఁగించుటకు “సక్తాః” అని చెప్పనారంభించెను. ఎట్లజ్ఞానులు కర్తృత్వాభిమానముచేతను, ఫలాభిసంధిచేతను కర్మయం దభినివేషము కలవారై కర్మల నాచరించెదరో; లోకసంగ్రహమును చేయ నిశ్చయించినవిద్వాంసుఁడును, అటులే కర్మల నాచరింపవలయును. మఱియు కర్తృత్వాభిమానమును, ఫలాభిసంధిని వదిలి కర్మల నాచరింపవలయును. ఇటు “భారత!” అను సంబోధనచే భరతవంశోద్భవుఁడ వగుటచే, లేక జ్ఞానమునందు రతుఁడవగుటచేగాని నీవు యథోక్తశాస్త్రార్థయోగ్యుఁడ వని సూచించబడెను.

శంకరానందీయము:— లోకహితార్థమై కర్మయందు పృథుత్తమై విద్వాంసుఁడు కర్మ నెట్లాచరింపవలయు? నను శంకవై “సక్తాః” అని చెప్పమొదలిడెను. అనాత్మజ్ఞులు కర్మజన్యఫలమగు స్వర్గపుత్రాధనాదులయందు సక్తి కలవారై నియమముగ శ్రద్ధాభక్తులతోగూడి విహితకర్మము నెట్లాచరించెదరో; అటులే లోక సంగ్రహమును జేయదలచినవాడై విద్వాంసుఁడుగూడ శ్రద్ధాభక్తులతోగూడి స్వయముగ కర్తృత్వాభిమాన కూన్యఁడై, ఫలాపేక్షారహితుఁడై విహితకర్మల నాచరింపవలయును. ఇట్లాచరించుచో స్వయంతీర్ణుఁడై పరులను తరింపజేయునని యాశయము. జ్ఞానికి, యజ్ఞానికి వైలక్షణ్య మేదని? జ్ఞానికి కర్తృత్వాభినివేషరహితత్వము, ఫల నిరపేక్షత్వము, సాకల్యవైకల్యములయందు హర్షవిషాదరహితత్వము నుండును. అజ్ఞానికన్న నో కర్తృత్వాభినివేషము, ఫలసాపేక్షత్వము, సాకల్యవైకల్యములయందు హర్షవిషాదములు నుండును. కాని కర్మ నాచరింపుటలో మాత్ర ముభయులు సమానులే.

॥౨౮॥

గీ: యది హ్యహం న వర్తేయం జాతు కర్మ ణ్యతందితః ।

మమ వర్తమానవర్తంతే మనుష్యాః పార్థ! సర్వశః ॥

|| ౨౩ ||

పదవిభాగము:— యది-హి-అహం-న-వర్తేయం-జాతు-కర్మణి-అతందితః-మమ-వర్త-
అనువర్తంతే-మనుష్యాః-పార్థ!-సర్వశః ॥ || ౨౩ ||

ప్రతిపర్యాయము:— అహం=నేను; జాతు=ఒకానొకప్పుడైనను; కర్మణి=కర్మమునందు; అతందితః=అనునడునై; నవర్తేయం=యది=ఉండనిచో; మమ=శ్రేష్ఠుడనగు నాయొక్క; వర్త=మార్గమును; హేపార్థ!=ఓ యర్జునా! మనుష్యాః=(అజ్ఞానులగు) మనుష్యులు; సర్వశః=సర్వవిధములచేతను; అనువర్తంతే=అనుసరించెదరు.

శాంకరభాష్యము:—

యది ఘన రహం న వర్తేయం జాతు కదాచి త్కర్మ ణ్యతందితోఽనలసస్స న్మమ శ్రేష్ఠస్య సతో వర్త మార్గ మనువర్తంతే మనుష్యా హేపార్థ! సర్వశః సర్వసృకారైః ॥ ౨౩ ॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఫలము లేనిదగుటవలన లోకసంగ్రహముకూడ నీకు చేరుతగినదికాదని శకింపఁ జనదు. ఓయర్జునా! నేననలనుడనై ఒకానొకప్పుడైన కర్మయం దుండకపోతినేని యజ్ఞానులగు మనుష్యులు శ్రేష్ఠుడనగు నామార్గమునే సర్వవిధముల ననుసరించెదరు. || ౨౩ ||

అగు నాకు పొందదగిన దేదియులేదు. ఒకదాని నుద్దేశించి చేయదగిన కర్మయు లేదు. ఎందువల ననిన? “అనవాప్తం” అనాప్తమై నాకు క్రియచే పొందదగు నేవస్తువు ముల్లోకములయందు లేదు. గృహస్వామికి గృహస్థకస్తువువలె నిఖిలబ్రహ్మాండములయందు దుండు నిఖిలకస్తువులు బ్రహ్మాండస్వామి నగు నాకు పొందబడినవే; పొందదగిన దేదియు లేదు. ఇట్లే మహాభాగ్యుడైన రాగ్యజ్ఞానసమృద్ధుడనగు నేను లోకసంగ్రహ మనెడి కర్మ నాచరించుచునే యుంటిని. “వర్త ఏవ చ” అను స్థలమునందుఁగల ‘చ’ కారము ‘హి’ అను సవ్యయార్థకము. అనఁగా “హి” అను శబ్దమునకు ప్రసిద్ధి యర్థము. ఇచట ‘చ’ కారము అట్టి ప్రసిద్ధ్యర్థకము. తెలివ యాశయ మేమి? నాకు వైదికకర్మమునందు, లౌకికకర్మమునందు ప్రవర్తనము మీ కందరకు ప్రత్యక్షసిద్ధమే యని ప్రసిద్ధిని బోధించు నని యర్థము. || ౨౪ ||

— ౩వ అధ్యాయము ౨౩వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు —

శంకరానందీయము:— సర్వేశ్వరుడనగు నీకు నవర్తము లేమింజేసి లోకసంగ్రహముకూడ చేయవలస రనులేదు. అని యాశంకించి “అశ్రేష్ఠశ్రేష్ఠానుసారీ” అశ్రేష్ఠుడు శ్రేష్ఠు ననుసరించు నను న్యాయమున శ్రీకృష్ణుడు సర్వజ్ఞుడని సర్వుల నన్నే యనుసరించెదరు. నేను కర్మ నాచరింపనిచో కర్మల నాచరించకపోయెడిని. అందుచే లోకనాశము సంభవించెడిని. కాన నాకు కర్మ తప్పక యాచరింపదగినదే యను నాశయముచే “యది” అని రెండుశ్లోకములను చెప్పవారంభించెను. నేను కృతార్థుడనని కాని, కర్మచే సాధింపదగిన దేదియు నాకు లేదని కాని యూహించి, మంత్రితంత్రప్రయోగాదులయందు ప్రయత్నమును విహిత కర్మమునందు ప్రవర్తింపనిచో నన్ను కర్మల నాచరింపనివానినిగ తెలిసికొని ప్రజలందఱు కర్మల నాచరింపనివారగుదురు. ఎందువల ననిన? మనుష్యులందఱు శ్రీకృష్ణుడు భగవంతుడు, సర్వజ్ఞుడు అని సర్వజ్ఞత్వబుద్ధిచే నామార్గమునే యనుసరించెదరు. నేను కర్మల నాచరించనిచో న్యాయముగఁ గర్మలను పరిత్యజించెదరు. || ౨౫ ||

గీ॥ ప్రకృతేః క్రియమాణాని గుణైః కర్మాణి సర్వశః ।

అహంకారవిమూఢాత్మా కర్తౌహ మితి మన్యతే ॥

॥౨౭॥

పదవిభాగము:— ప్రకృతేః- క్రియమాణాని- గుణైః- కర్మాణి- సర్వశః-అహంకారవిమూఢాత్మా- కర్తౌ- అహం- ఇతి- మన్యతే । ॥౨౭॥

ప్రతిపదార్థము:— ప్రకృతేః=ప్రధానము యొక్క; గుణైః= కార్యకరణరూపముగు వికారములచే; క్రియ మాణాని=చేయుటకు; కర్మాణి=కర్మలను గూర్చి; అహంకారవిమూఢాత్మా, అహంకార=కార్యకరణసంఘాత రూపముగు శరీరేంద్రియములయం దాత్మజ్ఞానముచే; విమూఢ=విశేషముగ మూఢమగు; అత్మా=అంతఃకరణముకల పురుషుడు; సర్వశః=స్వదిగ్భవములచే; అహం=నేను, కర్తౌ=కర్తను; ఇతి=ఈవిధమున; మన్యతే=తలంచుచున్నాడు.

శాంకరభావ్యమ:—

అవిద్యా నజ్ఞః కథం కర్మసు నజ్ఞత ఇత్యాహ— ప్రకృతే రితి । ప్రకృతేః ప్రకృతిః ప్రధానం సత్త్వరజస్తమసాం సామ్యానస్తా తస్మాః ప్రకృతే గుణై ర్వికారైః కార్యకరణరూపైః క్రియమాణాని కర్మాణి లోకికాని శా నీయాణిచ సర్వక స్వర్గప్రకారై రిహంకారవిమూఢాత్మా శాంకరభావ్యతత్వబోధిని:—

అవిద్యాంసుఁడగు నజ్ఞాని కర్మములయం దెట్లు సక్తుఁడగు నను శంకపై “ప్రకృతేః” అని శ్రీకృష్ణసరమాత్మ చెప్పుచుండెను.

ప్రకృతి యనగ ప్రధానము. అసగా సత్త్వరజస్తమోగుణముల సామ్యానస్త. అట్టి ప్రకృతియొక్క కార్యకరణరూప మగు వికారములచే జేయబడు లోకికవైదికకర్మములను రించు మూఢులకు లేక దేహేంద్రియములచే కర్మలు చేయబడుచుండ “నేనే కర్తను, భోక్తను” అనెడి యభి మానముకల కర్తృజేత్రలుకానిమూఢులకు— తాను పండితుండ నను బుద్ధిచే “బుద్ధిభేదం” బుద్ధిభేదమున “బ్రోత్రిష్టామేన స్వర్గ కామో యజేత” అను వాక్యానుసారము నేను బ్రోత్రిష్టామమును జేసి స్వర్గఫలము ననుభ వించగల నను ఫలవిషయక మగు నేకామనసు చాలనము చేయరాదు. అనఁగా కర్మలను కామనచే జేయరాదని కాని, స్వర్గాది ఫలము తుచ్చమైన దనికాని, కర్త మొదలగున వన్నియు మిథ్య యనికాని బోధించి, యజ్ఞాను లకు బుద్ధివైకల్యము చేయరాదు. మరే మని? “అక్షయ్యం హ జై చాతుర్మాస్యయాజిన సుకృతం భవతి, పశ్యతి పుత్రం పశ్యతి పౌత్రం, తస్మా ద్ధర్మం పరమం వదంతి” చాతుర్మాస్యయాగ మొనరించినవారి కక్షయ మగు పుత్రము సంభవించును. పుత్రులను, పౌత్రులను చూచును. ధర్మముచే సమస్తపాపములు నశించును. ధర్మాత్ముని సర్వులు నేరింతురు. కాన ధర్మ ముత్కృష్టమైన దని కర్మఫలస్తుతిచే సర్వవైదికకర్మల నాచ రించుట కజ్ఞాని కిచ్చును జనింపచేయవలెను.

॥౨౮॥

— ౩వ అధ్యాయము- ౨౭వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు . —

మధుసూదనసరస్వతీమహా:— విద్యాంసునకును, అవిద్యాంసునకును కర్మానస్తానము సమానమైనను విద్యాంసునకు కర్మత్వాభిమానము లేమింజేసియు, అజ్ఞానికి కర్మత్వాభిమాన ముండుటచేత నియతరక్ష విశేషము కల దని చూపించుచు “సక్తాః కర్మణి” అను శ్లోకార్థమును “ప్రకృతేః క్రియమాణాని” అను శ్లోకము మొదలు రెండుశ్లోకములచే వివరించుచుండెను.

గీ: యది హ్యహం న వర్తేయం జాతు కర్మ ణ్యతందితః ।

మమ వర్తమానవర్తంతే మనుష్యాః పార్థ! సర్వశః ॥

|| ౨౩ ||

పదవిభాగము:— యది-హి-అహం-న-వర్తేయం-జాతు-కర్మణి-అతందితః-మమ-వర్త-
మానవర్తంతే-మనుష్యాః-పార్థ!-సర్వశః ॥ || ౨౩ ||

ప్రతిపర్యాయము:— అహం=నేను; జాతు=ఒకానొకప్పుడైనను; కర్మణి=కర్మమునందు; అతందితః=అనునదికంటె; నవర్తేయం=యది=ఉండనిచో; మమ=శ్రేష్ఠుడనగు నాయొక్క; వర్త=మార్గమును; హే పార్థ! =ఓ యర్జునా! మనుష్యాః=(అజ్ఞానులగు) మనుష్యులు; సర్వశః=సర్వవిధములచేతను; అనువర్తంతే=అనుసరించెదరు.

శాంకరభాష్యము:—

యది ఘన రహం న వర్తేయం జాతు కదాచి త్కర్మ ణ్యతందితోఽనలసస్స న్మమ శ్రేష్ఠస్య సతో వర్త మార్గ మనువర్తంతే మనుష్యా హే పార్థ! సర్వశః సర్వసృకారైః ॥ ౨౩ ॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఫలము లేనిదగుటవలన లోకసంగ్రహముకూడ నీకు చేయతగిరదికాదని శకింపఁ జనదు. ఓయర్జునా! నేననలమండనై ఒకానొకప్పుడైన కర్మయం దుండకపోతినేని యజ్ఞానులగు మనుష్యులు శ్రేష్ఠుడనగు నామార్గమునే సర్వవిధముల ననుసరించెదరు. || ౨౩ ||

అగు నాకు పొందదగిన దేదియులేదు. ఒకదాని నుద్దేశించి చేయదగిన కర్మయు లేదు. ఎందువల ననిన? “అనవాప్తం” అనాప్తమై నాకు క్రియచే పొందదగు నేవస్తువు ముల్లోకములయందు లేదు. గృహస్వామికి గృహస్థకస్తువువలె నిఖిలబ్రహ్మాండములయందు దుండు నిఖిలకస్తువులు బ్రహ్మాండస్వామి నగు నాకు పొందబడినవే; పొందదగిన దేదియు లేదు. ఇట్లే మహాభాగ్యుడైన రాగ్యజ్ఞానసమృద్ధుడనగు నేను లోకసంగ్రహ మనెడి కర్మ నాచరించుచునే యుంటిని. “వర్త ఏవ చ” అను స్థలమునందుఁగల ‘చ’ కారము ‘హి’ అను సవ్యయార్థకము. అనఁగా “హి” అను శబ్దమునకు ప్రసిద్ధి యర్థము. ఇచట ‘చ’ కారము అట్టి ప్రసిద్ధ్యర్థకము. తెలివ యాశయ మేమి? నాకు వైదికకర్మమునందు, లౌకికకర్మమునందు ప్రవర్తనము మీ కందరకు ప్రత్యక్షసిద్ధమే యని ప్రసిద్ధిని బోధించు నని యర్థము. || ౨౪ ||

— ౩వ అధ్యాయము ౨౩వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు —

శంకరానందీయము:— సర్వేశ్వరుడనగు నీకు నవర్థము లేమింజేసి లోకసంగ్రహముకూడ చేయవలస రనులేదు. అని యాశంకించి “అశ్రేష్ఠశ్రేష్ఠానుసారీ” అశ్రేష్ఠుడు శ్రేష్ఠు ననుసరించు నను న్యాయమున శ్రీకృష్ణుడు సర్వజ్ఞుడని సర్వస్థుల నన్నే యనుసరించెదరు. నేను కర్మ నాచరింపనిచో కర్మల నాచరించకపోయెడిని. అందుచే లోకనాశము సంభవించెడిని. కాన నాకు కర్మ తప్పక యాచరింపదగినదే యను నాశయముచే “యది” అని రెండుశ్లోకములను చెప్పవారంభించెను. నేను కృతార్థుడనని కాని, కర్మచే సాధింపదగిన దేదియు నాకు లేదని కాని యూహించి, మంత్రితంత్రప్రయోగాదులయందు దప్రమత్తుడనై యెప్పుడును విహిత కర్మమునందు ప్రవర్తింపనిచో నన్ను కర్మల నాచరింపనివానినిగ తెలిసికొని ప్రజలందఱు కర్మల నాచరింపనివారగుదురు. ఎందువల ననిన? మనుష్యులందఱు శ్రీకృష్ణుడు భగవంతుడు, సర్వజ్ఞుడు అని సర్వజ్ఞత్వబుద్ధిచే నామార్గమునే యనుసరించెదరు. నేను కర్మల నాచరించనిచో న్యాయముగఁ గర్మలను పరిత్యజించెదరు. || ౨౫ ||

గీ: తత్త్వవిత్తు మహాబాహో! గుణకర్మవిభాగయోః ।

గుణా గుణేషు వర్తంత ఇతి మత్వా న సజ్జతే ॥

|| ౨౦ ||

పదవిభాగము:— తత్త్వవిత్— శు— మహాబాహో!— గుణకర్మవిభాగయోః— గుణాః— గుణేషు—
వర్తంతే— ఇతి— మత్వా— న— సజ్జతే ॥ || ౨౦ ||

ప్రతిపదార్థము:— మహాబాహో!—ఓగొప్పబాహువులు కలయర్జునుడా!; గుణకర్మవిభాగయోః=
గుణవిభాగముయొక్కయు, కర్మవిభాగముయొక్కయు; తత్త్వవిత్తు=తత్త్వమును తెలిసినవాడైనచో; గుణాః=
ఇంద్రియములు; గుణేషు=విషయములయందు; వర్తంతే=ఉంటున్నవి; ఇతి=ఈవిధమున; మత్వా=తలచి; న
సజ్జతే=సక్తిని పొందడు. || ౨౦ ||

శాంకరభాష్యము:—

యః పున ర్యద్వాక్—తత్త్వవిదితి । తత్త్వవిత్తు మహాబాహో! కస్య తత్త్వవి ద్గుణ
కర్మవిభాగయోః గ్గుణవిభాగస్య కర్మవిభాగస్య చ తత్త్వవి దిశ్చర్థః । గుణాః కరణాత్మకా
గుణేషు విషయాత్మకేషు వర్తంతే నాత్మేతి మత్వా న సజ్జతే సక్తిం న కరోతి ॥ || ౨౦ ||

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఓగొప్పబాహువులకలయర్జునా! ఎవఁడు విచ్ఛాంసుడో అట్టివాఁడు గుణవిభాగము
యొక్కయు, కర్మవిభాగముయొక్కయు యాథార్థ్యమును తెలిసికొనినవాడై “ఇంద్రియ
ములు విషయములయందు వర్తించుచున్నవి. ఆత్మ వర్తించుటలేదు” అని తలచి కర్మలయందు
ధృఢతరకర్తృత్వాభిమానమును చేయఁడు. || ౨౦ ||

— ౩౮ అధ్యాయము ౨౦వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు —

మధుమాదనసరస్వతీయము:— “గుణకర్మవిభాగయోః” (గుణాశ్చ కర్మాణిచ తయో స్సమాహార
ఇతి, గుణకర్మేతి ద్వ్యంత్యైకవచ్ఛాపః గుణకర్మచ-విభాగశ్చ గుణకర్మవిభాగావితీ విగ్రహః) గుణములనగ నహం
కారాస్పదములగు దేహేంద్రియాంతఃకరణములు. కర్మలనగ మమకారాస్పదములగు దేహేంద్రియాంతఃకరణ
వ్యాపారములు. విభాగమనగ ‘విభిజ్యతే సర్వేషాం జడానాం వికారిణాం భాసక త్వేన పృథగ్భూతీతి విభాగః’
(జడములగు సర్వవికారములకు భాసక మగుటచే పృథక్కుగ నుండునది విభాగ మనఁబడును. ఆది యేదనిన
స్వప్రకాశజ్ఞానరూపము, అసంగమునగు నాత్మయే. అట్టి దేహేంద్రియాంతఃకరణాదులయొక్కయు దేహేంద్రి
యాంతఃకరణవ్యాపారములయొక్కయు, అసంగము, స్వప్రకాశము, జ్ఞానరూపమునగు నాత్మయొక్కయు యాథా
త్మ్యమును తెలిసికొనినవాడు—‘దేహేంద్రియాదులు వికారులగుటంజేసి విషయములయందు పరివర్తించుచున్నవి.
నిర్వికారమగు నాత్మవిషయములయందు బ్రవర్తించుటలే’ దని దలచి యతత్త్వజేతనలె కర్తృత్వాభినివేశమును
(చేయఁడు) పొందఁడు. ఈశ్లోకమున “మహాబాహో!” అని యర్జునుని సంబోధించుటచే నాముద్రిక
శాస్త్రోక్త సత్పురుషలక్షణములు నీయందు కలవు. కాన నోయర్జునా! నీవు ఇతరజనుడువలె నివేకి వగుటకు తగ
వని నూచింపబడెను. కొందరు ద్వంద్వసమాసాంతమందు శూన్యమాణుగు పదము ప్రత్యేకము సంబధించును
కాన నిట ‘గుణాశ్చ కర్మచ గుణకర్మణీ, విభాగశ్చ విభాగశ్చ విభాగో, గుణకర్మణో:విభాగో గుణకర్మవిభాగో
తయోః గుణకర్మవిభాగయోః’ అని విగ్రహము జెప్పి, గుణవిభాగముయొక్కయు, కర్మవిభాగముయొక్కయు
తత్త్వమును తెలిసినవాడని యర్థమును జెప్పవచ్చును. ఈపక్షమున “గుణకర్మణోః అనునంతమాత్రమే సరిపడు
చుండ విభాగపద మెందులకిచట జెప్పుటచే నో అప్రయోజనము చింత్యము.

శంకరానందీయము:— “విద్యా స్వక్తః” అనుదానిచే నాత్మ దేహేంద్రియ తత్కర్మసంబంధహిత మని విద్వాంసుడు తెలిసికొనవలయు. అని చెప్పబడినది. అదియే విద్వాంసునకు “తత్త్వవిత్తు” అను శ్లోకముచే జెప్పబడుచుండెను ‘గుణకర్మవిభాగయోః’ ఇట ‘గుణాః-కర్మచ గుణకర్మణీ, విభాగశ్చ విభాగశ్చ విభాగో, గుణకర్మణో ర్విభాగో గుణకర్మవిభాగో. తయోః గుణకర్మవిభాగయోః” అని విగ్రహము. విభాగపదము ద్వంద్వతమనందు శ్రుత్యమాణమగుటచే పృత్యేకము సంబంధించును. అనగా గుణవిభాగముయొక్కయు, కర్మవిభాగముయొక్కయు తత్త్వము నెరిగినవాడు ‘తత్త్వజ్ఞః’ అనబడును. తత్త్వజ్ఞత్వోత్తర జిహ్వపూర్ణ జములనెడి పంచజ్ఞానేంద్రియములు, వాక్పదపాణిసాయూపస్తంశనెడి పంచకర్మేంద్రియములు, మనోబుద్ధులు నివి గుణములనెడివి. అందు చక్షుశ్రోత్రజిహ్వపూర్ణజములకే స్వాగ్నవదర్శనశ్రోతరాసనస్పృశనకీర్ణ అనియు, వాక్పదపాణిసాయూపస్తంశకే వచనగమనాదానవిస్మరనానందనాదిక్రియలనియు, బుద్ధికే యహంకరణ క్రియలనియు, మనస్సుకే సంకల్పక్రియలనియు ఆత్మకైతే కూటస్థాసంగచిద్రూపముచే నవస్థానమాత్రమని యిట్లు గుణవిభాగముయొక్కయు, కర్మవిభాగముయొక్కయు, ఆత్మయొక్కయు తత్త్వమును తెలిసికొని విద్వాంసుడు— ‘తత్త్వవిత్’ అను స్థలమునందుకల ‘తు’ అను నవ్యయముచే నవిద్వాంసుడు కాడని యర్థము. జెప్పబడును. సర్వకర్మలయందు “గుణాః” చక్షురాదులే ‘గుణేషు’ రూపాదులయందు పరగ్ధించుచున్నవి. బుద్ధియే చక్షురాదికర్మలయందు ‘నేనుకర్తను’ అని యహంకారమును పొందుచున్నది. నేనైతేవినను, చూడను, పలుకను, చేయును, నడువను, మరేమనిన కూటస్థాసంగచిద్రూపముచే సర్వదా తూష్ణింభావముగ నుంటినిని తలచి యా చక్షురాదితత్త్వకర్మలయందు “నేను, నాసంబంధమైనది” అను జ్ఞానమును పొందడు.

భాష్యత్కర్మదీపిక:— “తత్త్వవిత్తు తుకద్ధోఽజ్ఞాద్యైలక్షణ్యద్యోతనార్థః। కస్య తత్త్వవి దివ్యత తవా- గుణకర్మవిభాగయో ర్గుణవిభాగస్య, కర్మవిభాగస్యచ తత్త్వవి దివ్యర్థః” అని భగవద్వాచక భాష్యము మదవారించి, యాభాష్యమున కర్థము నీక్రిందివిధమున భాష్యత్కర్మదీపికాకారులు వర్ణించుచుండెను.

“నేను కార్యకరణసంఘాతిరూపుడను కాను” అనిగుణములనుండి యాత్మత్వవిభాగము. కర్మలు నాసంబంధమైనవి కావని కర్మలనుండి యాత్మత్వ విభాగము, ఇట్టి గుణకర్మలనుండి విధిక్తమగు నాత్మయొక్క నాత్మత్వము కలనాడహంకారవిమూఢాత్మ కాడు; కర్మలయందు దాసత్వండు కాడు. ఈశ్లోకమునందు విభాగ పదము లేనిచో నిట్టి యర్థము పొందవచ్చును. ఇట “విభాగశ్చ-విభాగశ్చ విభాగో, గుణకర్మభ్యో విభాగో గుణకర్మవిభాగో, తయో ర్గుణకర్మవిభాగయోః” అనివిగ్రహము చెప్పబడినది. ఇట్టి విగ్రహమును జెప్పబడినది “గుణవిభాగముయొక్క గాని, కర్మవిభాగముయొక్క గాని తత్త్వమును తెలిసికొనినవాడు” అను నర్థమున “గుణకర్మణీః” అనునంతమాత్రముననే వివక్షితార్థము సిద్ధించుచుండ విభాగపదము వ్యర్థ” మను మధుసూదన సరిస్వతుల శంక తొలగించబడినది.

ఈమధుసూదనసరిస్వతులే ‘గుణాశ్చ-కర్మాణీ చ తయోస్సమాహరః గుణకర్మ, గుణకర్మచ విభాగశ్చ గుణకర్మవిభాగో’ అని విగ్రహము చెప్పి గుణము అనగా నహంకారాస్పదములగు దేహేంద్రియ మనోబుద్ధులనియు, కర్మ అనగా మమకారాస్పదములగు దేహేంద్రియమనోబుద్ధుల వ్యాపారము అనియు, విభాగ మనగా వికారులగు జడములకు భాసక మగుటచే వానికంటె వేరగు స్వప్రకాశాసంగజ్ఞానరూప మగు నాత్మ యనియు, నీవిధముగ భాష్యభాసకములు, జడచైతన్యరూపములు, వికారినిర్వికారులునగు గుణకర్మవిభాగముల యాధాత్మ్యము నెవడు తెలుసుకొనునో” యని వ్యాఖ్యానించిరి. ఇట్టి వ్యాఖ్యానము చింత్యము. ఎందువలననని? “గుణకర్మచ-విభాగశ్చ గుణకర్మవిభాగో” అనికదా విగ్రహమును వర్ణించిరి. అట్లగుచో నిది ద్వంద్వసమాసము. అందు “అల్పాన్తరం పూర్వం అను నియమముచేతను, “అధ్యర్థితమం పూర్వం” అను నియమముచేతను, అల్పాన్తరం

చులు కలదియు, అభ్యర్థితమమునగు విభాగపదము పూర్వమునందును, గుణకర్మపదము పరమునందును నుండవలసివచ్చును. అట్లుగచో 'విభాగగుణకర్మణోః' అని గీతముం దుండవలసివచ్చును. అట్లుండక "గుణకర్మవిభాగయోః" అని విభాగపద ముత్తరముననే యుండుటవలన నిట్టి విగ్రహమును వ్రాసి యార్థమును వర్ణించుట వ్యాయము కాదు. ఈప్రయోగము ఛాందసమనినను, నిపాతప్రకరణ మనిత్యమనినను ఈప్రయోగము కుదురును. కాని భాష్యోక్తరీతిని గతియుండ నిట్టివిగ్రహములను కల్పించి యెట్లో సమర్థించుట యనుచితము. విభాగపదము నకు ప్రసిద్ధార్థమును విడచి, యప్రసిద్ధార్థమును కల్పించుటయు, క్లిష్టకల్పనయు ననుచితమే యగును.

కొండరు— ఎవడు తత్త్వజేతయో వాడు— 'గుణాః' ధీచక్షురాదులు "గుణేషు" దుఃఖరూపాదుల యందు 'వర్తంతే' ఉంటున్నవి. అని తలచి గుణవిభాగమునందుఁ గాని, కర్మవిభాగమునందుఁ గాని సత్తుఁడు కాఁడని యోజనచేయుచుండిరి. "గుణానాం" సత్త్వరజస్తమస్సుల యొక్క, "విభాగః" విభజనము. అనఁగా బుద్ధ్యహంకారజ్ఞానేంద్రియవిషయరూపములచే నేరుపరిచి యుండుటయే. అట్టిదానియందు "న సజ్జతే" 'ఇది' యనియు, "నేను" అనియు తలచడు. ఈచెప్పటచే కర్మవిభజనమకూడ నాశ్శక్యమగుటచే వ్యాఖ్యానింపఁ బడెను. అట్లుకానిచో చిదాత్మయందే యాదానాదికర్మత్వము, దుఃఖాదిమత్త్వముగూడ సంభవించెడివి. తెలివయశయమేమి? అత్మానాత్మల యథాత్మ్యమును తెలిసినవాడు వ్యాపృతములగు నహంకారాదులయందును, తత్కర్మలగు నభిమానాదులయందును కుసుమములందు నూత్రిమువలె గనువర్తమానమగు నాత్మను అహంకారాదులకింపై పృథగ్భూతమగు తెలిసికొని ధీచక్షురాదులు దుఃఖరూపాదులయందు నున్నందుచున్నవి కానిఅత్మయనువర్తించుటలేదని తెలిసికొని "వాస్తాదిరూపఃసంఘాతము నేనే, ఈయాదానాదికర్మము నాసంఘమైనదే" అని సత్తుడు కాఁడని యర్థమును వర్ణించెదరు. ఈయర్థవర్ణనమకూడ విచారింపదగినదే. ఇట్టి యర్థము "గుణకర్మణోః న సజ్జతే" అను వాక్యమువలననే సంభవించుచుండ విభాగపదమున కీవ్యాఖ్యయందు దవశ్యము జైయర్థ్యము తప్పదు. కాన నీవ్యాఖ్యానము విచారింపవలసినదే. మఱియు నిట్టి వ్యాఖ్యానమునందు "తథాచే త్యాది" గ్రంథమునకు స్వవ్యాఖ్యానాననురూపత్వము సంభవించును. (అనగా "అత్మానాత్మల యథాత్మ్యమును తెలిసినవాడు" అను గ్రంథమునకు స్వవ్యాఖ్యానాననురూపత్వము సంభవించునని యాశయము)

కరణాత్మకములగు గుణములు విషయములయందు ప్రవర్తించుచున్నవి. అత్మవర్తించుటలేదు." అనితలచి కర్మత్వాభిసేకమనుచేయడు. 'గొప్పబాహువులు శత్రుహననమునందు ప్రవర్తించుచున్నవి. నేను ప్రవర్తించుటలేదు" అని నీవును తలచి కర్మత్వాభిసేకమను చేయుటకు తగినది 'హేమహాబాహో! అను సంబోధనచే కూచితమయ్యెను

స్వాభిప్రాయము:— మధునూదనసరస్వతులు "గుణాశ్చ-కర్మాణిచ తయో సమాహారః" గుణకర్మ, గుణకర్మచ-విభాగశ్చ గుణకర్మవిభాగో" అనివిగ్రహమునువ్రాసిరి. ఈవిగ్రహము ద్వంద్వము-ద్వంద్వసమాసమున నల్పచ్చులు గల పదము పూర్వమునందును, బహుచ్చులుగల పద ముత్తరమునందు నుండవలెను. అని భాష్యోక్తర్షదీపి కాకారులు మధునూదనసరస్వతుల నాక్షేపించి ఛాందసప్రయోగమనియో; నిపాతప్రకరణ మనిత్యమనియో సమాధానము చెప్పవచ్చును. కాని తాము చెప్పినవిధమున భాష్యోక్తరీతిని సరిపడుచుండ క్లిష్టకల్పన జేయుట యనుచితమనియు, విభాగశబ్దమునకు ప్రసిద్ధార్థపరిత్యాగరూపదోషము సంభవించుననియు నాక్షేపించిరి.

ఇట విచారితము-భాష్యోక్తర్షదీపి కాకారులు మధునూదనసరస్వతులను పదేపదీయాక్షేపించు స్వభాగముచే 'గుణకర్మవిభాగయోః' అనుచోటగూడ నల్పచ్చులుగల పదము ద్వంద్వసమాసమున పూర్వమునందుండవలెనని యాక్షేపించి, యెట్టికేలకు సమర్థించువానివలె "ఇది ఛాందసప్రయోగమనిన సరిపడును. కాని" అని ఛాందసప్రయోగముగ నువర్ణించువానివలె ప్రధమమున ప్రవర్తించిరి. ఛాందసప్రయోగమునట యెటులను సమర్థించు.

అటు పిలువడకయే కదా! అట్లే యీమధుసూదనసంస్వతుల విగ్రహ మెటుమాచివ సరిపడదని యాక్షేపించుటకు బదులు ఛాందసమని చెప్ప మొదలిడిరి. కాని యంతమాత్రముతో నూరకుండిన తనకు వ్యాకరణమనందుగల యశక్తత్వము బయల్పడునని కాబోలు నిపాతప్రకరణ మనిత్యమనివాసి మధుసూదనసంస్వతుల విగ్రహమును సమ రించి దోషాంతరమును జెప్పటకు మొదలిడిరి. అనఁగా “అక్షణహేతోఽః క్రియాయాః” అను మాత్రమునందున్న “అక్షణహేతోఽః” అను వాక్యము ద్వంద్వసమాసము. ఈద్వంద్వసమాసమున హేతుశబ్ద మల్పాచ్చులు గలది. “అల్పాచీతరం పూర్వం” అను శాస్త్రము నిత్యమే యైవచో మాత్రకారులు హేతుశబ్దమును అక్షణశబ్దమునకుఁ బూర్వమునందు ప్రయోగింపవలయును. అట్లు ప్రయోగించక అక్షణశబ్దమునకు పరమునందే హేతుశబ్దమును ప్రయోగించుటచే అల్పాచ్చులు గల శబ్దమును ద్వంద్వసమాసమున పూర్వమునందు ప్రయోగించవలయు? నను శాస్త్ర మసత్యమని స్పష్టమగుచున్నది. అని యూహించి భాష్యోత్కర్ష దీపికాకారులు మరియొక దోషమును జెప్ప మొదలిడిరి కాబోలు! అదియును విచారితము. భాష్యకారులు వర్ణించిన యర్థ మొకటి కావచ్చును. దానినే యితరు లనుసరించవలె నను నియమ మెచ్చటిది? ప్రకృతమునకు విరోధము లేనండగ నితరులు శబ్దమునకు మఱి యొకవిధముగ వర్ణమును వర్ణింపఁగూడ దను నియమ మెక్కడిది? ఎచ్చట నిట్టి నియమములేదు. మరి ప్రసిద్ధార్థ పరిత్యాగ మనెదరా? ప్రసిద్ధార్థమున రూఢ్యర్థమా? లేక శక్యార్థమా? “యోగా ద్రాధి ర్భవీషసీ” అను నియమమున రూఢ్యర్థపరిత్యాగము సంభవించుననెదరా? పంకజాదిశబ్దముల నేవిభాగశబ్దమునకెచ్చటను రూఢ యని యెవరు నిర్ణయించిరి? తార్కికులు విభాగశబ్దమును విభాగమనెడి గుణపరముగ వాడుచుండిరి. అదియు విపూర్వకభిజ్ఞో! ధాత్యర్థమే యని గదాధర్మభిజ్ఞాచార్యులవారు శక్యార్థముగనే వ్యుత్పత్తి వాద ప్రథమాకారము నందు జెప్పియుండిరి. కాని నేవిభాగపద మెచ్చటను రూఢ్యర్థము కలదని యెవరును జెప్పియుండలేదు. ఇక శక్యార్థమే ప్రసిద్ధార్థ మనెదరా? శక్తిచే ననేకార్థములు నిరూపించఁబడుచుండ నిది ప్రసిద్ధార్థమనియు, నిది కాదనియు, నెవరు నిర్ణయింపఁగలరు. కాన ద్వేషభావముచే పడేసదే మధుసూదనసంస్వతుల నెత్తిపొడుతుట భాష్యోత్కర్ష దీపికాకారుల స్వభావవైషమ్యమే గాని మధుసూదనసంస్వతుల వ్యాఖ్యయందు దోషము లేదని మా యాశయము.

పరమార్థప్రపంచము:— “తత్త్వవిత్తు” అను శ్లోకముచే జ్ఞానికి విశేషమును జెప్పుచుండెను. “నేను గుణ స్వరూపుడను కాను” అని. (తాను గుణములకంటె వేరగుట గుణవిభాగము) “కర్మలు నాసంబంధమైవి కా” అని తాను కర్మలకంటె వేరగుట కర్మవిభాగము. ఇట్టి గుణకర్మవిభాగముల దత్త్వమును దెలిసినవా డింద్రియములు విషయములనుండు వాని స్వభావములన ప్రవృత్తము అని తలచి కర్తృత్వాభినివేశమును పొందడు. ఈవిషయమే “ధూళిఘాతమువలె రగ్ధ్వ స్థలినం క్రియతే నభిః | పరామృష్ట స్తథైవాత్మా విశుద్ధః పాకృతైర్గుణైః” (ఘాతముచేతను, ఘాతించేతను, ఘాతములచేతను నేవిధముగ నా కాశము మలికముగఁ జేరుఁబడునో; అట్లే ప్రకృతి సంబంధమగు సత్త్వరిజస్తమస్సులచే విశుద్ధమగు నాత్మ పరామృష్టము. (కర్తృత్వాభినివేశము కలదై నేయబడు చున్నది.) ఇట్టి కర్తృత్వాభినివేశము యాత్మకు మాలిన్యము. వైశిష్ట్యబడిన దృష్టాంతముచే కర్తృత్వాభినివేశ ముత్మకు స్వాభావికము కాదనియు, లగఁతుకమనియు, నది తత్త్వజ్ఞానముచే నశించుననియు స్పష్టమగుచున్నది.

నీలకంఠీయము:— ఇట్లు సత్తనకు కర్మాచరణను చెప్పి, యగత్సకు కర్మాచరణను “తత్త్వవిత్తు” అను శ్లోకముచే చెప్పుచుండెను. “గుణకర్మవిభాగయోః” అనుచోట “గుణవిభాగకర్మవిభాగములయొక్క తత్త్వ మెరిగినవాడు” అని క్రిశంకరభగవత్సూనులు వ్యాఖ్యానించిరి. “నేను గుణాత్మకుడను కాను” అని గుణముల మండి యాత్మకు విభాగము, “నేను కర్మాత్మకుడను కాను” అని కర్మలమండి యాత్మకు విభాగము. ఇట్టి గుణ కర్మ విభాగములయొక్క తత్త్వ మెరిగినవాడని క్రిధరులు వ్యాఖ్యానించిరి. గుణము లనఁగ నహంకారాస్పదము

అగు దేహేంద్రియాంతఃకరణములు. కర్మ అనఁగ నహంకారాస్పదము అగు దేహేంద్రియాంతఃకరణవ్యాపారములు. అవి మమకారాస్పదములు. “గుణశ్చ కర్మ తయో స్సమాహరః గుణకర్మ అని ద్వంద్వైకవద్భావము. “విభజ్యత ఇతి విభాగః” నిఖలజడపదార్థములకు భాసకమై కేరుగ నుండు స్వప్రకాశజ్ఞానరూపము, అసంగము నగు నాత్మ విభాగశబ్దముచే చెప్పబడును. గుణకర్మచ-విభాగశ్చ గుణకర్మవిభాగో తయో ర్గుణకర్మవిభాగయోః అని విగ్రహము. అట్టి జడాజడముల యాధాత్మ్యమును తెలిసినవాఁడు గుణములు (కరణములు) గుణములయందు (విషయములయందు) ప్రవర్తించుచున్న వని తలంచి కర్మత్వాభినివేశమును చెయ్యి (పొంద)ఁ డని మధునూదన సరస్వతులు వివరించిరి. ‘గుణవిభాగకర్మవిభాగములయొక్క తత్త్వ మెరిగినవాఁడు’ అను భగవత్పాముల పక్షమున “గుణకర్మయో స్తత్త్వవిత్” గుణకర్మల తత్త్వమును తెలిసినవాఁడు అనునంతమాత్రము సరిపడుచుండ విభాగ పదము వ్యర్థ మని తెలిసికొనగును. లేక ఎవఁడు తత్త్వశత్రుయో వాఁడు “గుణము అగు నింద్రియాదులు విషయములయందు ప్రవర్తించుచున్న” వని తలంచి గుణవిభాగకర్మవిభాగములందు సప్తఁడు కాఁడు. అని మూలమును యోజన చేయ నగును. గుణము అనఁగ సత్త్వరజస్తమస్సులు. వాని విభాగ మనగ బుద్ధ్యహంకారజ్ఞానేంద్రియ కర్మేంద్రియవిషయరూపముగ విభాగ మొనరించి యుండుట. అట్టిదానియగు “ఇది, నేనే” అని తలవఁడు. అది యెట్లునీ? శరీరము గౌరవగ్ధముకలదై యుండ ‘నేను గౌరవగ్ధము కలవాడ’ననియు హస్తములచే వస్తువు తీసికొన బడుచుండ “నాచే నిది తీసికొనబడుచుండె”ననియు చక్షుస్సుచే చూడబడుచుండ ‘నాచేనిదిచూడబడుచుండె’ననియు, అహంకారముచే నభివ్రతమగుచుండ “నాచే నిది యభిమానింపబడుచుండె”ననియు, బుద్ధి వికారమును బొందుచుండ “నేను నుఖి” ననియు, బుద్ధ్యాదు అన్నియు ప్రత్యేకగ్మహ్యమాణము లైనను బుద్ధ్యాదులయందు ప్రత్యగ్రూపత్వము నధ్యసించి ‘ఇది నేను’ అనియు, ‘ఇది నాసంబంధ మగు కర్మ’ యనియు తలచుచున్నాడు. ఈచెప్పబడిన కర్మవిభజనము కూడ నావశ్యక మగుటచే నాఖ్యానించబడినది. అట్లు కానిగో చిదాత్మయందే యాదానాదికర్మత్వదుఃఖాదినత్త్వములు సంభవించెడిని. దీనినే “అంధో మణి మవినత్, త మనంగులి రావయత్ అగ్రీకః ప్రత్యమంచత్ త మజిహ్యో అసశ్చత” (స్వయంప్రకాశహీన మైనను చక్షురాదులు రూపాదివిషయములను ప్రకాశింపఁజేయుచున్నవి. కాష్టలోష్టాదులవలె జడ మగుటవలన స్వయముగ కర్మను చేయుట కశక్తమైనను హస్తాదులు వస్తువును స్వీకరించుచున్నవి. తెగగొట్టఁబడిన శిరస్సు కలవాడువలె నిర్జీవమగు నహంకారము కంతమందు విషయమును ధరించుచున్నది. నాచే నిది పొందఁబడె నని తలచుచున్నది. కస్త్రము తనయంగుండు రూపాదులయొక్క ప్రకాశనమం దనవగ్ధమైనటుల “అజిహ్య” బుద్ధి తనయంగుండు సుఖదుఃఖములయొక్క ప్రకాశనాసమర్థమైనను “నేను నుఖిని, నేను దుఃఖిని” అని సుఖదుఃఖంబుల ననుభవించుచున్నది) అనియు శ్రుతి బోధించుచున్నది. ఇంతవరకు తెలిసిన యాశయ మేమి? అత్మానాత్మలయొక్క యాధాత్మ్య మెరిగిన తత్త్వశత్రు వ్యావృత్తంబులగు అనఁగా నొకదానియం దొకటి యుండఁబట్టి కుసుమంబులయందు సూత్ర మను మూత్రమైనటుల వ్యావృత్తాహంకారాదులయందు, తత్కర్మ అగు నభిమానాదులయందు దనవృత్తంబు వ్యావృత్తంబులకంటె భిన్నంబు నగు నాత్మను తెలిసికొని బుద్ధిచక్షురాదులు దుఃఖరూపాదులను దుఃఖియై వున్నవి. అత్మస్వరూపంబు ప్రవర్తించుట లేదు. అని తలంచి హస్తాదిసంఘాతంబు నేనే, నాసంబంధమైనదే, ఈయాదానాదిక మంతయు కర్మ అని సప్తఁడు గాడు.

గీ. ప్రకృతే ద్గుణసంమూఢా స్పృజంతే గుణకర్మసు ।

తా నకృత్స్నవిదో మందా న్కృత్స్నవి న్న విచాలయేత్ ।

||౨౯||

పదవిభాగము:— ప్రకృతే:— గుణసంమూఢా:— స్పృజన్తే— గుణకర్మసు— తాన్— అకృత్స్నవిదా:— మందాన్— కృత్స్నవిత్— న— విచాలయేత్ ।

||౨౯||

ప్రతిపదార్థము:— యే=(ఈపద మధ్యాహార్యము) ఏపురములు; ప్రకృతే:—ప్రకృతియొక్క; గుణసంమూఢా:, గుణ=కార్యకరణరూపవికారములచే; సంమూఢా:—లెస్సగ మోహితులై; గుణకర్మసు, గుణ=ఇంద్రియములయొక్క, కర్మసు=కర్మలయందు; స్పృజన్తే=అక్షిప్తకలవార అగుచుండిరి; అకృత్స్నవిదా:—సర్వమును తెలిసికొనఁజ్ఞ (కర్మఫలమాత్రమును తెలిసికొనఁజ్ఞ); తాన్=ఆ; మందాన్=మందపక్షి అగువారలను; కృత్స్నవిత్=అత్యవేత్త; న విచాలయేత్=చలంపజేయరాదు.

||౨౯||

శాంకరభాష్యము:—

యే పున:— ప్రకృతే రితి । ప్రకృతే ద్గుణై స్పృజన్తే జ్ఞాఢా స్సంమోహితా న్నన్తస్పృజన్తే గణానాం కర్మసు గుణకర్మసు వయం కర్మ కుర్మాః ఫలాయేతి, తా న్కర్మసజ్ఞినోఽకృత్స్నవిదా: కర్మఫలమాత్రదర్శినో మందా న్మందపక్షి న్కృత్స్నవి దాత్మవి త్వస్వయం న విచాలయే ద్బుద్ధిభేదకరణ మేవ చాలనం త న్న కుర్మా దిశ్శర్థః ।

||౨౯||

శాంకరభాష్యత్ప్రబోధ:—

విద్వాంసుఁడు, అవిద్వాంసుఁ డనెడి:యుభయులను ప్రకృతముగ చేసికొని విద్వాంసుఁ డవిద్వాంసునియొక్క బుద్ధిభేదమును చేయరా దని యీశ్లోకమునం దుపసంహరించుచుండెను.

ఏమానవులు ప్రకృతియొక్క కార్యకరణరూపమగు దేహదులచే లెస్సగ మోహితులై 'మేము ఫలముకొఱకు కర్మము నాచరించుచుంటిమి' అని యాదేహదుల వ్యాపారమునందే దృఢతరమగు నాత్మీయబుద్ధిని చేయుదురో— కర్మసంగులు, ఆత్మజ్ఞానశూన్యులు, కర్మఫలమాత్రమునే గుర్తించెడివారు నగు యా మందపక్షిలకు ఆత్మవేత్త స్వయముగ బుద్ధిభేదమును చేయరాదు. (అనగా కర్మలతో నేమియు ప్రయోజనము లేదు కర్మలను వదలు డని బోధించి కర్మలయందుఁ గల శ్రద్ధాపూర్వక మగు బుద్ధిని తొలగింపరా దని భావము.)

||౨౯||

— • ఇవ అధ్యాయము ౨౯ వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు • —

మధుసూదనసరస్వతీశము:— ఇట్లు విద్వాంసునకు, నవిద్వాంసునకు కర్మావస్థాసామ్య మందులచే విద్వాంసు డవిద్వాంసునకు బుద్ధిభేదమును జేయరాదని జెప్పిన విషయమునే 'ప్రకృతే:' అను శ్లోకముచే నుపసంహరించుచుండెను. మాయాసంబంధమగు గుణములచే (అనగా మాయా కార్యమగుటచే మాయాధర్మములగు వికారభూతములైన దేహదులచే) లెస్సగ మూఢులు (అనగా స్వస్వరూపానుభవించే దేహేంద్రియాదులచే యాత్మగ తలచెడివారు) దేహేంద్రియాంతికరణవ్యాపారములయందు "మేము కర్మఫలముకొరకు కర్మల నాచరించుచుంటిమి" అని దృఢశరమగు నాత్మీయబుద్ధి కలవారగుచుండిరి. అట్టి కర్మసంగులు, అనాత్మాభిమానులు, అత్త పరిశుద్ధి లేమింజేసి జ్ఞానాధికారమును పొందనివారు. అట్టివారలను పరిపూర్ణాత్మత్వమును దెలిసినవాడు కర్మ

శ్రద్ధనుండి విడిపించవలదు. శుద్ధాంతిఃకరణములు స్వయముగ విశేషోదయమైచో చలించరు. అనగా జ్ఞానాధికారమును పొందెదరని యభిప్రాయము. కృతాన్నికృత్యన్నిశబ్దము లాత్మానాత్మపరములుగ వార్తిక కారులు వ్యాఖ్యానించిరి. “సదేవేత్వాదివాక్యేభ్యః కృతన్నం వస్తు యతోఽద్యయం । సంభవ స్తద్విరుద్ధస్య కుతోఽకృతన్నస్య వస్తునః ॥ యస్మి ద్వృష్టే పృథ్వీర్షాన్ సు తదన్యత్ శివ్యతే । తథాఽదృష్టేపి దృష్టే సాన్య దక్కన్న స్తాన్య గుచ్ఛతే” (అనాత్మ సావయవ మగుటచేతను, అనేకధర్మములు కలదగుటవలనను ఒకానొకధర్మపురస్కరముగ నొకానొక యవయవపురస్కరముగ నొక ఘటాదికము జూడఁబడినను ధర్మాంతరపురస్కరముగ నవయవాంతరపురస్కరముగ నాఘట మజ్జాతమే యగును ఎట్లనిన- ఒక ఘటమునందు ఘటత్వము, రజతత్వము అను రెండు ధర్మములు కల వనుకొనుఁడు! ఆం దాఘటము ఘటత్వపురస్కరముగఁ దెలియఁబడినను, రజతత్వధర్మపురస్కరముగఁ దెలియఁబడనిదగు నని యాశయము.) అటులే ఘటము జ్ఞాతమైనను పట మజ్జాత మగును. అటులే ఘటాదిక మజ్జాతమైన పటాదికము జ్ఞాత మగును. పటము జ్ఞాతమైనను తద్భిన్నమయ్యెను యజ్ఞానమువలన పట మజ్జాతమైనను ఘటజ్ఞానము కలుగుటవలనను ఘటపటాదిక మకృతన్న మఁబడును. అత్మజ్ఞాన మగుచో నిఖిలము జ్ఞాత మగుటఁజేటి యద్వయ్యాత్మ కృతన్న మనఁబడు నని వార్తిక కారులు స్పష్టముగ కృతాన్నికృత్యన్నిశబ్దములకు అత్మానాత్మ అని యర్థమును జెప్పియుండిరి.

శంకరానందీయము:— దేహేంద్రియములచే కర్మలు చేయఁబడుచుండ తా నకర్త నని తెలిసికొను వాఁడు విద్వాంసుఁడనఁబడును. అట్టి విద్వాంసుఁడు తనకంటె విత్తములు, కర్మలు నగు నజ్ఞానమును ప్రమాదముచేసిన చలంపఁజేయరా దని చెప్పినవిషయమునే తిరిగి చెప్పి దృఢపరచుచుండెను. “ప్రకృతే గుణసంమూఢాః అనుదానిచే కర్మలకు విద్యవైతత్వజ్ఞానము చేప్పుచుండెను. ప్రకృతియొక్క కార్యములగు దేహేంద్రియములగుం దహంబుద్ధిచే తదాత్మత్వమును బొందిన పాపములు స్వయముగ శ్రవణాదీ ద్రియములచేతను, వాగాదీ ద్రియములచేతను క్రియమాణ మగు శ్రవణగర్భవరద వాదానభోజనాదులయందు “నేనే శ్రోతను, ద్రష్టను, వక్తను, దాతను, కర్తను, భోక్తను” అని యభినివేశమును పొందెదరు బ్రహ్మవేత్తలు కానట్టి కర్మలగునట్టి యజ్ఞాలను, బ్రహ్మవేత్త- కామనచే కర్మ నాచరింపరాదనికాని, కర్మఫల మనద్రాప మనికాని, కర్తాదికము మిథ్య యనికాని, నీవు బ్రహ్మస్వరూప మనికాని, నీ వేదియు చేజుఁదగిది లేదనికాని బోధించి కర్మలనుండి చలంపఁజేయరాదు. మరేమిచేయవలయు నని? కర్మస్తుతిచే కర్మలయందు దట్టి మందబుద్ధులను ప్రవర్తింపజేయవలెను.

భాష్యోత్కర్షదీపిక:— ప్రకృతమగు విద్య దవిద్యత్వస్వరూపమును చెప్పి విద్వాంసుఁడవిద్వాంసునకు బుద్ధిభేదమును చేయరాదని “ప్రకృతే” అను శ్లోకముచే ప్రకృతప్రకరణము నుపసంహరించుచుండెను.

ప్రధానరూపమైన మాయాశక్తియొక్క వికారములగు కార్యకరణములచే లెస్సంగ సంమూఢులు (అనఁగా స్వస్వరూపమయొక్క సుస్థిరణము లేమింజేసి యా కార్యకరణములనే యాత్మనుగఁదలచువారని యర్థము) అట్టి వారు కాగ్గకరణకర్మలయందు (వ్యాపారములయందు) ‘మేము ఫలముకొలుకు చేయుచుంటిమి’ అని దృఢతరముగ తెలిసికొనుచుండిరి. వారలు గుణసంగులకనుకనే యాత్మజ్ఞానకూన్యలు. మందప్రజ్ఞులగు నట్టివారల కాత్మవేత్త బుద్ధిభేదమును చేయరాదు. “అత్మనోవా ఆరే దిర్భవేన శ్రవణేన మత్యా విజ్ఞానేనేదం సర్వం విదితమ్” అను బృహదారణ్యకశ్రుతి కృతన్నవిత్త్వమును చెప్పుటచే నిచటగల “కృతన్నవిత్” అను పదమునకు బ్రహ్మవేత్త యని యర్థము.

కొందరు (శ్రీభగవాద్భాష్యవారు, పరమార్థప్రపాకారులు) “ప్రకృతే గుణసంమూఢాః” అనుచోట ప్రకృతియొక్క గుణము అనఁగ సత్త్వరజస్తమస్సు అనియు, వానిచే సంమూఢు అని యర్థమును వర్ణించిరి. ఇట్టి

యర్థకర్తృత్వము భావ్యవిరుద్ధమగుటచే నుపాదేయము కాదు. మఱియు 'ప్రకృతేః క్రియమాణాని గుణైః కర్మాణి సర్వశః' అనునొకట మైబదహరించబడిన వారిరువురు "ప్రకృతిని కారములగు నిందియములచే చేయబడుకర్మలను" అని వ్యాఖ్యానించి యిచట నాశబ్దములకే ప్రకృతియొక్క గుణములగు సత్త్వరజస్తమస్సులచే నని వ్యాఖ్యానించుటచే స్వాక్తి విరోధము పొందించును. మఱియు దేహేంద్రియాద్యాః క్తి 'గుణసంమూఢాః' అను పదముచేతనే చెప్పబడుటవలన "గుణములగు నిందియములయందు, తత్కర్మలయందు" అను వ్యాఖ్యానము విరస్తము. మఱియు 'ప్రకృతేః' అనుపదమునకు 'గుణకర్మను' అను పదముతో సంబంధమును చెప్పటలలో పరియోజన మేమియు కానరావందున ప్రకృతిసంబంధము గుణభూతములగు దేహదులయందు, కర్మలగు గమనాదులయందు అని వ్యాఖ్యానించుట వ్యర్థమేయని తెలిసికొనవగును

స్వాభిప్రాయము:— "కొందరు (శ్రీధరాచార్యులవారు, పరమార్థప్రపాకారులు) 'ప్రకృతేర్గుణ సంమూఢాః' అను స్థలమున ప్రకృతియొక్క గుణములనగ సత్త్వరజస్తమస్సు" అని వ్యాఖ్యానించిరి. ఇట్టి వ్యాఖ్య భావ్యవిరుద్ధమనియు "ప్రకృతేః క్రియమాణాని గుణైః" అను స్థలమున వ్యాఖ్యానించిన తమవాక్యము లకు విరోధము పొందించుననియు, అందుచే నీవ్యాఖ్యలు పాదేయములు గావని భాష్యత్కర్తృద్వీపి కాకారులూ వానియుండిరి ఇటు విచారితము.

పైవ్యాఖ్యాతల వ్యాఖ్యలు భావ్యమునకు విరుద్ధములుగాన నేకరింపదగినవి కాననుటలో సర్థమేమి? భావ్య కారులు చెప్పి ట్లు చెప్పలేదనియా? భావ్యము ప్రకృతమునకు సంబంధించినది. అట్టివ్యాఖ్యాతల యర్థము ప్రకృతమునకు సంబంధించినదియా? ప్రధమపక్షమున ఒకరు చెప్పినట్లే చెప్పవలయునను నియమము వ్యాఖ్యాతలకు కలదా? అట్టి నియమమెచ్చటను గానరాదు. ఒక వ్యాఖ్యాత పదస్వారస్యము ననుసరించి యొకరీతిగ వ్యాఖ్యానింపవచ్చును. మరియొక వ్యాఖ్యాత పదస్వారస్యముననుసరించి నీయప్రతిభచే మరియొకరీతిగ వ్యాఖ్యానింపవచ్చును. ఇట్లేదులకు వ్యాఖ్యానించి రను నాక్షేపణ యెచ్చటను గానరాదు. కాని యీవ్యాఖ్యలు పూర్వపరసంబంధమును విడువకయుండెనా? ప్రకృతవిశిష్టతార్థము సంభవించునా? యనియే విచారణీయము. ప్రకృతియొక్క కార్యములగు శరీరేంద్రియాదులచే మోహితులనిన నేమి? ప్రకృతియొక్క గుణములగు సత్త్వ రజస్తమస్సులచే సంమూఢులనిననేమి? ఎట్లయిన సంమూఢులే. ఇట్టి సంమోహమిగులురకు సమృతమే. సంమోహమునకు శరీరేంద్రియాదులే కారణమనెదనా? అట్లులైన సత్త్వరజస్తమస్సు లెందులకు గారణములు కావని యడుగవలసియున్నది సత్త్వరజస్తమస్సులకూడ మోహమునకు కారణమే. కాన ప్రకృతియొక్క సత్త్వరజస్తమస్సులచే సంమూఢులని వ్యాఖ్యానించుటచే పైవ్యాఖ్యాతల కెట్టిదోషము లేదు. మరి భాష్యత్కర్తృద్వీపి కాకారుల యనూయయే వ్యక్తమగుచున్నది.

మఱియు 'ప్రకృతేః క్రియమాణాని గుణైః' అనునొకట పైవ్యాఖ్యాత లిరువురు ప్రకృతికార్యములగు దేహేంద్రియాదులని వ్యాఖ్యానించి, ఇటనుండు "ప్రకృతేర్గుణసంమూఢాః" అను సమానపదమునకు ప్రకృతి సంబంధమగు సత్త్వరజస్తమస్సులని వ్యాఖ్యానించుటస్వాక్తి విరుద్ధమనియు భాష్యత్కర్తృద్వీపి కాకారులూక్షేపించి యుండిరి ఇచట తత్త్వమునుగూడ కొంచము విచారితము. "స్వస్థానే యాన్యకాగ్రం బోధయతి పద మనుషక్త మపి తాదృశాగ్రమేన బోధయతి" (స్వస్థానమునగ దేహార్థమును పదము బోధించునో అపదమే యన్యత్ర) కాబ్బ బోధనిమిత్త మనుషక్తమైపు డాహర్థమునే బోధించును కాని యన్యార్థమును బోధించినెదదు.) అని కాస్త్రము నందు నియమము కాని, అనుషక్తము కాని సహితీయపదమునకు పూర్వమునం గుండుపదమే తార్థమును బోధించునో యాయర్థమునే చెప్పవలయునని నియమము లేదు. అట్లగుచో శత్రులయం చెన్నినొట్టసాణశబ్దము లేదు. ఒకచోట ప్రాణశబ్దము బ్రహ్మనుబోధించునని యన్ని ప్రాణశబ్దములకు బ్రహ్మమే తుర్థమని చెప్పినొప్పునా! ఏకప్రకరణ

మండల్లే క్షాంతి నే చెప్పవలయుననెదరా, ఒక తిచ్చిబ్రహ్మను కెన్నిచోట్ల యవాంతరప్రకరణము ననుసరించి నావార్త ములను చెప్పుటలేదు. సర్వసామ్యంబున వాంతరప్రకరణములచే నానాగ్రాంత్యముయొక్క మేయనెదరా! ఇదియు విచారించవలసిన విషయమే కాని, యొకప్రకరణమునందు గల “అత్మా” అను శబ్దమునకు “పురుషః” అను మొదలగు శబ్దములకు సందర్భము ననుసరించి భావ్యకారులే యనేకార్థములను బృహదారణ్యకోపనిషత్సాధ్యాయమందు, ఇశంప్రదేశములయందు వర్ణించియుండిరి. మఱియు నీ యధ్యాంతమందుండు శ్లోకమునంగల “అత్మానం అత్మనా” అను రెండుపదములు అత్మన్ శబ్దములైనను “అత్మానం” అనుదాని కంతఃకరణమని, “అత్మనా” అనుదానికి నిశ్చయాత్మకబుద్ధిమని యర్థమును చెప్పియుండలేదా! కాని, అనువక్తము కాని “ప్రకృతేర్గుణసంఘాతాః” అను స్థలమునందుగల గుణశబ్దమునకు సత్త్వరజస్తమస్సులని యర్థమును వర్ణించుట సోక్తివిరుద్ధమని చెప్పుట భావ్యోక్తిర్న దీపికాకారులకు న్యాయము కాదు. కాని అచార్యులు వర్ణించినరీతిని, తాము పూర్వము నందు వర్ణించినరీతిని విడిచి యీ శ్లోకముందుగల గుణశబ్దమునకు సత్త్వరజస్తమస్సులని యర్థమును వర్ణించుటయందేమి ప్రయోజనమో దానిని ప్రశ్నింపవలయును. శ్రీమద్భావ్యకారులు, మధుసూదనసరస్వతులు, శంకరా నందులు మొదలగువారు గుణశబ్దము ప్రాయోగముగ సత్త్వరజస్తమస్సులయందే ప్రయోగింపబడుచుండినను, సత్త్వరజస్తమోగుణాత్మకమగు ప్రకృతి కార్యకారముగానపు డనర్థమును కలుగజేయలేదని యిచట సామోహరూపానర్థమునకు కార్యకారముగ (దేహేంద్రియాద్యాకారముగ) బరిణమించిన ప్రకృతియే హేతువగునని గుణశబ్దమునకు ప్రకృతికార్యములగు దేహేంద్రియాదు అని యర్థమును జెప్పియుండిరి. కాని పై వ్యాఖ్యాత లిరువురు వర్ణించిన సత్త్వరజస్తమస్సులను నర్థమున నిట్టి స్వారిస్యము లేదు. అందుచే పై వ్యాఖ్యానములయందు సత్త్వరజస్తమస్సులనే గుణములచే సంఘాతమని చెప్పుట విశేషమున్నదో లేదో చదువరులే గ్రహింతురుగాక.

ఇచట విచారించవలసినదొక విషయము కలదు. “ప్రకృతేర్గుణసంఘాతాః” అనునట్లు పైవ్యాఖ్యాతలందరు “ప్రకృతేః” అను పదమును “గుణసంఘాతాః” అను సమాసపూర్వపదముతో నన్వయించిరి. ఇట్లన్వయించుటచే “గుణసంఘాతాః” అను సమాస మెట్లు సంభవించును? ఎందుకనిన- “సమర్థః పదవిధిః” అను నూత్రిము కృద్విధి, తద్విధివిధి, సమాసవిధియు సమర్థమైనవి. (సామర్థ్యమున్నపుడే పైవిధులు ప్రాప్తించును) అని బోధించుచున్నది. సాపేక్షత్వమున్నపుడు సామర్థ్యముండదు. సాపేక్షత్వమనగ సమాసపూర్వపదార్థముతో ప్రకృతసమాసాఘటకపదార్థమన్వయించుటయే. ఇట సమాసపదము “గుణసంఘాతాః” అనుపదము. అట్టి సమాసమున పూర్వపదము ‘గుణ’ అను పదము. అపదముయొక్క యర్థమగు శరీరేంద్రియాదులతో నీసమాసాఘటకమగు “ప్రకృతేః” అను పదముయొక్క యర్థము నన్వయించి, ప్రకృతిజన్యమగు శరీరేంద్రియాదులచే సంఘాతమని యర్థమును వర్ణించుచుండిరి. కాన నిచట సామర్థ్యము లేమింజేసి ‘గుణసంఘాతాః’ అను సమాస మెట్లు సంభవించునని శంక జైయాకరణము కవశ్యము జనించును. అందు సమాధానము నేను కొంచెము చెప్పెద. ఈసమాధానమున నన్వయభేదమే కాని పర్యవసితభావము పూర్వావ్యాఖ్యాతలచే యని గ్రహింపవగును. అన్వయ మెట్లనిన? ప్రకృతియనంగ మాను. మాయ యనంగ నవిద్యయే. కాన నవిద్యవలన (అత్మతత్త్వాజ్ఞానమువలన) “గుణసంఘాతాః” గుణేషు-సంఘాతాః శరీరేంద్రియాదులయందు సంఘాతములు. అనగా నజ్ఞానమువలన శరీరేంద్రియాదులయందాత్మాభిజ్ఞానము కలవారు. కనుకనే “సజ్జంతే గుణకర్మణుః” శరీరేంద్రియాదుల కర్మలగు శ్రీవణదర్శనాదానవచనాదులయందు “నేను వినుచుంటి ననియు, నేను స్వీకరించుచుంటి ననియు, నేను పలుకుచుంటి ననియు, నేను నడచుచుంటి ననియు సక్తిగలవారగుచుండిరి.” అని యర్థమును వర్ణించినచో పూర్వాచార్యుల యాశయమునకు విరోధము ప్రాప్తించదు. “ప్రకృతేః” అను శబ్దముయొక్క యర్థమును ‘గుణసంఘాతాః’ అను సమాసోత్తరపదార్థముతో నన్వయించుటవలన నసామర్థ్యము ప్రాప్తించదు. సమర్థపదము అగుటచే సమాసము సంభవించును. జైయాకరణము యాక్షేపణము సంభవింపదు. అని వార్యాశయము.

పరమార్థప్రపాః— “న బుద్ధిభేదం జనయే దజ్ఞానాం కర్మసంగినాం” అను స్థలమునం దుపక్రమించబడిన విషయము కర్మసంగులగు నజ్ఞానులకు బుద్ధిభేదమును పుట్టించరాదనునది. అట్టియుపకాంతవిషయమునే “ప్రకృతే ర్గుణసంమూఢాః” అను శ్లోకముచే నుపసంహరించుచుండెను.

మాయాగుణములగు సత్త్వరజస్తమగుణులచే మోహమును పొందినవారై “గుణకర్మను” ఇందియముల యందు ఇందియకర్మలగు దృష్టవ్యభోతవ్యాదులయం దెవగు సక్తికలచారగుచుండిరో అట్టియేకైకేంద్రియోపాసకులను “కృత్స్నవిత్” సర్వేంద్రియచాలకుఁడగు నాత్మవేది భ్రంశమును పొందించరాదు. ఈవిషయమునే శ్రుతి— “స యో త ఏకైక ముపాస్తే న స తేదాకృతోన్న హ్యేదా త ఏకైకే భక్త్యాత్మే త్యేనోపాసీ తాత్ర హ్యేతే సర్వ ఏకీభవతి తదేత త్వదనీయ మస్య సర్వస్య యదయ మాత్మానేన హ్యేత త్వర్వం తద యథా చాత్మ పదే నాను విందే దేవం కీర్తిగం శ్లోకం విద్వతే య వివం తద” దీనికి పూర్వశ్రుతియందు ‘పాణిన్నేకప్రాణోభవతి ఇత్యాదివాక్యములచే సర్వేంద్రియము లాత్మయొక్క కర్మనామము లగుచున్నవని’ జెప్పబడెను. అందాత్మానభిజ్ఞుడై ఏకైకేకైకేంద్రియోపాసనను చేయునో వాఁడాత్మస్వరూపమును తెలిసికొననివాఁడు. అట్టియేకైకేంద్రియములచే ‘ఆకృత్స్నఁడు’ అగును. ఇక కృత్స్నఁడెట్లుగ ననిన? సర్వేంద్రియములు తనతన విషయములను గ్రహించుచుండ పదార్థభాసకుఁడీ మాత్మయే యని యుపాసించులెను. ఎందువల ననిన? ఈయాత్మయందు సర్వవిషయములు ప్రతీతిరూపముచే నేక మగుచున్నవి. ఇదియే యాత్మయొక్క స్థానము అని తెలిసికొనఁగలిగిరి. కాన నీసర్వజగత్తున కిదియే యాత్మ ఈయాత్మచేతనే సర్వమును తెలిసికొనుచున్నాఁడు. కాన రూపరసాదిసర్వ పదార్థగ్రహణ మగుచుండ ప్రతీతి (జ్ఞాన) రూపముచే నాత్మయే తెలియఁబడిన దగును. ఈవిషయమున దృష్టాంత మేదనిన— గోవుయొక్క యడుగుల ననుసరించి నడుచువానికి గోజ్ఞాన మెట్లుకలుగునో అట్లే ప్రాణజెప్పినరీతి నెవఁడాత్మను తెలిసికొనునో వాఁడు కీర్తిని పొందును. అని శతపథబ్రాహ్మణము చెప్పుచున్నది. ఈవిషయమే తైత్తిరీయకమునందుఁగూడ “అంతః కృష్టా జనానా మేక స్స స్వహుథా విచచార | శతం శుక్రాణి యత్రైకం భవంతి | సర్వే దేవా యత్రైకం భవంతి | అతో ఒహుప్రకార మిందియమార్గై ర్విచరంతి” (కాసకుఁడగు పరమేశ్వరుఁడు ప్రజలలోనఁ బ్రవేశించి, యొక్కఁడేయై యనేకవిధములుగ సంచరించుచుండెను. అనేక మగు నిందియవృత్తు లేయాత్మయం దేకమగుచుండెనో, సర్వవేదము లేమాత్మయం దేకమగుచున్నవో అట్టి యాత్మ యనేకవిధములుగ సంచరించుచుండెనని పూర్వముతో నన్వయింపవగును. కాని మనుజులు బహుప్రకారములుగ నిందియమార్గములచే సంచరించుచుండిరి.) అని తైత్తిరీయకమునందుఁ జెప్పబడెను. మిగిలిన శ్లోకార్థము స్పష్టమైన దగుటచే నిచట వివరింపవసరములేదు.

గీతారహస్యవిమర్శనము:— “సత్తాః కర్మణ్యవిద్వాంసో యథా కుర్వంతి భారత | కుర్వాన్యిద్వాంసైథాఽసక్త శ్చిక్షీర్షు శ్లోకసంగ్రహం || (అ3- శ్లో|| 26) న బుద్ధిభేదం జనయే దజ్ఞానాం కర్మసంగినాం | తోషయే త్వర్వకర్మాణి విద్వాన్యక్త స్సమాచరన్ || (అ 3- శ్లో|| 26) ప్రకృతేః క్రియమాణాని గుణైః కర్మాణి సర్వతః | అహంకారవిమూఢాత్మా కర్తాహ మితి మన్యతే || (అ 3- శ్లో|| 27) తత్త్వవిత్తు మహాబాహో గుణకర్మవిభాగయోః | గుణా గుణేషు కర్తంత ఇతి మత్వా న సజ్జతే || (అ3-శ్లో|| 28) ప్రకృతే ర్గుణసంమూఢా స్సజ్జంతే గుణకర్మను | తా నకృత్స్నవిదో మందా స్కృత్స్నవి న్న విచాయేత్ || (అ3- శ్లో|| 29)” పైశ్లోకములవలన దేలిన యాశయ మేమి? ఆరూఢుఁడుగూడ లోకసంగ్రహముకొర కవశ్యము కర్మల నాచరింపలయు వనియు, అందుకూడ నే నాత్మజ్ఞుని నని యూరకుండక యవిద్వాంసుఁడువలె తప్పుక తాను కర్మఫలము నపేక్షించక కర్మల నాచరించుచున్నానుచే నాచరింపఁజేయవలయు వనియే ముఖ్యముగ దేలినయాశయము, నిజముగ

నిట్టి శ్లోకములను జూచినతోడనే తిలబ్ధహాశయుల కెట్టి యానందము గలిగెనో అదిమానవుల మాహిమలు కళ క్యము. ఎందులకు వారి కెట్టి యానంద మగు ననిన- వారు కర్మజ్ఞానసముచ్చయవాదులు కనుక. వారంగీకరించిన కర్మజ్ఞానసముచ్చయ మేది? విహంగమమెట్లు రెండుపక్షములలో నొకపక్షములేనిచో గగనమున కెగురలేదో, రెండుపక్షములుండిన గగనమున కెట్లెగురు నో అటులే మానవుడును కేవలకర్మముచేతనుగాని, సర్వకర్మసంన్యాస పూర్వక మగు జ్ఞానముచేతను గాని మోక్షమును పొంద నెరడు. కాన నారూఢుడు కూడ లోకసంగ్రహార్థము కర్మల నాచరింపవలయును. అటులాచరించినచో విహంగ వ్యాయమున కర్మజ్ఞానములవలన మోక్షమునుబొందును. ఈవిషయ మెచ్చట జెప్పబడిన దని వారిని ప్రశ్నించినచో వారి మతమున కనుగుణముగ భాసించు ప్రెల్లోకము లును వారు చూచినంతమాత్రమున వానికి పరమానందము కలుగుననుటలో నాశ్చర్య మేమున్నది?

ప్రేమిషయమును కొంచము విచారంతము. విశిష్టాద్వైతమతమున మోక్షమునగ జైతులమున కేగుట. కాన వారి మతమున భక్తుడు మోక్షమునిమిత్తము దేశాంతమున కేగవలయును. కాన వీరీవిహంగమన్యాయము ననుస రించి కర్మజ్ఞానసముచ్చయవాదముననుసరించుటన్యాయమే. కానగీతారహస్య కారులద్వైతము. ఆద్వైతమతము ననుసరించిన గీతారహస్యమును గ్రంథమును రచించిరి. ఆద్వైతమతమున 'స తస్య వ్రాణా ఉత్క్రామంతే తత్రైవ సమకలీయంతే' (మత్తనిప్రాణము లక్కిమించవు. మరెమగును. అచటనే అయించును.) అను శ్రుతి మత్తనకు దేశాంతిరగమనమును నిషేధించుచు సర్వేంద్రియప్రాణమనోబుద్ధిరూపమగు లింగ దేహమున కుపాదాన కారణమగు మూలాజ్ఞాన మాతృజ్ఞానమువలన నశింప తత్కార్యమగులింగదేహముగూడ కారణనాకాధీననాశమును పొందుననియు ఇట్లవిద్యస్య కార్యములతోగూడలయింప మత్తడు బ్రహ్మస్వరూపముచే నుండుననియు బోధించు చున్నది. కాని యద్వైతమతమున ముక్తినిమిత్తము దేశాంతిరమున కరుగుట సంభవింపదు. గాన గీతారహస్య కారులు విహంగమన్యాయమున కర్మజ్ఞానసముచ్చయవాదము నంగీకరించుట యనుచితము

మఱియు, లోక సంగ్రహార్థమారూఢుండుగూడ కర్మలనవశ్య మాచరింపవలయునని చెప్పి యట్టికర్మసముచ్చితమగు జ్ఞానమువలననే విహంగమన్యాయమున మోక్షమును పొందెదరని చెప్పట యెంతసంగతమో విచారిం పుడు. అరూఢునిచే నాచరింపబడుకర్మ లోకసంగ్రహార్థము. అనుటలో నేమి యర్థము? అరూఢునకు మోక్షము నిమిత్తము కర్మము కారణము కాకున్నను లోక సంగ్రహార్థమైననారూఢుడు కర్మలనాచరించవలయుననియేకదా! యర్థము. కనుకనే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ "లోకసంగ్రహమేవాపి" అనుచోట "ఏవ" అను శబ్దమును ప్రయో గించెను. ఏవకారమువలన దేలినయాశయమేది? నీతితరప్రయోజనము లేకున్నను లోకసంగ్రహనిమిత్తమైనను కర్మల నాచరింపుమనియేకదా! నీవాచరించిన కర్మము నీవజేక్షించిన మోక్షమునకు కారణము కాకున్నను లోక సంగ్రహార్థము కర్మలనాచరించుమని చెప్పటచే మోక్షమునకు కర్మము కారణము కాదనియు, కర్మము యజ్ఞము లకే- నిష్కామముచే ననిష్ఠింపబడిన చిత్రత దిద్వారమున జ్ఞానమునకు హేతువగునని స్పష్టమగుచున్నది. ఇప్పుడు గీతారహస్య కారు అంగీకరించిన సముచ్చయవాద మేమైనదో చదువరులే యాలోచింతురుగాక!

మఱియు జ్ఞానముగ నారూఢులెల్ల లోకసంగ్రహనిమిత్తము కర్మమునాచరింపవలయునని గీతారహస్య కారులు మాటిమాటికిపలుకుచుండిరి. అరూఢులందఱు కర్మలనాచరించవలయుననుటవలనబ్రాహ్మణారూఢుడు కూడ లోక సంగ్రహార్థము కర్మల నాచరింపవలయుననియే వారి యాశయము. ఇట కొంచము విచారంతము. బ్రాహ్మణాది సర్వవర్ణు లారూఢులైనను, కాకున్నను కర్మసమాత్రము త్యజింపవలదని విధియే యున్నచో "యదహారేవ విరజేత్తదహారేవ ప్రవృజేత్" అని సంన్యాసవిధాన మెవ్వరికి? ఈవిధికి తావులేనందున నీశ్రుతి వాక్య మప్రమాణము కావలసినదేనా? అట్లుగనో "యాశక్తిమగ్నిహోత్రం జామయాత్" అని యాశక్తి వాగ్నిహోత్రవిధాయక శ్రుతి యప్రమాణము కావలసినదేనా? అని శంకించెదరా? 'తుల్యబలవిరోధే వికల్పః'

తుల్యబలము కలవానికి విరోధము న్రాప్తించిన వికల్పములను మీమాంసాస్వామివలననే కర్మ, కర్మసంస్థాసములు రెండుకూడ జైకల్పికులు అగును. కాన లోకసంగ్రహము నిమిత్త మిష్టముండినచో కర్మల నాచరించవలయును. లేనివారు సంస్థాసము నవలంబింపవలయు నని యంగీరించినచో నజ్ఞానులకూడ కర్మలయం దిష్టము లేక సంస్థాసము నవలంబించవలసినప్పును అట్లగుచో నెవడును కర్మల నాచరింపడు. ఏమనిన శ్రుతిసిద్ధమగు సంస్థాసము గులభిమైయుండ ఎవడు కష్టసాధ్యమగు కర్మల నాచరించును? ఎవడు నాచరించడు. అట్లాచరించనియెడల దేవతలు నావ్యక్త్యాదులు లేమింటేసి వ్యమును మరపించకుండురు. అట్లగుటచే సస్యములు నశించును. ఇట్లు సస్యాదులు నశించిన యన్న పానాదులులేక ప్రజలు నశింతురు. జలించుప్రజలు లేకపోవుటచే ప్రపంచగుంతయు నశించును. ఇట్టియనర్థములు లోకమునకు కలుగజేయుట కా యాచిర్యశ్రుతులనుపరించి కర్మ కర్మసంస్థాసములకు వికల్ప మంగీరించుట? ఇట్లు వికల్పముంగీరించినచో నాశ్రుతికర్మమును పాప్రామాణ్య మెట్లు సంభవించునని వినుము. “ఉదితేజాహోతి” (సూర్యోదయమైతరువాత హోమముచేయువలెను.) “అనుదితేజాహోతి” (సూర్యోదయమునకు పూర్వమునందే హోమముచేయువలెను.) అని రెండుశ్రుతులు కలవు. ఈశ్రుతులలో నొకటి సూర్యోదయానంతరమున హోమమును విధించునది. ఒకటి సూర్యోదయపూర్వమునందు హోమమును విధించునది. సూర్యోదయపూర్వమునందే హోమము చేసినచో సూర్యోదయమునకు పరమందు హోమమును విధించుశ్రుతియు, సూర్యోదయమునకు పరమందే హోమమును జేసినచో సూర్యోదయపూర్వమున హోమమును విధించు శ్రుతియు నీరెండును నప్రమాణములు కావలసినప్పుడు. రెండును శ్రుతులగుటచే ప్రమాణములే కాని నీరెండు శ్రుతులకు పాప్రామాణ్య మెట్లు సంపాదించవలయును? ‘తుల్యబలవిరోధ వికల్పః’ అను న్న్యాయముననుసరించినచో నవ్యవస్థమగు హోమములు జరుగవలసినప్పుడు. అనగా నొకపుడునుండే యొక నాడు సూర్యోదయమునకు పూర్వమునందు హోమముచేయును. మరునాడు సూర్యోదయమునకు పరమందు హోమముచేయును. అట్లు చేయుటచే హోమము నిమిత్తబద్ధము కాకపోయెడిది. అని తలచి పూర్వమిహూంసయందీశ్రుతిద్వయమునకు “తుల్యబలవిరోధే వికల్పః” అను న్న్యాయముననుసరించు ఋగ్వేదులు సూర్యోదయమునకు పూర్వమునందే హోమముచేయవలయు ననియు, యజుర్వేదులు సూర్యోదయానంతరమందే హోమముచేయవలయుననియు వికల్పించి చెప్పిరి.

అన్యాయముననే యాజ్ఞీవ మగ్నిహోత్రమును విధించు “యాజ్ఞీవ మగ్నిహోత్రం జాహుయాత్” అను శ్రుతికిని, సంస్థాసమును విధించు “యదహారేవ విరజే త్తదహారేవ ప్రసృజేత్” అను శ్రుతికిని వికల్పమును కల్పించవలయును. అది యెట్లనిన? బ్రాహ్మణులు విరాగు లైనచో సంస్థాసమును స్వీకరింపవలయు నని బ్రాహ్మణవిషయముగ సంస్థాసప్రతిపాదకశ్రుతిని, యాజ్ఞీవాగ్ని హోత్రప్రతిపాదకశ్రుతిని నారూఢులైనను శ్రుతియోదయము కర్మలను నదలకూడ దని శ్రుతియైతత్వపరముగ నన్వయించిన పైశ్రుతిద్వయమునకు విరోధము కాని, యపాప్రామాణ్యము కాని సంభవింపదు. విరక్తశ్రుతియపరముగ సంస్థాసప్రతిపాదకశ్రుతిని అయాధ బ్రాహ్మణైతత్వపరముగ యాజ్ఞీవాగ్ని హోత్రవిధానుకశ్రుతిని యేల సమన్వయింపరా దని శంకింపజనదు “స్వారాజ్య కామ రాజా రాజనాయేన యజేత్” అను రాజనాయయాగవిధానుకశ్రుతియందు ‘రాజా’ అను శబ్ద ముండుటచే నీరాజనాయయాగమునందధికారము శ్రుతియులకే యని నిర్ధారణచేయవలయును. అట్లే “బ్రాహ్మణాః పుత్రైషణాయశ్చ, విత్తైషణాయశ్చ, లోకైషణాయశ్చ వృక్షాయాధ భిక్షాచర్యం చరంతి” అను సంస్థాసవిధానుకనాక్యమునందు ‘బ్రాహ్మణాః’ అను పద ముండుటచే బ్రాహ్మణులకే సంస్థాసమందధికారము. ఇతరులగు శ్రుతియోదయము సంస్థాసమునందధికారము లేదని స్పష్టమగుచున్నది. కాన పూర్వమునందు చెప్పబడిన యాజ్ఞీవాగ్నిహోత్రవిధానుకశ్రుతి శ్రుతియోదిపర మనియు, సంస్థాసవిధానుక మగు ‘యదహారేవ విరజేత్’ అను శ్రుతి బ్రాహ్మణపర మనియు నిర్ధారించిన యేశ్రుతికిని విరోధము కాని, యపాప్రామా

గీ: మయి సర్వాణి కర్మాణి సంస్య స్యాధ్యాత్మచేతసా ।

నిరాశీ నిర్మమో భూత్వా యుధ్యస్య విగతజ్వరః ॥

130

పదవిభాగము:— మయి- సర్వాణి- కర్మాణి- సంస్య- అధ్యాత్మచేతసా- నిరాశీ- నిర్మమః- భూత్వా- యుధ్యస్య- విగతజ్వరః । 130

ప్రతిపదార్థము:— మేఅర్జున!=(ఈపద మధ్యాహ్నము) ఓయర్జున!దా; త్వం=(ఈపద మధ్యాహ్నము) నీవు: మయి=పరమేశ్వరుడ నగు నాయందు; సర్వాణి=నిఖిల మగు; కర్మాణి=కర్మలను; అధ్యాత్మ చేతసా=(కర్త నగు నే నీశ్వరునికోరితమ భృత్యునివలె చేయుమఁటి నను) వివేక బుద్ధిచే; సంస్యస్య=అగ్నిముచేసి; నిరాశీ=అకారహితుడనై, ఫలపార్థివనారహితుడనై; నిర్మమః=మమకారము లేనివాడనై; విగతజ్వరః=పోయిన శోకముకలవాడనై; భూత్వా=అయి; యుధ్యస్య=యుద్ధమును చేయుము. 130

జ్ఞానుకాని పాపిష్టింపజేరదు. కనుకనే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యారాధుఁడు కూడ కర్మను లోకసంగ్రహానిమిత్తముపపాదించుచు నాకర్మను త్రిత్రియాదులకేముని తెలియుటకుగాను ‘కర్మజైనిహి సంసిద్ధి మాస్థితా జన కాదయః’ త్రిత్రియులగు జనకాదులతోనే యా యుధ్యమమును పొరంభించెను. మధ్యయందందులకు దృష్టాంతముగ త్రిత్రియుడగు తననే ‘స మే పార్థాస్తి కర్తవ్యం’ అను శ్లోకముచే చూపెను. చతుర్థాధ్యాపారంభమునందీ కర్మయోగమును తానెరికి చెప్పెనో యాపరంపర త్రిత్రియపరంపరగనే ‘ఇమం వివస్వతే యోగం ప్రోక్తవా సహ మవ్యయం । వివస్వా నృనవే ప్రాహ మను రిత్వైకవే బ్రవీత్ ॥ ఏనం పరంపరాప్రాప్త మిమం రాజర్షయో విదుః’ అని చెప్పఁగలఁడు. కాని మధ్యనుపన్యసించువిషయమును నిర్ధారణచేయవలయునన్ననో నాద్యంతములయందందు విషయముననుసరించియే నిర్ధారంపవలయును కాని యేవోయొకవాక్యము తాననుకొన్న విషయమును చెప్పనని యంతమాత్రము చే నపరిమితానందుడై యేవో వ్రాయుటకుపూనుకొనుటప్రాజ్ఞ అక్షణము కాదు. మరియు “బ్రాహ్మణాః పుత్రైషణాయశ్చ” అనువాక్యమునందు బ్రాహ్మణశబ్దముండుటే కాదు, ఇట్టివాక్యపర్యాయలోచన చేసిన స్ఫుటికర్తలకూడ తమస్ఫుటతయందు ‘చత్వార ఆశ్రమా బ్రాహ్మణస్య, త్రయోరాజన్యస్య, ద్వైతశ్యస్య’ అని చెప్పియుండిరి. మరియు పురాణములయందుగూడ “ముఖజానా మయం ధర్మో యద్విష్ణో ల్లోగ ధారణం । బాహుజాతోరుజాతానాం నాయంధర్మఃప్రశస్యతే॥” అనిబ్రాహ్మణులకేసంన్యాసమనియు, త్రిత్రియైత్యులకు సంన్యాసము నుంచిదికాదనియు బోధింపబడెను. కాని గీతారహస్య కారులు గీతలయందుఁగల ‘సక్తాః కర్మణ్య విద్వాంసః’ అను శ్లోకము మొదలుకొనిగల యారాధునకు కర్మను లోక సంగ్రహానిమిత్తము బోధించు శ్లోకములను తమ యభీష్టమగు సముచ్చయవాదమున కనుకూలముగ నన్వయించుట యసంగతము.

మఱియు సముచ్చయవాదమునగ రెండు కాని, మూడు కాని యొక కార్యమున గూర్చి కారణములనుట. ఇటు కర్మసముచ్చయవాదమునగ కర్మయు, జ్ఞానము ఈరెండును మోక్షమునకు కారణములనుట. “లోకసంగ్రహమే వాపి” అను వాక్యముచే నారాధుఁడు మోక్షము పొప్పించుటలో కర్మమేవిధముగను కారణము కాకున్నను, (అనగా మోక్ష పొప్తికి జ్ఞానములే దేవతలు విఘ్నము చేయలేరు. ఇక జ్ఞానము కలుగకుండినచో నట్టి జ్ఞానమునకు దేవతలు విఘ్నమాచరించినను, ఆరాధుడుత్పన్నాత్మవిజ్ఞానడగుటజేసి యతనివిషయమై క్షిప్రములాచరింపలేరు. పాపపుణ్యములను రెంటి నాత్మస్వరూపముగ నెరిగినయారాధునకు ప్రత్యవాయ పొప్తి యే సాధవింపనందున నందుకైన దేవారాధనము చేయవలసరములేదు. కాని లోకసంగ్రహార్థమాధుఁడు కర్మల నాచరింపవలయునని బోధింపబడుటచేజ్ఞానికి మోక్ష పొప్తియందెట్లును జ్ఞానమునకుకర్మము సహకారి కానేరదు. అని స్పష్టమగుచుండ నైనుదహరించిన వాక్యమునలన కర్మజ్ఞానసముచ్చయము సిద్ధించునని పలుకుటయు నజ్ఞాతవాక్యసందర్భమాల కమే యగునని గ్రహించెదరుగాక.

కాంక్షరభావ్యమః—

కథం పునః కర్మణ్యధిక్యతే నాజ్ఞేన ముముక్షుశా కర్మ కర్తవ్యమి త్యుచ్యతే-మయీతి ।
మయి వాసుదేవే పరమేశ్వరే సర్వజ్ఞే సర్వాత్మని సర్వాణి కర్మాణి సంవ్యస్య నిఘ్న ప్యాధ్యాత్మ
చేతసా వివేకబుద్ధ్యాఽహం కర్తేశ్వరాయ భృత్యవ త్కరోమి త్యనయా బుద్ధ్యా । కించ
నిరాశీ స్త్యక్తాశీ ర్నిర్మమో మమభావశ్చ నిగతో యస్య తవ స త్వం నిర్మమో భూత్వా
యుద్ధ్యస్య విగతజ్వరో విగతసంతాపో విగతశోకస్స నిత్యర్థః ॥ ౩౦ ॥

కాంక్షరభావ్యత్వబోధినిః—

విచారింప కర్మమునం దజ్ఞుఁ డధికారియే. అయినను మోక్షము కర్మముచే సాధింపబడని
దగుటవలన కర్మయం దధిక్యతుఁడు, అజ్ఞానియు నగు ముముక్షువుచే కర్మ మెటుల యాచరింపఁ
దగిన దనెదవా? (వినుము) చెప్పెద. “కర్తనగు నే నీశ్వరునికొఱకు భృత్యునివలె కర్మముల
వాచరించుచుంటిని” అనెడి వివేకబుద్ధితో పరమేశ్వరుఁడను, సర్వజ్ఞుఁడను, సర్వాత్మను, వాసు
దేవ స్వరూపుఁడను అగు నాయందు సర్వకర్మలనుంచి (అనఁగా సర్వకర్మలను పరమేశ్వరార్ప
ణము చేసి, మఱియు ఫలప్రార్థనను విడచి (అనఁగా ఫలమును కోరక) పుత్రభ్రాతృదుల
యందు మమకారమును వదలినవాఁడవై శోకమును విడచి యుద్ధమును చేయుము. ॥ ౩౦ ॥

—+ ౩వ అధ్యాయము ౩౦వ శ్లోక వ్యాఖ్యావిశేషములు +—

మధునూదనసరస్వతీయముః— ఇట్లు జ్ఞానికిని, సజ్ఞానికిని కర్మానుష్ఠానసామ్య మున్నను అజ్ఞానికి
కర్మత్వాద్యభినివేశ ముండుటచేతను, జ్ఞాని కట్టి కర్మత్వాద్యభినివేశము లేఁబోవుటచేతను విశేషము కలదని
చెప్పఁబడినది. ఇపుడు ముముక్షు వగు సజ్ఞానికేకూడ ముముక్షువుకాని యజ్ఞానికంటె తా నాచరించు కర్మలను
భగవదర్పణము చేయుట, అట్టి కర్మఫలమును కోరకపోవుట యనెడి విశేషము నుపపాదన చేయుచు సజ్ఞాని
యగుటచే నర్జునుకు కర్మాధికారమును “మయి సర్వాణి కర్మాణి” అను నీశ్లోకముచే దృఢపరచుచుండెను.
“మయి” భగవంతుడను, వాసుదేవుడను, పరమేశ్వరుడను, సర్వజ్ఞుడను, సర్వాంశర్యామిని, సర్వాత్మయు నగు
నాయందు లోకికములు, వైదికములు నగు సర్వకర్మములు— రాజయోగ కర్మలను భృత్యుఁ డాచరించురీతిని
వంశర్యామిప్రేరితుఁడనైన, కర్త నగు నే నీశ్వరునినిమిత్త మాచరించుచుంటి నను బుద్ధిచే “సంవ్యస్య” పర
మేశ్వరార్పణ మొనరించి, నిష్కాముఁడనై, స్వీయ మగు దేవాపుత్రాదులయందు మమకను విడచినవాఁడనై
“విగతజ్వరః” (సంతాపమునకు హేతు వగుటచే నిట జ్వరశబ్దముచే శోకము చెప్పఁబడును.) విహికాముష్మిక
దుర్యశోనరిక సాతాదనిమిత్త శోకరహితుఁడనై ముముక్షువునై యుద్ధమును జేయుము (విహితకర్మల నాచరించు
మని యాశయము.) ఇచట తా నాచరించిన కర్మలను భగవదర్పణము చేయుటయు, నిష్కామత్వము సర్వ
కర్మసాధారణములు. ముముక్షువునకు యుద్ధమాత్రమందు నిర్మమత్వము, శోకమును విడుచుట ప్రకృతము అని
తెలిసికొనవగును. ఇతః స్థలములయందు మమత్వము, శోకము ప్రసక్తములు కానందున యుద్ధమాత్రమందు
మమత్వశోకములు ప్రసక్తము అగుటంజేసి తన్నిషేధము ప్రకృత మని చెప్పఁబడినది. ॥ ౩౦ ॥

శగకరానందీయముః— అధికారికు అగు జ్ఞానకూడ లోకసంగ్రహార్థము కర్మ నాచరింపవలయు
వనియు, లోకసంగ్రహమును జేయదలచినవాఁ డిట్లు నడుచుకొనవలయు వనియు నుపదేశించి, లోకసంగ్రహ

గీ॥ యే మే మత మిదం నిత్య మనుతిష్ఠంతి మానవాః ।

శ్రీధ్వావంతోఽననూయంతో ముచ్యంతే తేపి కర్మభిః ॥

॥౩౧॥

పదవిభాగము:— యే— మే— మతం— ఇదం— నిత్యం— అనుతిష్ఠంతి— మానవాః— శ్రీధ్వావంతః— తీన
మానంతః— ముచ్యంతే— తే— అపి— కర్మభిః ।

॥౩౧॥

ప్రతిపదార్థము:— యే=ఏ: మానవాః=మనుష్యులు; శ్రీధ్వావంతః=శ్రీధ్వాకలవారై; అననూయంతః=
(గురువును, వానుడేవుడను నగు నాయందు) అనూయలేనివారై; ఇదం=ఈ; మే=నాయొక్క; మతం=మతమును;
నిత్యం=ఎల్లపుడు; అనుతిష్ఠంతి=అనుసరించెదరో; తేపి=వారును; కర్మభిః=ధర్మాధర్మములచే; ముచ్యంతే=
విడువబడుచున్నారు.

॥౩౧॥

దృష్టిచే నైన నీవిపుడు స్వధర్మము నాచరించు నని 'మయి' అను శ్లోకముచే బోధించుచుండెను. లోకసంగ్రహ-
కర్తవు ఆధ్యాత్మతత్త్వజ్ఞుడవు నగునీవు "ఆధ్యాత్మ చేతనా" (ఆధ్యాత్మ మనఁగ "ఇదం చ్యవాయదయమాత్మా"
(ఈ సర్వ మాత్మ స్వరూప) మను శ్రుత్యుక్తప్రకార మాత్మననుసరించి ప్రవృత్తమగు జ్ఞాన మధ్యాత్మ మనఁబడును.)
అట్టి యధ్యాత్మచిత్తముచేతను, ఆనఁగ "బ్రహ్మార్పణం బ్రహ్మ ఛవిః" అని నాల్గవ యధ్యాత్మమునందు చెప్పఁ
బోవు ప్రత్యక్షదృష్టిచే (సర్వము బ్రహ్మ స్వరూపమే) అను జ్ఞానముచే నిత్యనైమిత్తి కాది సర్వకర్మలను సర్వాత్మ-
కము, బ్రహ్మము నగు నాయందు "సంస్యస్య" సర్వము బ్రహ్మరూపమే యని ప్రవిలాపనము గావించి, యుద్ధ-
క్రియా ఫలమగు జయము ప్రాప్తింప దానియందు నిరపేక్షుడవై, భౌత్రాదులు జంపబడుచుండ వారలయందు
మమతారహితుడవై "వీరు నా సంబంధమైనవారు. నాచే చంపఁబడుచుండిరి." అనెడి సంతాపరూపశోకమును
పడచినవాడవై యో యర్జునా! లోకసంగ్రహార్థము కర్మం నాచరింపుము.

ఇచట కభిప్రాయ మేమనిన "నీయఖిలప్రపంచము, నేనును బ్రహ్మ స్వరూపమే" అనెడి పరావర్తకత్వ
విషయకము, ఆత్మతిబద్ధము నగు నపరోక్షజ్ఞానముకల యాధికారికబ్రహ్మజేత పూర్వమందు చెప్పఁబడినరీతిని
లోకసంగ్రహార్థము కర్మ నాచరింపవలయును ఇట్టి జ్ఞాని జీవించియుండఁగ నే ముక్తు డగుటవలన తనచే నాచ-
రించబడు కర్మకు స్వప్రయోజనము లేకున్నను పరులు తరించుటయే నాని కర్మకు ప్రయోజనము. అపరోక్షజ్ఞాని
కాక శాస్త్రజ్ఞానపరోక్షజ్ఞాని యైనచో ఘటమును తెలుసుకొనువాడు ఘటముకంటె భిన్నుడైనటుల దేహేం-
ద్రియములను తెలిసికొనుటచే 'నాత్మ దేహేంద్రియములకంటె భిన్నము' అను (తాను దేహేంద్రియములకంటె
వేరను) జ్ఞానముచేతను, "నేను కర్తను కాను, కారియితిను కాను" అను నకర్తృత్వబుద్ధిచేతను, "మాయామాత్ర
మిదం ద్వైతం" (ఈ ద్వైతమంతము మాయమాత్రము.) అను శ్రుతిబలముచేతను వింద్రజాలిః కువలె మాయా-
కార్యమగుటవలన 'నీ ప్రపంచ మంతయు మిథ్య' యనెడి యుక్తిబలముచేతను, 'కర్తయు, కార్యము, కరణము,
సర్వము మిథ్యయే' అని కర్త మొదలగు నిఖిలప్రపంచమునకు విధ్యాత్వమునే చూచుచు సర్వత్ర కామనారహి-
తుడై, మమతాకూన్యుడై లోకహితార్థము కర్మం నాచరింపవలయును. అట్టి కర్తాచరణచే చిత్త పరిపాకము,
అందువలన జ్ఞానము, దానివలన మోక్షము సిద్ధించును. లోకోపకారము సిద్ధించును. అట్టివాడు తరించుట, ఇతరు-
లను తరింపజేయుట అను సుఖయము సిద్ధించును. ఆనాత్మజ్ఞుడైనచో పరిగ్రహణమందు మమతారహితుడై, కర్మ
ఫలము నపేక్షించనివాడై క్రొతస్మార్తకర్మం నన్నిటి నీశ్వరావృణబుద్ధిచే తన చిత్త శుద్ధినిమిత్తము చేయు నగును.
అట్లాచరించినచో దానివలన చిత్త శుద్ధియు, అందువలన జ్ఞానము, దానిచే మోక్షము సిద్ధించునని యభిప్రాయము.

శాంకరభాష్యము:—

యదేత న్మతం కర్మ కర్తవ్యమితి సప్రమాణ ముక్తం తత్తథా—యే మ ఇతి । యే మే మదీయ మిదం మత మనుత్థిష్ఠం త్యనువర్తంతే మానవా మనుష్యా శ్శ్రీధావస్త శ్రీధధానా అనసూయంతోఽనూయాం చ మయి గురౌ వాచుదేవేఽకుర్వంతో ముచ్యంతే తేవ్యేనం భూతాః కర్మభి ర్ధర్మాధర్మాభై ర్భిః ॥

॥౩౦॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

పూర్వమునందు జెప్పబడినది భగవంతుని ప్రకృతది మునగు నీమతమునెవరనుసరించెదరో వారు క్రమముక్తిని పొందెదరు. కాన కర్మము నాచరించవలయు నను మతము సప్రమాణ ముగ జెప్పబడెను. ఆచెప్పినవిధముననే యాసంబంధముగు “కర్మము చేయతగినది” అనెడి మతము నేమానవులు శ్రీధకలవారలై గురువును, వాసుదేవుడను నగు నాయం దసూయను వదలి యనుసరించెదరో అట్టి మానవులున్ను, ధర్మాధర్మములచే విడువబడెదరు. (అనగా ధర్మాధర్మసంబంధము లేనివారై క్రమముక్తిని పొందుదు రని భావము.) ఇట్టి క్రమముక్తి కమఖ్యత్వమును తెలుపుటకే “తేఽపి” అనుచోట “అపి” అను శబ్దము ప్రయోగించబడెను. శాస్త్రాచార్యోపదిష్ట మగు నద్వైతార్థమునందు విశ్వాసమే శ్రీధ యనియు, గుణముల యందు దోషములను ప్రకటించుటయే యసూయయనియు చెప్పినొప్పును.

॥౩౦॥

—• ౩౧వ అధ్యాయము ౩౦వ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు •—

మధునూదనసరస్వతీయము:— పలాభిసంధిరహితముగ భగవదర్పణబుద్ధిచేసిన విహితకర్మానుష్ఠానము గర్తవ్యశుద్ధిని కలుగజేసి, జ్ఞానప్రాప్తిద్వారమున మోక్షమును కలుగజేయునని “యే మే” అను శ్లోకముచే బోధించుచుండెను. పలాభిసంధిరహితముగ విహితకర్మానుష్ఠానము నామతము నిత్యజేదబోధిత మగుటచే ననాది పరంపరాగతము. అవశ్యకము అనియే మనుష్యులు శాస్త్రాచార్యోపదిష్టమగు నర్థమునందిది యిట్లేయాచరింపదగిన దని విశ్వాసముకలవారై, ‘అనసూయంతః’ (గుణములయందు దోషావిష్కరణ మనూయ యనబడును. అది యెట్లు విన-దుఃఖాత్మిక మగు కర్మయందు నన్ను ప్రసరింపజేయు వీడు కగుణకలవాడు కాడనునదియే ప్రకృతమందు ప్రసక్తమైన యనూయ) అట్టి యనూయను సర్వసుహృద్భావము, గురువును, వాసుదేవాత్మకుడను నగు వాయందు జేయనివారలై యెవరనుష్ఠించెదరో వారుకూడ శుద్ధసత్త్వికము కలవారై జ్ఞానప్రాప్తిద్వారమున లెస్సగు జ్ఞానివలె ధర్మాధర్మము అనెడి కర్మబంధమునుండి ముక్తు అగుదురు.

శంకరానందీయము:— “న కర్మణా మసారంభాత్” అను శ్లోకము మొదలగుని “మయి సర్వాణి కర్మాణి” అనుశ్లోకమువరకగు గ్రంథముచే మమత్తు వచక్యము మోక్షార్థ మిశ్యరార్పణబుద్ధిచే కర్మతాచరించ తలయునని నిశ్చయించి, శ్రీకృష్ణపరమాత్మ—తన మతము నేన రనుసరించెదరో వారు ముక్తు అగుదురనియు, ఎవరు తన మతము ననుసరింపరో వారు నశించెద రనియు, “యేమే మత మిదం” అను శ్లోకముచే నియమము చేయుచుండెను

విశేషముగు బ్రాహ్మణాదిమానవులముమత్తువులై నైవ జెప్పిన లక్షణములుగల నామతమును (కాననమును) ‘అనసూయంతః’ (జగద్గురువు నగు వాయందు గుణమాననయే యనూయ యనబడును). అట్టి యనూయారహి

గీ॥ యే త్వేత దభ్యసూయంతో నానుత్తిష్ఠంతి మే మతమ్ ।

సర్వజ్ఞానవిమూఢాం స్తా నిద్ధి నష్టా నచేతసః ।

13-౨॥

పదవిభాగము:— యే- తు- ఏతత్- అభ్యసూయంతః- స- అనుత్తిష్ఠంతి- మే- మతం- సర్వజ్ఞానవిమూఢా- తా- విద్ధి- నష్టా- అచేతసః ।

13-౨॥

ప్రతిపదార్థము:— యేతు=ఎవరైనపులు; మే=నాయొక్క; మతం=కర్మ చేయవలెనను మతమును; అభ్యసూయంతః=అంతలు నసూయగొన్నవై; నానుత్తిష్ఠంతి=అనుసరించరో; సర్వజ్ఞానవిమూఢా, సర్వజ్ఞాన=సర్వజ్ఞానములయందు; విమూఢా=అనేక విధములుగ మూఢులగునట్టి; తా=అమానవులను; నష్టా=నాశమును పొందినవారలగును; అచేతసః=అవిశేషులగును; విద్ధి=తెలిసికొనుము.

13-౨॥

శాంకరభాష్యము:—

యే త్వితి । యేతు తద్విపరీతా ఏత న్మమ మత మభ్యసూయంతో నానుత్తిష్ఠంతి నానువర్తంతే మే మతం సర్వేషు జ్ఞానేషు వివిధం మూఢాస్తే. సర్వజ్ఞానవిమూఢా స్తా నిద్ధి నష్టా న్నాశం గతా నచేతసోఽపివేదసః ॥

13-౨॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

భగవన్మతము ననుసరించనివారలకు ప్రత్యవాయిత్వము కలదని నమ్మకమును “యేతు” అను శ్లోకముచే జెప్పచుండెను.

భగవన్మతానుయాయులకు విపరీతు లగు నేమానవులు నాసంబంధ మగు మతమునందు లేనిదోషముల న్న్లుటనము చేయుచు నామతము ననుసరించరో, సగుణనిర్గుణవిషయకజ్ఞానములయందు ప్రమాణప్రమేయప్రయోజనములవలన మూఢులగు నట్టివారలను నాశమును పొందినవారలుగను, అవివేకులుగను తెలిసికొనుము.

13-౨॥

తులై ధికి సహితై నత్మయై యెవరనుసరించెదరో అట్టివారు సత్త్వశుద్ధిచేసిర్ప కారాత్మజ్ఞానమునొంది, నానాదుఃఖహేతువులగు సంచితానేకపుణ్యపాపాత్మకకర్మలనుండి మక్తు అగుదురు. అపిశబ్దముచే జన్మమరణాదులచేఁ గూడ విడువబడుదు రని సూచింపబడెను.

భాష్యోక్త్యర్థదీపిక:— ఫలాభిసంధిరహితముగ కర్మనుజేసినచో నది చిత్తిశోధకమనియు, కాన కర్మము చేయదగినదినియు, ప్రమాణపురస్కరముగ సర్వజ్ఞుడగు పరమేశ్వరునిచే నిది చెప్పబడినదిగాన తథ్యమేయనియు నిశ్చయించి ఇట్టి శ్రద్ధతోగూడినవారై, పరమగురువునగు నాయందు అనూయారహితులై నాయామతము నెవరనుసరించెదరో వారుసత్త్వశుద్ధిద్వారమున జ్ఞానప్రాప్తి కాగా ధర్మాధర్మరూపకర్మలనుండి విడువఁబడుదురు.

—* ౩వ అధ్యాయము- ౩౨వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు *—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— ఇట్లు పరమేశ్వరమతము ననుసరించుటయందు గుణములజెప్పి, తన మతము ననుసరించనిచో కలుగు దోషమును ‘యేతు’ అను శ్లోకముచే జెప్పచున్నాఁడు.

‘తు’ అను శబ్దము శ్రద్ధకువిరుద్ధమగు నశ్రద్ధను సూచించును. నాస్తికమువలన నెవరు శ్రద్ధారహితులై నామతమునందు దోషముల నాశింపించుచు నామత మనుసరించరో అట్టివారలను దుష్టచిత్తులగునను, “సర్వజ్ఞాన”

గీ॥ సదృశం చేష్టతే స్వస్యాః ప్రకృతే ర్జ్ఞానవా నపి ।

ప్రకృతిం యాంతి భూతాని నిగ్రహః కిం కరిష్యతి ॥

1331

పదవిభాగము:— సదృశం- చేష్టతే- స్వస్యాః- ప్రకృతే- జ్ఞానవా- అపి- ప్రకృతిం- యాంతి- భూతాని- నిగ్రహః- కిం- కరిష్యతి ॥ 1331

ప్రతిపదార్థము:— జ్ఞానవానపి=జ్ఞానియు; స్వస్యాః=తనసంబంధమునకు; ప్రకృతే=వర్తమానజన్మమునకు ఘటముదానముకొఱ కభ్యుక్తమయిన పూర్వజన్మకృతధర్మాధర్మాదిసంస్కారమునకు; సదృశం=అనురూపముగ; చేష్టతే=ఆచరించును; భూతాని=భూతములు; ప్రకృతిం=పూర్వకృతధర్మాధర్మసంస్కారమును; యాంతి=పొందుచున్నవి. నిగ్రహః=నిగ్రహము; కింకరిష్యతి=ఏమిచేయగలను? 1331

కాంక్షరభాష్యము:—

కస్మా త్పునః కారణా త్వదీయం మతం నానుత్తిష్ఠతి । పరధర్మా ననుత్తిష్ఠతి స్వధర్మం చ నానుసర్తంతే, త్వత్ప్రతికూలః కథం న బిభ్యతి త్వచ్ఛాసనాతికృమదోషాత్, కాంక్షరభాష్యత్వబోధిని:—

ఏ కారణమువలన నీమతము ననుసరించరు? ఏకారణమువలన పరధర్మముల ననుసరించెదరు? ఏకారణమువలన సదృశము ననుసరించరు? ఇందులకు భగవత్ప్రతికూల్యమే మూలవిమూర్ధాత్” కర్మవిషయకజ్ఞానమునందును, సగుణబ్రహ్మజ్ఞానమునందును, నిర్గుణబ్రహ్మజ్ఞానమునందును, ప్రమాణప్రమేయ (విషయ) ప్రయోజనములవలన మూఢులుగను, సర్వప్రకారములచే నష్టులుగను, అనగా సర్వపురుషార్థభ్రష్టులుగను తెలిసికొనుము.

శంకరానందీయము:— పూర్వమున బోధింపబడిన యీమతము ననుసరించనిచో దండమును (శిక్షను) “యేకు” అను శ్లోకముచే శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్పుచుండెను వినువివేకులు, దురహంకారులు నగు బ్రాహ్మణాదులు పరమేశ్వరుడ నగు నాచేఁ జెప్పబడిన నామతము నత్యంతము దూషించుకారలై, దురాగ్రహముచే నాయాజ్ఞ ననుసరించరో, ‘సర్వజ్ఞానవిమూర్ధాత్’ సర్వాత్మకు డగుటవలన బ్రహ్మమిట సర్వశబ్దముచే చెప్పబడును అట్టి బ్రహ్మజ్ఞానము సర్వజ్ఞాన మనబడును. అట్టిబ్రహ్మజ్ఞానవిషయమై విశేషముగ మూఢులు-అవివేకులు. అనగా కర్మ మనే సాధనములచే సాధింపదగినది; క్షేత్రభూయిష్టమైనది; అదృష్టఫలము కలది. కాన దానికన్న సంస్యాసమే పరిమనుఖమును విపరీతబుద్ధులుకల సంవ్యాసాసధికారులు కర్మనిష్ఠులు కానట్టి జనులను నశించిన పుణ్యలోకములు కలవారలనుగ నెరుగుము. స్వధర్మమును విడనాడి స్వయముగ పరధర్మమును నేవించువారలు స్వయముగ విపరీతబుద్ధిచే నశించెదరు.

నీలకంఠీయము:— “సర్వజ్ఞానవిమూర్ధాత్” అను స్థలమునందుగల సర్వశబ్దము ఈశ్వరవాచకము. “సర్వం సమాప్నోతి తతోసి సర్వః” (ఓపరమేశ్వరా! నీవుసర్వమునువ్యాపించియుంటివి కాన సర్వశబ్దవాచ్యుడవైతివి) అని నిరుక్తముకూడ చెప్పుచున్నది. అట్టి యీశ్వరవిషయకజ్ఞానమునందు విశేషముగ మూఢులు అనగా పరోక్షముగ నైన నీశ్వరస్వరూపమును తెలిసికొనినవారు; దేహమాత్రనిష్ఠులు. అట్టివారిలు స్వర్గాపవర్గభ్రష్టులు, వివేకశూన్యులు అని యర్థము. మిగిలినయర్థము సుగమము.

— 3వ అధ్యాయము 33వ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు —

మధునాదనసరస్వతీయము:— ప్రభువుయొక్క కాసనము నతికృమించిన భయము ప్రాప్తించినటులు

శాంకరభాష్యము:—

తత్కాహ—సదృశమితి । సదృశ మనురూపం చేష్టతే కస్యా స్వస్వా స్వస్వీయాయాః ప్రకృతేః । పృథ్వీర్నామ పూర్వకృతధర్మాధర్మాదిసంస్కారో వర్తమానజన్మాదా వభివ్యక్తస్సా ప్రకృతి స్తస్యా సదృశమేవ సర్వో జంతు ర్జ్ఞానవా నపి, కిం పున ర్మూర్ఖః । తస్మాత్ప్రకృతిం యాంతి భూతాని నిగ్రహాః కిం కరిష్యతి? మమ వాఽన్యస్య వా ॥ 33 ॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

మనెడవా! అట్లుగచో నీకు ప్రతికూలురై నీశాసనాతిక్రమణమున కెందులకు భయపడరు? అనువాశంకను దొలగించుటకు “సదృశం” అని చెప్పుచుండెను

వర్తమానజన్మాదియందు ఫలదానముకొఱ కభివ్యక్తమయిన పూర్వజన్మకృత ధర్మాధర్మ సంస్కారములు, జ్ఞానేచ్ఛలు నివి ప్రకృతి యనబడును. అట్టి ప్రకృతి కనురూపముగనే సర్వ ప్రాణులు (అనగా జ్ఞానులును, అజ్ఞానులును) నడచుచుందురు. కాన సర్వభూతములు ప్రకృతినే పొందును నానిగ్రహము కాని, మఱియొకని నిగ్రహము కాని ఏమిచేయగలదు? (ఏమియు చేయనేర దని భావము)

॥ 33 ॥

నీశాసనాతిక్రమణమునందు భయమును తెలిసికొనువారలు ఎట్లనూయాచంకులగుదురు? ఎందుకు నీమతము ననుసరించరు? ఎందులకు సర్వపురుషార్థసాధనమునందు విముఖులగుదురు? అను వాశంకను “సదృశం” అను శ్లోకముచే తొలగించుచుండెను.

పూర్వజన్మకృతధర్మాధర్మజ్ఞానేచ్ఛాదిసంస్కారము ప్రకృతియనబడును. అది వర్తమానజన్మమునందు ఫలదానముకొఱ కభివ్యక్తమై సర్వవిధముల బలీయమైనది. ఇట్టిసంస్కారము “తం విద్యాకర్మణీ సమన్వారభేతే పూర్వప్రజ్ఞా చ” అనుబృహదారణ్యకశ్లోతిసిద్ధము. అట్టిస్వకీయముగ ప్రకృతికనురూపముగనే సర్వప్రాణులు—అనగ బ్రహ్మవేత్తయగుడ ‘పశ్వాదిభి శ్చాపిశేషాత్’ అను శ్వాయమువలన గుణదోషములను తెలిసినవాడు కూడ సంచరించును ఇక మూర్ఖుడు ప్రకృత్యనుసారముగ సంచరించునని యేమి చెప్పవలయును? చెప్పవలసరము లేదు కాన సర్వప్రాణులు పురుషార్థభింశమునకు హేతుభూతమైనను ప్రకృతినుసరించెదరు. అందువిషయమై నాయొక్క నిగ్రహము కాని, ప్రభువుయొక్క నిగ్రహము కాని ఏమిచేయగలదు? అనగా రాగోత్కట్యముచే వగు దురితమునుండి మరలించుటకు సమర్థమైనది కాదు. పాపములు మహానరక సాధనములని తెలిసియును రాసనా ప్రాచల్యమువలన పాపములయందే చరించువారలై నాశాసనాతిక్రమదోషమువలన భయపడరని యాశయము.

శంకరానందీయము:— నాయామతము వాదరింపక “కర్తవ్యకర్మసు పరిత్యజించి, స్థాణువులలె మేము తూష్టింభావము నాశ్రయించి యుండెదము” అని యెవరు తలచెదరో, జ్ఞానులకుకూడ జయింప శక్యము కాఁటి నాయాయొక్క నిగ్రహము దుష్కర మగుటవలన ప్రకృత్యధీనులగు నట్టివారలకు చరించుకుండగ తూష్టింభావముతో నుండుటసంభవింపదు. అని “కార్యలే హ్యవశః కర్మ” అను వాక్యముచే చెప్పబడిన యర్థమునే—మూఢులకు కర్మయందు నియమనముకొఱకు “సదృశం చేష్టతే” అను శ్లోకముచే దృఢపరచుచుండెను.

బ్రహ్మవేత్త నిత్యనిరంతరబ్రహ్మనిష్ఠచే నిర్మూలితసర్వవాసనాగ్రాధికలవాడైనను తన ప్రాణప్రాణహేతు వగుటచే తనసంబంధముగ నీజన్మమునందు ఫలదానముకొఱ కనుగుణముగనభివ్యక్తమైన పూర్వజన్మకృతధర్మాధర్మజ్ఞానేచ్ఛాదిసంస్కారరూపప్రకృతికనురూపముగనే యాహారాదివిషయమై చరించుచుండును. (శత్రుదనురూపముగను.

గీ॥ ఇంద్రియ స్వేంద్రియ న్నాథే రాగద్వేషా వ్యవస్థితౌ ।
తయో ర్న వశ మాగచ్ఛే తౌ హ్యస్య పరిపంథినౌ ॥

॥33॥

పదవిభాగము:— ఇంద్రియస్య- ఇంద్రియస్య- అర్థ- రాగద్వేష- వ్యవస్థితౌ- తయోః- న- వశం- రాగచ్ఛేత్- తౌ- హి- అస్య- పరిపంథినౌ । ॥33॥

ప్రతిపదార్థము:— ఇంద్రియ స్వేంద్రియస్య=ప్రతిదేహియముయొక్క; అర్థ= (ఇది జాతియం దేకవచనము) శబ్దాదివిషయములయందు; రాగద్వేష=రాగద్వేషములు; వ్యవస్థితౌ=ఉంటున్నవి; తౌహి=ఆరాగద్వేషములైతే, అస్య=ఈపురుషునకు; పరిపంథినౌ=మోక్షమార్గమునకు విఘ్నకర్తలు; తయోః=(ఈపద మధ్యాహార్యము) ఈ కారణమువలన; తయోః=ఆరాగద్వేషములయొక్క, వశం=స్వాధీనమును; నాగచ్ఛేత్=పొందదగదు. ॥33॥

శాంకరభాష్యము:—

యది సర్వో జంతు రాత్మనః ప్రకృతీసదృశ మేవ చేష్టతే నచ ప్రకృతికూర్మః కశ్చిదస్తి తతః పురుషకారస్య విషయానుపపత్తే శ్వాస్త్రాన్తర్థకృత్వాప్రా విద ముచ్యతే— ఇంద్రియ స్వేతి । ఇంద్రియ స్వేంద్రియ స్వాధే శబ్దాదివిషయ ఇష్టే రాగోఽన్యై ద్వేష ఇత్యేవం

శాంకరభాష్యత్వబోధిని:—

సర్వమానవులు ప్రకృతి కనురూపముగనే ప్రవర్తించెదరు. ప్రకృతికూర్మః డేహురవుడగును కాదు. కానఁ బురుషకారమునకు విషయము (తావు) లేనందున “అహ రిహస్సంధ్యా ముపాసీత, న కలంజం భక్షయేత్” అనునవి మొదలగు విధినిషేధవాక్యముల కార్యకర్తము కర్మ నాచరించుచుండును.) శరీరస్థితికి హేతువగు ప్రకృతిని నిగ్రహించుటకు శక్యము కానందున అట్టి ప్రకృతి నాత్మవేత్త గూడ నరికట్టుటకు సమర్థుడగు కాదు. ఇట్టి నిత్యనిరంతరబ్రహ్మానిష్ఠుడే ప్రకృతి నతిక్రమించియుండు స్వభావముకల జీవేంద్రియుడగు బ్రహ్మవేత్తగూడ ప్రకృతి ననుసరించుచుండ తదితరులగు మూఢులు ప్రకృతి ననుసరించెదరని యేమి చెప్పవలయును? తిప్పక మూఢులు ప్రకృతి ననుసరించెదరని యాశయముచే “ప్రకృతిం యాంతి భూతాని” అని చెప్పుచుండెను? నుఖదుఃఖానుభూతికొరకు తమతమ కర్మలచే జనించినవారు భూతము అనఁబడుదురు. సర్వవ్యాసలు తమ తమ జాత్యనుసారముగ నానాక్రియానిర్వృత్తికి హేతువు, రాగద్వేషాది గుణములు కలిగినట్టియు, వాసనాత్మకమునగు ప్రకృతిని బొందుచున్నారు. (అనగా తమ తమ ప్రకృత్యను రూపముగనే రాగద్వేషములచే ననేకవిధములగ చలించుచుండిరి. కర్మల నాచరించుచుండిరి.) ప్రకృత్యధీనులగువారు ఉదాసీనభావముతో క్షణకాలమైన కర్మ నాచరింపకుండగ నుండుటకు సమర్థులు కారు. కాన “మే మేమియు కర్మ నాచరింపము” అనెడివారితాత్కాలికేంద్రియనిరోధ మేమిచేయఁగలదు? ఏమియుఁజేయనేరదు. రాగద్వేషాదిబంధునియొక్క ప్రకృతివేగముచే నందరు కర్మ నాచరింపవలసియుండ “నేనేమియు కర్మ నాచరించను” అను నియమము కర్మ మగు నని యర్థము. ॥33॥

—, 33 అధ్యాయము 33వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు —

మధునూదనసరస్వతీయము:— “ప్రకృతికూర్మః డేహః డైన యుండినచో నాని సుద్దేశించి విధిప్రతి షేధకాస్త్ర మర్థవత్త గును. అట్లుగాక సర్వవ్యాసలు ప్రకృతివశవర్తలే యగుటవలన శాస్త్రోక్తవిధుల ననుసరించుటకు, పురుషకారమునకు తావుసంభవింపనందున విధిప్రతిషేధకాస్త్రమున కార్యకర్తముసంభవించును. అనగా “అహ

శాంకరభాష్యము:—

ప్రశాంతియాధ్యక్షా రాగద్వేషా వశశ్చంభావినౌ । తత్త్వాయం పురుషకారస్య, శాస్త్రార్థస్య చ విషయ ఉచ్యతే । శాస్త్రార్థే ప్రవృత్తః పూర్వమేవ రాగద్వేషయో ర్వశం నాగచ్ఛేత్ । యా హి పురుషస్య ప్రకృతీః, సా రాగద్వేషపురస్సరైవ స్వకార్యే పురుషం ప్రవర్తయతి తదా స్వధర్మపరిత్యాగః పరధర్మానుష్ఠానం చ భవతి । యదా పునా రాగద్వేషా తత్ప్రతిపక్షేణ నియమ ఇతి తదా శాస్త్రదృష్టి రేవ పురుషో భవతి న ప్రకృతివశః । తస్మా త్తయో రాగద్వేషయో ర్వశం న గచ్ఛేత్ । యత స్తా హ్యస్య పురుషస్య పరిపంథినౌ శ్రేయోమార్గస్య విఘ్నకర్తారౌ తస్మరా వివేకర్థః ।

||౩౪||

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ప్రాప్తించును” అను శంకను తొలగించుటకు “ఇంద్రియస్య” అని చెప్పబడెను. త్వక్కుడు శ్రోత్రజిహ్వఘ్రాణాదీంద్రియముల విషయములు శబ్దస్పర్శరూపరసాదులు. అందు ఇష్టముగు విషయములయందు రాగము, అనిష్టములయందు ద్వేషము అవశ్యము సంభవించును. ఇది యిట్లు ప్రాప్తించుచుండఁ బురుషకారమునకు, శాస్త్రార్థమునకు నీవిషయము చెప్పబడుచుండెను. శాస్త్రార్థమునందు ప్రవృత్తమయిన పురుషుఁడు మొట్టమొదట రాగద్వేషముల వశమును పొంద రాదు. ప్రకృతివశమున జీవునకు నియోజ్యత్వము సంభవించ దని శంకింపఁజనదు పురుషుని యొక్క ప్రకృతి రాగద్వేషపురస్సరముగనే స్వకార్యమునందుఁ బురుషుని ప్రవర్తింపఁజేయును. అట్టితటి స్వధర్మపరిత్యాగము, పరధర్మానుష్ఠానము సంభవించును. ఎప్పుడు రాగద్వేషములను ప్రకృతిప్రతిపక్షముగ బురుషుఁడు నియమించునో, అప్పుడు పురుషుఁడు శాస్త్రదృష్టికలవాఁడగును. ప్రకృతివశుఁడు కానేరడు. కాన పురుషుఁడు రాగద్వేషముల వశమును పొందరాదు. ఎందువల ననిన ? ఆరాగద్వేషము లీపురుషునకు చోరులవలె శ్రేయోమార్గమునకు విఘ్నకర్తలు అనఁగా పురుషుఁడు ప్రకృతికలవాఁడైనను అప్రకృతి రాగద్వేషపురస్సరముగనే బురుషుని స్వకార్యమునందు ప్రవర్తింపఁజేయును. రాగద్వేషములను నియమించువానిని ప్రకృతి తన కార్యమునందు నియోగించలేదు. అట్టి పురుషునకే విధినిషేధశాస్త్రము లర్థవత్తు లగును. కాన శాస్త్రార్థశక్యము సంభవింపదు.

||౩౪||

రహ స్పన్ధ్యా మహానీత” (ప్రతిపగటియందు సంధ్యావందన మాచరించవలయును) అను మొదలగునవి విధిశాస్త్రములు. “న కలంజం భక్షయేత్, నాన్యతం వదేత్, న పరదారా న్గచ్ఛేత్” (కలంజ మను పదార్థమును భక్షింపవలదు, అన్యతమును పలుకవలదు, పరిభార్యలను బొందవలదు) అను నవి నిషేధశాస్త్రములు. ఇట్టి విధినిషేధ శాస్త్రములు— శాస్త్రవిరుద్ధవర్తనలు శాస్త్రోక్తిరీతిని నడచుకొనుటకుగాను బ్రవృత్తమైనవి. అటులైనను ప్రకృతివశవర్తన లగుటచే నస్వతంత్రులగు జనులు విధినిషేధశాస్త్రముల ననుసరించుట కసమర్థులగుదురు. ఇక నట్టివాగు విధ్యుక్తకర్మల నాచరించినను, నిషేధకర్మలను పరిత్యజించినను ప్రకృతివశముననే యిట్లాచరించుటచే విధి ప్రతిషేధశాస్త్రము వ్యర్థమే యగును. అను నాశంకను తొలగించుటకు “ఇంద్రియస్యేంద్రియస్యాశ్చ” అని చెప్పబడెను.

ప్రవర్తింపజేయును. నిష్కర్మకర్మలనుండి నివర్తింపజేయును. కాస్త్రీయవివేకప్రాబల్యముచే స్వాభావికమగు రాగ ద్వేషములయొక్క నాశము స్వకారణము లేమింజేసి సంభవించును. అందుచే ప్రకృతి కాస్త్రదృష్టికల్ప పురుషుని ప్రవర్తింపజేయుటకు సమర్థమైనది కాదు. కాన కాస్త్రమునకు కాని, పురుష కారమునకు కాని వైయర్థ్యము సంభవించదు. కాన రాగ ద్వేషాధీనుడై ప్రవర్తింపనూరాదు. దేనినుండియు నివర్తింపనూరాదు. మరే మనిన- కాస్త్రీయము, రాగ ద్వేషములకు శత్రుభూతిము నగు జ్ఞానముచే రాగ ద్వేష కారణమును విఘటనచేసి తద్వ్యూరమున రాగ ద్వేషములను నశింపజేయవలెను. ఆరాగ ద్వేషములు స్వాభావికదోషప్రయుక్తములై మోక్షార్థి యగు పురుషునకు శత్రుభూతిములు. పాఠునకు తస్కరులు విఘ్నము నాచరించునటుల శ్రేయోహ్యమునకు విఘ్నము నాచరించునని ఈవిషయమే “ద్వయా వా ప్రాజాపత్యా దేవా ఛానురాశ్య కనీయసా వీవ దేవా జ్ఞాయసా ఆనురాస్త ఏషు గాకే వ్యవృద్ధత” (ప్రజాపతిసంబంధ మగువారలు దేశత అనియు, ఆసురు అనియు చెందువిధములు. అందు దేశతలు చిన్నవారు. ఆసురులు పెద్దవారు. ఆయిరువురు నీలోకములవిషయమై ద్వేషించిరి.) అని శ్రుతియందు స్వాభావిక రాగ ద్వేషములు నిమిత్తము గాఁగల కాస్త్రవిపరీతప్రవృత్తిని యనుగులుగను, కాస్త్రీయప్రవృత్తిని దేవతలు గను నిరూపించి, వ్యాఖ్యానము చేయఁబడి స్పష్టపరచఁబడినది.

॥౩౪॥

శంకరాచార్యులు:— సర్వప్రాణులు రాగ ద్వేషాత్మక మగు ప్రకృతిచే గగ్గిస్తు అగుచో త్వన్మతాను సారులకూడ రాగ ద్వేషాత్మకప్రకృతిగగ్గిస్తు అగుటవలన నీచే జెప్పఁబడిన కర్మయోగమునందు వారల కెటుల ప్రవృత్తి సంభవించును? అను శంకపై రాగము సమీచీనత్వబుద్ధివలనను, ద్వేష మసమీచీనత్వబుద్ధివలనను జనించుటచే “న ద్వేష్వ్యకుశలం కర్మ కుశలే నానువజ్జతే” (అకుశల మగు కర్మను ద్వేషించఁడు; కుశలకర్మయందు కర్మండు కాదు) అను న్యాయమున నీశ్వరాధిపాత్యము, కర్తవ్యము, విఘ్నకర్తవ్యము నగు కర్మమునందు “ఈ కర్మము డేమదాయకము, ఈకర్మ డేమదాయకము కాదు” అను జ్ఞానము లేనిచో నాకర్మమునందు రాగము కాని, ద్వేషము కాని సంభవించవు. అని నూచించుటకు రాగ ద్వేషముల స్థితిని, నివృత్తి ప్రకారమును, బంధకత్వమును “ఇంద్రియ స్థేంద్రియస్యాశ్చే అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను.

శబ్దపుర్వరూపరసగంధాదివిషయములలో “ఇష్టవిషయమునందు రాగము, అనిష్టవిషయమునందు ద్వేషము నవి నర్చ్యే ద్రియములకు నుండును” కాన నీవిధముగ నియముగ రాగ ద్వేషములు వ్యవస్థితములు. “ఇంద్రియము లకు విషయములయందు రాగము కాని, ద్వేషము కాని యుండుఁగాక. అంతమాత్రముచే ముముక్షువున కేమి హాని సంభవించును?” అను నాశంకను తొలఁగించుటకు ‘తేహి’ అని చెప్పుచుండెను. ఆరాగ ద్వేషములు, ధర్మమును చేరుదలచిన యీపురుషుని మోక్షమార్గమునకు మార్గమునందు చోరులవలె ప్రతిబంధకములు (అనఁగా మోక్ష సాధనము నాశ్రయించిన ముముక్షువును స్వాశ్రయబలముచే విషయారణ్యమునందుఁ బడవైచి, యందే త్రిప్ప ముండును) కాన ముముక్షు వగు పురుషుడు సదగద్వివేకముకలవాడై విషయములయందు సమీచీనత్వాసమీచీ త్వబుద్ధిచే రాగ ద్వేషముల యధీనత్వమును పొందవలదు. ద్రవ్యమునందు కాని, గుణమునందు కాని, కర్మమునందు కాని “ఇది మంచిది, ఇది చెడు” అని సమీచీనత్వాసమీచీత్వబుద్ధిని చేయుటయే రాగ ద్వేషముల కశవర్తి యగుట యందు కారణము. ముముక్షు వట్టి బుద్ధి కలుగనీయకుండినచో రాగ ద్వేషములకు గురికాఁడు. అట్టి వాడై స్వధర్మము కుశలమైనను, అకుశలమైనను దానియందే పరమేశ్వరప్రీతికొరకు ప్రవర్తింపవలయును. ఇట్లు ప్రవర్తింపు వాడు నిర్విఘ్నముగ మోక్షమును పొందు నని యర్థము.

భాష్యోత్కర్షదీపిక:— సర్వప్రాణిజాతము ప్రకృత్యధీన మగుటవలన పురుష కారమునకు తావు లేనందున “అహ రహ స్పంధ్యా మపానీతి, న కలంజం ధిక్షయేత్” అను విధినిషేధకాస్త్రములు, కానరక్యము ప్రాప్తించు నను శంకను “ఇంద్రియ స్థేంద్రియస్యాశ్చే” అను శ్లోకముచే దొలఁగించుచుండెను.

సర్వేంద్రియార్థములలో ఇష్టమునందు రాగము, అనిష్టమునందు ద్వేషము వివిధవశ్యము సంభవించును. కానరాగద్వేషాధీనమై ప్రవర్తించవలదు. ఇదియేపురుషప్రయత్నమునకును, శాస్త్రార్థమునకువిషయమని చెప్పబడుచున్నది. అదియెట్లునని? ఇంద్రియమునకు, విషయమునకు సంబంధ ముండినచో పదార్థజ్ఞాన ముదయించును. అనంతరమున నిట్టి మిథ్యాజ్ఞానవిషయముననే విషయమునందు రాగము జనించును. అనంతరమున ప్రకృతియు, రాగాదిపురస్కరముగ నే స్వకార్యమునందు పురుషుని నివర్తింపజేయును. అట్టి సమయముననే నిషిద్ధాచరణము, విపాతత్యాగముసంభవించును. ఎపుడు శాస్త్రదృష్టిచే రాగాదులుజనించుటకుపూర్వమునందే యథార్థముగ వస్తువు భాసించునో అపుడు మిథ్యాజ్ఞాననివృత్తిచే రాగద్వేషములు నివర్తించును. సహకారియగు రాగద్వేషములు నివర్తించుటతోడనే ప్రకృతి పురుషుని ప్రవర్తింపజేయుటయందు సమర్థము కానేరదు. కాన మొట్టమొదటనే పురుషకారముచే పురుషుడు రాగద్వేషముల యధీనమునుపొందవలదు. ‘ప్రతిబంధకముగు ప్రకృతియుండపురుషకారమునందు, శాస్త్రమునందుప్రవృత్తియేసంభవింప’ దని శంకింపవలెను. అదృష్టము దృష్టసాగ్నివిడచి, ప్రతిబంధకము కానేరదు. ప్రకృతియున నదృష్టముగు ప్రకృతి దృష్టసాగ్నియగు రాగద్వేషములను విడచి, యెన్నడును ప్రతిబంధకము గానేరదు. కాన రాగద్వేషములు లేని సమయమున పురుషకారమునందు, శాస్త్రమునందు ప్రవృత్తి సంభవించుటలో ప్రకృతి బంధకము కాదు “శుశ్ల్యానాయమచే దృష్టమగునదికూడ యదృష్టాధీన మగుటవలన దృష్టమగునట్టిశాస్త్రాదీకముకూడ నదృష్టప్రకృత్యధీనమేయనెడవా” అట్లగుచో శాస్త్రాదులయందు ప్రవృత్తి కనుకూలమగు సంస్కారరూపాదృష్టముకూడ అధికారముగ బ్రాహ్మణాదులయందు కలదు. కాన నట్టిసంస్కారమువలననే పురుషునకు పురుషకారమునందు, శాస్త్రమునందు ప్రవృత్తిజనించును. కాన నేయనుపపత్తియు లేదు. ‘అట్లగుచో నట్టి సంస్కారమువలననే సర్వము సంభవించుచుండ విధినిషేధమోక్షపరములగు శాస్త్రములతో నేమి ప్రయోజనము?’ అని శంకింపవలెను. అదృష్టమునకు దృష్టసామగ్రికేక్ష యవశ్యకమని చెప్పియే యుంటిమి. లోకమునందు సంస్కారరూపముచే నుండు కాముకునకు కామినీదర్శన ముద్దీపక మెట్లగుచున్నదో, అటులే శాస్త్రము కూడదీపకమని గ్రహింపుము. శాస్త్రాశ్రయమునందు ప్రవృత్తిజనకముగు సంస్కారమున కుద్దీపక మేరని? క్రిష్ణాదుముద్యానవనమును ప్రవేశించినవానికా కన్యకముగ సిద్ధవాక్య మెట్లుదీపకమో కార్యాంతరమున శ్రవణశాలను ప్రవేశించినవానికి నటనుండు శబ్దశ్రవణ మెట్లుదీపకమో ఒకానొక డేవోయొక కారణముచే మిత్రత్వమును పొందిననొకానొక శిష్యుని వాక్య మెట్లుబకరణమో, అటులే శాస్త్రాశ్రయమునందు ప్రవృత్తిజనకముగు సంస్కారమునకు కూడ నుద్దీపక మేదో యొకటాకన్యకముగ సంభవింతునని గ్రహించుము చాలు నిక విస్తారముగ వ్రాయుట ప్రకృతియుననుసరితము. అట్లు రాగద్వేషము లేపురుషునకు మార్గమున చోరులవలె శ్రేయోమార్గమున విఘ్నమును చేయునది.

138

పరమార్థప్రసాదాః— “పురుషుని ప్రవృత్తి ప్రాచీనస్వభావాధీన మగుచో విధినిషేధశాస్త్రములకు ప్రయోజ్యము వాప్తింపజేసి” అను శంకినకు దొంగించుటకు “ఇంద్రియ స్వేంద్రియ స్యాత్” అని చెప్పబడుచుండెను. “ఇంద్రియస్య” మభ్యేంద్రియ మగు మనస్సుకు “ఇంద్రియస్యాత్” ఇంద్రియములకు విషయములయొడి రూపరసాదులయందు రాగద్వేషాదు లవశ్యము సంభవించును. తన కనుకూలమగు విషయమునందు రాగము, (ప్రీతియు) ప్రతికూలమగు విషయమునందు ద్వేషము సంభవించును అయినను అట్టి రాగద్వేషములకు వశవర్తి కాకుడను. ఎందువలననని? ఆరాగద్వేషములు రెండును మునుకుపుయొక్క మనస్సునకు జ్ఞానములై శత్రువునలె పంపొప్పుచులు. లోకమునందెవడును దుఃఖపాశువునందు ప్రవృత్తి సంభవింపనందున శత్రువశవర్తి కాదు. రాగద్వేషములు రెండును ప్రకృతిబలముచే స్వాధీన మొనరించుకొనుచుండును. అయినను నాశ్రియముచేతను, శాస్త్రాచార్యోపదేశబలముచేతను రాగద్వేషవశమును పొందరాదు. “పరమేశ్వరాశ్రయమునందు,

గీ॥ శ్రేయా స్వధర్మో విగుణః పరధర్మా తస్యనుష్ఠితాత్ ।
స్వధర్మే నిధనం శ్రేయః పరధర్మో భయావహః ॥

॥౩౫॥

పదవిభాగము:— శ్రేయాః— స్వధర్మః— విగుణః— పరధర్మాత్— స్వనుష్ఠితాత్— స్వధర్మ— నిధనం—
శ్రేయః— పరధర్మః— భయావహః ॥

॥౩౫॥

ప్రతిపదార్థము:— స్వనుష్ఠితాత్=లేస్సగ ననుష్ఠింపబడిన: పరధర్మాత్=పరునియొక్క భగ్యముకంటె;
విగుణః=కొంతగుణలలోపముకలదైనను; స్వధర్మః=తనధర్మము; శ్రేయాః=శ్రేష్ఠతరమైనది; యతః=(ఈపద
మధ్యాహార్యము) ఏ కారణమువలన; పరధర్మః=పరునిధర్మము; భయావహః=నరకాదిభయమును కలుగజేయునో;
అతః=(ఈపదమధ్యాహార్యము) ఆ కారణమువలన; స్వధర్మే=తన ధర్మమునందు; నిత్యం=(ఈపదమధ్యాహార్య
ర్యము) ఉండుచానికి; నిధనం=మరణమయినను; శ్రేయః=శ్రేష్ఠమయినది.

॥౩౫॥

కాస్తాచార్యోపదేశబలమునందు ప్రాక్సంస్కారమే శరణు మని శంకింపవలదు. “అత్థావాఽరే దగ్ధవ్య
శ్శ్రోతవ్యో మంత్రః” అనునవి మొదలగు వాక్యములచే నుపాయము శ్రుతిబోధితము. అట్టి శ్రుతిబోధితోపా
యముండ ప్రాక్సంస్కారమే శరణు మని యనరాదు.

॥౩౫॥

శ్రీధర్మీయము:— ఈశ్లోకమున కాశయమిది. విషయస్మరణాదులచే రాగద్వేషములను పుట్టించి యనవ
హితుడగు పురుషుని గంభీరప్రవాహమునందునలె యనర్థమునందగుడ బలత్కారముగ ప్రకృతి ప్రవర్తింపఁ
జేయును. కాస్త్రమున్న నో తత్సూర్యమునందే విషయములయందు రాగద్వేషములకు ప్రతిబంధకముగు పరమే
శ్వరసేవాదులయందు ప్రవర్తింపజేయును. గంభీరమగు ప్రవాహమునందు మునుగుటకు పూర్వమునందే నావ
వాళయించినవానివలె కాస్త్రశ్రవణమొనరించి పరమేశ్వరపూజాదులయందు ప్రవర్తించువాడవర్థమునుపొందెడు.

నీలకంఠీయము:— “పురుషుడు ప్రాగ్భక్తార్థానుసారమే ప్రవర్తించుచో పురుషునకు స్వాతంత్ర్యము
లేమింజేసి విధిపక్షభాస్త్రములు వ్యర్థములయ్యెడి” నను నాశంకను “ఇందియ స్వేందియస్యాశ్చే” అను శ్లోక
ముచే తొలగించుచుండెను.

‘ఇందియస్వేందియస్య’ అని రెండుసార్లు చెప్పుట వీప్సయందు చెప్పుటయే. ప్రతీందియమయొక్క
విషయము లగు శబ్దాదులలోయనుకూలమునందు రాగము, ప్రతికూలమునందు ద్వేషము నిత్యసంబద్ధములు. అట్టి
రాగద్వేషముల వశమున పొందరాదనియే కాస్త్రమయొక్క యభ్యున్నత. పురుషునకు కాస్త్రానుష్ఠానమునందు
స్వాతంత్ర్యము కలదు. ఆరాగద్వేషములు దృష్టద్వారముగ ప్రవర్తకము లగుటవలన పురుషునకు శత్రువులు.
ప్రాణిజగత్ సనుసరించి ఫల మొసంగునట్టి యీశ్వరు డీపురుషునకు శత్రువు కాఁడు. అట్లునచో నీశ్వరునకు
తైషమ్యవైష్ణవ్యములు ప్రాప్తింపజేసి ఇచ్చట తత్త్వమిది ఒకానొక పురుషుడు పూర్వదివసమునందు రాజాజ్ఞ
వతికగ్నిమించుటచే ప్రభువునకు కోపమువచ్చి, యాపురుషుని బంధింపుడని ప్రభువుభటుల నాజ్ఞాపించును. అపురు
షుడే మరుగడివినమున దానమానములచే ప్రభువునలోబరచుకొనిననా నాప్రభువే యీపురుషుని బంధించుట
యందు నియోగించబడిన భటులకు నిధిపతిగ నియోగించును. అటులే పూర్వజగత్ సనుసరించు యీశ్వరుఁడు
ప్రాణులకు ఫలము నొసగును. అట్టి ఫలము నొసగుటకు పురుషుని రాగద్వేషద్వారమున బాధింపఁజేయువాఁ
డైనను విధిప్రతిపక్షభాస్త్రానుసార మాపురుషునిచేతనే భక్తిధ్యానప్రణిధానపురస్కరముగ లోబరచుకొనిబడి,
యీపురుషుని రాగద్వేషజయమునందు నియోగించును. కావున పురుషునకు స్వాతంత్ర్యముండుటవలన విధిప్రతి
పక్షభాస్త్రము సార్థకమగును. ప్రాణిజగత్ సారముగ ఫలదాతయగుటవలన నీశ్వరునకు తైషమ్యాదికము
ప్రాప్తింపదు.

॥౩౫॥

కాంక్షాభావము:—

తత్ర రాగద్వేషాదిప్రయుక్తో మన్యతే శాస్త్రార్థ మ వ్యవృథా పరధర్మోపి ధర్మత్వాదనుష్ఠేయ ఏవేతి. తదన్తః—శ్రీయానితి । శ్రీయా స్వీకరణతర స్సోఽస్య ధర్మ స్వధర్మో విగుణోఽపి విగతగుణోఽవ్యనుష్ఠీయమానః పరధర్మా తస్యనుష్ఠితా తాన్ముద్యేన సంపాదితా దపి । స్వధర్మే స్థితస్య నిధనం మరణ మపి శ్రీయః పరధర్మే స్థితస్య జీవితాత్, కస్మా త్పరధర్మో భయావహః నరకాదిక్షణం భయ మావహాతి యతః ॥

||౩౫||

కాంక్షాభావ్యతిత్త బోధనః—

రాగర్వేషములు శ్రీయోమార్గమునకు పిరోధులు. ఎందువల ననిన? వ్యవహారభూమి యందుఁ బురుషుడు రాగద్వేషప్రయుక్తుడై శాస్త్రార్థముచుకూడ నన్యథా తలచుచు మఱియు పరధర్మముకూడ ధర్మమే యగుటవలన ననుష్ఠేయమే యనియు తలచుచు. ఇట్లు తలచుట మంచిదికాదని “శ్రీయాః” అను శ్లోకముచే జెప్పుచుండెను.

లెప్పుగ ననష్ఠిపబడిన పరధర్మము (తా)హ్మణపరివార్ధర్మమగు భిక్షాటనము) కంటె స్వధర్మము (క్షత్రియధర్మమగు యుద్ధము) కొంచము గుణలోపము కలదై నను శ్రేష్ఠతరమైనది. ఎందువలననిన? పరధర్మము నరకపాతాదిభయమును చేయునది. కాన పరధర్మమునందుండి జీవించుటకంటె స్వధర్మమునం దుండువానికి మరణమైన శ్రేష్ఠము. అసగా స్వధర్మమును వదలి పరధర్మము ననష్ఠించువానికి స్వధర్మపరిత్యాగమువలన వాప్తిచెడి దోష మవిరోధ్యము. కాన స్వధర్మపరిత్యాగ మెన్నటికిని శ్రేష్ఠమైనదికాదు. (ఇట స్వధర్మ మిది. పరధర్మ మిది యని తెలిసికొను తెట్లనిన? ఈగ్రంథము వర్ణాశ్రమవిభాగపురస్కరముగనే చెప్పఁబడుటచే ‘తస్మాద్బ్రాహ్మ్యం ప్రమాణం తే కార్యాకార్యవ్యవస్థితౌ’ అనుభగవదుక్తిప్రకారము శాస్త్రము చేతనే స్వధర్మపరధర్మవిభాగము తెలిసికొనదగినది.)

||౩౫||

—+ ఇవ అధ్యాయము ౩౫వ శ్లోక వ్యాఖ్యా విశేషములు +—

మధుమాదనసర్వస్వతీతుమః— “స్వాభావికరాగద్వేషప్రయుక్త మగు పశ్యదిసాధారణప్రవృత్తిని వశింపజేసికొని శాస్త్రవిహితకర్మయే యాచరింపదగినచో భిక్షాశనాదికము శాస్త్రవిహితము, సుకరము కాన నదియే యాచరింపదగినది. అతిదుఃఖాననా మగు యుద్ధముతో నేమి ప్రయోజన?” మను శంకను “శ్రీయా స్వధర్మః” అను శ్లోకముచే తొలగించుచుండెను.

ఏనర్థమును, ఏయాశ్రమమునుద్దేశించి శాస్త్రముచేనేధర్మము విహితమో, అది యావర్ణ్యము, నాయాశ్రమము అను స్వధర్మమనబడును. అట్టి స్వధర్మము కొంచె మంగలోపముగ నాచరింపబడినను తన కర్మము నుద్దేశించి కాని, తనయాశ్రమము నుద్దేశించి కాని శాస్త్రముచే విధింపబడనట్టియు, వియంగలోపము లెవండగ నాచరింపఁ బడినదియు నగు పరధర్మముకంటె శ్రేష్ఠమైనది. “ధర్మమగుటవలన పరధర్మముకూడ ననుష్ఠేయమే” అను ననుమానప్రమాణముచే పరధర్మమున కనుష్ఠేయత్వమును సాధించెదననెదవా? ధర్మ మనునది వేదాతిక్తప్రమాణ గమ్యము కాదు. ధర్మవిషయమున వేదమే ప్రమాణము. వేదముచే నేది యేనర్థములకు, ఏయాశ్రమములకు విహిత

తమో యదియే వారలకు ధర్మమనబడును. ఇతరమగునది వారల కధర్మమే యగును. ఈవిషయమే మీమాంసా శాస్త్రమున “చోదనాలక్షణోఽర్థో ధర్మః” (విధివిహితమే ధర్మము) అని స్పష్టముగఁ జెప్పఁబడినది. కాన స్వధర్మము కొంచెముగ లోపముగ నాచరింపబడినను అట్టి స్వధర్మమునం దుండువానికి పరధర్మమునం దుండువాని జీవితముకంటె మరణమైనను శ్రేష్ఠమైనది. స్వధర్మమునందుండువానికి మరణము పరలోకమునందు స్వగ్గము నిచ్చును; ఇహలోకమునందు కీర్తి నొసగును. పరధర్మమైనదో నిహలోకమున నెఱిగిరిని, పరలోకమున నరకమును సమకూర్చుటచే భయమునఁగలుగజేయును. కాన రాగ ద్వేషప్రయుక్త స్వాభావిక ప్రకృత్తివలె పరధర్మము కూడ పరిత్యజింపఁదగినదే. ఇట్లు భగవన్మతాంగీకారులకు శ్రేయస్సు పొందెను. భగవన్మతము నంగీరించనివారలకు శ్రేయోమార్గభ్రష్టత్వము సంభవించునని చెప్పబడినది. ఫలాభిసంధిపూర్వకముగ కామ్యకర్మాచరణమునందు కేవలపాపమాత్రాచరణమునందు శ్రేయోమార్గము భ్రంశమగునని యనేక కారణములను “యే త్వేన దధ్యనూయంతః” అను దానిచే జెప్పుచుండెను. ఈవిషయమై యీసంగ్రహశ్లోకము “శ్రద్ధాహిని స్తథానూయాదుష్టచిత్తత్వమూఢతే । ప్రకృతే ర్వశఃకర్మత్వం రాగద్వేషే చ పుష్కలం ॥ పరధర్మగుచిత్త్యం చే త్యుక్తా దుర్మార్గవాహకాః” శ్రద్ధలేకపుట, అమాయ, దుష్టచిత్తఁడై యుండుట, మూఢత్వము, ప్రకృతిశక్తిలేక యగుట, పుష్కలరాగ ద్వేషములు, పరధర్మమునం దభిరుచికలవాడగుట అను నీయేడును దుర్మార్గమును పొందించునవి. అనగా నిట్టి గుణములుకలవాఁడు దుర్మార్గుఁ డనఁడును. అని చెప్పచున్నది. ||౩౫||

శంకరానందీయము:— “అభయం ధర్మభూతేభ్యో దిత్వా నైష్కర్మ్య మాచరత్” (సర్వభూతములకు నభయమునొసంగి; సంన్యాసమును స్వీకరించవలయును) అనుస్మృతివలన కర్మసంన్యాసముకూడనాచరింపదగినధర్మమేయని యనెదవా? సత్యమే. సంన్యాసముకూడ శాస్త్రీయ మగు ధర్మమే. అది ముచుక్షు వాశ్రయింపదగినదే. అయినను “స్వే స్వేఽధికారే యా నిష్ఠా సగుణః పరికీర్తితః” (తమతమ యధికారమునందేనిష్ఠ కలదో యదియే గుణము (సంచిది) అని చెప్పబడుచున్నది. ఈవచనమువలన నపక్వాంతఃకరణము కలవానికి సంన్యాసము ధర్మము కాదు. మరేమనిన? అనేక జన్మారితపుణ్యసయాహములచే పరిపక్వాంతఃకరణకలిగినట్టియు, అన్నిటినుండి విరక్తుఁడైనట్టియు, కర్మలు మోక్షసాధనములు కావని తెలిసికొనినట్టి ముచుక్షువునకు వివిధివచే ధర్మమగు సంన్యాసము కర్తవ్యము. మఱియుఁ కృతార్థుఁడగు విద్వాంసునకుకూడ సంన్యాసము కర్తవ్యము. అంతయు కాని దుఃఖ (కర్మలు చేయుట యతికష్ట మను) బుద్ధిచే కర్మలయం దలనుఁడగు మూర్ఖునకు సంన్యాసము చేయ తగినది కాదు. కాన మూర్ఖునకు సంన్యాసము పరధర్మ మగును; కాని స్వధర్మము కానేరదు. అట్టివానికి సంన్యాసము శ్రేయోహేతువు కాదు. కాన మూఢునకు కర్మయే స్వధర్మము, శ్రేయోదాయకము, అనుష్ఠేయము అగుచున్న దని “శ్రేయాన్” అను శ్లోకముచేఁ జెప్పచుండెను.

వర్ణాశ్రమములు కలవారలకు శ్రీకృష్ణపరమాత్మచే నీపరమోపదేశము చేయఁబడుచుండెను. యథాశాస్త్రముగ లెస్సగ ననష్ఠింపఁబడిన పరధర్మముకంటె తనకు కర్తవ్యముగ శాస్త్రముచే బోధింపఁబడిన ధర్మము స్వధర్మ మునఁబడును. అట్టి స్వధర్మము కొంచెము గుణలోపముగ ననష్ఠింపఁబడినను విధ్యుక్త మగుటచే పునఃపునః శ్రేష్ఠతరమైనది. ఎట్లు సంన్యాసికి పరధర్మ మగుటవలన స్నానజపస్తోత్రాదికర్మలకంటె జ్ఞానసాధనశ్రీనివాది సాధన మగు సర్వకర్మసంన్యాసమే శ్రేష్ఠధర్మ మగుచున్నదో; అట్లే గృహస్థునకు కర్మసంన్యాసము పరధర్మ మగుటవలన గృహస్థునకుకూడ సర్వకర్మసంన్యాసముకంటె జ్ఞానసాధన మగు సత్త్వశుద్ధియే ముఖ్య మగు శ్రయోజనముగాఁగల కర్మమే శ్రేష్ఠమైన ధర్మము. ఇట్లులే యితరులకు వర్ణాశ్రమములకూడ పరధర్మముకంటె స్వధర్మమే శ్రేయస్కరము. మఱియు పరధర్మమును విడచి కొంచె మంగలోప మగు స్వధర్మమునందు నియమముగ నుండు

అర్జున ఉవాచ:—

గీ॥ అథ కేన ప్రియుక్తోఽయం పాపం చరతి పూరుషః ।

అనిచ్చ న్నపి వాష్ణేయో బలాదీన నియోజితః ॥

॥౩౬॥

పదవిభాగము:— అర్జునః— ఉవాచ— అథ— కేన— ప్రియుక్తః— అయం— పాపం— చరతి— పూరుషః—

అనిచ్చన్— అపి— వాష్ణేయ!— బలాత్— ఇన— నియోజితః ।

॥౩౬॥

ప్రతిపదార్థము:— అర్జునః=అర్జునఁడు; ఉవాచ=పలికెను; అథ=మఱి; వాష్ణేయ! =వృష్ణీకుల పంథానుండ వగు నొక్కొక్కఁడు; అయం=ఈ; పూరుషః=పురుషుఁడు; అనిచ్చ న్నపి=ఇచ్చుచుంచనివాడైనను; బలాత్=ఒలమవలన, నియోజిత ఇన=నియోగింపఁబడినవాఁడువలె, కేన=ఎవనిచే; ప్రయుక్తః=నియోగింపఁబడిన వాడై; పాపం=పాపమును. చరతి=అచరించుచున్నాఁడు! ॥౩౬॥

వానికే (అనగా కొంచె మంగలొపముగ నైన స్వధర్మమునే యాచరించువానికి) మరణమైన “శ్రేయః” స్వర్గము కొఱకైనను, మోక్షముకొఱకైనను సమర్థ మగుచున్నది. ఎన్నఁడును ఆశ్రేయస్సుకొరకు (నరకపతనముగూర్చి) కారణము కాదు. స్వధర్మమును విడనాడి వాక్కుచే జెప్పుట కశక్య మగు పరధర్మము ననుష్ఠించువానికి నిధనము నంభవించును. అనఁగా స్వధర్మమును పరిత్యజించి, యెవఁడు పరధర్మము నాచరించునో వానిచే నాచరింపఁబడిన పరధర్మము “ధియావహః” యమదూతలవలన ధియమును, నరకమును కలుగఁజేయును. నరకగర్భవాసమరిజూపి దుఃఖప్రవాహమునకు హేతు నగు నని యర్థము.

భాష్యోక్తిర్న దీపిక:— తత్తద్వింద్యియగోచర మగు శబ్దస్మర్యరూపరసగంధాదివిషయములయందుగల రాగద్వేషములు ఆత్మప్రాపక మగు నాత్మధర్మవిషయమై విఘ్నమును చేయునట్టి విషయగుఱజనకము లైనను ప్రకృతిజనక మగు నిందియధర్మమునందు విఘ్న మాచరించనందున నిందియధర్మమే యనుష్ఠేయము. విఘ్న కర్తృలతోఁగూడిన యాత్మధర్మానుష్ఠానముచే నేమి ప్రయోజన మను నాశంకను “శ్రేయాన్” అను శ్లోకముచే తొలఁగించుచుండెను. సుగమ మగుటచే ననుష్ఠించుటకు శక్యము, ప్రకృతిజనకము, తైషయికగుఱజనకము నగు నిందియముల ధర్మముకంటె యధ్యాత్మావగతియాపము స్వధర్మ (ఆత్మధర్మ)ము ప్రాప్యతగుణములేర్పడె ముక్తి హేతునగుటవలన ప్రశస్యతరము. అట్టి యాత్మధర్మమునందు మరణము మోక్షహేతు వగుటవలన శ్రేయోరూప మగును. పరి (ఇందియ) ధర్మ మవిద్యారూప మగుటచే సంసారహేతువు. అందువలననే ధియావహమే అని గూడ నర్థము చూచుకొనవలయును.

పరమార్థప్రసా:— స్వధర్మపరధర్మములు ధర్మములే యగుటవలన శమదమాదిసంపదుపేత మగు బ్రహ్మ కర్మయే యనుష్ఠేయము. క్షత్రియధర్మము స్వపరహింసాప్రధాన మగుటచే దుఃఖసాధనము. అట్టి క్షత్రియధర్మ మెట్లాచరింపవలయు నను శంకను “శ్రేయాన్” అను శ్లోకముచే దొలఁగించుచుండెను.

లెస్సగు ననుష్ఠించఁబడిన శమదమాదిసంపదుపేత మగు బ్రాహ్మణధర్మముకంటె కించిదంగలొపముకల దైనను స్వధర్మమే శ్రేష్ఠమైనది. అదెట్లనిన? సౌభాగ్యాదిగుణములతోఁగూడిన పరుని తల్లికంటె తనతల్లియే తనకు హితవును చేయునట్లుని గ్రహించుము. కాని స్వధర్మమునందే మరణము తనమార్గానులను సాధించున దగుటవలన శ్రేష్ఠము. పరధర్మమైతే తనకు నిషిద్ధ మగుటచే నిరకమును పొందించును. కాని ధియమును కలిగించునది. అట్లు కాశుచో (అన్నిధర్మము లందరికి నాచరిణీయములే యగుచో) వేదముచే చాతుర్వర్ణ్యవిభాగ మొందుటకు కల్పించఁ బడును ? కల్పించఁబడకనే యుండెడిది (వేదము చాతుర్వర్ణ్యవిభాగమును కల్పించుటచే నొక్కొక్కవర్ణము క.అ.వారి. కొక్కొక్కధర్మ మాచరిణీయ మగును. అట్లే పరధర్మ మనాచరిణీయ మగునని స్పష్టపడుచున్నది. ॥౩౭॥

శాంకరభాష్యము: —

యద్య ప్యనర్థమూలం “ధ్యానతో విషయా న్పుంసః” (గీ-2-82) “రాగద్వేషా హ్యస్య పరిపంథినా” (గీ-3-34) వితి చోక్తం విషిష్ట మనవధారితం చ తదుక్తం తత్సంక్షిప్తం నిశ్చితం చేద మేవేతి జ్ఞాతు మిచ్చ న్నర్జున ఉవాచ- జ్ఞాతేహి తస్మిం స్తదుచ్చేదాయ యత్నం కుర్యా మితి — అథేతి । అథ కేన హేతుభూతేన ప్రాయుక్తస్య నాజ్ఞేన భృత్యోఽయం పాపం కర్మ చర త్యాచరతి పూరుషః స్వయ మనిచ్ఛన్నపి హేవాష్టేయ! వృషికులప్రసూత! బలా దివ నియోజితో రాజ్ఞేవే త్యుక్తో దృష్టాంతః ।

132

శాంకరభాష్యకర్తవ్యబోధిని:—

పూర్వమునందే యనర్థకారణము చెప్పబడెను. కాన తిరిగి యర్జునుఁ డిట్టి యనర్థమూలమును తెలుసుకొను నిచ్చచే ప్రశ్నించుట యసంగత మని శంకింపఁజనదు. విచారింప “ధ్యానతో విషయా న్పుంసః, రాగద్వేషా హ్యస్య పరిపంథినా” అని యనర్థమూలము చెప్పఁబడెను. కాని నీవిషయ మనేకప్రదేశములయందుఁ జెప్పఁబడెను. అట్లు చెప్పటచే ననేకవిధములుగ ననేకకామాదులచే వికల్పిత మగుటవలన నిశ్చయముగ తెలిసికొనబడలేదు. సంక్షిప్తముగ చెప్పబడనట్టిన్నీ ఇదియే యని నిశ్చయింపఁబడనట్టి యానర్వానర్థమూలమును తెలిసికొన నిచ్చకలవాఁడై యర్జునుడు సర్వానర్థమూలము తెలిసినయెడల దాని నాశముకొరకు ప్రయత్నించెద నను యాశయముచే “అథ కేన” అని ప్రశ్నించెను.

ఈశ్లోకమునందుఁ గల “అథ” అను శబ్దమున కారంభ మర్థము ఒక్కోకృష్టా! రాజుచే నియోగింపఁబడిన భృత్యునివలె యీపురుషుఁడు స్వయముగ పాపాచరణమునం దిచ్చలేనివాఁడైనను బలాత్కారముగ నియోగింపఁబడినవాఁడువలె నెవనిచే నియోగింపబడి పాపకర్మము నాచరించుచుండెను? ఎట్లనిన? రాజుచే నియోగింపఁబడినవాఁడువలెనని చెప్పబడిన దృష్టాంతము గ్రహింపనగును.

133

— 3వ అధ్యాయము- 3వ శ్లోక వ్యాఖ్యానికేషములు —

మధుసూదనసరస్వతీయము:— కామ్యకర్మలయందు, నిష్కర్మకర్మలయందు ప్రవృత్తికి కారణమున తొలఁగించి భగవత్కృతము ననుసరించుటకు, కామ్యప్రతిష్ఠితకర్మప్రవృత్తి కారణనిశ్చయముకొఱచు “ధ్యానతో విషయాన్” అని మొదలగు గ్రంథముచే పూర్వమునం దనర్థమూలము చెప్పఁబడెను. ఇప్పుడు “ప్రకృతే ర్గుణ సంయాధాః” అనునది మొదలగు గ్రంథముచే విస్తారముగ నా కారణములే చెప్పఁబడెను. ఆ కారణము అన్నియు సమప్రాధాన్యముచే కామ్యప్రతిష్ఠితాచరణప్రకృతిహేతువులా? లేక, ఒకటియే ముఖ్య కారణమయి ఇతరము లాముఖ్య కారణమునకు సహకారులా? అందన్నియు సమప్రాధాన్యముచే కామ్యప్రతిష్ఠితాచరణప్రవృత్తికి కారణము అను పక్షమున నన్నింటిని జేరుజేరుగ నిరాకరించుటయందు గొప్ప ప్రయాస సంభవించును. అందుకొకటియే కామ్యప్రతిష్ఠితాచరణ ప్రవృత్తికి ప్రధానహేతువు. ఇతరము లాప్రధాన కారణముగకు సహకారు అను పక్షమునందు ప్రధాన కారణమును నిరసించిన సహకారు అన్నియు నిరాకృతములే యగును. అందువలన కృతకృత్యము

ప్రాప్తించును. అందువలన నేకారణముచే ప్రేరితుడై యీపురుషుఁ డీమతము ననుసరించక సర్వజ్ఞానవిమూఢుడై, అనర్థమును సమకూర్చునట్టి ఫలాభిసంధిపూర్వక మగు కామ్య మగు చిత్రయాగకర్మను, శత్రువిధసాధన మగు శ్యేన యాగమును, విషిద్ధ మగు కలంజపలాండు భక్షణాదికము నగువివిధకర్మలను స్వయముగ చేయుట నిచ్చయించని వాఁడైనను చేయుచుండెను. నీచే నుపదిష్టము, పరమపురుషార్థమును సమకూర్చునట్టిది, నివృత్తి రూపకర్మము నిచ్చ యించువాఁడైనను నాచరించుడు? పరతంత్రతలేనిదే యిట్లాచరింపడు. కాన రాజుచే నియోగింపఁబడినభృత్యుఁడు కలె లాత్మార్థముగ నెరిచే నియోగింపఁబడి యీపురుషుఁడు నీమతవిశోధము సర్వానర్థములను సమకూర్చు నని తెలిసినవాఁడైనను, నీమతవిరుద్ధ మగు కర్మల నాచరించుచుండెను? అట్టి యనర్థప్రాప్తి పక్ష దగు వానిని చెప్పము. అట్లు చెప్పిన వానిని నశింపజేసికొనెదను. అని యాశయుము. నామాతామహకుల మగు వృష్ణివంశమునందు కృపచే నవతీర్ణుఁ డవని “వార్షేయ” అని సంబోధనచే వార్షేయీసంఘాతుఁడ నగు నన్ను నీ పుష్కేతీంపరా దని నూచింపఁబడెను.

||౩౬||

శ్లోకరాసందీపము:— విచారింప “ధ్యాయతో విషయా న్పుంస స్సంగ స్తే ఘాపజాయతే । సంగా త్పంజాయతే కామః” అనియు, ‘ఇన్ద్రియ స్సేన్ద్రియస్యాశ్చ’ అనియు పురుషునకు జననమరణాద్యనేకానర్థ కారణము నిరూపింపఁబడెను. అయినను విశేషముగ ననర్థకారణస్వరూపమును, అట్టి కాణశాధిపానమును, అట్టి యనర్థ కారణజయోపాయమును తెలిసికొను నిచ్చకలవాఁడై యర్జునుఁడు విస్మృతుఁడువలె స్వయముగ ‘అథ కేన’ అని ప్రశ్నించుచుండెను

ఇట “అథ” అను శబ్దము పృథక్పక్షార్థ వర్ధముగాఁ గలది. “వగ తీతి వృష్ణిః” బ్రహ్మజేత్త లకు బ్రహ్మనందమును వర్షించుచుదిగాన తత్త్వజ్ఞానము ‘వృష్ణిః’ అను పదముచే చెప్పబడును. అట్టి బ్రహ్మజ్ఞానముచే తెలియఁబడు పరమాత్మరూప మగు శ్రీకృష్ణభగవాలు “వార్షేయుఁడు” అని యనఁబడును. అతని సంబుద్ధి “హేవార్షేయ!” అనునది. అఁగా బ్రహ్మజేత్త లకు బ్రహ్మనందమును వర్షించు బ్రహ్మజ్ఞానముచే తెలియబడు పరమాత్మరూప మగు నోశ్రీకృష్ణపరమాత్మా! లలవంతుఁ డగు రాజుచేగాని, లేక యొకానొక బలవంతునిచేగాని బలాత్కారముగ ప్రేరేపింపఁబడినవాఁడువలె కార్యాకార్యములను గుర్తొగిల్చి యీపురుషుఁడు పాపసాధ్య మగు ఫలమును కోరనివాఁడైనను పాప మాచరించుచుండెను. ఈ కార్యకరణసంఘాతమునందుగల బలవంత మగు దనిచే ప్రేరేపితుడై యాయుక్తమునకూడ నాచరించుచుండెనో అట్టివానిని చెప్పము.

||౩౬||

నీలకంఠీ యము:— ఈశ్వరుఁడు కాని, ధర్మాధర్మములు కాని, రాగ ద్వేషములు కాని పురుషునకు ప్రవర్తకము లగును. కాన పురుషునకు స్వాంతంత్ర్యము లేదని యర్జునుఁ డూహించి “అథ కేన” అని ప్రశ్నించుచుండెను.

ఇచట పురుషునకు ప్రవర్తకులు ముగ్గురు. అమృత్యుఁడు 1 ఈశ్వరుఁడు, 2 ధర్మాధర్మములు, 3 రాగ ద్వేష ములు. ఈమధ్యలో నెవనిచే ప్రేరితుడై పురుషుఁడు అనిష్ట మగు పాపము నిచ్చలేనపుడు బలాత్కారముగ నియోగింపఁబడినవాఁడువలె నాచరించుచుండెను? స్వయముగనే పాపము నాచరించుచుండె ననెదవా? పురుషు నకు స్వాంతంత్ర్యము శేషింజేసి యనిష్ట మెట్లాచరించును? అచరించఁడు. ఇట “అనిచ్చన్” (ఇచ్చయించని వాఁడై) అని చెప్పటవలన రాగ ద్వేషములకు ప్రవర్తకత్వము తొలఁగింపఁబడెను. రాగ మున్న పురుషుఁడా యిచ్చ జనించును. ఇచ్చలేనివాఁడై అని చెప్పటవలన రాగ ద్వేషములు లేనివాఁడై అని చెప్పినట్లే. కాన రాగ ద్వేషములు ప్రవర్తకములు కానిని స్పష్ట మగుచున్నది. రాగము ప్రవర్తకము కానిచో రాగమునకు కారణ మగు సంస్కార మును పుట్టించెడి ధర్మాధర్మములకు ప్రవర్తకత్వము లేదని స్పష్ట మగుచున్నది ధర్మాధర్మములు ప్రవర్తకములు కానిచో ధర్మాధర్మసాపేక్షకల యీశ్వరుఁడు ప్రవర్తకుఁడు కాఁడని స్పష్టమీ. అని యీశ్లోకమునందు ఈశ్వర, ధర్మాధర్మ, రాగ ద్వేషములు ప్రవర్తకములు కావని యాక్షేపము. కానముఖ్యముగ పాపాచరణమునందు పురుషుని ప్రవర్తంపజేయున దేదియో చెప్పఁదగిన దని యర్జునుని ప్రశ్నము.

||౩౬||

శ్రీభగవానువాచ:-గీ॥ కామ ఏష కోధ ఏష రజోగుణసముద్భవః ।

మహేశనో మహాపాపాస్మా విద్వైస్మిన్ మిహ వైరిణమ్ ॥

॥౩౭॥

పదవిభాగము:- శ్రీభగవాన్- ఉవాచ- కామః- ఏషః- కోధః- ఏషః- రజోగుణసముద్భవః- మహేశనః- మహాపాపా- విద్వి- ఏనం- ఇహ- వైరిణమ్ ॥ ॥౩౭॥

ప్రతిపదార్థము — శ్రీభగవాన్=శ్రీకృష్ణుడు; ఉవాచ=పలికెను, ఏషః=ఈ; కామః=కాముడు; మహేశనః=గొప్పయశనము కలవాడు, మహాపాపా=గొప్పపాపాత్ముడు; ఇహ=ఈసంసారమునందు; వైరిణం=శత్రువునుగ; ఏనం=ఈ కాముని; విద్వి=తెలిసికొనుము ॥౩౭॥

శాంకరభాష్యము:-

శుద్ధి త్వం తం వైరిణం సర్వానర్థకరం యం త్వం పృచ్ఛసి — “ఐశ్వర్యస్య సమగ్రస్య ధర్మస్య యశస్ శ్రీయః । వైరాగ్యస్యాథ మోక్షస్య షడ్జ్ఞాం భగ ఇతీంగనా” (విష్ణు॥ ౪-5-74) ఐశ్వర్యాదిషట్కం యస్మి న్వాసుదేవే నిత్య మప్రీతిబద్ధత్వేన సామస్త్యేన చ వర్తతే । “ఉత్పత్తిం ప్రళయం చైవ భూతానా మాగతిం గతిమ్ । వేత్తి విద్యా మవిద్యాం చ స వాచో భగవా నితి” ఉత్పత్త్యాదివిషయం చ విజ్ఞానం యస్య స వాసుదేవో వాచో భగవా నితి । కామ ఇతి । కామ ఏష స్వర్వలోకకత్పుర్యస్మి మిత్రా సర్వానర్థప్రాప్తిః ప్రాణీనాం స ఏష కామః ప్రతిహతః కేనచి త్కోధత్వేన పరిణమతే । ఆతః కోధో ష్యేష ఏవ । రజో

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:-

ఐశ్వర్యము, ధర్మము, యశస్సు, లక్ష్మి, వైరాగ్యము, మోక్షము అను నీయారును ఐశ్వర్యాదిషట్క మనబడును. ఇట్టి ఐశ్వర్యాదిషట్క మెవనియందు నిత్య మప్రీతిబద్ధముగ సంపూర్ణముగ నుండునో, భూతముల యుత్పత్తివినాశములను, గమనాగములను, విద్యావిద్యలను దెలిసినవాఁ డెవఁడో వాఁడే భగవంతుఁడుగాన నట్టి వాసుదేవుఁడు — “సర్వానర్థకరుఁ డగుటచే వైరి యగునట్టి యెవనిని నీ వడుగుచుంటివో అట్టివానిని విను” మని సమాధానము జెప్పెను.

జీవుల కెవరివలన సర్వానర్థములు ప్రాప్తించుచున్నవో; అట్టి స్వర్వలోకకత్పుర్య వగు వా డీకాముడే ఈ కాముఁ డొకానొకనిచే ప్రతిహతుఁడై, కోధరూపుఁడుగఁ బరిణమించును.

— ౩౭ అధ్యాయము ౩౭వ శ్లోకవ్యాఖ్యానశేషములు —

మధునూదనసంస్వతీయము:- శ్రీకృష్ణపరమాత్మ యిట్లునునిచే పూర్ణింపబడి “అధోభిల్లాహుః కామసును వివాహం పురుషః, అత్యైశ్వర్యమగ్రాసీదేక వివసోఽ కామయత జాయామే స్యా దిథ శ్రజాయేయాథ విత్తం మే స్యా దిథ కర్మ మర్హియః” (అనంతరమున బ్రహ్మకేత లిట్లు చెప్పఁబొడఁగిరి. ఈ పురుషుఁడు కామ మయుఁడే, కృష్టిపూర్వమునం దాత్మ యొక్కటియే యుండెను. అట్టి యాత్మ యిట్లు తలఁచెను. నాకు భార్య ప్రాప్తించుగాక, అనంతరమున నే నేకరూపములుగ జనింపఁగలను. నాకు ద్రవ్యము ప్రాప్తించుగాక, అనంతర మున కర్మను చేయఁగలను) అను నిట్టి శ్రుతిసిద్ధమగు విషయమును సమాధానముగ ‘కామఏష’ అని చెప్పుచుండెను.

కాంకరభావ్యమ్:—

గుణసముద్భవో రజశ్చ తద్గుణశ్చ స రజోగుణః స సముద్భవో యస్య స కామో రజోగుణసముద్భవో రజోగుణస్య వా సముద్భవః । కామో హ్యుద్భాతో రజః ప్రవర్తయ న్పురుషం ప్రవర్తయతి తృప్తయౌ హ్యహంకారిత ఇతి దుఃఖతానాం రజః కార్యే సేవాదౌ ప్రవృత్తానాం ప్రలాప శ్శూన్యతే । మహాశనో మహా దశన మన్యేతి మహాశనోఽత ఏవ మహాపాష్కా । కామేన హి ప్రేరితో జంతుః పాపం కరోతి । అతో విద్వైకం కామ మిహ సంసారే వై రిణమ్ ॥

॥౩౭॥

కాంకరభావ్యతత్త్వబోధిని:—

కాన కోధుడుకూడ కాముడే యనబడును. ఇట్టి కాముడు రజోగుణము కారణముగా కలవాడు. అనగా రజోగుణమువలన జనించును. లేక రజోగుణమున కీకాముడు కారణము. కాముడు జనించినవాడై రజోగుణమును ప్రవర్తింపజేయుచు పురుషుని ప్రవర్తింపజేయును. “తృప్తచే యహంకారితుడ” నని రజఃకార్యమగు పరసేవాదులయందు ప్రవృత్తులైన దుఃఖతుల ప్రలాపములు వినబడుచున్నవి. ఈకాముడు గొప్పయశనము కలవాడు, మహాపాపి. కామునిచే ప్రేరిపితుడగు జీవుడు పాపమును చేయును. కాన మహాపాపి కాముడనబడును. కావున సంసారమునందు మహావైరిగ నీకాముని తెలిసికొనుచు.

॥౩౭॥

బలత్కారముగ కర్మమునందు ప్రవర్తకుడగువాడు కాముడు. ఎవనివలన ప్రాణులకు సర్వానర్థము లగుచున్నవో, అట్టి కాముడే గొప్పకర్తువు. కొద్దుకూడ నాభిచారికహోమాదులయందు ప్రవర్తకుడుగదా. వాడెందుల కిచట శక్తుగని నిరూపింపవు. అనిన ఆకోధుడుకూడ కామస్వరూపుడే. కాముడే యొకానొక హేతువుచే ప్రతిహతుడై కోధరూపమున పరిణమించును. కనుక కోధుడుకూడ కాముడే యనబడును. ఇట్టి మహావైరియగు కాముని జయించిచో సర్వపురుషార్థప్రాప్తి యగును. కనుక కామనివారణోపాయజ్ఞానమునీమిత్రము కామునకు కారణమును ‘రజోగుణసముద్భవః’ అను పదముచే జెప్పుచుండెను. దుఃఖప్రవృత్తిబలాత్మకము రజోగుణము. అట్టి రజోగుణమే కారణముగా కలవాడు కాముడు. (అనగా కాముడురజోగుణమువలన జనించును) కాన, కార్యము కార్యానువిధాయగుటవలన కాముడుకూడ దుఃఖప్రవృత్తిబలాత్మకుడే యగును. విచారింప తిమోగుణముకూడ కాముడుద్భవించుటయందు కారణమే. అయినను దుఃఖమునందు, ప్రవృత్తియందు రజోగుణమే ప్రధానమగుటవలన నీగీతయందు కామునకు హేతువుగ రజోగుణమే నిర్దేశింపబడెను. ఈచెప్పుటచే నాత్మికవృత్తిచే రజోగుణము క్షీణింపజేయు హేతుత్వమువలన కాముడుకూడ క్షీణించు నని చెప్పబడెను.

లేక కాముడెట్లర్థమార్గప్రవర్తకుడు? అను నాశంకపై “రజోగుణసముద్భవః” అని చెప్పుచుండెను. ప్రవృత్త్యాదిరూపమగు రజోగుణమునకు హేతులగువాడు కాముడు. విషయాభిలాషరూపుడగు కాముడు స్వయముగ నుద్భవించి రజోగుణమును ప్రవర్తింపజేయుచు పురుషుని దుఃఖాత్మకమగు కర్మమునందు ప్రవర్తింపజేయును. అందుచే నీ కాము డవశ్యము జంపదగినవాడు. అని యభిప్రాయము.

శక్తుజగమునందు సానుదానభేదదండము అను నాలుగుపాయములు కలవు. అందు మొదటివగుసాయ

మలు సంధివింపని పక్షమునందుకదా నాల్గవ యుపాయము ప్రయోగించుట. మొదటియుపాయములు పొప్తిండుచుండ చతుర్థోపాయమును వారాత్తుగ ప్రయోగించరాదను శంకను మొదటియుపాయ త్రియ మీ కామజయమునందు సంధివింపదని చెప్పుటకు “మహాశనో మహాపాన్యా” అని చెప్పుచున్నాడు. ఈ కామడు మహా శనుడు అనగా “యత్పృథివ్యాం వీరహియం హిరణ్యం శకవస్త్రియః | నాలమేకస్య తత్సర్వ మితి మత్వా శమం వ్రజేత్” (అనేతుహిమాచలపృథివియందు, భద్రాంతరిములయందుండు వీరహులు, యవలు, బంగారము, స్త్రీలు, ఇవియన్నియు, నీ కామునితృప్తి కొరకు సమర్థమైవి కావు అనఁగా నెన్ని వీరహులను, యవలను, ధనమును, స్త్రీలను సంపాదించినను వీనివలన కాములుకల పురుషుడు తృప్తి పడక మఱియునింకను పైవానిని సంపాదింప వలయుననియే కోరుచుండును. కాన కామునికిదానమొసగి నివర్తింపజేయవలెనని యత్నించుచుండుట న్యర్థమగుట చేనందుకు యత్నించక శమమునేయాశ్రయించుట యుక్తము) అనిస్మృతిబోధించుచున్నది కానపైయుపాయ ములలో రెండవదియగు దానమును నుపాయముచే గాముని జయించుట శక్యముగాదు. మఱియు నీ కాముడు మహాపాపి, అశ్చుగుడు కాని నాయుగ్రరూపముగల గామునిచే ప్రేరితుడై ‘పాప మనిష్టఫలము నొసగును’ అని తెలిసినవాడైనను పాపము నాచరించును కాని వీనివిషయమై సామభేదములకూడ నుపయోగించవు. కనుక నీ కామము, నీసంసారమునందు మహాచైరినిగ చెలిసికొనుము. ఈవిషయమంతయు వార్తిక కారులు “అత్యైవేద మగ్ర అసీత్” అను శ్లోతి వ్యాఖ్యానావసరమున వివరించెను.

వా! “ప్రవృత్తా చ నివృత్తా చ యథోక్త స్వాధికారిణః | స్వాతంత్ర్యసతి సంసారస్యతో కస్మాత్ప్రవ ర్తతే || నను నిశ్శేషవిధ్వస్తసంసారానర్థవర్తంతి | నివృత్తిలక్షణే వాచ్యం కేనాయం ప్రేర్యతేఽవశః || అనర్థ పరిపాకత్వ మపిజానన్ప్రవర్తతే | పారతంత్ర్యములే దృష్టా ప్రవృత్తి ర్నదృశీ క్వచిత్ || తస్మా చ్ఛేయోఽర్థినః పుంసః ప్రేరకోఽనిష్టకర్మణి | క్తవ్యస్తన్నిరాసార్థ మిత్థర్థా స్యా త్పరా శ్చుతిః || ఆనాప్తపురుషోయం నిశ్శేషానర్థసంకుతః | ఇత్యకామయతా నాప్తా న్యమర్థా న్నాధనైర్జడః || జహాసతి తథానర్థా నవిద్యా నాత్మని శ్చితాకా | అవిద్యోద్భూత కామ స్స న్నధో ఖల్వీతి చ శ్చుతిః || అకామతః క్రియాః కాశ్చిద్దన్యశ్చింతే నేహ కస్యచిత్ | యద్యద్ధి కరుతే జంతు స్తత్తత్కామస్య చేషితి || కామ విష కోద్రవీష ఇత్యాదివచనం స్మృతే | ప్రవర్తకో వాపరోఽతః కామా దన్యః ప్రతీయతే ||”

ఇంతకుముందు వార్తిక కారులచే యధికారినిరూపణము చేయబడెను. అట్టి యథోక్తాధికారికి ప్రవృత్తి యందును, నివృత్తి యందును స్వాతంత్ర్యముండ సంసారస్థితియం దేహేతువునట్ల ప్రవర్తించుచుండెను? నివృత్తి రూపమగు నిశ్శేషవిధ్వస్తసంసారానర్థమార్గమునం దవశుడై యీపురుషుడెవనిచే ప్రేరేపింపఁబడుచుండెనో చెప్పదగినది. ఈసంసారమనర్థపరిపాక మని తెలిసినవాడైనను దీనియందు ప్రవర్తించుచుండెను. పరతంత్ర్యము లేనిదే యిట్టి ప్రవృత్తి యెచటను చూడబడబడలేదు. కాన శ్లేయార్థి యగు పురుషుం కనిష్టకర్మయం దెవఁడు ప్రేరకుడో వాడు చెప్పబడతగియున్నాడు ఎందుకనెన నట్టి పురుషుండు తెలియబడిన తన్నివృత్తికొరకు ప్రయత్నింపవచ్చును. అందునిమిత్తమై పరాశ్చుతి (వేదాంతము పరాశ్చుతియనబడును) యీపురుషుండు పొందఁబడని పురుషార్థములు కలనాడు; అనే కానర్థములతో కూడినవాడు కనుక నే జడుఁడు. అందువలననే ననాప్తములగు పురుషార్థములను కోరును. అట్టి యవిద్యాంశుఁ డాత్మనాశ్రయించియున్న యనర్థములను విడచుటకు యత్నించును. ఈవిషయమునే “అథో ఖల్వాహుః” అని శ్లోతిచెప్పుచున్నది. కోరిక లేనివాని కెఱికిని నీలోకమునగ దేక్రియలు చూడబడుటలేను. జీవుఁ డేమేకర్మల నాచరించునో అదంతయు కాముని చేష్టితమే. ఈవిషయమునే “కామ వీష కోద్రవీషః” ఇత్యాదిగీతావాక్యముకూడ చెప్పుచున్నది. తత్తత్కర్మయందు ప్రవర్తకు కాముని కంటే నితరుడెవడును లేడు. అనిస్పష్టముగ చెప్పబడెను. “అకామతః” అను మనువచనముకూడ నీవిషయ

మునే స్పష్టపరిచుచున్నది. మిగిలినట్లో కార్డుము స్పష్టము. అనగా నట్టి కామునే సంసారమునందు మహాచైరిగ తెలిసికొనుము. [32]

శంకరానందీయము:— “అకామస్య క్రియా కాచి ద్ద్యుక్త్యతే నేహ కర్మచిత్ । యద్యద్ధి కురుతే జఞ్తు స్తత్తత్కామస్య చేష్టితమ్” (కోరికలేనివాని కోరికమునం దేక్రియయు చూడబడనందున (సంభవించనందున) పాణి యేయేకర్మ నాచరించునో అనియు కామునిచేష్టితమే) అనున్యాయముచే పురుషునకు సకలకర్తాచరణహేతువు, సర్వాస్థానీయము కాముడేయని బోధించుటకు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “కామ విషః” అని చెప్పుచుండలిడెను.

“సర్వపశ్యన్తుశ్చ కాముడే హేతువగుటవలన కాముడు సర్వకర్మ పశ్యత్కమే” అను నభిప్రాయముచే ‘విషః’ అని పురోనిర్దేశము చేయుట డెను. (యోగ్యత్వాయోగ్యత్వ విచారములేకుండగనే దృష్టము, శుభ్రము నగువస్తువును పురుషునికోరునటులచేయు జైషయిక మగు ప్రకరణము కామం డనబడును). అనగా నెవఁడు పురుషునకు సంసారహేతువో వాడే కామం డనబడును. ఈ కామడే యొకాయుకనిచే స్వవిషయము ప్రతిష్ఠిద్ధమైయుండ (తాను కోరినవిషయముని కెవడైన నడ్డురచ్చినచో) కోధరూపమున పరిణమించును. అందువలన కోధుడుకూడ ఈ కామం డే యనబడును. ఇట్టి కామడు స్వయముగ రజస్సుయొక్క గుణము, రంజనాత్మకము జైషయికమునగు సామాన్యేచ్ఛవలన జనించును. లేక ‘ప్రజ్ఞాంతు సాత్వికీం ప్రాహు స్త్వానీంతు విచిత్త తాం । క్రియాంతు రాజనీం ప్రాహు ర్గుణతత్త్వవిదో బుధాః’ (ప్రజ్ఞను సత్వగుణసంబంధమైకదానిగను, విధి) రుచిత్తము కలుగుటను తహాగుణసంబంధమైనదానినిగను, క్రియను రజోగుణసంబంధమైకదిగను గుణతత్త్వజేత్తలచెప్పుచుండిరి) అనువచనానుసారముగ క్రియయే రజోగుణ మనబడును. అట్టి రజోగుణమునకు కారణమైనట్టిది (అనగా పశ్యన్తు క్రి హేతువగువాడు కాముడని యర్థము) ‘ఏ జాతు కామః కామానా ముపభోగేన శామ్యతి । హవిషాకృష్ట వర్తేవ భూయ ఏవాభివర్ధతే’ (అజ్యాదిహవిస్సునిచే నగ్నిహోతుం డెట్లభివృద్ధి నొందునో అట్లే కాముడుకూడ విషయముల భోగముచే నెన్నిడును శాంతిని పొందడు. మఱియు విషయముల ననుభవించినకొలది యభివృద్ధి నే పొందును.) అను వాక్యనుసారము మహదీయత్రాశూన్యమగు నశనము (ఉపభోగము) కలవాఁడు. అనగా నెన్నిడును తృప్తి లేనివాడు. కనుకనే కామండు “మహాపాపా” అని యనబడును. అనగా నెవనివలన పురుషునకు మహాదోషములు ప్రాప్తించునో అట్టివాఁడు కాముడని యర్థము. (కామముగల పురుషుడు మహాపాపముల నాచరించునట. అదెట్లని? కామావిష్టడగు పురుషుడు తనతోబుట్టువునుకూడ భంగపరచుటకు యత్నించును. ఛండాలునివలనగూడ దృష్టమును గృహించును. కామముచే కృద్ధుడై గురువునుగూడ దూషించును. గోవునికూడ సంహరించును. కనుక గామండు మహాపాపుడని యనుటకు తగినవాఁడు గాన నోయర్జునా నీ వీసంసారమునందు ముముక్షువునకు గామునినే మహాచైరినిగ తెలిసికొనుము. అనగా మోక్షప్రతిబంధకు డీ కామం డే యని తెలిసికొనుమని యర్థము. [33]

పరమార్థప్రస:— అర్జునునిచే చేయబడిన పశ్యన్తు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ “కామ విషః” అను వాక్యముచే సమాధానము చెప్పుచుండెను వివేకవంతుడగు పురుషునకుగూడ నెపుడు సత్త్వగుణ మభిభూతమగునో అట్టి సమయమున రజోగుణముజనించును. అట్టి రజోగుణమువలన గామకోధము లుద్భవించును. అట్టి కామకోధముల స్వరూపమును కమముగ “మహాశనిః, మహాపాపా” అనుపదములచే జెప్పుచుండెను, ఆ కామకోధములలో గామండు దుష్పూరుఁ డగుటవలన మహాశనుఁడు; కోధుఁ డతిక్రూరుఁ డగుటవలన మహాపాపి యని చెప్పు నొప్పును. ఈ చెప్పుటవలన గామకోధు లిరువురు జయించుటకు శక్యము గానివారనినూచింపబడెను. ఈ కాముని, కోధుని జైరులుగ డెలిసికొనుము. శత్రుజే సావమునందు ప్రవర్తింపజేయును. మిత్రుడు పాపమునందు ప్రవ

గీ॥ ధూమే నావ్రియతే వహ్ని ర్యథాఽదర్శో మలేన చ ।

యథోల్లే నావృతో గర్భ స్తథా తేనేద మావృతమ్ ॥

॥౩౦॥

పదవిభాగము:— ధూమేన- అవియతే- వహ్నిః- యథా- అదర్శః- మలేన- చ- యథా- ఉల్లేన-
అవృతః- గర్భః- తథా- తేన- ఇదం- అవృతమ్ ॥ ॥౩౦॥

ప్రతిపదార్థము:— యథా=ఎట్లు; వహ్నిః=అగ్ని; ధూమేన=ధూమముచే; అవియతే=అవరించబడుచున్నదో; అదర్శః=దర్శనము; మలేన=మలముచే; అవియతే=అవరింపబడుచున్నదో; యథా=ఎట్లు; గర్భః=గర్భము; ఉల్లేన=జరాయువుచే; (మావితే) అవృతః=అవరింపబడినో; తథా=అటులే; =ఇదం=ఇది; (ఈజ్ఞానము) తేన=ఆకామనిచే; అవృతం=అవరించబడినది ॥౩౦॥

ర్తింపజేయుడు. కాన నోయర్జునా! నీవు బంధుగుహ్యద్విషయక మగు కామముచేతనే స్వధర్మపరిత్యాగరూప మగు వాపమనందు ప్రశ్నించుచుంటి వని యాశయము.

నీలకంఠీయము:— ఇట్టి ప్రశ్నకు “కామవాయ వివాయం పురషః” అను శ్రుతిప్రసిద్ధమగు పురషుని “కామ విషః” అనుశ్లోకముచే నిర్దేశించుచు శ్రీకృష్ణపరమాత్మ సమాధానము చెప్పుచుండెను.

ప్రసిద్ధమగు నీకామడే శ్రేయోమార్గమునకు శత్రువు. కామడనగ “ఇది నాకు ప్రాప్తిండుగాక” అనెడి తీవ్రమగు నభిలాషకు కారణమగు చిత్తవృత్తి కననస్థితత్వమును కలుగజేయు వృత్తివిశేషము. అది చేతో రూపమే యని “కామ స్సంకల్పః—సర్వం మన విచ” అను శ్రుతిబోధించుచున్నది. ఇట్టి కామడే యేదో యొక కారణముచే ప్రతిహతుడై కోపరూపముగ పరిణమించును. కాన నభిజ్యులనాత్మకు డగు కోపగుడును గామరూపుడే. అట్టి కామనే శరీరముయొక్క లోపలనుండు జైరిగ తెలిసికొనుము. ఎందులకు కామండు జైరి యగు ఎనెడరా? అను శంకను దొలగించుటకు “రజోగుణముద్భవః” అని చెప్పెను రజస్సనగ రంజనాత్మక మగు ప్రకృతిగుణము. దానియొక్క గుణములు కార్యభూతములగు తృప్తిస్థానంగములు. అవియే కారణముగాకలది దుఃఖము. అట్టి దుఃఖమే ముఖ్యఫలముగా కలవాడగుటవలన కామండు శత్రువు.

లేక ‘లోభిప్రవృత్త్యాత్మకమగు రజోగుణమునకు కారణుడగు విషయాభిలాషాత్మకమగు కామండు విషయ ప్రాప్తిచే శాంతించును. లేక గుడ్డివాడు రూపదర్శనాభిలాషనుండి నివృత్తమైనట్లు విషయము దుర్లభమను విశ్వయముచేతినైన స్వయముగ వివర్తించునుకదా” అను వాశంకను తొలగించుటకు “మహాశనో మహాపాపాత్మా” అని చెప్పబడెను. ఇచ్చుటకు శక్యముకాని గొప్పయశనము కలవాడు. “నజాతు కామః కామానా ముపభోగేన కామ్యతి హవిషా కృష్ణనర్మైవ భూయ వివాభిర్ధరే” (ఎన్నడును కామండు విషయముల యుపభోగముచే శాంతింపడు. మఱియు హవిస్సుచే నగ్ని ప్రజ్వరిల్లునటుల విషయముల ననుభవించినకొలది కామం డభివృద్ధిచే పొందును) అని చెప్పబడెను. కాన “యత్పృథివ్యాం వీరీహీయవం హిరణ్యం పశవః స్త్రీయః । నాల మేకస్య తి త్సర్వ మితి మత్వా శమంత్రేతే” (పృథివియందుండు వీరీహులు, యవలు, పశువులు, స్త్రీలు ఈసర్వము నొక కామనియొక్క యుదరమును పూరించుటకు సమర్థమై వి కాననితలచి శమమును పొందవలెను.) అటులే అత్యు గ్రుండు. సహస్రశః బోధితుండైనను మరలండు. అటులే ఈ కామండును మరలించుటకు శక్యమైనవాండు గాడు. మహాశనం డగుటవలన నీజైరి దానసాధ్యుండు గాడు. సామభేదసాధ్యుండును గాడు గాన నిరవిశయమునందు చతుర్థోపాయమే సమంజసము. సర్వథా హంతవ్యుండు.

॥౩౧॥

శాంకరభాష్యమ్:—

కథం వై రీతి దృష్టాంతైః ప్రత్యాయయతి— ధూమే నేతి । ధూమేన సహజేనావ్రియతే వహ్నిః । ప్రకాశాత్మకోఽప్రకాశాత్మకేన యథా వాఽఽదర్శ్యో మలేన చ యథోల్లేపన గర్భ వేష్టనేన జరాయుణాఽఽవృత ఆచ్ఛాదితో గర్భ స్తథా తేనేద మావృతమ్ ॥౩౮॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

తెలిసికొనువారి సాకర్మమునిమిత్త మనేకదృష్టాంతములచే కాముఁ డెట్లు వై రియో “ధూమేన” అను శ్లోకముచేఁ జెప్పుచుండెను.

ప్రకాశాత్మక మగు వహ్ని సహజము, అప్రకాశాత్మకము నగు ధూమముచే నెట్లాచ్ఛాదిత మగునో, మషి మొదలగు మలముచే దర్పణ మెట్లాచ్ఛాదిత మగునో, గర్భవేష్టన మగు జరాయువుచే (మాచిచే) గర్భ మెట్లాచ్ఛాదిత మగునో అటులే యీ కామునిచే నిది (ఈజ్ఞానము, యావరించఁబడును. ॥౩౮॥

—+ ౩వ అధ్యాయము- ౩౮వ శ్లోక వ్యాఖ్యానిశేషములు +—

మధునూదనసరస్వతీయము:— కాముఁడు మహాపాపికుడనే జైరియే యనఁబడును. మరియు నాని కట్టి జైరిత్వమునే దృష్టాంతముచే గుప్తపరచుచుండెను. కామునకు నూత్నోపస్థయనియు, స్థూలాపస్థయనియు, స్థూలతరావస్థయనియు, స్థూలతమావస్థయనియు నాలు గవస్థలు కలవు. అందు స్థూలశరీరారంభమునకు పూర్వమునం దంతఃకరణ మలబ్ధ మగు నృత్తి కలదగుటచేఁ గాముఁ డట్టి సమయమున నూత్నోపస్థ డగును (అట్టి యవస్థ నూత్నోపస్థ). శరీరారంభక మగు కర్మచే స్థూలశరీరమతోఁగూడిన పొందబడిన నృత్తి కల యంతఃకరణమునం దభివ్యక్తికల కాముఁడు స్థూలఁ డనిపించుకొనును (అట్టి యవస్థ స్థూలావస్థ). అట్టి కాముఁడే శబ్దాదివిషయములను చింతించు నవస్థయందు తిరిగి ఉద్రిక్తుఁడైపుడు స్థూలతరుఁ డనుపించుకొనును. ఆ కాముఁడే విషయముల ననుభవించు నవస్థయందు దిక్కుతో ద్రోకమును పొందును. అట్టి సమయమున స్థూలతరుఁ డనుపించుకొనును. (ఈనాలుగవస్థలలో ప్రథమ మావస్థయందు “ధూమే నావ్రియతే వహ్నిః” అనునది దృష్టాంతము.) సహజము, అప్రకాశాత్మకము నగు ధూమముచే వహ్ని యెట్లావరింపఁబడుచుండెనో, (ద్వితీయావస్థయందు దృష్టాంతమును యథాఽఽదర్శ్యో మలేనచ” అని) దర్పణోత్పత్త్యనంతర ముద్రిక్తము (అతిశయితము), అసహజము నగు మలముచే (ధూలి మొదలగువానిచే) నెట్లు దర్పణ మావరింపఁబడుచుండెనో, (తృతీయావస్థయందు దృష్టాంతము “యథోల్లేపనావృతో గర్భః” అని) అతిస్థూల మగు గర్భవేష్టనచర్మచే గర్భ మెట్లు సర్వతః యావరింపఁబడునో అటులే యిట్టి మూడువిధములుగను గామునిచే నిది (జ్ఞానము) యావరింపఁబడెను. పైదృష్టాంతములలో ధూమముచేఁ గర్పణ బడిన వహ్ని తన దాహ కార్యమును చేయును. మలముచే నావృత మగు దర్పణము స్వచ్ఛతాధర్మత్వోభావము వలన ప్రతిబింబగ్రహణరూప మగు స్వ కార్యమును జేయనేరదు. తాను ప్రత్యక్ష మగును. జరాయువుచే గర్పణ బడిన గర్భము వాస్తవపాదాది ప్రసారణరూపస్వ కార్యమును చేయనేరదు. తాను ప్రత్యక్షము గాదు. అని దృష్టాంతత్రితయమునందు విశేషము తెలియనగును.

శంకరానందీయము:— నుక్తిప్రతిబంధక మగుటచే గామున కేజైరిత్వము చెప్పఁబడెనో అట్టి జైరిత్వమునే ‘ధూమేన’ అనునది మొదలు రెండుశ్లోకములచే గుప్తపరచుచుండెను. అప్రకాశస్వరూప మగు ధూమముచే స్వయముగ ప్రకాశస్వరూప మగు వహ్ని యెట్లావరింపఁబడునో, లేపనస్వభావముగల రజస్సుచే బింబిప్రకాశ

గీ॥ ఆవృతం జ్ఞాన మేతేన జ్ఞానినో నిత్యవై రిణా ।

కామరూపేణ కాంతేయ! దుష్పూరేణానలేన చ ।

॥౩౯॥

పదవిభాగము:— అవృతం- జ్ఞానం- ఏతేన- జ్ఞానినః- నిత్యవై రిణా- కామరూపేణ- కాంతేయ- దుష్పూరేణ- అనలేన- చ ।

॥౩౯॥

ప్రతిపదార్థము:— ఏకాంతేయ! = మంత్రీపుత్రుడనగు నోయర్జునా!; జ్ఞానినః = జ్ఞానికి; నిత్యవై రిణా = నిత్యము వై రియగునట్టి. దుష్పూరేణ = పూరించుటకు శక్యము కానట్టియు, అనలేనచ = సంపూర్తి లేనట్టి; ఏతేన = ఈ; కామరూపేణ = కామస్వరూపముచే; జ్ఞానం = జ్ఞానము; అవృతం = అవరించబడెను.

॥౩౯॥

శాంకరభావ్యమ:—

కిం షన స్త ద్విదంశబ్దవాచ్యం య త్కామే నావృత మిత్యుచ్యతే - ఆవృత మితి । ఆవృత మేతేన జ్ఞానం జ్ఞానినో నిత్యవై రిణా । జ్ఞానీహ జానా త్యనే నాహ మనర్థే ప్రయుక్తః పూర్వ మేవేతి । దుఃఖి చ భవతి నిత్య మేవ । అతోఽసౌ జ్ఞానినో నిత్యవై రి న తు మూర్ఖస్య । ప హి కామం తృష్ణాకాలే మిత్రమివ పశ్యంత త్కా ర్యే దుఃఖే ప్రాప్తే జానాతి తృప్తయాఽహం దుఃఖిశ్చ మాపాదిత ఇతి, న పూర్వ మేవాతో జ్ఞానిన ఏవ నిత్యవై రి । కిం రూపేణ? కామ రూపేణ కామ ఇచ్చైవ రూప మస్యేతి కామరూప స్తేన దుష్పూరేణ దుఃఖేన పూర్ణ మస్యేతి దుష్పూర స్తేనానలేన నాస్థానం పర్యాప్తి ర్విద్యత ఇత్యనల స్తేన ॥

॥౩౯॥

శాంకరభావ్యతత్వబోధిని:—

పూర్వశ్లోకమున “తేనేద మావృతం” (ఆకామనిచే నిది యావరించబడినది) అని చెప్పబడెను. ఇచ్చాస్వరూపము పూరించుటకు శక్యము కానట్టిదియు, అలంబుద్ధి లేనట్టిదియు నగు కామముచే నావరించబడిన ఇదంశబ్దవాచ్య మిట నేటి? అను శంకపై చెప్పుచున్నాడు.

జ్ఞానికి నిత్యవై రి యగు కామనిచే జ్ఞాన మావరించబడును. కామము జ్ఞానికి నిత్యవై రి యెట్లుగు ననెదవా? అనర్థము ప్రాప్తించకుండగనే కామ ముద్భవించనపుడే ఈ కామముచే ద్వాంమున నాహ్లాదకరమగు ద్విధ మెట్లావరించబడునో, అచేతనమగు జరాయువుచే చేతనండగు శిశు వెట్లావరించబడునో అట్లే ఆప్రకాశరూపము, లేపకము, అచేతనము నగు కామనిచే ఆప్రకాశరూపము ఆత్మ ప్రకాశనద్వారమున నావరింపబడును, తనయందు చేతనప్రతిబింబవ్యాప్తిచే చేతనతుల్యము అగు నీపురుషుని జ్ఞానము కప్పబడె నని యర్థము.

॥౩౯॥

—• ఇవ అధ్యాయము ౩౯వ శ్లోక వ్యాఖ్యా విశేషములు •—

మధుమాదనసరస్వతీయము:— పూర్వశ్లోకమునందు చెప్పబడిన “తథా తేనేద మావృతం” అను సంగ్రహవాక్యము నీశ్లోకముచే వివరించుచుండెను. “జ్ఞాయతేఽనేనేతి జ్ఞాన మంతఃకరణం” దేనిచే విషయములు తెలియబడునో అట్టి యంతఃకరణము, లేక వివేకవిజ్ఞానము కామనిచే నావరింపబడెను. అట్లైనను ఆపాతతః ముఖపాతం పగుటలన కామ దుపాదేయుడే యను నాశంకను ‘జ్ఞానినో నిత్యవై రిణా’ అను వాక్యముచేఁ దొలఁ గించుచుండెను. ఆజ్ఞాని విషయభోగ కాలమునందు కామని మిత్రునిలె చూచువాడై చరమ కార్యమగు దుఃఖము ప్రాప్తింప జాకామనే కైరిగ తఱచును (కామనిచే నేను దుఃఖి నైతి నని తెలిసికొనును.) జ్ఞానియైతే భోగ కాల

గీ॥ ఇన్ద్రియాణి మనో బుద్ధి రస్యాధిష్ఠాన ముచ్యతే ।

ఏతై ర్విమోహాయ త్యేష జ్ఞాన మావృత్య దేహినమ్ ॥

॥౪౦॥

పదవిభాగము:— ఇన్ద్రియాణి- మనః- బుద్ధిః- అస్య- అధిష్ఠానం- ఉచ్యతే- ఏతైః- విమోహాయతి-

ఏషః- జ్ఞానం- అవృత్య- దేహినమ్ ।

॥౪౦॥

ప్రతిపదార్థము:— ఇన్ద్రియాణి=ఇన్ద్రియములు; మనః=మనస్సు; బుద్ధిః=బుద్ధియు; అస్య=ఈ కాము నకు; అధిష్ఠానం=ఆశ్రయముగ; ఉచ్యతే=చెప్పబడుచున్నది; ఏతైః=ఈయింద్రియమనోబుద్ధులచే; ఏషః=ఈ కాముడు; జ్ఞానం=జ్ఞానమును; అవృత్య=ఆవరించి; దేహినం=శరీరిని; (శరీరముకల జీవుని) విమోహాయతి=ఆనేక విధముల మోహ పెట్టుచున్నాడు. ॥౪౦॥

కాంక్షరభావ్యతత్వబోధిని:—

నే ననర్థమునఁ బ్రవేశింపబడుచుంటి నని జ్ఞాని తెలిసికొని నిత్యము కాము ను ద్వేషించి దుఃఖించును. కాన కాముడు జ్ఞానికి నిత్యవైరి యగును. నర్వులకును కాముడు మంచిని చేకూర్చువాఁడు కానందున నందరికి నిత్యవైరి యగుచుండ నొక జ్ఞానికే నిత్యవైరి యను టెట్లు పొసగు” నని శంకింపవలదు ఏలయని? మూర్ఖుఁడు కామోద్భవకాలమున కాముని మిత్రునివలెఁ జూచుచు కామకార్యమగు దుఃఖము పొందించినపుడు “కామునిచే నేను దుఃఖితుఁడ నైతి” నని తెలిసి కొనును. కాని దుఃఖిపొంది పూర్వమునం దట్లు తెలిసికొనఁడు. కాన మూర్ఖునకు కాముడు నిత్యవైరికాఁడు. జ్ఞానికే నిత్యవైరి యగును. ॥౪౧॥

మందు గూడ “నీ కామునిచే నే ననర్థమునందు ప్రవేశపెట్టుబడితి” నని తెలిసికొనును. కాన వివేకి భోగ కాలము నందును, తత్పరిణామమునందును దుఃఖి యగును. కాన ఈ కాముడు జ్ఞానికి నిత్యవైరి. అందువలన జ్ఞానిచే చంపదగినవాఁడు. అట్లుగుచో నీ కామఁ డెట్టి రూపముగలవాఁడు? అనిన తృప్తయే స్వరూపముకలవాఁడు. కాముడు వివేకిచే చంపదగినవాఁడైనను యివివేకిచే గ్రహింపదగినవాఁడే యగునను శంకను దూర్షారణానలేనచి. అను వాక్యముచే తొలఁగించుచుండెను. ఇట “చ” అను నన్యాయ మపమార్థకము. “న విద్యతేఽపరాధ్యాప్తి ర్యస్త్యే త్యనః” అగ్ని హోతుఁ డెట్లు వావినుచే తృప్తిపరచబడుటకు శక్యుఁడు కాఁడో అట్లే యీ కాముడును భోగి ముచే తృప్తిపరచబడుటకు శక్యమైనవాడు కాదు. కాన యెల్లపుడు సంతాపహేతు వగుటచే యీ కామ డెట్లు వివేకికి హేయుడో అట్లే యివివేకిని హేయుడే (విదవిపెట్టదగినవాఁడే) ఈవిషయమునే “న జాతు కామః కామానా ముపభోగేన శామ్యతి । వావిషా కృష్ణవర్మైవ ధూయ ఏవాభినర్థతే” అను స్మృతియు బోధించుచున్నది.

లేక ఇచ్చి విషయనిధివలన నివర్తించును. కాన నిచ్చానూపముగు కాముడు విషయభోగముచే మరలిపోఁ గలఁడు. అందువిషయమై నిర్బంధ మొందుటకు? అను వాళ కను తొలఁగించుటకు “దూర్షారేణానలేనచ” అని చెప్పబడెను. విషయనిధిచే తత్త్రాణమునం దిచ్చి తిరోహితమైనను తిరిగి జనించుటవలన విషయనిధి యిచ్చా నివర్తకము కాదు. మఱేమని? విషయములయందు దోషదృష్టియే యిచ్చానివర్తక మని భావము.

శంక రానందీయము:— జ్ఞానావరకమగుదానినే “అవృతః” అను శ్లోకముచే పృష్టపరచుచుండెను. ఎల్లపుడును విషయసేవచే చాలునను బుద్ధిలేనివాఁడును. దుఃఖముచే నిష్టప్రాప్తిపణముగలవాఁడును, లేక కోరినది ప్రాప్తింపనపుడు పురుషుఁ దుఃఖముచే పూరించువాఁడును. కామ్యత ఇతి “కామః” (విషయమునేయంతటగోచ రించు కొనువాఁడును, ఎన్నఁడును బ్రహ్మమును గోచరించుకొననివాఁడు) కనుకనే జ్ఞానికి నిత్యవైరి యగునట్టి ఈ కామునిచే “సర్వము బ్రహ్మస్వరూపమే” యను బ్రహ్మజ్ఞానము—బురదచే జలమువలె నావృతము. ॥౪౧॥

శాంకరభాష్యమ్:—

కి మధిష్ఠానః పునః కామో జ్ఞాన స్యావరణత్వేన వైరీ నర్వస్యే త్యవేజాయా మాహ జ్ఞాతే హి శతో రధిష్ఠానే సుఖేన శత్రునిబర్హణం కర్తుం శక్యత ఇతి— ఇంద్రియాణితి । ఇంద్రియాణి మనో బుద్ధి శ్చాన్య కామ స్యాధిష్ఠాన మాశ్రయ ఉచ్యతే ॥ ఏతై రింద్రియాదిభి రాశ్చయై ర్విమోహయతి । వివిధం మోహయ త్యేష కామో జ్ఞాన మావృ త్యాచ్ఛాద్య దేహీనం శరీరిణమ్ ॥

॥౪౦॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

శత్రువుయొక్క యాశ్రయము తెలిసిన సుఖముగ జయింపవచ్చును. కాన నీకాముఁ డేయాశ్రయము కలవాఁడై, జ్ఞానమున కావరణ మగుటచే నర్బులకు వైరి యగుచుండెనో ఆ యాశ్రయ మేది యను శంకపై “ఇంద్రియాణి” అని చెప్పచుండెను.

ఇంద్రియములు, మనస్సు, బుద్ధి యివి యీకామున కాశ్రయములని చెప్పఁబడుచున్నవి. కనుకనే ఈకాముఁడు జ్ఞానమును కప్పిపుచ్చి యాయింద్రియాదులచే శరీరముకల ప్రతిబీభ్రుని ననేకవిధముల మోహపెట్టుచుండెను.

॥౪౦॥

—* కవ అధ్యాయము- ౪౦వ శ్లోకవ్యాఖ్యావిశేషములు *—

మధునూదనసరస్వతీయము:— శత్రువుయొక్క స్థానము తెలిసిననో సుఖముగ నాశత్రువును జయించుటకు వీలగును. కాన శత్రు వగు కాముని స్థానమును “ఇంద్రియాణి” అను శ్లోకముచే చెప్పచుండెను. శబ్దస్పర్శరూపరసగంధగ్రాహకములగు త్వక్చక్షుశ్రోత్రజిహ్వఘ్రాణము అనెడి పంచజ్ఞానేంద్రియములు, వచనా దానగమనవిసర్జనానందజనకములగు వాక్పాణిపాదపాయూపస్థ అనెడి పంచకర్మేంద్రియములు, సంకల్పాత్మక మగు మనస్సు, నిశ్చయాత్మక మగు బుద్ధియు నీకామున కధిష్ఠాన (ఆశ్రయ) ములని చెప్పఁబడుచున్నవి. స్వస్వ వ్యాపారములు కలిగినట్టియు, ఆశ్రయము అగునట్టి యాయింద్రియాదులచేతనే యీకాముఁడు వివేకవిజ్ఞానమును కప్పిపుచ్చి దేహభిమానము కలవాని ననేకవిధముల మోహపెట్టుచుండెను.

శంకరానందీయము:— సంసారకారణము కాముఁడు. వాని కార్యములు జ్ఞానతిరోధానము, విషయ ముల సన్నిధికై జేర్చుట తపింపజేయుట, దుఃఖమును పొందించుట అను నీవిషయములు నిరూపింపఁబడెను. ఆయి నను తడధిష్ఠానము తెలియనందున ముముక్షువునకు కామజనుము దుర్లుభము. శత్రువుయొక్క స్థానము తెలియఁ బడినచో శత్రుజయమునిమిత్తము ప్రియత్నము చేయుటకు శక్య మగును. అను నాశంకపై శత్రుస్థానమును “ఇంద్రియాణి” అను శ్లోకముచే జెప్పఁబడినది. “యదా పంచావతిష్ఠతే జ్ఞానాని మనసా సహ । బుద్ధి శ్చ న విచక్షేత తా మాహుః పరమాం గతిమ్ ॥” (పంచజ్ఞానేంద్రియములు విషయములయందు ప్రజేకించక మన స్సుతో నేకీభవించి యెన్న డుండునో బుద్ధియు చలింపకుండగ నెన్న డుండునో దానిని పరమగతిగ బ్రహ్మ వేత్తలు చెప్పచుండిరి) అను శ్రుతితాత్పర్యమును తెలిసినవారు— కాముఁడే యింద్రియచేష్టాహేతు వగుటవలన ఇంద్రియములే కామున కాశ్రయ మని చెప్పచుండిరి కాన చక్షురాదీంద్రియములు, మనస్సు, బుద్ధియు కామున కాశ్రయ మని తెలిసికొనవచ్చును. కామప్రవృత్తికి ద్వారభూతములగు నింద్రియముల వ్యాపారముచేతనే కాముఁడు ప్రత్యగ్బుద్ధిని కప్పిపుచ్చి (వృత్తిని బహిఃప్రవణముగఁ జేసి) దేహమునం దాత్మబుద్ధికలవానిని (జ్ఞానిని, యజ్ఞానిని)

గీ॥ తస్మాత్త్వ మింద్రియాణ్యదౌ నియమ్య భరతర్షభ !

పాప్మానం ప్రజహి హ్యేనం జ్ఞానవిజ్ఞానాశనమ్ ॥

॥౪౦॥

పదవిభాగము:— తస్మాత్- త్వం- ఇంద్రియాణి- ఆదౌ- నియమ్య- భరతర్షభ!- పాప్మానం- ప్రజహి- హి- ఏనం- జ్ఞానవిజ్ఞానాశనమ్ ॥ ౪౦॥

ప్రతిపదార్థము:— హేభరతర్షభ! భరతవంశశ్రేష్ఠుడవగు నోయర్జునా!; త్వం=నీవు; తస్మాత్=ఇంద్రియాదు లాశ్రియము లగుటవలన; ఆదౌ=కామనిరోధమునకు ముందుగానే; ఇంద్రియాణి=ఇంద్రియములను; నియమ్య=స్వాధీన మొనరించుకొని; పాప్మానం=పాపాచారుడైనట్టియు, జ్ఞానవిజ్ఞాననాశనం; జ్ఞాన=శాస్త్రముల వలనను, అచార్యునివలనను కలిగిన యాత్మవిషయక జ్ఞానమును; విజ్ఞాన=విశేషముగ కలిగిన యాత్మానుభవమును; నాశనం=నశింపజేయునట్టి; ఏనం=ఈ కాముని; ప్రజహిహి=ప్రకర్షగ జయించుము. ॥౪౦॥

శాంకరభాష్యము:—

యత ఏనం—తస్మాదితి । తస్మాత్త్వ మింద్రియాణ్యదౌ పూర్వం నియమ్య వశీకృత్య, భరతర్షభ! పాప్మానం పాపాచారం కామం ప్రజహిహి పరిత్యజ, ఏనం ప్రకృతం వై రిణం జ్ఞానవిజ్ఞాననాశనం జ్ఞానం శాస్త్రత ఆచార్యత శాస్త్రాదీనా మవబోధః, విజ్ఞానం విశేషత స్తదనుభవ స్తయో జ్ఞానవిజ్ఞానయో శ్చేయఃపాప్రిహేతోష్ రాక్షనం ప్రజహి హ్యేతన్నః పరిత్యజే త్తర్షభ ॥ ౪౦॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

భరతకులావతంసుడవగు నోయర్జునా! నీవు కామున కాశ్రియములగు నింద్రియములను ముందుగానే (కామనిరోధమునకు పూర్వమునందే) స్వాధీన మొనరించుకొని, శ్రేయఃపాప్రికికారణమగు శాస్త్రాచార్యోపదేశమువలన కలిగిన నాత్మాదిజ్ఞానమును విశేషముగ కలిగిన యాత్మాద్యనుభవరూపమగు విజ్ఞానమును నశింపజేయునట్టియు, పాపమూలమగుటచే పాపాచారుడును, వైరయునగు నీకాముని యాత్మనుండి పరిత్యజింపుము.

ఇంద్రియవనోబుద్ధులు కామున కాశ్రియమని పూర్వమునందుచెప్పి యట్టి యాశ్రియములగు నింద్రియములను జయించుమని యిట జెప్పఁబడెను. మనోబుద్ధుల నిగ్రహము కూడ “నేను భోక్తను, ఇది నాకనుభవింపదగినది, ఇది నుఖము, ఇది దుఃఖము” అను నిట్టి విధముల తలచుచు దానినిగఁ జేయుచున్నాడు. కామదోషముచేతనే “బుద్ధికి చాంచల్యము, దేహేంద్రియాదితాదాత్మ్యాపత్తియు, “నేను, నాసంబంధమైనది” అని పురుషునకు సంసారము సంభవించును. ॥౪౦॥

—+ ౩౮ అధ్యాయము ౪౦వ శ్లోకవ్యాఖ్యానిశేషములు +—

మధునూదవసర స్మృతీయము:— ఇంద్రియములే యాశ్రియముగాకలవాడై కాముడు దేహిని (జీవుని) మోహపెట్టును. కాన నోభరతవంశశ్రేష్ఠుడవగు నర్జునా! నీవు మొట్ట మొదట (ఆన గా కాముడు మోహపెట్టుటకు పూర్వమునందే లేక కామనిరోధమునకు పూర్వమునందే) శ్రోత్రాదీంద్రియములను స్వాధీన మొనరించుకొనుము. సంకల్పాధ్యవసాయరూప మగు మనోబుద్ధులు బాహ్యేంద్రియ ప్రవృత్తివ్యాపారముననే యనర్థహేతువగుకాన శ్రోత్రాదీంద్రియములు స్వాధీనమైనచో మనోబుద్ధుల వశీకరణము కూడ సిద్ధించును. కనుకనే పూర్వశ్లోకమునందు

శాంకరభావ్యతత్వబోధిని:—

చెప్పబడలేదు. అట్టి మనోబుద్ధుల నిగ్రహము లేనిచో కామున కాశ్రయములగు మనోబుద్ధుల నాశ్రయించి కాముడు ఇంద్రియములను జయించి, శరీరిని మోహపెట్టును. కాన నింద్రియ జయ మాత్రముచే గాముని జయించుట ఎట్లు పొసగునని? మనోబుద్ధులు ప్రవృత్తిలేనిచే వ్యర్థ మగును. కాన నింద్రియములను స్వాధీనమొనరించుకొనినచో మనోబుద్ధుల నియమము సిద్ధించు నను నాశయముచే నింద్రియనియమనమే యిచట జెప్పబడెను. ॥౪౧॥

“ఇంద్రియములు, మనోబుద్ధులు” అని వేరుగ చెప్పినను ఇచ్చట “ఇంద్రియాణి అని యింద్రియములు మాత్రమే చెప్పబడెను. లేక నింద్రియత్వధర్మపురస్కరముగ మనోబుద్ధులకూడ గ్రహింపవగును. అట్లు యింద్రియములను స్వాధీనమొనరించుకొనినవర్తపాపములకు మూలభూతుడు, వైరియునగునీ కాముని పరిత్యజించుము. ‘జహిత్యం’ అని యుపసంహరమువలన ‘హి’ అను శబ్దమునకు స్పష్టమని యర్థము. అనగా నిట్టివైరిని స్పష్టముగ నశించి జేయుమని యర్థము తెలిసికొనవలయును ఈ కాము డెట్టివాడని? “జ్ఞానవిజ్ఞాననాశనం” జ్ఞానమునగ నిట కాస్త్రాచార్యోపదేశమువలన కలిగిన పరోక్షజ్ఞానము. విజ్ఞానమునగ నిట్టిజ్ఞానమునకు ఫలభూతమగు నపరోక్షజ్ఞానము. ఈ రెండఁను మోక్షపాప్తికి హేతువులు. అట్టి జ్ఞానవిజ్ఞానములను నశింపజేయువాడుగాని నట్టి యనర్థమూలమగు కాముని ప్రధమమున నింద్రియములను స్వాధీనమొనరించుకొని జయించు మని భావము.

శంకరానందీయము:— నిశ్శేషముగ గాముని జయింపనిచో బుద్ధికి నిశ్చలత్వము సంభవింపమి జ్ఞానము విశుద్ధము కానేరదు. నది విశుద్ధము కానిచో మోక్షము సంభవింపదు. కాన మునుత్తుల వచశ్యము గాముని జయింపవలెనని నూచించుటకు “తస్మాత్త్వం” అనిచెప్పమొనరించెను. మనోబుద్ధింద్రియవ్యాపారమే ముఖ్యమైన బలముగాకల కాముడు మునుత్తులగు నీకునిత్యశత్రువు. కాన నీవు మొట్టమొదట నింద్రియములను, అనంతరముమనస్సును, బుద్ధిని వీటిని విషయగ్రహణమునండి విముఖమైనవాటినిగ జేసి (నియమవిధియం దాదిపద మనంతరకృత్య న్యోతకమగుటవలన) “ఇంద్రియాణ్యాదౌ” అనుస్థలమునందుకల యాదిశబ్దము మనోబుద్ధుల నియమన మును నూచించుచున్నది. అట్టి, నియమన మొందులకని? లోపల విషయచింత యుండినచో నింద్రియనిగ్రహము విఫలమగును. మఱియు “మనస్తూపూర్వ మాదద్యా త్కుమీనమివ మత్స్యహః” (మత్స్యము అను పట్టువాడు మొట్టమొదట దువ్వుచుత్స్యమును చిహ్నింపింప మొట్టమొదట మనోనిగ్రహమావశ్యకము) అను వచనానుసారము వస్తుదర్శనమునందు మనస్సే కరణమగుటవలన నింద్రియనిగ్రహాంతరమునందే మనోబుద్ధుల నిగ్రహమావశ్యకము. ఇట్లు కామున కాశ్రయమగు నింద్రియమనోబుద్ధుల నిగ్రహమాచరించి, “జ్ఞానవిజ్ఞాననా శనం” జ్ఞానమునగ పర్వతమునందు వహ్నికలదను జ్ఞానమువలె శ్రుతియుక్తమే జనించెడి “సర్వము బ్రహ్మ స్వరూపమే” అనెడి పరోక్షమగు వస్తునిశ్చయము. విజ్ఞానమునగ వహ్నియందువ్యాప్తమైన వృత్తివలనజనించెడి “మహాన సముపదగ్నియున్నది” అనుజ్ఞానమువలె నాత్మరూపవిషయమునందు వ్యాప్తమైన వృత్తివలన జనించెడి “నేనీబ్రహ్మమనే” అనెడి యపరోక్షజ్ఞానము మోక్షమే ముఖ్యమగు ప్రయోజనములుగాకలవి. చంద్రినూర్యుల వలె అవిశేషవిశేష స్ఫురణరూపములగు నీజ్ఞానవిజ్ఞానములను నశింపజేయువాడు కాముడే. కనుకనే కాముడు తనకు (మునుత్తువునకు) వైరి యనబడును. వాపిషుడగునట్టి కాముని నిశ్శేషముగ ధ్వంస మొనరింపుము.

సదానందీయము:— ఈ కాము డింద్రియము లాధారముగాఁ గలవాడై జీవునియొక్క జయముకొలుకు సమర్థుడగుచున్నాడు. కాన కాముడు మోహపెట్టుటకు పూర్వమునందే, లేక కాముని నిరోధమునకు పూర్వము వలెనైన యోగ్యవంశమునందు జనించిన యోయర్జునా! నీవు శ్రీత్యాదీంద్రియములను స్వాధీన మొనరించుకొని

పాపమూలము, శత్రువునగు నీకాముని నిశ్శేషముగ నశింపజేయుము. శాస్త్రాచార్యోపదేశమువలన కలిగిన పరోక్షజ్ఞానము జ్ఞానమునబడును. అపరోక్షజ్ఞానము విజ్ఞాన మనబడును. అట్టి జ్ఞానవిజ్ఞానములకు నాశకుడే కాముడు. కాన దుష్టుడు, శతుడు, శత్రువులగు నీ కాముని తత్త్విజ్ఞానినగు నీవు నశింపజేయుము.

ఎప్పుడు విజ్ఞానముతోగూడిన జ్ఞానముకలిగినదో ఆపుడాజ్ఞానము అజ్ఞానతత్కార్యమును, బాధించి నిశ్చలముగ నాత్మయందుండును. అట్టి జ్ఞానమునకు కామునియొక్కతత్త్విమాత్రముచే నాశమెట్లుసంభవించును? మఱియు వేదాంతవాక్యజన్యమనోకృత్రియాపమున సిద్ధించిన విజ్ఞానసహితమగు జ్ఞానము కామాదిమాత్రనాశ్యమగుచో నట్టి జ్ఞానమవిషయమై పరిశ్రమ వ్యర్థమే యగును. బ్రహ్మవిద్యరులచే జ్ఞానము వస్తుప్రమాధీన మైనదని సాధింపబడినది. ప్రమాణమస్తువుండ (ప్రమాణసిద్ధము వస్తువై యుండ) లేక వస్తువిషయక ప్రమాణముండ నట్టి జ్ఞాన మెట్లు శీఘ్రముగ నశించును? మఱియు జ్ఞానాజ్ఞానములు పరస్పరవిరుద్ధములు. ఎట్లు దీపతిమిరములు పరస్పరవిరుద్ధములై దీపమునశించునపుడే తిమిరముదయించునో, అట్లే జ్ఞానాజ్ఞానములు పరస్పరవిరుద్ధము అగుటచేవిరుద్ధమగు జ్ఞానముయొక్క నాశముచేతనే అజ్ఞానముదయించును. దీనికివిరుద్ధముగ ననిర్వాచ్యానాద్యేకావిద్యావారులకు అనాదియు భావరూపమునగు నజ్ఞానముయొక్క యుత్పత్తియెట్లు సంభవించును? విజ్ఞానసహితమగు జ్ఞాన ముండినను నజ్ఞానము జరించుననెదవా? అట్లైన మీకే స్వసిద్ధాంతహాని సంభవించును. అనగా దీపదృష్టాంతముచే మైనచెప్పబడిన నీసిద్ధాంతమునకు హాని సంభవించునట సత్యమే. జరించిన విజ్ఞానసహితమగు జ్ఞానమెన్నడును నశించదు. అట్లగుచో శ్రీకృష్ణపరమాత్మచే జెప్పబడిన “జ్ఞానవిజ్ఞాననాశనం” అను వాక్యమునకు గితియేమి? అనిశంకించినచో కామునకు జనించిన జ్ఞానవిజ్ఞాననాశకత్వము కలదను తాత్పర్యముచే శ్రీకృష్ణ పరమాత్మ ‘విజ్ఞానవిజ్ఞాననాశనం’ అనిచెప్పియుండలేదు. మరేమనిన? దుష్టుడగు కామునియొక్క యత్యంతనిందచే కాముడు హేయుడనుటయందు తాత్పర్యము. అట్లు కానిచో వాక్యభేదము పొందించెడిది. జీవన్ముక్తుడగు మునికి తత్త్వజ్ఞానము జనింప పొందెననిచే కామాభాసము పొందించినయెడల నది జ్ఞాననాశనమునందు సమర్థమైంది కాదు. మరేమనిన? ఆ కామాభాసమే జ్ఞానముచే నశించునదగును అయినను నిట్టి విశ్వాసము ముముక్షువునకు కాముని విషయమై చేయదగినది కాదని చెప్పబడెను. కాన ‘జ్ఞానవిజ్ఞాననాశనం, అను భగవద్వాక్యమున కీవిష్కర్ష సమృతము. అవిష్కర్ష యేదియనిన- “బాధోఽప్యజ్ఞానాబాధా చ్ఛ్చుతిశిఖరవచోజన్యబోధేః కామోవామోఽనుం మోక్షమార్గే ప్రబలతరతరు రైవ విశ్వాసయోగః । తత్త్వాగే సన్మయతో రినుదిన మధికం యత్ని మాస్తాయ బోధ స్సాధ్యో విజ్ఞానయుక్తో హరి రితి వదతి బ్రహ్మవిద్యాప్రదాతా” విచారింప వేదాంతవాక్యములచే జనించిన జ్ఞానముచే నజ్ఞానము బాధించబడును అజ్ఞానబాధవలన కాముడు బాధించబడును. అయినను నీ కాముడు మోక్షమార్గమునందు దత్తుడు, ప్రబలతరుడు నగు శత్రువు. ఎంతమాత్రము విశ్వాసమునకు యోగ్యుడు కాడు. కాన నట్టి కాముని పరిత్యజించుట యందు ముముక్షు వనుదినము ప్రయత్నపూర్వకముగ జ్ఞానమును సాధింపవలయును. అజ్ఞానముకూడ విజ్ఞానయుక్తముగనే సాధింపవలయును. అనిబ్రహ్మవిద్యాప్రదాతయగు శ్రీహరి చెప్పుచుండెను. ఇదియే యిచట నిష్కర్ష.

లేక, కామునియొక్క యేదాప్యము కలదో అదంతయు నిచట వర్ణించుచుండెను. ఎందుల కీవర్ణనమనిన- కాముని పరిత్యాగము కొరకే యతని దాప్యమును వర్ణించుచుండెను. అటులే శ్రీహరికూడ ‘జ్ఞానవిజ్ఞాననాశనం’ అని చెప్పెను. ఇటు జ్ఞానవిజ్ఞానశబ్దములచే తత్ఫలమగు ముక్తి చెప్పబడును. అది సదేహవిదేహముప్తు అని రెండు విధములు. అందు సాక్షాత్కారమనెడి తత్త్వజ్ఞానము కలిగినచో నవశ్యము దేహపాతానంతరము నాపునమడుముక్తుడగును. జీవన్ముక్తిఫలము శత్రువులగు కామకొధగులచే నరికట్టబడునని చూపుటనిమిత్త మిచట “జ్ఞానవిజ్ఞాననాశనం” జ్ఞానవిజ్ఞానఫల మగు మోక్షమునకు నాశకు డని చెప్పబడెను. దుష్టుడగు కాముడు జ్ఞాన

న్యక్తి నుఖ మావిర్భవించును లోకమునందు కామనుఖ మెంతకలదో, స్వర్గాదులయం దెంతనుఖము కలదో అట్టి నుఖము అన్నియు తృప్తి యనుఖముయొక్క పదునాలుగవ కలనుకూడ పోలవు. ముముక్షువునకు కామోద్భవము తత్త్వజ్ఞానప్రతిబంధకము. తత్త్వజ్ఞానకు కామోద్భవము అత్మనుఖాస్వాదప్రతిబంధక మని చెప్పబడుచున్నది. అందునిమిత్తమై కామనియొక్క నాశముకొర కందరము తగు ప్రయత్నము చేయఁదగినది. ముముక్షువుచే నాత్మ బోధకొరకు, తత్త్వజ్ఞానిచే నాత్మనుఖముకొరకు కామఁడు జ్ఞానవిజ్ఞాననాశకుఁ డని కరుణాసింధువు, రమాపతి, కామ్రోగి యగు శ్రీహరియొక్క తాత్పర్యము తెలియనగును “తత్త్వజ్ఞానేపి జాలే భీమతిమిరహరే కాంతిద సజ్జనానాః, జీవన్ముక్త్యాపి భావ్యం పరమనుఖదయా సర్వవిక్షేపనాశాత్ । తత్ర ప్రారబ్ధదోషా ద్వది భవతి సతా కామశ్రతోః ప్రచారో, మోక్షో భావ్యంత కాలే త్వపి సపది పరం దృష్టదుఃఖం న నశ్యేత్ ॥” (సజ్జనులకు భీమ యనెడి తిమిరమును నశింపఁజేయునట్టి, కాంతి నీచున్నట్టి తత్త్వజ్ఞానము పుట్టినవెంటనే సర్వవిక్షేపములు నశించుట వలన పరమనుఖము నిచ్చునట్టి జీవన్ముక్తికూడ పొందెనచటనియుండును. అందు ప్రారబ్ధదోషమువలన బుద్ధి యలగుఁ గాముఁడను శత్రువుయొక్క ప్రచారము సంభవించినచో ఎంతకాలమున మోక్ష మవశ్యము సంభ వించును. శరీరముండువరకు ప్రారబ్ధకర్మాయత్తుఁ డగుటవలన దృష్ట మగు దుఃఖము నశించును.

లేక తత్త్వజ్ఞానువున కుపదేశార్థము కామనింద ప్రారంభించఁబడెను. ఇట్లుకూడ శ్రీహరి మతమని చెప్ప వొప్పును. తృప్తిదిశబ్దములచే చెప్పబడినట్టియు, దుష్పూరుడగునట్టి కామఁ డెచ్చటనుండునో అచట జ్ఞానవిజ్ఞాన ముల లేకమైన సత్యోత్పర్యధము. ఈవిషయమునే శ్రీహరియు పదునారవ యధ్యాయమునందు గామని దుష్టత్వ మును “త్రివిధం నరక స్వేదం ద్వారం నాశని మాత్మనః । కామః క్రోధ స్తథాలోభ స్తస్మా దేతత్త్రి మం త్యజేత్ ॥ ఏతై ర్వియుక్తః కాంతేయ ! తమోద్వారై శ్రీభి ర్నరః । ఆచర త్యాత్మన శ్చేయ స్తతో యాతి పరాం గతిం ॥” (కామఁడు, క్రోధుఁడు, లోభుడు అనెడి యీమువ్వురు నరకమునకు ద్వారములు. అత్మకు నాశమును కలిగించువారు. కాన ప్రాజ్ఞు లీమువ్వురిని పరిత్యజించవలెను. కుంతిపుత్రుడవగు నోయర్జునా! తమోద్వారములగు నీమూడిఁటిచే విడివబడినవాడై మనుజు డాత్మకు శ్రేయస్సును సమకూర్చువాఁ డగుచున్నాఁడు. దానివలననే మోక్షమును పొందుచున్నాడు) అని చెప్పఁగలడు. ఈ శ్లోకమునందు కామశబ్దముచేతనే కామలోభములు చెప్పఁ బడుచున్నవి కామఁడే కారణముగాఁగల కామని తమ్ముఁ డగు కొంఠు డీ శ్లోకమునందు చెప్పఁబడెను. కాన “కామ ఏష క్రోధ ఏషః” అను వాక్యమునందు శ్రేష్ఠపరమాత్మచే కామకోధలోభములు చెప్పఁబడి ననుట. కాన కామఁ డనెడి శత్రువునందే క్రోధలోభ లిరువురు సంతర్బుతు లగుచుండిరి అట్టి కామఁ డుదయించినచో మోక్ష దేశమునకుఁ గాని, మోక్ష కారణలేకమునకుఁ గాని యెంతిమాత్రము తా వుండదు. కాన నోయర్జునా! నుఖమును పొందుటకొర కింద్రియములను స్వాధీనమొనరించుకొని, బలవత్తర పౌరుషముచే శత్రువునకు కామని నీశింపజేయుము. ఇంద్రియనిరోధము చే గామనియొక్క నాశ మెట్లు సంభవించును; కామఁ డుదయించినచో నాయుట, కామల నిరోధముకూడ దుర్గుటమైనదేకదా. ఇంద్రియచాంచల్యము కామఁడే కారణముగా కలది. (గామనివలననే యి ద్రియములకుచాంచల్యము సంభవించును.) అట్టి కామనియొక్క నాశరవిషయమై శీవ)నుగు నేయు పాయముచే నెను సమర్థుడ నగుదును? ఈవిషయమై శ్రీహరియే జ్ఞానవిజ్ఞానసాధనమును జెప్పెను. ఈ జ్ఞానవిజ్ఞానములే యీ కామనియొక్క నాశనమందును, బాధనమందును సమర్థమైనవి. కాన జ్ఞానవిజ్ఞానములనెడి సాధనములచే సమూలముగ కామనియొక్క నాశనము సంభవించును. కాన నోయర్జునా! జ్ఞానవిజ్ఞానములు

వార్తః చుటయందు నీవు ప్రయత్నము కలవాడవగుము. ఎంతవరకు దేహేంద్రియాయుతయం దాత్మదృష్టియుండునో, అంతవరకే బలవంతుడగు కామఁడతిదుఃఖము నిచ్చువాడై యుండును. అజ్ఞానమువలన కామము, కామమువలన ప్రవృత్తులు, దానివలనకలుగు ధర్మాధర్మమువలన నవధమున కాశ్రయమగు దేహముప్రాప్తించును. కాన నవిద్యను నిరోధించిన విద్వాంసునకు గామనిరోధము ప్రాప్తించును. కామనిరోధ మగుచో నిశ్శేషకర్మ హేతువులనిరోధమపుడే ప్రాప్తించును.) అని తైత్తిరీయభాష్యవార్తికమునందు సురేశ్వరాచార్యులవారిచే స్పష్టముగ చెప్పబడెను. అహంకారచిదాత్మలనేక మొనరించుకొని(అనఁగా నహంకారచిదాత్మలను పరస్పర మధ్యసించి) 'ఇది నాకు ప్రాప్తించుగాక' అనేడి యిచ్చయే కామ మనబడును. దేహదులకంటె వేరుగ బ్రహ్మాత్మవస్తువు తెలియఁబడినచో (అనఁగా దేహేంద్రియాయుతకంటె సాత్త్విక భిన్నమైనది. అని బ్రహ్మాత్మ స్వరూపము తెలియఁబడినచో) సమూహముగ కామనియొక్క నాశనము స్వయముగ నే యగును. అందువలన నీకొఱకు కామజయమువిషయమై ముఖ్యమగు మపాయము నుపదేశించెదను. తత్త్వమస్వాదివాక్యమువలన జనించినట్టి కాశ్రీయమగు జ్ఞానము నాశ్రయించి, గురువద్యునిచే బోధించఁబడిన యుక్తులచేకూడిన స్వానుభవజ్యోతుగు విజ్ఞానము నాశ్రయించి, నీవు పాపమునో పాండి శత్రువున నీ కామని నశింపఁజేయుము. అనియొక శ్రీకృష్ణపరమాత్మయొక్క తాత్పర్యము తెలియవగును. ఉత్తరసందర్భమునకు కూడ నీ పక్షమునందే స్వారస్యము కలదు. ఉత్తరసందర్భ మేదని? చిదాత్మ జడవర్గము కంటె వేరని చెప్పుటేయని గ్రహింపవగును. 'స్వాజ్ఞానాధ్యస్తదేహద్యయ మహ మితి సంక్రిత్య యస్యాస్తి యావత్తామక్రోధాదిదోషః ప్రభవతి భయద స్తస్య తావత్సుముత్తోః । దేహాదిభ్యో వివిచ్యాభయపద మమతం తత్త్వమాజ్ఞాయ సమ్యగ్భవైజ్ఞానే స కాశ్యే వ్యాపనయతి సుధీః కామశత్రుం నుభేన ॥' (స్వాజ్ఞానముచే నధ్యస్తమైన స్థూలసూక్ష్మదేహద్యయము నాశ్రయించి 'నేను' అను జ్ఞాన మెవని కెంతవరకు కలదో; అంత కాలమువరకట్టి ముముక్షువునకు భయమునిచ్చు కామక్రోధాదిదోషము సంభవించును దేహదులకంటె వేరుపరచి యభయము నిచ్చునట్టి నిర్మలమగు తత్త్వమును దెలిసికొని కార్యముతోఁ గూడ నజ్ఞానము ధ్యస్తమైయుండ విద్యాంకుఁడు సుఖముగ గాముడను శత్రువును సంహరించును. (నశింపఁజేయును)

“కృతాశ్రమం గీతాఖ్యం హరిముఖసరోజా ద్విగళితం, కృతాశ్రమం బుద్ధి ర్విషయవిషయంకే నిపతితా । తథాపి శ్రీకాంతప్రచురగుణలక్ష్మీవిరచితం, కటాక్షం స్యచ్ఛాచ్ఛం వ్యానుసృతవతాం కిం న సులభమ్ ॥” శ్రీహరిముఖారవిందవిసృత మగు గీతాశాస్త్ర మెచ్చట! శబ్దస్పర్శరూపరసగంధము అనేడి విషయరూప మగు విషయంకమునందు పడియుండిన మనబుద్ధి యెచ్చట! అయినను శ్రీకాంతఁడగు వైకుంఠరాసియైన శ్రీహరియొక్క అనంతకల్యాణగుణలక్ష్మీవిరచితము, స్యచ్ఛము నగు కటాక్షము ననుసరించినవారి కేది సులభము కాదు? (అన్నియు సులభమే.) కాన శ్రీహరికటాక్షమును బడసినవారల కీగీతాశాస్త్రము సులభ మని యాశయము.

నీలకంఠీయము:— సామంతరాజునకు గిరిదుర్గాదికమువలె నీకామన కధిస్థాన మింద్రియములు. కాన బుద్ధి యింద్రియములనే వశ మొనరించుకొని గిరిదుర్గాదులను స్వాధీనమొనరించుకొని దానియందుండు సామంతరాజును సంహరించునట్లు యీ కామని నిశ్చయముగ ప్రకర్షచే నశింపఁజేయుము. ఎందులకు నశింపజేయవలె ననెదవా? ఈకామఁడు కాస్తాచార్యోపదేశమువలన జనించెడి పరోక్షజ్ఞానమునకు, నిదిధ్యాసపరిపాకజనిత మగు వపరోక్షజ్ఞానమునకు నాశకుఁడు. కాన నత్యుగ్రుఁడు. కనుక నే నశింపఁజేయదగినవాఁడు. 1801

గీ॥ ఇందియాణి పరా ద్యావళు రిందియేభ్యః పరం మనః ।

మనసస్తు పరా బుద్ధి ర్యో బుద్ధేః పరతస్తు సః ॥

॥౪౨॥

పదవిభాగము:— ఇందియాణి— పరాణి— ఆహుః— ఇందియేభ్యః— పరం— మనః— మనసః— తు—

పరా— బుద్ధిః— యః— బుద్ధేః— పరతః— తు— సః ।

॥౪౨॥

ప్రతిపదార్థము:— పండితాః=(ఈపదమధ్యాహార్యము) పండితులు; దేహాదిభ్యః=(ఈపదమధ్యాహార్యము) బాహ్యములగు దేహదులకంటె; ఇందియాణి=త్వక్పక్షుశ్రోత్రజిహ్వఘ్రాణములనెడి పంచజ్ఞానేంద్రియములను; పరాణి= ఉత్కృష్టములనుగ; ఆహుః= చెప్పి; ఇందియేభ్యః= పంచ జ్ఞానేంద్రియములకంటె; మనః= కల్యాణాత్మకమనస్సు; పరం=ఉత్కృష్టమైనది; మనసస్తు=సంకల్పవికల్పాత్మకమనస్సుకంటె, బుద్ధిః=నిశ్చయాత్మికమగు బుద్ధి; పరా=ఉత్కృష్టమైనది; యః=ఏదేహి; సర్వదృశ్యేభ్యః=(ఈపదమధ్యాహార్యము) బుద్ధ్యంతరస్య దృశ్యములకంటె; ఆభ్యంతరః=(ఈపద మధ్యాహార్యము) ఆభ్యంతరుడో; సతు=ఆదేహియైతే; బుద్ధేః=బుద్ధికి పరతః=దృష్టయగు పరమాత్మ ॥

॥౪౨॥

కాంకరభాష్యమ్:—

ఇందియా ద్యాదౌ నియమ్న కానుం శతుర్గి ప్రజహిహీ త్యుక్తం, తత్ర కిమాశ్రియః కామం జహ్యో దిశ్యచ్యతే— ఇందియాణితి । ఇందియాణి శ్లోత్రాదీని పంచ దేహాం స్థూలం బాహ్యం పంచ్చిన్నం చావేత్స్య సౌష్ఠ్యాంతరస్తత్సవ్యాపిత్యా ద్యవేత్స్య పరాణి ప్రకృష్టా వ్యావళుః పండితాః । తథేందియేభ్యః పరం మన స్సంకల్పవికల్పాత్మకమ్ । తథా మనసస్తు పరా

కాంకరభాష్యత్వబోధిని:—

మొట్టమొదట నిందియములను నియమించుకొని (విషయములయందు ప్రవేశింపకుండఁ జేసికొని) కాముని జయించు మని చెప్పఁబడెను. అందువిషయమై దేని నాశ్రియముగ జేసికొని కాముని జయించవలెను? అను శంకను తొలఁగించుటకు “ఇందియాణి” అను శ్లోకమును చెప్ప మొదలిడెను.

స్థూలము, బాహ్యము, పంచ్చిన్నము నగు దేహమును విచారించినచో నంతకంటె సూక్ష్మము, అంతస్థము, వ్యాపకము లగుటగజేసి శ్వక్పక్షుశ్లోత్రజిహ్వఘ్రాణములనెడి పంచ జ్ఞానేంద్రియములు, వాక్పాదపాణిపాయూఃస్థలనెడి పంచ కర్మేంద్రియములు నుత్కృష్టము లని

—• ఇవ అధ్యాయము ౪౨న శ్లోకవ్యాఖ్యా విశేషములు •—

మధుసూదనసరస్వతీయము:— ఎట్లో యొకవిధమున బాహ్యేంద్రియసంఘమునము సంభవించినను అంతర మగు శ్చష్టాత్మాగము అతిమృగ మని శంకింపవలెను. “రసోఽప్యస్య పరం దృష్ట్యా నివర్తతే” అను శ్లోకమునందు పరజ్ఞానము రసశబ్దముచే చెప్పఁబడు తృప్తయొక్క త్యాగముకొరకు సమర్థమైన దని పూర్వమువందే చెప్పఁబడెను. కాన పూర్వోక్తశంక ఇవకాశము లేదు. అట్లగుచో నేపరదర్శకమువలన తృప్తానికృత్తి యగు మన్ననో అపరి మేది యని యాశంకించి, పరశబ్దవాచ్యము, శుద్ధము నగు నాత్మను దేహదులకంటె నేరుపరచి “ఇందియాణి” అను శ్లోకముచేఁ జూపుచుండెను.

శాంకరభాష్యమ్:—

బుద్ధి ర్నిశ్చయాత్మికా । యథా య స్వర్వదృశ్యేభ్యో బుద్ధ్యం (తే) తరేభ్యోఽభ్యంతరం యం దేహిన మింద్రియాదిభి రాశ్రియై ర్యుక్తః కామో జ్ఞానావరణద్వారేణ మోహాయతీ త్యుక్తం స బుద్ధే ర్ద్రిష్టా పరమాత్మా ॥

॥౪౨॥

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

పండితులు చెప్పుచుండిరి ఆధముననే యింద్రియములకంటె నంతస్థము, సూక్ష్మము, వ్యాపకము నగుటంజేసి సంకల్పవికల్పాత్మకమగు నంతఃకరణ ముత్కృష్టము. ఆవిధముననే యట్టి మనస్సు కంటె నిశ్చయాత్మిక మగు బుద్ధి సూక్ష్మాత్వాదిగుణములు కలదగుటచే నుత్కృష్టమైనది. ఇట్టి దేహదులుమొదలు బుద్ధివరకు ఎగునవి దృశ్యము లనఁబడును అట్టి దృశ్యములకు గూడ నభ్యంతరుఁ డెవఁడో, ఇంద్రియాద్యాశ్రియములకలవాఁడై కాముఁడే దేహిని జ్ఞానావరణ ద్వారమున మోహపెట్టుచుండె నని చెప్పఁబడెనో, అట్టి దేహి బుద్ధికి దగ్గిప్రయగు బరమాత్మ రూపమే

॥౪౨॥

త్వక్చక్షుశ్చోత్తరజిహ్వసూత్రము అనెడి పంచజ్ఞానేంద్రియములు, స్థూలము, జడము, కఠిన్మిశ్రము, బాహ్యము నగు శరీరముకంటె సూక్ష్మములు, ప్రకాశకములు, వ్యాపకములు, అగ్రతస్థములు నగుటవలన నుత్కృష్టము అని పండితులు కాని, శుభ్రులు కాని చెప్పుచున్నవి. అట్లే యింద్రియపువర్తకమగుటవలన సుకల్పవికల్పాత్మక మగు మనస్సు ఇంద్రియములకంటె నుత్కృష్టమైనది. అటులే నిశ్చయ మనఁగ నభ్యవసాయాత్మిక మగు బుద్ధి మనస్సుకంటె నుత్కృష్టమైనది. ఎవఁడు బుద్ధికి పరుఁడై భాసకుఁడై యుండెనో, విదేహిని యింద్రియాదులతో వాశ్రియముగ నెనె కొని కాముఁడజ్ఞానావరణద్వారమున మోహపెట్టుచుండె నని చెప్పఁబడెనో, అట్టి యాత్మ దగ్గిప్రయ బుద్ధికి పరుఁ డగుచుండును. ఈవిషయము నే “యంద్రియేభ్యః పరా హ్యర్థా అర్థేభ్యశ్చ పరం మనః । మనస్సస్థు పరా బుద్ధి ర్బుద్ధే రాత్మా మహా స్మరః ॥ మహతః పర మవ్యక్త మవ్యక్తా త్వరూపః పరః । పురుషా న్ని పరం కించి త్సా కాష్ఠా సా పరా గతిః ॥” ఇంచల అత్యయోక్త పరత్వమే వాక్యతాత్పర్యవిషయ మగుటవలన నింద్రియాదిపరత్వ ముచితముగాన ‘ఇంద్రియేభ్యః పరా హ్యర్థాః’ అను స్థలమున నర్థములకంటె పర మింద్రియముఅని వివక్షింపబడును. శ్రీకృష్ణపరమాత్మ చెప్పిన విషయమునకు విరోధము లేదు. “బుద్ధే రాత్మా మహా స్మరః” అనునోట నెక్కువగా నవ్యక్తిబుద్ధికంటె సమప్తిబుద్ధిరూప మగు నాత్మ యుత్కృష్టమైనది. అని యార్జును. అట్టి హిరణ్యగర్భుని సమప్తిబుద్ధి కంటె సర్వజగద్వీజ మగు మాను యుత్కృష్టమైనది. అవ్యక్తముకంటె సకలజడపరికాశకము, పూర్ణుడు నగు నాత్మ యుత్కృష్టమైనది. అట్టి యాత్మకంటె పరు డెవఁడైన నుండువా? అనుశంకను తొలఁగించుటకు “మోహా న్ని పరం కించిత్” అని చెప్పఁబడెను. అనఁగా పురుషునికంటె పరు డెవఁడును లేడు. ఇతఁడు బోధించుచున్న ఆపురుషుఁడే సమాప్తి. అనఁగా పురుషునికంటె నవ్యక్తికాశకుం డెవఁడును లేడు. అర్హ్యగర్భుని సమప్తిబుద్ధి నాపురుషుఁడే యుత్కృష్ట మగు గతి. అని కఠోపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. “సోధ్యునః సాగ మాహ్నిశి స్పృశ్యః పరమం పదం” అను శ్రుతిప్రసిద్ధ మగు పరాగతి యాపురుషుఁడే. ఇదియంతయు “యో బుద్ధిః పరత్వస్తు సః” అను గీతావాక్యముచే చెప్పఁబడెను.

శంకరానందీయము:— “కామఁడు జయించుటకు శక్తియు కానివాఁడు. అట్టి కామజయవిషయమై బలవదాశ్రయ ముచేషీతము. మునుఁడు జెవరి నాశ్రయించి యెవనియొక్క మహిమచే కామని జయించును?” అను నాశంకయందు ‘సర్వజ్ఞఁడ సోఽప్యస్య పరం దృష్ట్యా నివర్తతే’ అను న్నాయముచే సర్వాంతరుఁడు. సర్వ వ్యాపకుఁడు నగు పరమాత్మను తెలిసికొని పరమాత్మాశ్రయముచేతనే నీవు కామని జయించు మని బోధించుట కాత్మను తెలిసికొనురీతిని “ఇంద్రియాణి” అను శ్లోకముచే జెప్పబడినది.

‘ఇంద్రియేభ్యః పరా వ్యార్థా వ్యార్థేభ్యశ్చ పరం మనః’ అనునవి మొదలగు శ్రుతులు— ‘త్వత్కృతుశ్శ్రోత్ర జిహ్వఘ్రాణముల నెడి పంచజ్ఞానేంద్రియములు, వాక్పాదపాణిసాయూపస్థ అనెడి పంచకర్మేంద్రియములు నివి పుకాశకములు, అంతరములు, నూత్నములు, ప్రవర్తకములు, వ్యాపకములు, కారణములు నగుటవలన జడము, బాహ్యము, స్థూలము, ప్రవర్త్యము, వ్యాప్త్యము, కార్యము నగు శరీరముకంటె నుత్కృష్టతగములని చెప్పబడునవి. దేనిచే నేది ప్రకాశింపజేయబడునో అట్టి ప్రకాశకము ప్రకాశితముకంటె వ్యాపకము, నూత్నము, ఉత్కృష్టము, భిన్నము నగును. ఎట్లనిన? ఇసుపగుఁడునందుండు వహ్ని యిసుపగుండునకు పుకాశకముగాన నా వహ్ని యిసుప గుండుకంటె వ్యాపకము, నూత్నము, ఉత్కృష్టము, భిన్నమును అగును. అట్లే దేహము నపేక్షించి యింద్రియ ముల దేవాదిధర్మపుకాశకము అగుటవలనను, దేహాదిప్రవర్తకము అగుటవలనను దేహములకంటె భిన్నములగునని యర్థము. అట్లే యింద్రియములకంటె మనస్సు ప్రకాశకత్వాదిధర్మములు కలదగుటవలన నుత్కృష్టము, భిన్నము అగుచున్నది. మనస్సు అంతర్కమై ఇంద్రియములను, తద్ధర్మములను ప్రకాశింపజేయును. కాన మనస్సున కింద్రియ ములకంటె నుత్కృష్టత్వము. ఇంద్రియభిన్నత్వము న్నాయమే. అట్లే మనస్సుకంటె పుకాశకత్వాదిధర్మములు కలదగుటచే బుద్ధి యుత్కృష్టమైనది. బుద్ధిచేతనే మనస్సు మనోధర్మములు పుకాశింప జేయబడును. కాని బుద్ధి మనస్సుకంటె నుత్కృష్టమనుట, మనస్సుకంటె భిన్నమనుట న్నాయమే. నూత్నత్వముచేతను, అంతరత్వముచేతను, వ్యాపకత్వము, కారణత్వము, ప్రవర్తకత్వము, పుకాశకత్వము అనెడి ధర్మములచే నెవడు స్వయముగ నంతట వ్యాపించి బుద్ధ్యాదిసూతపరింతమగు కార్యకరణసంఘాతమును తన నన్నిధిమాత్రముచే ప్రవర్తింపజేయుచు బుద్ధ్యాదిసూతపరింతముల ధర్మములను, వాని కర్మలను, వాని గుణములను, వాని చికారములను, సర్వమును తా నవికారయై సాక్షాత్కరింపజేసికొనుచుండెనో, పుకాశింపజేయుచుండెనో అట్టి యాత్మ నిత్య మగుటవలనను, సర్వజ్ఞఁడగుటవలనను, సర్వప్రకాశకుఁడగుటవలనను, సర్వసాక్షి యగుటవలనను, బుద్ధికంటె, సర్వముకంటె నుత్కృష్టమైనది. ఈవిషయమునే ‘పురుషాన్న పరం కించిత్’ అను శ్లోకయు బోధించుచున్నది. కాన సర్వము కంటె పరము సర్వదగ్గ. కనుకనే దేహేంద్రియములకంటె భిన్నుఁడు, సర్వపుకాశకుఁడు, చిదానంద రసైక స్వరూపుఁడు. సన్మాత్రము, పరిపూర్ణము నగు నాత్మను స్యాత్మనుగ తెలిసికొనుమని యర్థము.

నీలకంఠీయము:— మూడుప్రాకారముల మధ్యనుండున్న సామంతుని, పై ప్రాకారమును జయించి, మిక్కిలి ప్రాకారద్వయ జయపురస్కరముగ జయించినటుల కేవలము బాహ్యేంద్రియజయముచేతనే కృతార్థుఁడు కాదు. మరేమనిన? నంతిస్థుని ప్రాకారద్వయమువలెవి మనోబుద్ధులు. అట్టివాని జయముకూడ గాముని మూలాచ్ఛేదముకొఱకు చేయఁదగినది. కాని మనోబుద్ధుల జయముకొఱకు యోగమును ‘ఇంద్రియాణి’ అనుశ్లోక ముచే బోధించుచుండెను. ఈశ్లోకమునందుఁ జెప్పబడిన పరిత్యమ పూర్వముకంటె నూత్నత్వముచేగాని, కార్యత్వముచేగాని తెలిసికొననగును. సామ్రాజ్యపుధివ్యామలతో గూడిన విషయములగు శబ్దస్పర్శరూపరిసగంధ ములకంటెను, ధనపుత్రిశరీరాదులకంటెను నింద్రియములు తత్కారణములగుటవలన పరములు. ఇంద్రియములవలన విషయములు, ధనపుత్రులు జనించునని కాషీతకీబ్రాహ్మణమునందు ‘ప్రాజేభ్యో దేవా దేవేభ్యో కాః’ ఇంద్రియములవలన నింద్రియాధిష్ఠానదేవతలు, దేవతలవలన లోకములు (ధూతిభౌతికములు) పుట్టుచున్నవని చెప్పబడినది. అట్టియింద్రియములు మనోవికారము అగుటంజేసి యింద్రియములకంటె మనస్సు పరమైనది. ‘మనసా

గీ॥ ఏవం బుద్ధేః పరం బుద్ధ్యా సంస్తభ్యాత్మాన మాత్మనా ।

జహి శత్రుం మహాబాహో! కామరూపం దురాసదమ్ ॥

॥౪౩॥

ఇతి శ్రీమహాభారతే శనిసాహస్యాం, సంహితాయాం, వైయాకిర్యాం, భీష్మ

పర్వణి. శ్రీమద్భగవద్గీతాసూపనిషత్సు, బ్రహ్మవిద్యాయాం, యోగశాస్త్రే,

శ్రీకృష్ణార్జునసంవాదే, కర్మయోగోనామ తృతీయోధ్యాయః ।

హరిః ఓం తత్సత్, శ్రీకృష్ణార్జున మస్తు ।

పదవిభాగము:— ఏవం- బుద్ధేః- పరం- బుద్ధ్యా- సంస్తభ్య- ఆత్మానం- ఆత్మనా- జహి- శత్రుం-
మహాబాహో!- కామరూపం- దురాసదమ్ ।

॥౪౩॥

పరిభాషణము:— హేమహాబాహో! = గొప్పబాహువులుకల ఓయర్జునా!; త్వం = (ఈపదమధ్యాహ్న
ర్యము) నీవు; ఏవం = ఈపూర్వమునందు చెప్పఁబడినవిధమున; ఆత్మానం = ఆత్మను; బుద్ధేః = (నిశ్చయత్మకమగు)
బుద్ధికంటె; పరం = పరముగ (అతీతముగ); బుద్ధ్యా = తెలిసికొని; ఆత్మనా = శమదమాదులచే సంస్కృతమగు
మనస్సుచే, సంస్తభ్య = లెస్సగ సమాధాన మొనరించి; దురాసదం = పొందుటకు శక్యము కానిట్టి; కామరూపం =
కామస్వరూపమగు; శత్రుం = శత్రువును, జహి = జయించుము.

॥౪౩॥

శాంకరభాష్యమ్:—

ఏవమితి— ఏవం బుద్ధేః పరమాత్మానం బుద్ధ్యా జ్ఞాత్వా సంస్తభ్య సమ్యక్ క్రియ్యనం
కృత్వా స్వేనై వాత్మనా సంస్కృతేన మనసా సమ్యక్ సమాధాయే త్యర్థః । జహ్యేనం శత్రుం
శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

ఓయర్జునా! ఆత్మ నీవిధమున బుద్ధికంటె పరమైనదానినిగఁ దెలిసికొని, శమదమాదులచే
సంస్కృతమగు మనస్సుచే లెస్సగ స్తంభన మొనరించి (అనగా చతురాదీందిరియములద్వార
హ్యేన పశ్యతి మనసా శృణోతి) అనిశ్రుతియు నింద్రియములు మనోవికారములనియే బోధించుచున్నది. ఈ చెప్పటచే
దేలిన యాశయ మేమి? కేవల మిందిరియాదులకు పరత్వమాత్రాదర్శనమునందు ప్రయోజనము లేమింజేసి బాహ్య
మగు విషయములనుండి మిందిరియములను మరలించి మనస్సునందు అయమును బొందించవలయు నని నూచింపఁ
బడెను. ‘మనస్సు పరా బుద్ధిః’ తస్మాద్వా ఏతస్మా న్మనోమయాత్ । అన్యోంతర ఆత్మా విజ్ఞానమయః’ అను
శ్రుతివలన మనస్సుకంటె బుద్ధి పరమైనది. అనఁగా మనస్సును తత్కారణమగు బుద్ధియందు అయ మొనరించవలె
నని యర్థము. సమష్టిబుద్ధికికూడ దీనియందే యంతర్భావము. భాస్యవర్గముకంటె పరము, బుద్ధ్యాదులకు భాసకము
నగు వేజ్ఞానముగలదో యది మావిచే గర్భ మాచరించబడినటుల కామునిచే వాపరింపబడె నని యాయధ్యాయము
నందున్న ముప్పదియెనిమిదవ శ్లోకముతో నవ్వయింపవగును. ఈవిషయమే కఠోపనిషత్తునందు ‘యచ్ఛే ద్వాఙ్మనసీ
ప్రాజ్ఞ స్తద్యచ్ఛే ద్జ్ఞాన ఆత్మని । జ్ఞాన మాత్మని మహతి తద్యచ్ఛే చ్ఛాంత ఆత్మని’ (వాగాదిబాహ్యేందిరియ
వ్యాపారములను విడచి మనోమాత్రముతో నుండవలెను. విషయవిల్పాభిముఖమగు మనస్సునుకూడ జ్ఞానశబ్దవాచ్య
మగు బుద్ధియందు ధారణజేయవలెను. అట్టి బుద్ధికికూడ సమష్టిబుద్ధియందు ధారణజేయవలెను. అట్టి యాత్మను
కాంతము. నిష్ఠలము, జ్యోతిరూపము నగు ప్రస్థిగాత్మ మందు ధారణ చేయవలెను) అని చెప్పఁబడెను. ॥౪౨॥

— ౩వ అధ్యాయము ౪౩వ శ్లోకవ్యాఖ్యానికేషములు. —

మధురూదనసరస్వతీయము:— “ఏవం” అను శ్లోకముచే ఫలితమును బోధించుచుండెను. “రసో
ప్యస్య పరం దృష్ట్వ నివర్తతే” అను స్థలమునం దేది పరశబ్దముచే చెప్పఁబడెనో; అట్టి పూర్ణము, బుద్ధికంటె

శాంకరభాష్యము:—

మేమహాబాహో! కామరూపం దురాసదం దుఃఖే నాసదః ఆసాదనం పాప్తి ర్యస్య తం దురాసదం దుర్విజ్ఞేయానేకవిశేష మితి ।

||౪౩||

ఇతి శ్రీమత్పరమహంసపరివ్రాజకాచార్య శ్రీగోవిందభగవత్పూజ్యపాదశిష్య
శ్రీమచ్ఛంకరభగవతః కృతౌ, శ్రీభగవద్గీతాశాంకరభాష్యే, కర్మ
ప్రశంసాయోగోనామ తృతీయోఽధ్యాయః ।
ఓమ్ తత్సత్ ।

శాంకరభాష్యతత్త్వబోధిని:—

మున విషయములందు ప్రవేశింపకుండగ చిత్తసమాధాన మొనరించి నీవు దుర్విజ్ఞేయముగు ననేకవిషయములుకల యీ కామరూపము శత్రువును జయించుము. ఈయధ్యాయమునందలి జ్ఞాన నిష్ఠ కుపాయభూతముగు కర్మనిష్ఠ ప్రధానముగ జెప్పబడెను.

ఉపేయ మగు జ్ఞాననిష్ఠ గుణభూతముగ (అప్రధానముగ బోధించబడె నని తెలిసికొనఁ బడినది.)

||౪౩||

ఇట్లు నూరువేల సంఖ్యగలిగి, వ్యాసప్రోక్తము, సంహితారూపము నగు
మహాభారతమునం దంతర్గతమైన భీష్మపర్వమునందున్న యువనిష
ద్రూపము, బ్రహ్మవిద్యారూపము, యోగశాస్త్రము నగు
భగవద్గీతయందున్న శ్రీకృష్ణార్జునసంవాదమునందుగల కర్మ
యోగమును పేరి తృతీయాధ్యాయమునకు గౌతమన
గోత్రుడగు 'తక్కరత్న, న్యాయవేదాంతవిద్యా
పారీణ, దర్శనాలంకార' బులుసు అప్పన్న
శాస్త్రిచే రచియింపబడిన ఆనందగిరీయ
వ్యాఖ్యానుసృతశ్రీభగద్గీతాశాంకర
భాష్యతత్త్వబోధిని సమాప్తము.
హరిః ఓం తత్సత్. శ్రీ శ్రీ శ్రీ

పరము నగు నాత్మను తెలిసికొని (సాక్షాత్కరింపజేసికొని) మనస్సును స్థిరముచేసికొని ఆత్మసాక్షాత్కారరూప మగు నిశ్చయముచే గొప్పబాహువులుకల నోహర్జునా! సర్వపురుషార్థనాశకుండు అతికష్టముచే సంహరించుటకు శక్యమైనవాడు ఆగు తృప్తారూపమైన శత్రువును సంహరించుము. ఇట 'మహాబాహో!' అను సంబోధనచే గొప్పబాహువులు కలవాడు శత్రువుని సంహరించుటయందు సమర్థుడు కాన నీవుకూడ నట్టివాడవేమని సూచింప బడెను. "దురాసదం" అని కామన కీముబడిన విశేషణముచే గామరూప దుర్విజ్ఞేయము అగు ననేకవిశేషములు, కలవాడు కాన నతని జయమునందు యత్నాధిక్యము చేయవలె నని సూచింపబడెను.

“ఉపాయః కర్మనిష్ఠత్వే ప్రాధాన్యే నోపసంహృతః । ఉపేయా జ్ఞానవిష్టా తు తద్గుణత్వేన కీర్తితా ॥”
(ఈత్యతీయాధ్యాయమునందు ప్రధానముగ నుపాయభూతమగు కర్మనిష్ఠ చేప్పబడెను. కర్మనిష్ఠులైన పాండవ
దగిన జ్ఞాననిష్ఠ కర్మనిష్ఠులుగుణముగ బోధింపబడెను)

శంకరానందీయము:— ఇట్లు బుద్ధ్యాదిదృశ్యకాతమునకు దృష్ట్యము, సన్మాత్రరూపము నగు నాత్మ
నాత్మరూపునిగ దెలిసికొని జ్ఞాననిష్ఠచే సర్వసంసారహేతువు, తనకుశత్రువునగు కామని నిశ్శేషముగ నిర్మూల
మొనరించుకొని మోక్షోపాయముగు కర్మయోగమునకు ఫలభూతమగు జ్ఞాననిష్ఠచే నాప్తింపజేడె సర్వకామపరి
త్యాగమే ముక్తియని నూచించుచు “ఏవం” అను శ్లోకముచే కర్మయోగము నుపసంహరించుచుండెను.

ఈశ్లోకమునం దర్జునుని “మహాబాహో!” అని సంబోధించుటచే ముముక్షువగు నర్జునునకు కామరూప
శత్రుపంహరసామర్థ్యము కలదని నూచింపబడెను. బుద్ధ్యాదిసర్వదృశ్యమునకు విలక్షణమై, దృష్ట్యము, నఖం
దానందైకరసస్వరూపమునగు నాత్మను “నేనీయాత్మస్వరూపమునే” అని తనస్వరూపముచే దెలిసికొని అనగా
నాత్మయందే అశ్మత్వబుద్ధిని నృధముగ జేసికొని గొప్పబాహువులుకల యోధుడనా! నీవు కామని కాశ్యమును,
కారిణము నగు నంతఃకరిణుల లోపల, వెలుపల, పూర్ణమైట్టి యఖండైకరసస్వరూపముగు స్వస్వసాధముచే
పంయోజనము చేయుము. అనగా నాలోపితిమగు నామరూపప్రపంచమును గ్రహింపకుండగ నంతఃకరిణి
విడువన మొనరించుము. అట్లొనరించి మనస్సున కధిష్ఠాన మగు బ్రహ్మయొక్క దర్శనమునందు నియోగించి
“సర్వము బ్రహ్మస్వరూపమే” అను బ్రహ్మజ్ఞానముకంటె సతరమగుగానిచే జయించుట శక్తియు, దుర్జయును
నగు కామరూపశత్రువును నశింపజేయుము. విశేషముగ విషయగ్రహణమే కామవిర్భూతికి కారణము. అంశబు
బ్రహ్మదృష్టిచే విషయగ్రహణమే కామవివాళహేతువు. కానసర్వమును బ్రహ్మస్వరూపముగ చూచువాడై
కామని నిర్మూలించుచుని యర్జును.

— ఈ యధ్యాయమువలన దేలి న ఫలితము :—

ఈయధ్యాయమునందు “న కర్మణా మసారభృత్” అనికర్మయోగము నుపక్రమించి ముముక్షువున కా
కర్మయోగపరిత్యాగముకూడదని నిందాపూర్వకముగ ననేకవాక్యములచేకర్మయోగమునకు కర్తవ్యత్వబోధించి
‘నేను నాసంబంధమైది’ అనెడి ప్రవృత్తిరూపమగు సంసారమునకు కారణము కామడేయని కామని మాహా
త్మ్యమును నిర్ణయించి కర్మచేపాండవడిని చిత్తపరిశుద్ధికల పురుషునకు జ్ఞానయోగనిష్ఠచే కామజయము కర్తవ్యమని
చెప్పుభగవంతునిచే ‘యదా సర్వే ప్రమచ్చ్యంతే కామా యేఽస్య హృగిస్థితాః’ అను శ్లోతిప్రమాణకమగు కామ
వినిర్మోక్తమే మోక్షమని నూచింపబడెను. కాన మోక్షహేతునగు జ్ఞాననిష్ఠకే ప్రాధాన్యము. అట్టి జ్ఞానయోగ
మున కంగమగు కర్మనిష్ఠ కుపసర్జనత్వమే (అంగత్వమే.) అందువలన నీయధ్యాయము జ్ఞానయోగపర్యవసాయి
యగుటవలన జ్ఞానయోగపరమే యని సిద్ధించుచున్నది.

భాష్యత్కర్షణీపిక:— “హేమహాబాహో!” అను సంబోధనచే నాచే చెప్పబడిన యుపాయమును
విడచి గొప్పబాహువులచే బాహ్యకత్త్రువులను జయించునటుల నీ కామరూపశత్రువును జయించుట సాధ్యము
కాదు. కాన నేను బోధించిన యుపాయమునే కామరూపశత్రుజయమునందు గైకొను మని నూచింపబడెను.
ఈత్యతీయాధ్యాయముచే జ్ఞానసాధనమగు కర్మనిష్ఠ ప్రధానముగ చెప్పబడెను. జ్ఞాననిష్ఠగుణముగ (అప్రధానముగ)
చెప్పబడెనని తెలిసికొనవలెను.

పరమార్థప్రస:— ప్రాగుక్తార్థమును “ఏవం” అనుశ్లోకముచే నుపసంహరించుచుండెను. పురుషుని
వగు నోయర్జునా! పూర్వమునందు చెప్పినవిధమున బుద్ధివ్యతిక్రమము, బుద్ధిసాక్షియగు పరమాత్మను తెలిసికొని పర

మాత్మవిషయకనిష్ఠయముచే మనస్సును నిశ్చలముగజేసి దుర్బలముఁడగు కామడనెడి శత్రువును జయించుము. (నశించిపోయింను.) ఈవిషయమే బృహదారణ్యకమునందు దైవానురసంగ్రామవ్యాజముచే ద్వ్యాహపాప్రజాపత్యాది దశఖండికలచే చెప్పబడెను. అది యెట్లునని? “అథ హేమ మాసన్యం ప్రాణ మూచు స్త్వం న ఉద్ధాయేతి కథేతి తేభ్య విష ప్రాణ ఉదగాయ త్రే విమ రిశేన వై న ఉద్ధాత్రాత్యేష్యస్తీతి త మభిహత్య పాపృనాఽవిధ్య స్స యథాఽక్మానమృత్యా లోప్తో విధ్యంసే తైకం హౌవ విధ్యంసమానా విధ్యంచో విశేష స్తతో దేవా ఆభివక్త పరాసురా భివ త్యాత్మనా పరాస్మద్విష వ్యాప్తివ్యో భవతి య ఏకం శేద? (దేవానురులిరువురు యుద్ధమును చేసిరి. ఆట్టిసమయమున దేవతలు వ్యర్థమైన పయత్నము కలవారై సర్వోద్రియచాలకము,, చెప్పబోవు ఇంద్రాదిదేవతలుచే చెప్పబడునట్టి సమీపమునందున్న ముఖ్యప్రాణమునుగూర్చి ఓముఖ్యప్రాణమా! నీవుమానిమిత్త ముద్ధానము చేయు మని పలికిరి. ఆయుద్ధానము అవాగ్దాప్రణవరూపము. ఆదేవతలు చెప్పినప్రకార మాముఖ్యప్రాణముకూడ పూర్వమునందువలె ఉదాన మొనరించెను. ఈవిషయమే ఛాందోగ్యమునందుకూడ “అథాధ్యాత్మం । ఏవం ముఖ్యప్రాణ స్త మద్గీధ ముపాసీతోమితి” (ముఖ్యప్రాణము ఓం అనెడి ఉద్గీధము నుపాసించెను.) అని చెప్పబడెను. ఇట్లుద్ధానమును చేయునట్టి ముఖ్యప్రాణమును కామకోధాద్యసురులు తెలిసికొని దాని నెదుర్కొని విధ్యంసమును పొందిరి. ఇట్లు విధ్యంసముపొందుచు విడిపోయి నానాగతులు కలవారై వినాశమును పొందిరి. ఈవిషయమున దృష్టాంతము - పాండుపిండము రాతియందు కొట్టబడి విధ్యంస నెట్లు పొందునో; అట్లే ముఖ్యప్రాణముచే నభిహతులై కామకోధాద్యసురులు నాశమునుపొందిరిని యర్థము. ఇచట నీవిషయము చెప్పబడి టులే నాగాద్యధిదేవతలకు శక్యతృప్తదకమగు హిరణ్యగర్భుడు ప్రాణ మనబడును. అటులే కామకోధాద్యసురప్రసాంము బుద్ధిపర్యంతమే. అటుపిమ్మట కామాదులయభావమే సంభవించును. దైత్యనాశాంతరమున దేవతలు పర భూతులగు నసురులుకలవారైరి. అనగా దేవతలు జయముకలవారైరిని యాశయము. ఇట్టి దేవానురసంగ్రామము నెవడు తెలిసికొనునో వాడు కామాదులను తిరస్కరించి యాత్మవలతుడగును. అట్టివానికి కామకోధాదులు సంభవింపవు. ఇట్లాత్మజ్ఞానసంపత్తి కలిగినవానికి శత్రువుకూడ భ్రాతృవృత్తడగును. (మిత్రుడగుననుట).

ఈవిషయమే సామనేదమునందు కల్పాపసామనే నిట్లుచెప్పబడెను. - “హ ఉ 3 సేత్రాగ్ం స్త ర 3 దుస్త రాన్ 3 రాన్ 3 దానెనాదాన్ 3 హ ఉ 3 అహ మస్మి పృథమజా ఋత స్యాహ ఉ 3 సేత్రాగ్ం స్త ర 3 దుస్త రాన్ 3 అశ్లో ధేన్ శ్రోధం” జలప్రవాహప్రతిబంధకములు సేతువు లగునట్లు అఖండైకసానుభవమునకు అదానము, శ్రోధము, అశ్రోధ, అన్యతము అనునవి సేతువులు. అట్టి సేతువులను తరించుము. అందుపృథమసేతు వగు నాదానమును తరించుట కుపాయమేదని? ఏది బ్రహ్మర్పణబుద్ధితో నివ్వబడునో యది దాన మనబడును. దానికంటె భిన్నమగునదియు. జాయాపుత్రార్థము చేయబడునదియదాన మనబడును. దానముచే నాదానమునుతరించుము. జాయాపుత్రార్థము చేయబడు వ్యయముకూడ బ్రహ్మర్పణముగజేసించో నదియు దానమేయగును (కాన నేదని వ్యయమేమిటకు జేసినను అవ్యయమును బ్రహ్మర్పణబుద్ధితో జేసిననోనది దానమగును అట్టి దానముచే నాదాన రూపమగు ప్రతిబంధకమును తొలగించుకొనుము, నేనుసత్త్వమగు బ్రహ్మమునకు పృథమమున శబలముగ నుపస్థితమై హిరణ్యగర్భుడ నైతిని. కాన (మీచే) నేదని కొంచమియబడిననో నదంతయు నాకొనగబడినదే యగును రెండవసేతువగు శ్రోధము ను యశ్రోధరూపమగు త్తమచే (ఓర్పుచే) తరించుము. ఈవిషయమే ‘శ్రమో న వాచా శరణో న కూలం, న చిత్తతాపో న తనో ర్విమర్దః । న చాపి హింసాది గన్ధయోగస్థాస్థూ పరం శ్రోధజయేఽహమే నా” ఇది త్తమనాశ్శక్యము. నన్నెవ రాశ్రయించెనో వారివాక్యము శ్రమ, శిష్టు నను కూలము సంభవించవు. చిత్తమునకు తాపమున్న సంభవించదు. శరీరమాన కలయిక సంభవింపదు. హింసాదిరూపానర్థముసంభవించదు. కాన శ్రోధజయమునందు త్తమరూపమగు నేనుమాత్రమే కొనియాడదగిన దాన నని త్తమ పలికెనని శతస్లోకియందు గలదు.

— ౩వ అధ్యాయ తాత్పర్యము :—

“శ్లో! యజ్ఞాద్యం వర్ణధర్మోచిత మపి నియతం కర్మ కర్మప్రదం స్యా,
 స్మత్యాజ్యం కార్య మేత ద్విగుణమపి యతోఽకర్మణః కర్మ శస్త్రం ।
 తేన స్మర్తవ్యః కదాచి త్కరచరణయతో నైరతిష్ఠ త్యకర్మా,
 తస్మా ఛేప్యాయా స్వధర్మో యదుపతిగదిత శ్చిత్తశుద్ధ్యై తృతీయే ॥”

వర్ణాశ్రమవిహితము, నియతమునగు యజ్ఞయాగాదికర్మము ముఖము నిచ్చును. అట్టి నిత్యనైమిత్తికకర్మ నెన్నడును విడువకూడదు. ఎందువలననని? ఆకర్మముకంటె స్వధర్మముగు నిత్యనైమిత్తికకర్మము రెట్టింపు ప్రశస్తమైనది. మనుజుడు బ్రతికియుండగ కరచరణములతోఁ గూడినవాడై యెన్నడును కర్మను చేయనివాడై యుండడు. కాన శ్రేయస్కరమగు స్వధర్మము శ్రీకృష్ణపరమాత్మచే చిత్తశుద్ధికొరకు తృతీయాధ్యాయమునందు జెప్పబడినది.

నీలకంఠీయము:— ఇట్టి యోగమునకు ఫలమును “వివర” అను శ్లోకముచే బోధించుచుండెను. హోర్దా కాశమునందుగూడ హోర్దా కాశస్థితమగు నిత్యకామములను కోరునట్టి మనస్సును బుద్ధిచే వృత్తిరహితమొనరించి బుద్ధికంటె పరమగు పరమాత్మను తెలిసికొని సమూలఘాతముడగు కామయాపశమింపును నశింపజేయుము. ఇటు ‘మహాబాహో!’ అని యర్జునుని సంబోధించుటచే శత్రువివాశమందు నీకు సామర్థ్యముకలదని నూచింపబడినది. అనగా నెంతవరకు కామమూలమగు సజ్జానము వివాశ మొనరించబడదో అంతవరకు గామనకు మూలంబు చేసెదము కానేరదు. కాన బుద్ధికంటె పరుడగు పరమాత్మను తెలిసికొనియే గాముడు నశింపజేయదగినవాడు. కాముడు నశించినచో సంసారరూపానరము నశించును. ఈ కాముడు దురాసదుడు. అనగా నాత్మజ్ఞానము లేనిదే కష్టముచేసెన నీ కాముడు నశింపజేయుటకు శక్యము కానివాడు.

“ఉపాయః కర్మనిష్ఠాశ్రయో ప్రాధాన్యే నోపసంహృతా । ఉపేయీ జ్ఞాననిష్ఠా తు తద్గుణత్వేన కీర్తితా ॥”
 ఈయధ్యాయమునందు జ్ఞాననిష్ఠ కుపాయమగు కర్మనిష్ఠ ప్రాధానముగను, నుపేయమగు జ్ఞాననిష్ఠానుప్రధానముగను జెప్పబడినది.

॥౪౩॥

ఇట్లు శ్రీభగవద్గీతాత్మతీయాధ్యాయమునకు “తర్కరత్న. న్యాయవేదాంతవిద్యా హరీణ,
 దర్శనాలంకార” బులును అప్పన్న శాస్త్రిచే రచింపబడిన
 వ్యాఖ్యానికేషములు ముగిసెను.
 వారిః ఓమ్ తత్సత్ । శ్రీః శ్రీః శ్రీః

